

١٥٠
س م علي

له مانع لديه من تصحيح الباصحة
بصوره ما يحتاجه اليه قبل الرسالة
الباصلة
عائده بن علي

لقد قام الباحث بتصحيح
الاصحاحات الواردة عليه

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
الجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم العقيدة

عضو لجنة المناقشة
د. محمد بن علي
٥/٩ ١٤١٦ هـ

الصارم الحديد في عنق صاحب سلاسل الحديد

للعامة أبي الفوز محمد أمين بن علي السويدي المتوفى سنة ١٢٤٦ هـ

تحقيق الجزء الثاني من الكتاب. ويبدأ من مطاعن الرافضي في أمير
المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والرد عليها وينتهي ببيان
عقيدة أهل السنة في الصحابة رضي الله عنهم

رسالة علمية مقدمة لمرحلة الدكتوراه

إعداد: جازي بن بخيت بن بدر الكلبي الجهني

إشراف أ.د. أحمد بن عطية الغامدي

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ (٢) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلَحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٣) (٤) أما بعد

فإن الله تعالى بعث محمداً ﷺ إلى الجن والإنس كافة بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، فدعا صلى الله عليه وسلم إلى عبادة الله وحده ونبذ الشرك ، فلم يترك طريقاً من طرق الخير إلا أدل الناس عليه ، ولا طريقاً من طرق الشر إلا حذرهم منه ، فهدى الله به من الضلالة وبصر به من العمى ، وأكمل به دينه وأتم به نعمته .

(١) سورة آل عمران ١٠٢

(٢) سورة النساء الآية ١

(٣) سورة الأحزاب الآيات ٧٠-٧١

(٤) تسمى هذه الخطبة بخطبة الحاجه ولقد رواها ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، وأخرجها أبو داود في سننه (كتاب النكاح باب خطبة النكاح رقم الحديث ٢١١٨) ٢-٩١١ والترمذي في سننه (كتاب النكاح باب في خطبة النكاح رقم الحديث ١١٠٥) ٣/٤١٣-٤١٤ وقال أبو عيسى : حديث عبدالله : حديث حسن (...)

فجزاه الله عن أمته خير الجزاء ، فما انتقل إلى الرفيق الأعلى حتى دخل الناس في دين الله أفواجا ، وظهر الإسلام على الدين كله ، وعزَّاهُ .

فتولى زمام الأمور والأمة من بعده أبوبكر الصديق رضي الله عنه ، وكان أحق الصحابة بهذا الأمر وأفضلهم وأعلمهم وأحلمهم وأحكمهم وأقواهم على تحمل أمر هذه الأمة بعد نبيها ﷺ فأعانه الله تعالى على الوقوف في وجه المصاعب العظيمة فسار في هذه الأمة سيرة رسول الله ﷺ وعاش الناس في عهده عيشة طيبة وحياة سعيدة حتى قبضه الله تعالى إليه راضياً عنه . وكان قد أوصى بالخلافة من بعده لعمر ابن الخطاب فكتب بذلك كتاباً ، فاجتمع الناس على عمر وبايعوه فكان رضي الله عنه خير من تولى أمر الأمة بعد رسول الله ﷺ وخليفته و وزيره الأول أبوبكر الصديق رضي الله عنه .

فجهز الجيوش وحث على الجهاد فكان عزاً للإسلام والمسلمين وذلة وهواناً على الكفار والملحدين ، مما جعلهم يستيقنون أنه لا قبل لهم ولا طاقة عندهم تقف في وجه تلك الأمة التي صارت كالجسد الواحد . فأخذ الأعداء يخططون ويفكرون بالثأر لملل الآباء والأجداد ودياناتهم التي أطفأها نور الإسلام، فولوا وجوههم تجاه المدينة النبوية التي تنطلق منها تلك الجيوش وتأتي منها التوجيهات الموفقة لأولئك القادة الأبطال فكان من أوائل نتائج مخططات الأعداء طعن الخليفة الراشد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب الفاروق من قبل ذلك المجوسي الحاقد فاستشهد رضي الله عنه، وكانوا يظنون أنهم بقتله قضوا على قوة الإسلام والرأس المدبر له - ولا شك أن فقدته خسارة عظيمة وثلمة في الإسلام لا تسد - ولكنهم أخطأوا .

ثم تولى من بعده ذو النورين عثمان بن عفان رضي الله عنه ثالث الخلفاء الراشدين فسار بهذه الأمة على منهج رسول الله وصاحبيه من بعده فاستمرت الفتوح حتى ضرب الإسلام بجرانه في جل هذه المعمورة

مما جعل الأعداء يخططون من جديد على أساس محاولة إضعاف قوة هذه
 الأمة وتفريقها وشغلها بنفسها عن غيرها، فلبسوا ثوب الإسلام على
 أجساد يملؤها الحقد والبغض والكراهية له ولأهله وأظهروا للناس
 الزهد والورع الكاذب، وتستروا بدعوى محبة آل البيت وبدؤوا يكونون
 الخلايا الخبيثة في البلدان الإسلامية لنشر الشائعات والأخبار
 المكذوبة عليه السلام الخليفة، ونشر الرسائل المزورة على ألسنة كبار
 الصحابة للنيل من أمير المؤمنين عثمان وتآليب الناس عليه وكان هذا
 يدار بمكر وخبث اليهود ممثلاً بابن السوداء عبد الله بن سبأ وأعوانه
 الذين عرفوا فيما بعد بالسبئية أصل الرفض ومبدؤهم.
 فصار بمكر هذه الفتنة فتنة عظيمة فيها قتل أمير المؤمنين عثمان
 مظلوماً فنال فضل الشهادة ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه رضي الله
 عنهما، ثم تولى أمر هذه الأمة الخليفة الراشد الرابع أمير المؤمنين
 علي بن أبي طالب فكان على منهج من سبقه، ولكن الفتنة عظمت وبدأت
 تظهر آثارها الخبيثة، فظهرت طائفة الخوارج فقاتلهم علي وقتلهم وكان
 أعلم الناس بهم رضي الله عنه ثم ظهرت طائفة الرافضة التي مازالت
 تعاني هذه الأمة من ضلالها وتضليلها لكثير من الجهال الذين لا علم
 عندهم بمبادئ الإسلام فاغتروا بما يزخرفه دعاة الرفض من الباطل
 ويغلفونه بالتقية التي هي رأس مالهم، فيدخلون معهم في رفضهم، فإذا
 دخلوا أغلقوا خلفهم باب الرجعة بسياج من العقائد التي لا سبيل إلى
 الرجعة عنها إلا أن يشاء الله. وقد جرد علماء أهل السنة والجماعة
 أقلامهم لفضح الرافضة وكشف حقيقتهم وبيان خطرهم بمؤلفات مستقلة
 بينوا فيها حقيقة الرافضة وخطرهم على الإسلام وأهله - طبع كثير

منها وبعضها لا يزال مخطوطاً^(١) ومن هؤلاء العلماء الاعلام العالم الفاضل أبو الفوز محمد أمين السويدي المتوفى سنة ١٢٤٦هـ في كتابه (الصارم الحديد في عنق صاحب سلاسل الحديد) والذي قمت بتحقيق جزء منه لمرحلة العالمية الدكتوراه ويبدأ هذا الجزء من (مطاعن الرافضة في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وطلحة، والزبير، وعائشة، ومعاوية، وبقية الصحابة من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم أجمعين).

والأسباب التي تدعو لنشر مثل هذا الكتاب أو الكتابة عن طائفة الرافضة كثيرة جداً منها:

١- أن الرافضة قد قويت شوكتهم في هذا العصر ونشطت دعائهم في كثير من البلدان وهم يحاولون بثتي الوسائل إغراء الناس للدخول معهم في باطلهم.

٢- جهل كثير من الناس بحقيقة الرافضة، وما هم عليه في الباطن، فيُخدعون بكتب الدعوة والدعاية التي كتبها بأيدي طائفة متخصصة من أبناء الرافضة جندوا لهذا الغرض، ففي نشر مثل هذا الكتاب كشف لحقيقتهم وتحذير للناس من خطرهم

٣- إشتغال هذا الكتاب على فوائد كثيرة، لأنه عبارة عن موسوعة شاملة لبيان عقائد الرافضة وما فيه من البعد عن حقيقة الإسلام. كما أنه رد على أحد كبار طواغيتهم وهو يوسف بن أحمد الأوالي البحراني الذي فتنوا بمؤلفاته الكثيرة التي منها كتاب (سلاسل الحديد لتقييد ابن أبي الحديد). بالإضافة إلى أن السويدي خلال ردوده بين موقف أهل الإسلام من بعض الأمور التي وجدت في زمن الصحابة رضوان الله عليهم، مثل جمع المصحف، ووقوع الاقتتال بينهم في زمن

(١) انظر مقدمة كتاب النوافذ للروافض ص ٣٩-٤٢ رسالة دكتوراه بتحقيق الطالب نور هداية مطبوعة علي بالآلة. ومقدمة الجزء الأول من هذا الكتاب قسم الدراسة ص

الفتنة ومقتل عثمان رضي الله عنه وغيرها من الأمور التي عرضها المؤلف وبين القول الحق فيها.

وقد سرت في تحقيقي للجزء المسند إلي من هذا الكتاب على النحو الآتي :

قدمت بمقدمة مختصرة ذكرت فيها :-

١- أسباب إختياري للموضوع، والمنهج الذي سرت عليه.

ثم ذكرت تمهيداً يشتمل على ثلاثة مطالب:

١- المطلب الأول: نبذة مختصرة في ترجمة المؤلف.

٢- المطلب الثاني: وصف النسخ الخطية التي حصلت عليها لهذا

الكتاب.

٣- المطلب الثالث: عرض الجزء المسند إلي تحقيقه من هذا

الكتاب.

ثم بعد ذلك النص المحقق وسرت فيه على النهج الآتي:-

بعد نسخ الكتاب وجمع نسخه قمت بمقابلة النسخ التي حصلت

عليها.

وحاولت ضبط النص على أساس أن يخرج على نحو ما تركه

المؤلف أو قريب من ذلك.

- أثبت الفروق بين النسخ في الهامش، فإن كان الفرق فيه زيادة

معنى، أو لا يتم الكلام إلا به فإنني أثبتته في مكانه المناسب في النص

سواء كان زيادة من النسخ أو من غيرها وأجعله بين معقوفتين هكذا [

وأشير في الهامش إلى مصدره.

- السقط أضعه بين أقواس هكذا: () وأشير في الهامش إلى

أنه ساقط من كذا، فإن كان السقط طويلاً أشرت إليه عند البداية

والنهاية.

- أشرت إلى بداية لوحات الأصل المخطوط بخط مائل هكذا: /

قبل أول كلمة من اللوحة، ثم أكتب رقم اللوحة ورمزها خارج المتن في

الجهة اليسرى.

- تتكون اللوحة الواحدة من صفحتين اليمنى رمزت لها بحرف (أ) واليسرى رمزت لها بحرف (ب)، وقد أثبت رقم لوحة النسختين الآخرين أحياناً أو إحداهما.

- كتبت النص على قواعد الإملاء الحديثة.

- وضعت عنواناً لكل موضوع من المواضيع البارزة في أعلى الصفحة عند بدايته

- عزوت الآيات القرآنية الكريمة إلى سورها مع ذكر رقمها في السورة وذلك عند أول ذكرها، وإن كان في كلام الرافضي - خَرَجَت الأحاديث والآثار حسب الإمكان وفي غالب الأحوال أذكر الباب والكتاب ورقم الحديث والجزء والصفحة إن وجد. مع نقل كلام العلماء عليها تصحيحاً أو تضعيفاً.

- جعلت جهدي في تحقيق كلام السويدي، أما كلام الرافضي فإنني حرصت على ضبط نصه فقط، ولا أعلق عليه بشئ.

- وثقت كلام المؤلف الذي يعزوه إلى غيره، وأقارن ما نقله بما هو موجود في المصدر الأصلي، فإن كان هناك فرق مهم نبهت عليه.

- الأعلام، والكلمات الغريبة، والبلدان، والأماكن، والفرق، والمصطلحات، عرفت بها ولم أترك إلا الذي لم أقف على تعريف له وهو

قليل. *والمعظم من المصطلحات والفرق والأماكن والأعلام التي لم أقف على تعريف لها*

يُذكر في بعض الأحيان لفظ (تعالى) في قوله (صلى الله تعالى عليه وسلم) وبعض الأحيان تسقط، وزيادتها في الغالب تكون من نسخة (س) وقد ذكرت ذلك دون الإشارة إليه.

- قمت بوضع فهرس تخدم القارئ وتعينه على الاستفادة من هذا

الكتاب وهي على النحو الآتي:

- فهرس الآيات القرآنية.

- فهرس الأحاديث.

- فهرس الآثار.

- فهرس الأعلام المترجم لهم.

- فهرس المصادر التي استفدت منها.

- فهرس الموضوعات.

وفي الختام فإنني أشكر الله تعالى على نعمه الظاهرة والباطنة التي لاتعد ولا تحصى، وأشكره سبحانه وأحمده على ما يسر لي من طرق الخير وطلب العلم، وأن وفقني لإختيار هذا البحث ومنّ عليّ بإتمامه وحسبي أنني بذلت جهدي في طلب الحق والصواب وما توفيقني إلا بالله. ولايفوتني أن أتقدم بالشكر لشيخني الفاضل الأستاذ الدكتور أحمد بن عطية الغامدي، المشرف على البحث، والذي قدم لي الإرشاد والتوجيه وأفدت من علمه وأخذت من وقته الخاص الشيء الكثير فجزاه الله عني وعن زملائي خير الجزاء.

ثم إنني إتوجه بالشكر والدعاء للإخوة الذين استفدت من مكتباتهم خلال هذا البحث.

وصلّى الله وسلم على نبيينا محمد وآله وصحبه وسلم.

تمهيد

يشتمل على ثلاثة مطالب

المطلب الأول : نبذة مختصرة في ترجمة المؤلف.

المطلب الثاني : وصف النسخ الخطية التي اعتمدت عليها في تحقيقي لبعض هذا الكتاب .

المطلب الثالث : عرض الجزء ^{المتمم} المسند إلى تحقيقه من هذا الكتاب .

نبذة مختصرة في ترجمة المؤلف:-

قبل أن أبدأ في ترجمة المؤلف أحب أن أنبه أن السبب الذي جعلني أذكر نبذة مختصرة في ترجمة المؤلف هو أن الجزء الأول من هذا الكتاب قد قدم رسالة علمية لمرحلة الدكتوراه بالجامعة الإسلامية وقد قام الباحث (١) بدراسة المؤلف والكتاب دراسة مستفيضة وذلك لكونه بدأ بتحقيق أول الكتاب إضافة إلى دراسة المؤلف من قبل الباحث صالح بن محمد العقيل الذي قام بتحقيق كتاب التوضيح للمؤلف نفسه، فأقول وبالله التوفيق

إن مؤلف هذا الكتاب هو (٢) محمد أمين بن علي بن سعيد بن عبدالله السويدي البغدادي الشافعي. وكنيته: أبو الفوز.

ويتصل نسبه ببني العباس بن عبد المطلب الهاشمي من طريق الخليفة العباسي أبي جعفر المنصور (٣) مولده: ولد ببغداد ولم يذكر الذين ترجموا للسويدي تاريخاً محدداً لمولده، ولكنهم ذكروا ما يدل على أنه ولد في أواخر المائتين بعد الألف.

(١) / فهد السحيمي.

(٢) انظر ترجمته في:- المسك الأنفر ص (١٤٩-١٥٢)، والدر المنثور ص (٨٧)، وهدية العارفين ٣٦٤/٢ والأعلام ٤٢/٦، ومعجم المؤلفين ٧٦/٩، وأعيان القرن الثالث عشر ص (١٦٦) ومقالة عنه في مجلة المورد المجلد الثاني العدد الثالث عام ١٣٩٣هـ ص (٥٤-٦٠) بقلم عماد عبد السلام.

(٣) حلية البشر للبيطار ١٠٧٦/٢، ١٠٩٥، والمسك الأنفر للأوسى ص (١٤٠).

في ذلك يقول الباحث عماد عبد السلام: وأغلب الظن أنه ولد سنة ١٢٠٠هـ ١٢٠١هـ وأنحوها.

أما وفاته: فقد توفي في سنة (١٢٤٦) هـ في مدينة بريدة أثنا قفوله من الحج عن طريق نجد.

وللمؤلف مصنفات عديدة منها: هذا الكتاب الذي بين أيدينا: (الصارم الحديد في عنق صاحب سلاسل الحديد) والذي انتهى من تأليفه في سنة ١٢٤٤هـ (١) وقد رد به على كتاب سلاسل الحديد للرافضي: يوسف بن أحمد الأوالي المتوفى سنة (١١٨٦) (٢)

المطلب الثاني :

وصف النسخ الخطية التي اعتمدت عليها في تحقيقي لهذا الجزء من الكتاب

النسخ التي حصلت عليها لهذا الكتاب ثلاث نسخ ، منها إثنان كاملتان و الثالثة ناقصة ووصفها كما لآتي :

النسخة الأولى :

مصورة من مكتبة الأوقاف ببغداد ، وعدد لوحاتها (٧٠٦) كل لوحة من صفحتين ، ومكتوبة بخط النسخ الواضح ، وعدد الأسطر بكل صفحة (٢٥) سطراً وعدد الكلمات في كل سطر من (١٠-١٢) كلمة ، وتاريخ الانتهاء من نسخها في ١٤ رمضان سنة ١٢٤٤هـ والناسخ هو : علي بن محمد بن علي الحميري. وقد جعلتها الأصل لكونها كتبت في حياة المؤلف ، ولوضوح خطها ، ولأنها أقدم النسخ ولوجود تصويبات وتعليقات في هامشها مما يدل على مقابلتها .

النسخة الثانية :

(١) انظر المراجع السابقة في هامش (٢)

(٢) انظر ترجمته في كتابه لؤلؤة البحرين (٤٤٢-٤٤٩)

حصلت عليها خلافاً لعمدة عليهما إلى تركها من المكتبة الليمانية

وهي برقم (٨١٦٣) و (٨١٦٤)

وعدد لوحاتها : (٥٢٨) لوحة ، وعدد الأسطر بكل صفحة (٢٣) سطراً
وعدد كلمات كل سطر من (١٤-١٥) كلمة

الجزء الأول منها مكتوب بخط النسخ والجزء الثاني والثالث
مكتوبان بخط الرقعة ، وخطها واضح وجميل .

وقد صرح الناسخ في نهاية النصف الأول من الكتاب باسمه
وتاريخ النسخ فقال : تم هذا الكتاب ... بيد عبد الله بن سليمان يوم
الواحد والعشرين من الشهر الخامس من شهور السنة الثالثة من
العشرة الأولى من المائة الرابعة بعد الألف من هجرة مركز النبوة
ودائرة الفتوة. (١١/٢١/٥/١٣٠٣هـ وقد رمزت لها بحرف (ت)

النسخة الثالثة :

صورتها من مكتبة جامعة الملك سعود ورقمها (١٨٦٣) وعدد لوحاتها
(٥٤١) لوحة

وعدد الأسطر بكل صفحة من (٢٠-٢٣) سطراً وعدد الكلمات في كل
سطر من (٨-١٠) كلمات ومكتوبة بخط النسخ الواضح وفي خطها تغاير .
ولقد تم نسخها بتاريخ ١٢٤٦هـ ، وكتب عليها ما يدل على أنها
انتقلت إلى ملك ابن المؤلف المسماة (نائلة) عن طريق الإرث الشرعي
بتاريخ ١٢٤٧هـ

ولا يوجد عليها ما يدل على اسم الناسخ.

وهذه النسخة ناقصة من أولها وتبدأ من النصف الثاني للكتاب
الذي يبدأ بذكر مطاعن الرافضة على عثمان رضي الله عنه وقد رمزت
لها بحرف (س)

وتوجد للكتاب نسخة رابعة في خزانة كتب جامع الشيخ عبد
القادر الجيلاني ببغداد عدد لوحاتها (٩٠٠) وتاريخ نسخها في سنة

(١) انظر لوحة رقم (٢٣٠) من (ت)

(١٣٠٨هـ) وهي برقم (١٦٥/١٦٦). (١) ولم استطع الحصول عليها

المطلب الثالث

عرض لمحتوى الجزء الذي قمت بتحقيقه:-

تبلغ عدد لوحات هذا الجزء الذي قمت بتحقيقه (٢٢٦) لوحة أي (٤٥٢) صفحة من النسخة العراقية التي جعلتها الأصل وهو العدد الذي قدمته للقسم وتمت الموافقة عليه.

ويحتوي هذا الجزء على مسائل مهمة فهو: يبدأ من مطاعن الرافضي على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وقد بدأها الرافضي بقوله: أحدها منعه النبي ﷺ من ذلك الكتاب الذي أراد أن يكتبه عند موته إلخ

ثم قال : الثاني رده لأمره ﷺ لما أرسل أبا هريرة بنعليه يبشر من لقيه مستيقناً بشهادة أن لاإله إلا الله بالجنة ... إلخ

وثالثها رده على النبي ﷺ في قضية صلح الحديبية ... إلخ

ثم قال الرافضي: ورابعها ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين من مسند عائشة من المتفق على صحته من حديث عروة عنها قالت: (أعتم رسول الله ﷺ بالعشاء حتى ناداه عمر للصلاة...) ثم قال الرافضي وفي رواية ابن شهاب: أن رسول الله ﷺ قال : وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله على الصلاة حين صاح عمر ... إلخ

وخامسها: ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين من المتفق عليه في مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب في الحديث الخامس والتسعين أنه (قال: لما توفي عبد الله بن أبي بن سلول جاء ولده عبد الله بن عبد الله إلى النبي ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه، فأعطاه ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله ﷺ فقام عمر فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي

(١) انظر مجلة المورد العدد الثالث ٩١/٢ هـ

عليه ؟ فقال رسول الله ﷺ إنما خيرني الله ... حتى قال الرافضي:
فليُنظر أرباب العقول إلى هذا السفية الفضول، وجراءاته على
الرسول ﷺ فيما يفعل ويقول...)

ثم قال وسارسها: ما رواه مسلم في صحيحه قال: قال عمر بن
الخطاب: (قسم رسول الله ﷺ قسماً، فقلت: والله يا رسول الله^{الله} لغير هؤلاء
كانوا أحق. فقال: إنهم خيروني بين أن يسألوني بالفحش أو يبخلوني
فلست بباخل.) ثم قال الرافضي وما وجه هذه المعارضة وهو ﷺ
الرئيس المنيع والأمير المطاع ...

ثم سرد الرافضي مجموعة أخرى من الأمور التي يدعي أن عمر
أحدثها وابتدعها في الدين وزعم أن عمر كان يحلل ويحرم برأيه، فذكر
على سبيل المثال المتعة، متعة النساء ومتعة الحج وصلاة التراويح،
وإمضاؤه الطلاق على من طلق ثلاثاً، وزعم أنه غيّر في الزكاة، وغيّر مقام
إبراهيم عليه السلام وزاد في الأذان، وأنه على زعمه جاهل بأحكام
الشريعة ويورد خلال هذا من شبهات الرافضة وطعونهم الكثيرة، كما
أن الرافضي: الأوالي يُنكر مسائل مهمة مثل الاجتهاد والقياس
والاستحسان وغيرها.

ثم نجد أنه يصف الفاروق بأوصاف قبيحة وينسبه إلى الزنى
والعياذ بالله تعالى.

ولقد قام السويدي رحمه الله في كتابه هذا بإبطال كل ما زعمه
الرافضي فجلى ظلمة كلامه بأدلة الكتاب والسنة التي تفضح كذب
الرافضة وما يزخرفونه من الباطل، ثم يردف ذلك بالأدلة العقلية التي
تكشف أيضاً بطلان جميع ما يعتقده الرافضة وينسبونه لكبار أهل
البيت. وقد سار في كثير من المواضع أيضاً على طريقة إلزام الخصم
بما يعتقد صحته فيورد عليهم أدلة من كتبهم تكشف تناقضهم واختلاف
كلامهم، وألزامهم بالأمور التي يعدونها طعوناً في الصحابة، وهذا بعض
ما يجده من يطالع هذا الكتاب، ويتعرف على ما حواه من الفوائد

الكثيرة.

- ثم بدأ الرافضي بعد ذلك بذكره لبعض المطاعن المدعاة ظلماً وزوراً على عثمان بن عفان رضي الله عنه فقال: ومنها ما يدل على ارتداده عن الإيمان....

ثم سرد مجموعة من الآيات وزعم أنها نازلة في شأن عثمان رضي الله عنه وأنها شاهدة عليه بالكفر والردة والعياذ بالله تعالى من الضلال والخذلان.

ثم ذكر مجموعة أيضاً من الأمور التي زعم أنه خالف فيها الحق فقال: ومن ذلك

- ضربه عبد الله بن مسعود حتى كسر بعض أضلاعه، فمرض من ذلك حتى مات ...

- وزعم أنه ضرب عمار بن ياسر حتى انتقّ ضلع من أضلاعه وغشي عليه الغشية التي ترك فيها الصلاة ...

- وأدعى أنه أعطى خمس أفريقية لمروان بن الحكم ثم أدعى أيضاً أنه نفى أبا ذر رضي الله عنه إلى الربيعة...

وزعم أنه رد الحكم بن أبي العاص إلى المدينة وقد طرده منها رسول الله ﷺ ...

وأورد عليه أنه رجم امرأة ولدت بعد أن دخل عليها زوجها بستة أشهر ...

وأخذ على عثمان أنه نهى عن متعة الحج، وأتم الصلاة الرباعية بمنى ...

وعدّ ذلك - حسب زعمه - من جهله وتغييره للدين.

ثم زعم أن عثمان عندما جمع المصحف ترك فيه لحناً وقال: ستقيم العرب بالسنتهم .

وزعم أن عثمان رضي الله ^{عنه} كان يؤكّر أهله بأموال المسلمين... وكذلك زعم أنه كان يولي فساد بني أمية على الناس كالوليد بن

عقبة...

وزعم الرافضي أن عثمان كان يريد أن يتزوج ببعض نساء النبي ﷺ حتى نزل فيه قوله تعالى ﴿وَلَا تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾ (١) وزعم أن الصحابة تبرأوا منه، واجتمعوا على قتله...

وخلال كلامه هذا يورد مطاعن كثيرة على عثمان وغيره من الصحابة ويزخرف باطله ويموه ويكذب ويزيد وينقص في الروايات ظناً منه أنه سيخدع الناس بذلك ويروج باطله.

ولقد قام السويدي برّد مجمل على تلك الدعاوى ثم يُورد كلامه مجزئاً إلى جمل ويفصل الرّد عليه جملة جملة، فيرد تلك الهذيان المزخرفات، ويجعل كلام الرافضي في عداد الأموات أو الأصوات المهملة، على نحو ستره إن شاء الله من خلال هذا الكتاب.

ثم تعرّض الرافضي بعد ذلك للطعن في جملة من الأصحاب وخص منهم: عائشة وطلحة والزبير وزعم كفرهم بالقتال الذي وقع بينهم وبين علي بن أبي طالب في معركة الجمل، وخص عائشة رضي الله عنها بمزيد من الطعن والتكفير، ثم ألحق بها أم المؤمنين حفصة رضي الله عنها، وزعم أنهما كافرتان بنص القرآن وأخذ يورد طائفة من الأكاذيب، وأحاديث صحيحة لا دليل فيها على ما يريد.

- وفي كل هذا يتعقبه السويدي، ويكشف خيانتة في نقله للنصوص وقلة حيائه وكفره بالله، وجراءته على مقام رسول ﷺ ويوضح كل هذا بنقله للنصوص الصريحة الواردة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وهي شهادة بخلاف ما يدعيه هذا الرافضي الخبيث. وذلك بأسلوب ليس عليه مزيد سيرا من يطالع تلك الردود القيمة في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله.

- ثم بدأ الرافضي يطعن في معاوية بن أبي سفيان، ويذكر ما وقع

(١) سورة الأحزاب من الآية ٥٣

في معركة صفين بينه وبين أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ويجعل ذلك من كفره، وزعم أنه سن سب أمير المؤمنين علي على المنابر ثمانين سنة وأورد آيات ورويات عدها في مطاعنه على معاوية

- ثم أخذ يطعن على يزيد ويؤرد عليه مالم يرد في شأنه، وخلال مطاعنه يُعَرِّج على بني أمية باللعن والسب والتكفير

فتعقبه السويدي بصارمه البتار لأعناق الرافضة الفجار فجعل جميع شبهاته تعود عليه بالخزي والعار، ولقد كشف السويدي وجه الحق لطالبيه بأسلوب لابس فيه ولا شبهة تعتريه جزاه الله خيراً .

- ثم عاد الرافضي يطعن على الصحابة بالجملة فيقول : ومنها الاخبار المستفيضة المتكاثرة ، بل تكاد أن تكون متواترة ، تدل على ارتداد جملة من الصحابة بعد موته ﷺ

-ثم أورد طائفة من الأحاديث الدالة على أن أقوام من أمته ﷺ يرتدون ، ويبدلون ويغيرون ، وجعل تلك الأحاديث من الأدلة التي يستدل بها على ردة الصحابة والعياذ بالله تعالى .

ثم تعقبه السويدي بفضح دعوى الرافضة وكشف حقيقة حالهم وأنهم هم الكفار ، لا الصحابة الأبرار الأطهار عليهم الرحمة والرضوان وبين معاني تلك الأحاديث الصحيحة التي لا تنطبق إلا على الرافضة . ثم أورد جملة من الآيات الكريمة التي تدل على فضل الصحابة وأنهم فازوا برضى الله تعالى الذي لا يسخط بعده عليهم أبداً ، وشهد الله ورسوله ﷺ لهم بالخير والفلاح في الدنيا والآخرة فلا يضرهم بعد ذلك طعن الرافضة أو غيرهم من أهل الأهواء .

ثم ختم السويدي كلامه عن الصحابة بنقله لمعتقد أهل السنة والجماعة بأن الصحابة عدول ، والطاعن فيهم يريد أن يجرح شهودنا الذين نقلوا لنا الكتاب والسنة وبذلك يتوصل إلى الطعن بكتاب ربنا وسنة نبينا ﷺ .

فهذه لمحة ^{للملح} لما يحتويه هذا الجزء من (كتاب الصارم الحديد

للسويدي) وهي مجرد إشارات لما بداخل هذا الكتاب من الجواهر
المكنونات التي أضاء بها السويدي على ظلمات ذلك الرافضي وشبهاته
فسطع نور الحق وتلاشت أمامه ظلمات الباطل.

[مطالع الرافضي في أمير المؤمنين]

عمر بن الخطاب رضي الله عنه [

ثم ذكر المؤلف المرتاب مطاعن طعن فيها أمير المؤمنين عمر ابن الخطاب وزعم [أنها] (١) مما لا يحيط به العد والحساب ولكنه

اقتصر على بعضها فقال :

[أحدها]؛ (٢)

منعه النبي ﷺ من ذلك الكتاب الذي أراد [أن] (٣) يكتبه عند موته،

وأخبرهم أنهم لن يضلوا بعده، وقوله في مقابلة أمره ما قال مما

يشهد عليه بالغواية والضلال، فمن روايتهم في ذلك ما رواه

(أحمد) (٤) عن جابر الأنصاري أن النبي ﷺ دعا عند موته بصحيفة

ليكتب فيها كتاباً لا يضلون بعده،

(قال) (٥) المؤلف : فخالف فيها عمر حتى رفضها.

وروى أحمد في المسند عن جبير وعكرمة عن ابن عباس (... الحديث

وذكر فيه عن عمر بن الخطاب أن النبي ﷺ ليهجرك.

وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث الرابع من

المتفق على صحته (من) (٦) مسند عبدالله بن العباس قال: (لما

احتضر النبي ﷺ ... إلى أن قال: فقال النبي ﷺ «هلموا

أكتب لكم كتاباً / لن تضلوا بعده أبداً فقال عمر: إن النبي

١ / ٢٢٠

(١) في الأصل (أنه) وما أثبت من «ت».

(٢) في الأصل (أحدهما) ومما أثبت من «ت».

(٣) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٤) في ت (أحمد بن حنبل).

(٥) ساقطة من ت .

(٦) في ت (عن).

[عليه السلام] (١) قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب ربكم»
وفي رواية ابن عمر من غير (كتاب) (٢) الحميدي قال عمر: إن الرجل
ليهجر وفي روايته في (كتاب) (٣) الحميدي: ماشأنه هجر.
وفي المجلد الثاني من صحيح مسلم فقال عمر: إن رسول الله
[عليه السلام] (٤) ليهجر .

فقال أهل اللغة في تفسيرها : إن معنى يهجر أي يهذي .
وقال الجوهري في كتاب الصحاح : الهجر الهذيان، فقال: ألم تر إلى
المريض (إذا هجر) (٥) قال غير الحق.

قال الحميدي (في حديثه) (٦) فاختلف الحاضرون عند النبي [عليه السلام]
بعضهم يقول: القول ما قال النبي [عليه السلام] فقربوا له كتاباً يكتب لكم
ومنهم من يقول [القول] (٧) ما قال عمر، فلما أكثروا [اللفظ] (٨)
والإختلاف قال النبي [عليه السلام]: «قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع».
فكان عبدالله بن عباس يبكي حتى تبل دموعه الحصى، ويقول: يوم
الخميس وما يوم الخميس؟ قال راوي الحديث: فقلت: يا بن عباس
وما يوم الخميس؟ فذكر عبدالله بن عباس أنه اليوم الذي منع رسول
الله [عليه السلام] من ذلك الكتاب، وكان عبدالله بن عباس يقول: الرزية كل
الرزية ما حال بين رسول الله [عليه السلام] وبين كتابه) وروى الحميدي
أيضاً في كتاب الجمع بين الصحيحين في الحديث السادس

-
- (١) ساقطة من الأصل وأثبتها من ت.
 - (٢) في ت (رواية).
 - (٣) في «ت» (كتابة).
 - (٤) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».
 - (٥) ساقطة من «ت».
 - (٦) ساقطة من «ت».
 - (٧) ساقطة من الأصل وأثبتها من ت .
 - (٨) في الأصل «اللفظ» وما أثبت من ت.

السادس والتسعين من أفراد مسلم من مسند عبدالله بن جابر قال: دعا رسول الله ﷺ بصحيفة عند موته فأراد أن يكتب لهم كتاباً لا يضلون بعده فكثر [اللفظ] (١) وتكلم عمر فرفعها رسول الله ﷺ .

أقول : أنظر إلى ما تضمنته هذه الأخبار من المصائب والفواحش التي يحق أن تقوم لها البواكي والنواثع وأن يلبس المسلمون لها (ثياب) (٢) السواد [لويقيموا] (٣) المآثم إلى يوم (المعاد) (٤) فإن منع هذا الكتاب قد صار مفتاح كل فساد وضلال إلى يوم (المآب) (٥) (كما) (٦) أخبر به ذلك الرسول المستطاب، وليت شعري أي إختلال كان في كلام النبي في ذلك، حتى ينسبه عمر إلى الهجر والهذيان ويفجر عليه بالزور والبهتان، أو ليس قد رووا أنه بعد ما منع من ذلك الكتاب أمرهم بثلاث كما ذكره في المشكاة وغيره، أن أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بما كنت أجيزهم والثالثة قال ابن عباس: نسيتها، أو لم يتكلم بها، وهل هذا يكون مقال من غلب (عليه الوجع) (٧) وتكلم بالهذيان؟! أهكذا يكون أدب الرعية مع سائر ملوك / الزمان فضلاً عن أفضل أنبياء الملك المنان، وأي ذنب كان وقع منه (ﷺ) (٨) في حقهم يستوجب به هذا العصيان والمقابلة بهذا الكلام الذي هو أحد من السهام في مثل تلك الحال التي تلين لها صمّ الجنادل، حيث إنه ﷺ في حياض

(١) في الأصل (اللفظ) وما أثبت من «ت».

(٢) في «ت» (لباس).

(٣) في النسختين (يقيم) وهو خطأ.

(٤) في ت (الميعاد).

(٥) في ت (المال).

(٦) في ت (لما).

(٧) في ت (الوجع عليه).

(٨) ساقطة من «ت».

الممات فرجع [إلى] (١) التفويض من بين أظهرهم والوفاء، وأقسم بالله أنهم لو كانوا به مؤمنين وبنبوته من المصدقين لكانوا عليه في ذلك الوقت من الحذرين المشفقين الطالبين رضاه والموقرين لما يهواه، ولما تركوه يموت بغیظه وغضبه عليهم حيث طردهم من داره وأبعدهم عن مزاره أو ليس الله سبحانه يقول في حقه ﴿وما ينطق عن الهوى. إن هو إلا وحي يوحى﴾ (٢) وخصوصاً في هذا الكتاب الذي قصد به إزالة الضلال إلى يوم المآل ورفع الاختلاف بين الأمة والاختلاف، وهذا البتة لا يكون إلا بأمر رباني وحينئذ فيكون الراد عليه ﷺ راداً على الله تعالى أليس الله تعالى يقول ﴿يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون﴾ (٣).

وأليس يقول ﴿إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً﴾ (٤).

أرأيت الله قد استثنى في هذه الآيات ابن الخطاب ومن تبعه من أولئك الأصحاب؟ فأني فعل قبيح وكفر صريح أظهر مما أتوه في ذلك اليوم؟ وخالفوا نصوص الكتاب المتضمنة لحبط الأعمال واللعن في الدنيا والآخرة والتوعد بمهين العذاب، ثم ما موه به (عمر) (٥) من قوله: حسبكم كتاب الله، إظهاراً للمرضى به والإستغناء عن ذلك الكتاب، أين كان يوم السقيفة حيث يقول: حسبه أبو بكر، ويبدأ بالصفق على يديه، نعم حسبه كتاب الله خصماً يوم الحساب بين

(١) في الأصل (على) وما أثبتته من «ت».

(٢) سورة النجم الآية (٤، ٣).

(٣) سورة الحجرات الآية (٢).

(٤) سورة الأحزاب الآية (٥٧).

(٥) ساقطة من «ت».

يدي رب الأرباب بما فعل فيه من مخالفة أحكامه، وفي الثقل الآخر بما جرعه من غصصه والامة. ثم أنظر إلى من حضر من أولئك الأصحاب الذين وافقوا (عمر) (١) فيما قاله من قبيح الخطاب، وما وقع [بين] (٢) الجمع من الاختلاف في القولين حتى صاروا في ذلك فرقتين كأنها مسألة خلافية، وقعت في البين، أو ليس ذلك يدل على أنهم قد ساءوا بين عمر وبين الرسول ﷺ ؟ ففرقة ترجح / كلام هذا، وفرقة أخرى ترجح كلام ذلك، ومن العجب أن النبي ﷺ أخبرهم أنه بعد كتابة ذلك الكتاب لن يضلوا أبداً، فقابلوه بما قابلوه من ذلك القبيح ولم يمتثلوا أمره، وأبو بكر لما كتب عهد عمر في مرض موته قال فيه: إن عدل فذلك ظني به ورأيي فيه، وإن بدل وجار فلكل أمرىء ما اكتسب. وكتابه [مما] (٣) يقيم الناظر في مقام الطعن، حيث تردد في شأن عمر بأنه إن عدل وإن بدل، فقبلوا وصيته وأنفذوا أمره، ووصية النبي ﷺ كانت على وجه القطع واليقين دون الظن والتخمين حيث قال: (لن تضلوا أبداً) فكيف احتمل كلام النبي ﷺ الهذيان ، ولم يحتمل كلام أبي بكر لولا مجرد الجور والطغيان. وأعجب من هذا (نسبته) (٤) الهجر إليه في أمره لأبي بكر بالصلاة التي (عقب) (٥) أمره بالخروج وعزله عن المحراب، كما هو الصحيح من الروايات في هذا الباب، فإنه لو جاز عليه الهجر لكان هذا به أولى، حيث إنه عزله بعد أن أمره والجميع واقع في حال شدة المرض، فكيف جاز أمره لأبي بكر بالصلاة مع أنها على هذا الوجه حجة لإقامته ورمز خفي لخلافته،

(١) في «ت» (عمير).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) في الأصل (مم) والصواب ما أثبتته من ت .

(٤) في «ت» (نسبة).

(٥) في ت (عقد).

ولم يحتمل الهجر، ورموه بالهجر في الأمر بكتابة ذلك الكتاب؟! وأشد العجب أن رسول الله ﷺ صاحب الملة والشريعة والذي أوجب الله إمتثال أوامره على تلك الأمة، لو كانت مطيعة، هكذا تقابل أوامره! وعمر بن الخطاب يوصي بعد موته بقتل أعيان الصحابة وأشرافها باتفاق القوم بعد شهادته لهم بالجنة، واتفاق القوم على أنهم العشرة المبشرة بالجنة، إن لم يتفقوا على بيعة واحد منهم في ضمن ثلاثة أيام، ويقوم الوصي بامتنال أمر عمر بعد موته ويقف على رؤوسهم في جملة خمسين نفساً قد عينهم معه تلك الثلاثة أيام، يتهددونهم بالقتل إن لم يتفقوا على واحد منهم، فأبي إسلام بقي (في تلك) (١) الأيام لأولئك الأنام بعد هذه المصائب التي إمتد صداها إلى يوم القيام! هذا وأنت خبير بأن عمر إنما منع رسول الله ﷺ من كتابة ذلك الكتاب وقابل بما قابل من سوء الجواب حيث علم أنه في تأكيد النص بخلافة علي حيث إنه ﷺ قصد / بإخراجهم في جيش أسامة من المدينة لتخلو لعل (عن) (٢) المنازع والمغالb في هذا الأمر، ولما رجعوا وخالفوا أمره أراد التوثق والتأكيد بكتابة هذا الكتاب كما اعترف عمر بن الخطاب على مارواه أولياؤه في هذا الباب كما سيأتي في الجزء الثاني عشر من أجزاء الشرح بنقل الشارح حيث قال نقلاً عن عمر ما صورته: ولقد أراد في مرض موته أن يصرح به فمنعته من ذلك إشفاقاً وحيطة على الإسلام، لا ورب هذا البيت لا يجتمع عليه قريش أبداً ولو (وليها) (٣) لانقضت عليه العرب من أقطارها فعلم

ب/٢٢١

(١) في ت (في ذلك).

(٢) في ت (من).

(٣) في ت (وليها).

رسول الله ﷺ أنني علمت مافي نفسه فأمسك وأبى الله إلا (إمضاء) (١)
 ماحتم، ثم قال ابن أبي الحديد: ذكر هذا الخبر أحمد بن أبي طاهر
 صاحب تاريخ بغداد في كتابه مسنداً وبذلك يظهر (لك) (٢) في كلام
 أوليائه الذين اضطربت آراؤهم لإصلاح هذا العثار والزلل وانحل
 زمامهم واختل نظامهم في سد هذه الأقدار التي يضرب بها المثل
 حيث قال بعضهم: أو أما منع عمر من كتابة الكتاب فقال العلماء: إن
 عمر خاف أن يكتب رسول الله ﷺ شيئاً لا يفهمه المنافقون لغلبة
 وجعه فيقع الاختلاف بين المسلمين، وقال بعضهم: إن رسول الله
 ﷺ تكلم بكلام المرضى لا أنه يريد الكتابة كما يقول المريض
 ناولوني (فلاناً وفلاناً) (٣) وهو لا يريد. انتهى.

ونقل ابن حجر العسقلاني في شرح صحيح البخاري عن النووي
 أن العلماء اتفقوا على أن قول عمر إن الرجل (ليهدى) (٤) أو ليهجر
 حسبنا كتاب الله إنما كان من قوة فهمه ودقيق نظره لأنه خشي أن
 يكتب أموراً تعجز الأمة عنها فتستحق العقوبة بكونها منصوصة،
 وأراد أن لا ينسد باب الاجتهاد. انتهى.

أقول : انظر أيدك الله إلى هذه الأعذار، بل الأقدار التي لا تزيدهم مع
 من اعتذروا عنه إلا عاراً فوق ذلك العار وغضباً من الجبار
 والخلود في النار وبئس القرار.

أما أولاً : فلما عرفت من حديث عمر وتصريحه بأن ليس الغرض
 من ذلك الكتاب إلا النص على أمير المؤمنين. وهذا هو الذي يؤيده
 قرائن الحال في ذلك المجال إلا ماتحملة هؤلاء الضلال كبكاء ابن

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من ت .

(٣) في «ت» (فلاناً فلاناً وفلاناً).

(٤) في ت (ليهدني).

كبكاء ابن عباس رضي الله [عنهما] (١) حتى (تبل دموعه) (٢) الحصى وتأسفه وتحزنه وقوله / تارة : يوم الخميس وما يوم الخميس، وتارته: الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وكتابه إذ لم يقع بعد موت رسول الله مصيبة ورزية توجب بكاء ابن عباس. وقوله ما قال مكرراً بين جملة الناس سوى الإختلاف في أمر الخلافة (حتى) (٣) تقمصها ابن أبي قحافة، وتبعه ماوقع بأهل البيت من الإهانة والإخافة الذي صار آفة لأصل الدين وأي آفة. ولأريب أن بكاء ابن عباس وحزنه ذلك الحزن الذي تخمد له الأنفاس إنما هو لبناء هذا الأساس الذي أوجب له ولعترته الذل والإهانة من أولئك النسناس.

وأما ثانياً ، فنقول : أما العذر الأول ففيه أولاً أنه يرجع بالآخرة إلى ما قاله إمامه ورّمى به الرسول ﷺ من النسبة إلى الهذيان، فإن تعليل ما لا يفهمه المنافقون بعلّة الوجد يعطي ذلك وينادي بما هنالك.

وثانياً: إن من بقى في المدينة يومئذٍ من المنافقين ممن يحتاج إلى عرض كتاب رسول الله ﷺ أو يعتد بقوله وبفهمه حتى يصار (في) (٤) ذلك إليه، اللهم إلا أن يوافقونا على نفاق كافة قريش (الذين تكدر بامامة علي منهم العيش) (٥) وعظم منهم الخوف والطيش، فيتم الكلام وينحسم الخصام.

وثالثاً : كيف يوجب انعكاس فهم شرذمة من المنافقين الخاملين وقوع الإختلاف بين جماهير المسلمين.

(١) في الأصل (عنه) وما أثبتته من «ت».

(٢) في ت (تبل بدموعه).

(٣) في ت (التي).

(٤) في ت (إلى).

(٥) في «ت» (الذين تكدر بامامة علي العيش).

ﷺ من المخالفين وعن طريقه ناكبين.

رابعاً : إنه كان الواجب امتثال أمره وقبول كتابة ذلك الكتاب وإن حصل لهم الشك في كونه يقع على نهج الحق والصواب، ثم إنهم ينظرون فيه بعد كتابته فإن [كان] (١) فيه ما يؤذن بالإختلاف فلا حرج عليهم لو ستروه عن أهل الخلاف، وإن كتب كما ذكره مما يزيل الضلال بحيث لا مجال فيه للإحتمال عملوا به، وامتثلوا مارسم وقال، ولا يتركونه وهو على آخر عهدهم به يموت ولم يبلغ منهم هذه الأمنية حتى تفجأه المنية.

وأما العذر الثاني فهو عين ما طعن به (عمر) (٢) بن الخطاب من الهجر والهديان، فكيف يريد أن يصلح به ما أتى به إمامه من الزور والبهتان، وهل يصلح العطار ما أفسد الدهر.

وأما الثالث : ففيه ما ذكره بعض أصحابنا حيث قال بعد نقله ما صورته: تأمل فيه فإنه / يرشدك إلى عماهم عن الحق حتى جوزوا الإجتهد في حضور النبي ﷺ وهو مخالف للكتاب والسنة والإجماع وجوزوا، بل حكموا بأعطفية عمر على الأمة ممن بعث رحمة للعالمين، وحكموا بأن رأي عمر أصوب من رأي من لا ينطق عن الهوى، ولم يشعروا بأن مخالفة النبي ﷺ إذا كان بعد مماته سبباً للعقوبة، ففي حياته أولى بالسببية فكأنه قال: إن عمر رضي بمخالفة النبي ﷺ في حال حياته بأن يعاقب بالنار لثلا يستحق غيره العقوبة. إنتهى

أقول : وفيه أيضاً إن قوله: خشي أن يكتب أموراً تعجز الأمة عنها مع كونه من قبيل الرمي في الظلام، مردود بقوله ﷺ مدحاً وإفتخاراً على من تقدمه من الأنبياء: «بعثت بالحنيفية السمحة»

(١) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

مع قوله سبحانه وتعالى في كتابه الذي أتى به ﷺ ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ (١) وقوله عز وجل ﴿لا يكلف الله نفساً إلا وسعها﴾ (٢)

وقوله تعالى ﴿ما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ (٣) فإذا كان كلامه ﷺ فيما نقلناه من الخبر على حسب ما جاء به في ذلك الكتاب لجملة البشر فكيف يزعم هذا الضال أنه يريد في هذا الكتاب أن يكتب أموراً (تعجز الأمة عنها)؟! (٤) فهو لا يشفق على أمته والله يصفه بالعطف والرحمة على أمته بقوله ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾ (٥) اللهم إلا أن يحمله على ما ذكره إمامه من تغير العقل للهجر والهذيان، فيتم له هذا الإحتمال (الذي به شارك) (٦) إمامه فيما نسبه إلى رسول الملك الديان، ولا يخفى عليك أن هذه المخالفة كانت أصل الشقاق في الأمة والإختلاف كما اعترف به جملة من علماء ذوي الخلاف منهم القاضي أمير حسين الميبدي في شرح الديوان المرتضوي حيث قال: «أول فتنة كه در بيان اسلام واقع شد بود كه ببيغيمر ﷺ در مرض موت فرمود، هلموا اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً. وعمر كفت ان النبي قد غلب عليه الوجد وعندكم القرآن حسبكم كتاب الله، ونزاع بمرتبة رسيدكه فرمود قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع» (٧)

(١) سورة البقرة من الآية (١٨٥).

(٢) سورة البقرة من الآية (٢٨٦).

(٣) سورة الحج من الآية (٧٨).

(٤) في ت (تعجز منها الأمة).

(٥) سورة الأحزاب من الآية (٤٣).

(٦) في ت (الذي شارك به).

(٧) هذا كلام فارسي معناه هو : (أول الفتنة التي وقعت في بداية الاسلام هي أن قال الرسول ﷺ في مرض موته: هلموا اكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعدي أبداً وقال عمر

وممن اعترف بذلك رئيس (١) الأشاعرة محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتاب الملل والنحل حيث قال في مقدمات الكتاب المذكور: وأما الاختلاف (الواقع) (٢) في حال مرضه و (٣) بعد وفاته بين أصحابه (٤) / فهي اختلافات إجتهادية كما قيل كان غرضهم (فيها) (٥) إقامة مراسم الشرع وإدامة مناهج الدين فأول تنازع وقع في مرضه (عليه السلام) (٦) مارواه (البخاري) (٧) (٨) ثم ساق رواية البخاري وسنقل جملة كلامه في هذا المقام ونبين مافيه من الإختلال الذي لا يخفى على أحد من الأنام في فوائد الخاتمة، ثم ذكر ألفاظ مكتوب كتب (باللغة) (٩) الفارسية زعم أن الشيرازي كتبه، ثم قال: هذا والعجب ليس من أولئك الأصحاب الذين ضرب على قلوبهم دون الإيمان بالله ورسوله القفل والحجاب فلا غرو لو خالفوهما في كل باب، بل العجب من هؤلاء العلماء الأعيان الذين يزعمون أنهم من أهل الإيمان، بل يخصونه بأنفسهم ويرمون من عداهم بالكفر والطغيان أتراهم لم يتدبروا محكمات آيات القرآن

: إن النبي قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبكم كتاب الله. ووصل هذا النزاع إلى مرتبة أنه قال: قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع.

- (١) سيأتي التعريف به ^ص هامش رقم ٢٢
- (٢) في كتاب الملل والنحل (الواقعة).
- (٣) في كتاب الملل والنحل (عليه الصلاة والسلام).
- (٤) في كتاب الملل والنحل (رضي الله عنهم) ولا يَسْتَفْرَبُ اسقاط الرافضي لمثل هذه العبارات من عرف اعتقادهم في رسول الله ﷺ وأصحابه رضوان الله عليهم.
- (٥) في كتاب الملل والنحل: (منها).
- (٦) في كتاب الملل والنحل: (عليه الصلاة والسلام).
- (٧) في كتاب الملل والنحل: (فيما رواه الإمام أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري).
- (٨) الملل والنحل للشهرستاني ص ٢٠، ٢١.
- (٩) ساقطة من «ت».

وما أنزل فيه سبحانه من التهديد والوعيد بالمخالفة لرسوله
والعصيان كقوله (سبحانه) (١) ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى
الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله
ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً﴾ (٢)

وقوله ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا
يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ (٣)
وقوله ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير
سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وسآت مصيراً﴾ (٤)
وقوله ﴿وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله
إن الله شديد العقاب﴾ (٥)

وقوله ﴿أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم
في شيء فردوه إلى الله والرسول﴾ (٦) ﴿ومن يطع الرسول فقد أطاع
الله ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفيظاً﴾ (٧) وقوله ﴿فليحذر الذين
يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم﴾ (٨) إلى
غير ذلك من الآيات القرآنية، أفترى الله سبحانه في شيء من هذا
الخطاب قد (يستثنى) (٩) ابن الخطاب، فأذن له في مخالفة رسوله
والرد عليه في باب من الأبواب، ثم العجب منهم أنهم يجادلون على

(١) في «ت» (تعالى).

(٢) سورة الأحزاب من الآية (٣٦).

(٣) سورة النساء الآية (٦٥).

(٤) سورة النساء الآية (١١٥).

(٥) سورة الحشر الآية (٧).

(٦) سورة النساء من الآية (٥٩).

(٧) سورة النساء من الآية (٨٠).

(٨) سورة النور من الآية (٦٣).

(٩) في «ت» (استثنى).

معاصي الأنبياء إستناداً إلى ظواهر بعض الآيات مع أنهم
معصومون عن الخطأ عقلاً ونقلاً ومع علمهم باشتغال القرآن على
المتشابهات التي لا مناص لهم عن تأويلها مما دل على التجسيم
ونحوه ووجوه المحامل الصحيحة لتلك الآيات وهم يتركونها
(ويقفونها) (١) على ظواهرها / ويحملون جرّاءات عمر ومعاصي
ب/٢٢٣ خلفائهم الظاهره لجملة البشر، وهي أوضح وأصح وأصرح صريح
في المنكر على ما عرفت من المحامل الفاسدة والتمحلات الكاسدة
حمية عليهم وعصبية، وهلا ساووا بينهم وبين الأنبياء الذين هم
من التبجيل لدى الملك الجليل (بمحل) (٢) لا يزاحمه التأويل؟ ولكن
لا عجب لو راموا ستر مكشوف عورتهم فإنهم قد خلقوا من فاضل
طينتهم. انتهى

(١) في «ت» (ويقفون).

(٢) ساقطة من «ت».

[الرد على مطاعن الرافضي في
أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه]

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الضال فإنه يظن أن إلزام الخصوم بكثرة القيل والقال وبالتطويل في الكلام وبالتسجيع في النظام، ولم يدرك أن كلامه هذا لو سمعه من أهل السنة (١) بعض العوام فضلاً عن العلماء والأعلام لا يكون عنده إلا كصرير باب أو كطنين ذباب، لأنه إما روايات موضوعات أو أقوال مكذوبات أو افتراءات مموهات أو شبه مزخرفات فهو وإن كان في الكتابة عليه تضيق للورق والمداد إنك لا يخفى على كل أحد أنه مخالف لطريق الرشاد لكن لخوفنا من أن يُظنّ بنا أننا عجزنا عن إبطال تلك التزويرات عزمنا على بيان هاتيك الضلالات ونحتج على ذلك بالأدلة النقلية والبراهين العقلية التي هي آيات بينات.

فنقول : أما قوله فمن رواياتهم في ذلك ... الخ

ففيه أن الروايات في ذلك مختلفة، وإذا كان كذلك فيجب الأخذ بأصحها ومن المعلوم أن رواية البخاري في صحيحة مقدمة على رواية غيره فلنذكر ما رواه البخاري في ذلك.

قال الإمام البخاري في كتاب المغازي من صحيحه: (حدثنا قتيبة قال: حدثنا ابن عيينة عن سليمان الأحول عن سعيد بن جبير قال: قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: (إئتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً فتنازعوا ولا ينبغي عند

(١) هم : أهل السنة والجماعة المتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ وبما كان عليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين من قديم الدهر وحديثه. أنظر الإعتصام للشاطبي ٢١/١ والفصل في الملل والأهواء والنحل لابن حزم ١١٣/٢ وتلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٧ ومجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٤٦/٣ وعقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب للدكتور صالح العبود ص (٦٠).

نبي تنازع، فقالوا: ما شأنه؟ أهجراً؟ استفهموه فذهبوا يريدون عليه فقال: (دعوني) (١) فالذي أنا فيه خير (مما تدعونني) (٢) إليه وأوصاهم بثلاث قال: أخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم، وسكت عن الثالثة، أو قال: نسيتها. (٣) حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال لما حُضِرَ رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فقال النبي ﷺ: / هلموا أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده، فقال ١/٢٢٤ بعضهم: إن رسول الله ﷺ قد غلبه الوجد وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف أهل البيت واختصموا. فمنهم من يقول: [قربوا] (٤) يكتب لكم كتاباً (لن تضلوا) (٥) بعده.

ومنهم من يقول غير ذلك. فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله ﷺ: قوموا. قال [عبيد الله] (٦): وكان ابن عباس يقول: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب لاختلافهم ولغطهم (٧).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ رقم الحديث ١٣٢/٨ (٤٤٣١).

(٤) في الأصل (قوموا) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٥) في صحيح البخاري (لا تضلوا).

(٦) في الأصل (عبد الله) والصواب ما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

وهو: عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي، أبو عبد الله المدني ثقة فقيه ثبت، من الثالثة مات سنة أربع وتسعين، وقيل سنة ثمان، وقيل غير ذلك. انظر تقريب التهذيب برقم ٤٣٠٩ ص ٣٧٢.

(٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ برقم ٤٤٣٢) ١٣٢/٨ وأنظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الوصية الأحاديث رقم

ففي رواية البخاري هذه إن القائل بعض منهم وليس المراد به رجلاً واحداً، بل جماعة كما يدل عليه قوله في الحديث «فقالوا». وإذا كان كذلك فيحتمل أن يكون عمر مع القائلين ويحتمل أن لا يكون معهم، وعلى كل حال فلا محل للطعن على عمر وحده بذلك أصلاً، بل يشارك عمر في ذلك الحاضرون الذين منهم العباس (١) وعلي، فما هو جوابهم في حق علي والعباس فهو جوابنا في حق عمر، فإن قيل: إنهما لم يمنعا النبي عن ذلك، قلنا: وعلى تقدير عدم منعهما يعود عليهما بعض المطاعن الآتية في كلام المؤلف أيضاً حتماً [كرفع] (٢) الصوت في حضور النبي، وكإتلاف حق الأمة حيث لم يأتوا إليه بالكتاب بسبب منع المانعين، لا في ذلك الوقت ولا فيما بعده من الزمن الممتد، ولم يستكتبوا الكتاب منه ﷺ، وإذا صار الطعن مشتركاً بين المطعون وغيره سقط ولم يحتج إلى الجواب، بل بمقتضى قوله ﷺ في الحديث: إئتوني. وفي الحديث الثاني: هلموا. يكون الطعن مشتركاً جزماً، لأنه خطاب عام لجميع الحاضرين لا لعمر وحده، فلو كان هذا الأمر للوجوب كانوا (٣) كلهم آثمين ومخالفين لأمر النبي ﷺ، وعلى تقدير أن يكون المانع عمر يكون باعثاً لهم على العصيان وأنهم قبلوا حكمه وخالفوا حكم الرسول ﷺ فدخلوا في وعيد ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله﴾ (٤) الآية .

٢٠، ٢١، ٢٢ (١١/٩٨-١٠٤ .

(١) العباس بن عبدالمطلب بن هاشم، عم النبي ﷺ، مشهور، مات سنة اثنتين وثلاثين

أو بعدها، وهو ابن ثمان وثمانين. انظر تقريب التهذيب برقم ٣١٧٧ ص ٢٩٣.

(٢) في الأصل (الرفع) وما أثبتته من «ت».

(٣) في ت (لكانوا).

(٤) وردت في سورة المائدة قال تعالى :

﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ من الآية (٤٤).

﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون﴾ من الآية (٤٥).

﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون﴾ من الآية (٤٧).

بلا شبهة، وإن كان الأمر للإرشاد والإصلاح فليس عمر ولا غيره في (إهماله مطعونين) (١) ولا يعود عليهم ملامة في تركه بوجه ما [إذ] (٢) أمر النبي ﷺ الذي يكون للإرشاد والإصلاح يجوز بالإجماع مخالفته وهذا هو الجواب عن جميع ما ذكره المؤلف بطريق الإجمال، وأما / ٢٢٤ ب بطريق التفصيل فنقول: أما ما ذكره المؤلف من رواية أحمد المصراحة بأن عمر هو الذي رفض الصحيفة (٣) فهي ساقطة برواية البخاري أن المانعين جمع لا عمر وحده، وكذلك يسقط ما ذكره من روايته الأخرى المصراحة بأن عمر قال: إن النبي ليهجر، لأن المذكور في رواية البخاري أن القاتل جماعة، وأنهم قالوا ذلك بطريق الاستفهام حيث قال: فقالوا: ما شأنه أهرج استفهموه؟ وقد صرح بذلك جمع من متأخري المحدثين، ومنهم ابن حجر (٤) في فتح الباري: (أهرج بهمة عند جميع رواة البخاري في كتاب المغازي، وفي روايته في الجهاد قالوا: هجر بغير همزة، وعند الكشميهني (٥)، قالوا: أهرج هجراً؟ (٦) انتهى

(١) في «ت» (مطعونين في إهماله).

(٢) في النخبتين (إذا) وهو خطأ .

(٣) لم أجده في المسند والذي وقفت عليه فيه التصريح بأن النبي ﷺ أراد أن يكتب لأبي بكر ولم يرد فيه ذكر لعمر أنظره في المسند ١٠٦/٦، ١٤٤.

(٤) أحمد بن علي بن محمد الكنانى العسقلاني، أبو الفضل، شهاب الدين ابن حجر ت ٨٥٢ هـ من أئمة العلم والتاريخ. أصله من عسقلان (بفلسطين) مولده ووفاته بالقاهرة. أنظر الرسالة المستطرفة ص (١٦٢) والأعلام للزركلي ١٧٨/١-١٧٩.

(٥) هو أبو الفتح، محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي توبة الكشميهني المروزي. سمع صحيح البخاري بقراءة أبي جعفر الهمداني على المعمر أبي الخير محمد بن أبي عمران الصفار في سنة إحدى وسبعين وأربعمائة ت ٤٤٨ هـ. أنظر سير أعلام النبلاء ٢٠/٢٥١.

(٦) أنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٨/١٣٣.

(وقال القاضي عياض (١) : «أهجر رسول الله ﷺ هكذا هو في صحيح مسلم وغيره، أهجر على الاستفهام فهو أصح من رواية هجر بغير همزة، لأنه لا يصح منه ﷺ، لأن معنى هجر هذى وإنما جاز هذا من قائله استفهاماً للإنكار على من قال: لا تكتبوا، أي: لا تتركوا أمر رسول الله ﷺ وتجعلوه [كأمر من هجر في كلامه] (٢) لأنه ﷺ لا يهجر، وإن صحت تلك الرواية كانت خطأ من قائلها، لأنه قالها (بغير) (٣) تثبت لما أصابه من الحيرة (الشديدة) (٤) والدهشة لعظم ما شاهده من النبي ﷺ في هذه الحالة الدالة على وفاته وخوف الفتن والضلال بعد مماته.» (٥) انتهى .

فإن قلت: كون رواية الهمزة أصح لا ينفعك لأن الكلام في الاحتجاج بالرواية التي اعترف بها المؤلف، وهي هجر بدون الهمزة التي اعترفت بها، وهي مؤيدة لمذهبه، وإن كانت رواية الهمزة أصح عندكم، قلنا: يجوز أن تكون رواية هجر محمولة على حذف حرف الاستفهام ويجوز أن تكون (محمولة على) (٦) ماسبق اللسان (للهشة) (٧)

(١) الإمام العلامة الحافظ الأوحد، شيخ الإسلام، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي الأندلسي، ثم السبتي المالكي... من تصانيفه الإكمال في شرح صحيح مسلم كمل به كتاب (المعلم) للمازري ت ٥٤٤هـ . انظر سير أعلام النبلاء ٢٠/٢١٢-٢١٧ .

(٢) في الأصل (بمن يعرض) وفي «ت» (كمن مرض) والصواب أثبتته من شرح النووي لصحيح مسلم .

(٣) في «ت» (من غير) .

(٤) ساقطة من «ت»، ومن شرح النووي لصحيح مسلم .

(٥) انظره في شرح النووي لصحيح مسلم ١٠٢/١١ . وأنظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/٨٨٤ .

(٦) ساقطة من «ت» .

(٧) في «ت» (في الدهشة) .

والحيرة على أنه لو لم (يحمل) (١) على هذين التوجيهين (لا ينتفع) (٢) الرافضة (٣) أيضاً لأن استدلالهم بذلك يتوقف على إثباتهم أن عمر قال ذلك، ولا يدل عليه لفظ (فقالوا: ماشأته أهجر؟) إذ لم يعين فيه قائل القول. أما من قوله: فقال أهل اللغة الخ

ففيه إن تفسير أهل اللغة الهجر بالهزيان لا يضرنا بعد أن بينا أنه: أهجر بهمزة الاستفهام / وأن الاستفهام للإنكار، وعلى تقدير أن يكون هجر بغير استفهام فلا نسلم أن يكون معناه هنا الهزيان، ويؤيد ذلك قولهم: استفهموه. ولو كان المراد به الهزيان لقالوا: ذروه فإنه لا اعتبار (بكلام) (٤) الهزيان، بل معناه إختلال الكلام بوجه غير مفهم،

٢٢٥ / ١

(١) في «ت» (لو تحمل).

(٢) في الأصل و «ت» (لا تنتفع) وهو خطأ.

(٣) الرافضة :

عرفهم العلماء بتعريفات منها: «إنما سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر» أنظر مقالات الإسلاميين وإختلاف المصلين ص ٨٩ ، ويقول الشهرستاني: «ولما سمعت شيعة الكوفة هذه المقالة منه - أي من زيد بن علي بن الحسين - وهي الترضي عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وذكرهما بالخير - وعرفوا أنه لا يتبرأ من الشيخين رفضوه حتى أتى قدره عليه، فسميت رافضة» الملل والنحل ص ١٥٥ .

وقال عبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل: سألت أبي عن الرافضة فقال: «هم الذين يشتمون أو يسبون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما» الصارم المسلول على شاتم الرسول ﷺ ص ٥٦٧ .

أقول : وهذا الذي نقلته عن العلماء في تعريفهم للرافضة علامة تميزوا بها عن غيرهم من سائر طوائف المبتدعة فالرافضة يعتبرون سب كبار الصحابة من أفضل العبادات وأقرب القربات.

(٤) في «ت» (لكلام).

وهذا المعنى مشهور عند أهل اللغة، وقد صرح بذلك صاحب النهاية (١) حيث (قال) (٢): ومنه حديث مرض النبي ﷺ قالوا: ما شأنه أهجر؟ أي اختلف كلامه بسبب المرض، على سبيل الاستفهام، أي: هل تغير كلامه واختلط لأجل ما به من المرض قال: وهذا أحسن ما يقال فيه (٣) إلى آخر ما قال.

وإذا كان معنى الهجر ذلك، فيكون على عدم الاستفهام غير مضر أيضاً لأنه على قسمين متباينين، قسم لا نزاع لأحد في عروضه للأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وهو عدم (تبين) (٤) الكلام لبحّة الصوت وغلبة اليبس بالحرارة على اللسان، كما في الحُمَيَّات الحارة في آلات النطق والكلام فلا تبين مخارج الحروف كما ينبغي فلا تسمع الألفاظ بوجه مفهم أصلاً، ولحق هذه الحالة للأنبياء ليس بنقصان، إذ هي من عوارض الأسقام وتوابعها، وقد أجمع أهل السير أن نبينا ﷺ كان بحّة الصوت عارضة له في مرض موته، وثبت ذلك في كتب الأحاديث الصحيحة (٥) أيضاً.

(١) هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبدالكريم بن عبدالواحد الشيباني يكنى أبا السعادات ويلقب مجد الدين ويعرف بابن الأثير ولد سنة ٥٤٤ هـ ت ٦٠٦ هـ انظر معجم الأدباء لياقوت ٧١/١٧ وطبقات الشافعية للأسنوي. بتحقيق عبدالله الجبوري ١٣٠/١.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٤٦/٥.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) قلت: روى البخاري في صحيحه مع فتح الباري (كتاب المغازي باب مرض النبي ﷺ رقم الحديث ٤٤٣٦) ١٣٦/٨ عن عائشة رضي الله عنها قالت: (كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخبر بين الدنيا والآخرة، فسمعت النبي ﷺ يقول في مرضه الذي مات فيه - وأخذته بحّة - يقول: ﴿مع الذين أنعم الله عليهم﴾ الآية فظننت أنه خير).

والقسم الآخر جريان الكلام الغير المنتظم، أو المخالف المقصود على اللسان من الغشي وصعود البخارات (إلى الدماغ) (١) الذي يعرض [في] (٢) أكثر الحميات المحرقة، وهذا وإن كان ناشئاً من العوارض البدنية ولكن يتأثر به النفس [وقواها] (٣) وقد اختلف العلماء في تجويزه على الأنبياء فجوزه بعضهم قياساً على النوم، ومنعه بعضهم حملاً على الجنون، وأنت خير بأن السبب الباعث لهذه العارضة هو الغشي وصعود البخارات إلى الدماغ، وذلك من الأعراض البشرية، ولا شك في لحوقها للأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهو ماعليه الفريقان، فلا إشكال في ذلك أصلاً.

وأما قوله: فإن منع هذا الكتاب (قد صار مفتاح كل فساد) (٤) ...

الخ

ففيه أنه قد تحقق أن الطعن بما ذكره توجه إلى جميع الحاضرين، ومنهم علي والعباس وأهل البيت (٥)، وعلى تسليم أن يكون عمر وحده هو / الذي منع الكتاب، فنقول: ليس في منعه خلل في الدين ولا فساد في المسلمين إذ لا يترتب عليه (ما زعمه) (٦) كما هو ظاهر لمن كان بتحقيق ما قدمناه من الموقنين، كيف وعمر لم يردّ النبي ولم يمنعه من الكتابة، بل أراد بذلك راحته في حالة شدة المرض، ففهم الرافضة من ذلك عكس المراد من التعصب والإغماض عن الحق، إذ من المعلوم أن المحب لا يرضي بتعب محبوبه المريض وامتحانه (وتعرضه) (٧) وتخرجه في شدة

(١) في «ت» (في الدماغ).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٥) سيأتي تعريف أهل البيت وبيان موقف الرافضة منهم ص ٤٧ هامش رقم ٤.

(٦) في «ت» (كما زعمه).

(٧) ساقطة من «ت».

المرض، بل يحميه عن تلك الأمور، ولو أراد ذلك (المريض) (١) مصلحة الحاضرين يدافعونه من ذلك بالأعذار (ويبينون) (٢) له الاستغناء عن المشقة، وعدم الإحتياج بذلك الأمر، وعدم [٣] كونه ضرورياً، وما وقع من عمر على هذا الوجه، لأنه لما رأى أن الرسول يريد فائدة الأصحاب والأمة في هذا الوقت الصعب الذي فيه شدة المرض وعلم أنه إذا أملى الكتاب أو كتب (يحصل) (٤) له حركات قولية أو فعلية موجبة لكمال الحرج والمشقة عليه ﷺ لم يجوز هذا الأمر ولم يرضه، ولم يخاطب في ذلك الرسول للتأديب، بل خاطب الحاضرين وأثبت من الآية الكريمة أن الاستغناء حاصل عن التحرج ليسمعه النبي ﷺ ويدري أن التكليف بهذا الأمر على نفسه في هذه الحالة ليس ضرورياً، وفي الواقع في ذلك ثناء عظيم على دقة نظر عمر وفهمه لأن آية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ (٥) كانت نازلة قبل هذه الواقعة بثلاثة أشهر (٦)، وقد إنسد باب النسخ (٧) والتبديل

(١) في ت (المريد) وهو خطأ.

(٢) في الأصل (ويبينون) وما أثبتته من «ت».

(٣) في الأصل (عدمه) وما أثبتته من «ت».

(٤) في ت (حصل).

(٥) المائدة من الآية (٣).

(٦) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الإيمان باب زيادة الإيمان ونقصانه حديث رقم ٤٥) ١٠٥/١ وقال الواحدي في كتابه أسباب النزول ص ١٤٠: نزلت هذه الآية يوم الجمعة وكان يوم عرفة بعد العصر في حجة الوداع سنة عشر والنبي ﷺ بعرفات على ناقته العضاء).

(٧) النسخ في اللغة على معنيين : أحدهما الرفع والازالة يقال

نسخت الشمس الظل إذا رفعت ظل الغداة بطلوعها وخلفه ضوءها ومنه قوله تعالى ﴿فینسخ الله ما یلقى الشیطان﴾ الآية ٥٢ من سورة الحج.

والثاني : تصوير مثل المکتوب في محل آخر ویقولون « نسخت الكتاب، ومنه قوله تعالى ﴿إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون﴾ الآية ٢٩ من سورة الجاثية أنظر المصباح

والزيادة والنقصان في الدين مطلقاً، فتأسيس الجديد ممتنع وتأكيد القديم مستغني عنه وشدة الحالة تقتضي الإستراحة وتناف التكليف بذلك، فأشار عمر إلى هذه الأمور بقوله: حسبنا كتاب الله. يعني أنه ﷺ لو استكتب أو كتب في هذه الحالة أمراً جديداً لم يكن يأتي في الكتاب والشرعية يصير ذلك موجباً لتكذيب هذه الآية وهو محال فليس مقصد النبي ﷺ [١] في هذا (الوقت) (٢) إلا تأكيد الأحكام السابقة المتقررة من قبل، وأي ضرورة إلى ذلك بهذه المشقة، فإن قيل أو لم يدر رسول الله ﷺ ما فهمه عمر من / الأمور المذكورة حتى قال ما قال؟ قلنا: ١/٢٢٦ بلى، ولكنه قال ذلك إخباراً (منهم) (٣) هل بقي لهم حاجة بأمر في الدين بعد إكماله وإتمام النعمة، وحرصاً على صلاح حالهم ويدل على (هذا) (٤) سكوته عما قال، وتركه ما أمر به لما سمع جوابه بالصواب وعلم منهم حقيقة الحال، وإلا فلم يكن يمنعه قول عمر فيما (كان عنده) (٥) ضرورياً كما هو الظاهر، فقد علم أن نسبة (رد) (٦) حكم الرسول ﷺ إلى عمر وأن ذلك صار سبباً لفساد الأمة وضلالها من سوء الفهم والبغض والعداوة، وهذا النحو من إظهار المصالح وبيان المشاورات كان معمولاً دائماً للنبي ﷺ بالصحابة ولهم بالنبي، لا سيما عمر فإن له في هذا الباب خصوصية وجسارة زائدة، وقد نزل الوحي مراراً على وفق رأيه كقصة

المنير (٦٠٣) مادة نسخ. فاذا أطلق النسخ في الشريعة أريد به المعنى الأول لأنه رفع الحكم الذي ثبت تكليفه للعباد إما بإسقاطه إلى غير بدل أو إلى بدل. نواسخ القرآن لابن الجوزي (٩٠-٩١) والمستصفي للغزالي (٤٧٨) وانظر روضة الناظر لابن قدامة (١/١٨٩).

- (١) زيادة من «ت».
- (٢) ساقطة من «ت».
- (٣) هكذا في النسختين ، ولعل الصواب (منه).
- (٤) في ت (ذلك).
- (٥) في ت (عنده كان).
- (٦) ساقطة من ت .

الصلاة على المنافق(١)، وحجاب الأزواج(٢)، واتخاذ مقام إبراهيم مصلى(٣)، وأمثال ذلك مما نزل القرآن على رأيه فكان رأيهِ الاُصوب في أكثر المقدمات عند النبي ﷺ، بل عند الله تعالى ولو كان ذلك رداً (لقول النبي ﷺ)(٤) لكان علي مثله في عدة مواضع(٥) منها ما رواه البخاري من أن الرسول ذهب إلى بيت علي والبتول ليلة وأيقظهما من مضجعهما وأمرهما بصلاة التهجد وقال: «قوما فصليا فقال علي: والله لا نصلي إلا ما كتب الله لنا، أو إنما أنفسنا بيد الله، يعني لو وفقنا الله لصلاة التهجد لصلينا فرجع النبي ﷺ من بيتهما وكان يضرب علي فخذه ويقول: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (٦) (٧) فوقع من علي مجادلة الرسول، وظاهر كلامه التمسك بشبهة (الجبرية)(٨) ولكن لما كانت القرينة الحالية شاهدة بالصدق والاستقامة، وقصد الخير لم يلمه النبي ﷺ، ومنها ما رواه البخاري أيضاً أن النبي ﷺ لما وقعت المصالحة بينه وبين

-
- (١) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ رقم الحديث ٤٦٧٢) ٣٣٧/٨ .
 - (٢) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ حديث برقم ٤٧٩٠) ٥٢٧/٨ .
 - (٣) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَصَلًى﴾ حديث برقم ٤٤٨٣) ١٦٨/٨ .
 - (٤) في ت (لقوله ﷺ).
 - (٥) في «ت» (عدة).
 - (٦) سورة الكهف من الآية (٥٤).
 - (٧) البخاري مع فتح الباري (كتاب التهجد باب تحريض النبي ﷺ على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب رقم الحديث ١١٢٧)، ١٠/٣ وأيضاً (كتاب التفسير باب ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ رقم الحديث ٤٧٢٤)، ٤٠٧/٨ .
 - (٨) (الجبرية) من الجبر وهو إسناد فعل العبد إلى الله، والجبرية إثنان متوسطة تثبت للعبد كسباً في الفعل، كالأشعرية، وخالصة لا تثبت كالجهمية) أنظر كتاب التعريفات للجرجاني ص ٧٤ ط دار الكتب العلمية ، بيروت.

قريش في الحديبية، وكتب كتاب الصلح، زاد علي لفظ رسول الله في
 ألقابه ﷺ في الكتاب، وامتنع أنمة الكفر عن كتابة هذا اللقب،
 وقالوا: إنا لو سلمنا هذا اللقب لما حاربناه وصددناه عن طواف البيت،
 فأمر النبي علياً أن يمحو هذا اللفظ فلم يمحاه/ علي لكمال إيمانه،
 وخالف أمر الرسول حتى أخذ النبي ذلك الكتاب من يد علي وبيده
 محاه^(١) وهذا مما اتفق الفريقان على نقله، فقد روى ذلك من الرافضة
 على بن إبراهيم بن هاشم القمي^(٢) في تفسيره^(٣)، وغيره فلو كان مثل
 هذا يعد طعن على به أيضاً (وقد روى أيضاً^(٤) المرتضى^(٥)) في

ب / ٢٢٦

(١) الرازي في ذلك الوقت والافان سئل به عم و... والائمة والقرن قالوا لا ثم سلم وسئل لا...
 (١) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الصلح باب كيف يكتب «هذا ما صالح

فلان بن فلان بن فلان» وإن لم ينسبه إلى قبيلته أو نسبه رقم الحديث ٢٦٩٩)
 ٣٠٣/٥.

وأيضاً (كتاب المغازي باب عمرة القضاء رقم الحديث ٤٢٥١) ٤٩٩/٧ .

(٢) أقول: هو الرافضي الذي عرفه الرافضة بقولهم:

علي بن إبراهيم بن هاشم القمي أبو الحسن ثقة في الحديث ثبت معتمد صحيح
 المذهب سمع وأكثر وصنف كتباً وأضر في وسط عمره.

وهو الذي روى عنه محمد بن يعقوب الكليني كثيراً، له كتب... جامع الرواة
 للأردبيلي ٤٥٥/١ طبع دار الأضواء، بيروت.

ويقول الطوسي الملقب عندهم بشيخ الطائفة: (علي بن إبراهيم بن هاشم القمي، له
 كتب منها كتاب التفسير وكتاب الناسخ والمنسوخ وكتاب المغازي وكتاب الشرائع
 وكتاب قرب الإسناد، وزاد ابن النديم، كتاب المناقب وكتاب اختيار القرآن
 ورواياته...).

الفهرست لشيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي ص ١١٩ طبع
 مؤسسة الوفاء، بيروت.

(٣) تفسير القمي ٣١٢/٢ تصحيح وتعليق السيد طيب الموسوي الجزائري، طبع النجف
 ١٣٨٧هـ.

(٤) في «ت» (وقد روى المرتضى أيضاً).

(٥) أقول: عرفوه أيضاً بقولهم:

علي بن الحسين بن موسى بن محمد بن إبراهيم بن موسى بن جعفر بن محمد بن

الدرر والغرر (عن محمد بن الحنفية^(١)) عن أبيه أنه قال: قد أكثر الناس على مارية أم إبراهيم^(٢) ابن النبي ﷺ في ابن عم لها قبطي كان يزورها، ويختلف إليها فقال النبي ﷺ: يا علي خذ (هذا)^(٣) السيف وانطلق فإن وجدته عندها فاقتله، فلما أقبلت نحوه علم أنني أريده فأتى نخلة فرقى إليها، ثم رمى بنفسه على قفاه وشعر (برجله)^(٤) فإذا به أجب أمسح ليس له ما للرجل لا قليل ولا كثير، قال: فغمدت السيف ورجعت إلى النبي ﷺ فأخبرته فقال: الحمد لله الذي يصرف عنا الرجس أهل

علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب كنيته أبو القاسم ... من كتبه كتاب الشافي في الإمامه، وهو نقض كتاب الإمامه من كتاب المغني لعبد الجبار بن أحمد ... وكتاب الدرر والدرر - أمالي المرتضى - وكتاب تنزيه الأنبياء وكتاب الانتصار ... ت ٣٤٦هـ. انظر الفهرست للطوسي ١٢٩، ١٣٠، وكتاب أمل الأمل للعالمي ١٨٢/٢، وجامع الرواة للأردبيلي ١/٧٥ ولؤلؤ البحرين للبحراني ٣٢٠.

(١) محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو قاسم بن الحنفية، المدني، ثقة عالم، من الثانية مات بعد الثمانين. انظر تقريب التهذيب برقم ٦١٥٧ ص ٤٩٧.

(٢) مارية القبطية أم ولد الرسول صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم .. ذكر ابن سعد من طريق عبدالله بن عبدالرحمن بن أبي صعصعه قال: بعث المقوقس صاحب الإسكندرية إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سنة سبع من الهجرة بهارية وأختها سيرين وألف مثقال ذهباً وعشرين ثوباً ليناً وبقلته الدلدل وحماره عفيراً ويقال يغفور، ومع ذلك خصي يقال له مأبور شيخ كبير لأخا مارية وبعث بذلك كله مع حاطب بن أبي بلتعة فعرض حاطب بن أبي بلتعة على مارية الإسلام ورغبها فيه فأسلمت وأسلمت أختها وأقام الخصي على دينه حتى أسلم بالمدينة بعد في عهد رسول الله ﷺ، وكانت مارية بيضاء جميلة فأنزلها رسول الله ﷺ في العالية في المال الذي صار يقال له سرية أم إبراهيم، وكان يختلف إليها هناك ويطؤها بملك اليمين وضرب عليها مع ذلك الحجاب ... توفيت في خلافة عمر رضي الله عنه. انظر الإصابة في تمييز الصحابة ٤٠٥/٤.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (برجله). ومعناه رفع إحدى رجليه. ذكر المارية في تاريخ الطبرستان ١٢٩.

البيت. (١) وهذه الرواية دليل صريح على ما قلنا، وعلى أن مارية القبطية كانت من أهل البيت. (٢).

وداخله في آية التطهير (٣) والحمد لله.

وردى ابن بابويه (٤) في الأمالي، والديلمي (٥) في إرشاد القلوب:
 أن رسول الله ﷺ أعطى فاطمة سبعة دراهم، وقال: أعطيتها علياً ومريه
 أن يشتري لأهل بيته طعاماً فقد غلب عليهم الجوع، فأعطتها علياً وقالت: إن

(١) غرر الفوائد ودرر القلائد - أمالي المرتضى - ٧٧/١ بتحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم طبع دار احياء الكتب العربية «سروت».

(٢) أقول: الرافضة يخرجون جميع أقارب النبي ﷺ من آل البيت ويعتقدون أن الآل هم الأئمة الإثني عشر لا غير. وإليك النص على ذلك من كتبهم يقول نعمة الله الجزائري: أما آل الله ﷺ فقد اختلف المسلمون في المراد بهم والذي اجتمعت عليه شيعتهم بسبب النقل المستفيض عن المعصومين أنهم المعصومون عليهم السلام لا غير.

الأنوار النعمانية ١٣٣/١ ، وانظر كشف الغمة في معرفة الأنمة ٨/١؛ وبحار الأنوار ٢٢٥/٣٥.

أما أهل السنة والجماعة فقد وردت عندهم تعريفات كثيرة لآل البيت وجميعها لا تخرج ذريته ﷺ وأبنائهم من آل البيت، بل وقع الخلاف فيمن هو أبعد منهم، مثلاً الأزواج والأرحام والاتباع هل يدخلون ضمن الآل أم لا ؟

ومن تعريفات أهل السنة لآل البيت: أنهم الذين حرموا الصدقة، ومنهم من قال: هم أهل الكساء، أي علي وفاطمة والحسن والحسين، ومنهم من أضاف إلى الذين منعوا الصدقة زوجاته رضوان الله عليهن. أنظر تفسير ابن كثير ٤/١٢، ٤١١/٦.

(٣) هي قوله تعالى ﴿... يريد الله لينهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً﴾ سورة الأحزاب من الآية (٣٣).

هو: محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، له كتب كثيرة منها كتاب من لا يحضره الفقيه، وهو أحد الكتب الأربعة التي يدور عليها مذاهبهم. وله كتاب الأمالي أو المجالس وكتاب ثواب الأعمال، ومعاني الأخبار وغيرها. انظر الفهرست للطوسي الرافضي ص ١٨٨، ١٨٩ ومقدمة كتاب الأمالي ص ١٠٥.

(٥) لم أعرفه. الذي لي : هو المسمو به في المسحوق الرابطة الى " "

(٥) لم أعرفه. الديلمي : هو الحسين بن الحسين الديلمي الشيعي أبو عبد الله القمي صاحب كتاب حاشية علي بن أبي طالب
أمراد القلوب في مجلداته
الشيخ محمد اليعاقبة صاحب كتاب حاشية علي بن أبي طالب في حاشية علي بن أبي طالب
خدمة المعارف (٢٧) كشف الظنون ٢٨٧/٥
ص ٩٧٦

رسول الله ﷺ أمر أن تبتاع لنا طعاماً، فأخذها علي وخرج من بيته ليبتاع طعاماً لأهل بيته فسمع رجلاً يقول: من يقرض الملي الوفي فأعطاه الدراهم (١) وفي هذه القصة أيضاً مخالفة رسول الله ﷺ (٢)، وتصرفه في مال الغير بلا أذنه، وإتلاف حقوق العيال وقطيعة الرحم الأقرب، وهم الأبناء والزوجة وإيذاء الرسول بمشاهدة مجاعة أولاده (و) (٣) لكن لما كان هذا كله لله وفي الله وإيثار الطاعة، وقع مقبولاً وصار [محلاً] (٤) للمدح وكذلك منع عمر، فإنه لما كان عدم إتيان الكتاب موجباً للتخفيف على رسول الله ﷺ، وكان مقتضى التأدب التخفيف في المرض كان مدحاً لعمر، فالحاصل أنه يجوز في أمثال هذه المقامات أن يكون إتيان الأمور به وتركه مندوبين، ويكون / ندب الأول نظراً إلى إمتثال الأمور به، والثاني نظراً إلى مراعاة الأدب، وكان الصحابة يميلون إلى الثاني، لأنهم كانوا يبذلون الجهد في التأدب وعدم التعب للرسول ﷺ، ولهذا لم يمح علي لفظ رسول الله ﷺ (٥) مع أمر النبي له بمحوه، ولهذه الحكمة أمر الناس عمر رضي الله عنه أن لا يتعبوا رسول الله ﷺ، ويحتمل أن تكون الحكمة التخفيف مع أمر آخر كعدم إسناده باب الاجتهاد وبقاء فضيلة الاستنباط، ولكن الأول هو الظاهر، وبما تحقق علم أن قول المؤلف :

وليت شعري أي (إختلال كان) (٦) ... الخ

(١) انظره في أمالي ابن بابويه ص ٣٧٩، ٣٨٠ منشورات الأعلمي «بيروت». أما إرشاد

القلوب فلم أطلع عليه. *هو ما ذكره في كتابه من أن رسول الله ﷺ كان يقرأ في كتابه*
(٢) ساقطة من «ت». *في نسخة (١٣٦٣/٣)*

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في الأصل (محلاً) وما أثبتته من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ما بين القوسين ساقطة من «ت».

باطل [هو] (١) وما بناه عليه، لأن ذلك من باب زناه فحده (٢)، كيف وقد علمت مما قررناه أنه لا إختلال في كلام النبي ﷺ، ولا نسبة الهذيان (إليه) (٣) من عمر.

فقوله : أهكذا يكون أدب الرعية الخ

مردود بما ذكرناه من أن علياً تأدب بمثل هذا الأدب في المواضع المذكورة وغيرها، ولو لم يُعد مثل ذلك من الآداب المستحسنة عندهم لما فعلها علي وغيره من الصحابة، وإذا كان كذلك فلا معنى لصدور هذا الكلام القبيح من المؤلف جازاه الله بما يستحقه، وكيف يكون ذلك عصيانياً وقد قرر الرافضة في أصولهم أن أمر الرسول للندب ولا يقتضي الوجوب وممن ذكر ذلك المرتضى في الدرر والغرر (٤)، وإذا كان الأمر كما تقرر عندهم، فأبي تقصير وذنوب يكون لعمر في هذه المراجعة مع تمسكه بآية الكتاب في باب الاستغناء عن تحمل المشقة، مع كون هذا الأمر دالاً على الذنب صريحاً، فإن قلت: حمل الأمر على الذنب يقتضي أن يكون الأولى في حقهم الإتيان بالكتاب، وإن كان موجباً للتعب. قلنا: أوامر رسول الله ﷺ (٥) على قسمين :

(١) في الأصل (وهو) وما أثبت من «ت».

(٢) تكررت هذه العبارة عند المؤلف، وكأنها من الأمثال التي تضرب عادة في مثل هذا المقام مع أنني لم أقف عليه في كتب الأمثال التي اطلعت عليها. والذي فهمته من كلامه هذا أنه يشبه الرافضي في دعواه التي طعن بها على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بمن ادعى على إنسان أنه ارتكب جريمة الزنا، ثم أقام عليه الحد بدون بينة أو شهود، ومعلوم أن هذا مخالف للشرع. أو أنه شبه الرافضي بمن وقع منه الزنا مع آخر، ثم أقام على شريكه الحد وسلم هو منه.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) غرر الفوائد ودرر القلائد - أمالي المرتضى - ٧٨/١.

(٥) ساقطة من «ت».

١ - منها ما كان يأمر به على سبيل العزيمة (١).

٢ - ومنها ما كان يأمر (به) (٢) ويترك الأمور فيه على اختيارهم (٣).

وكان كبار الصحابة يميلون أحياناً إلى تركه إذا رأوا فيه مصلحة خصوصاً إذا كان متضمناً لمزيد تأدب مع رسول الله ﷺ، ويدل لذلك ما فعله علي من ترك محو الكتاب في قصة الحديبية، فإن قلت: الأصل في الأمر عند أهل السنة أن يكون للوجوب/ والحمل على غيره مجاز فلا بد له من دليل متفق عليه.

قلنا: يدل عليه قوله تعالى ﴿يَأَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (٤) فإنه ﷺ لا يترك ما هو واجب عليه لخوف الناس، فكان المراد أن يكتب كتاباً ليس واجباً عليه، بل يكفي تبليغه باللسان والأمر بإتيان الكتاب ليس مقصوداً لذاته، بل لأجل الكتابة والمقصود لما هو غير واجب لا يكون واجباً، ولأن أهل البيت كلهم لم يمثّلوا ذلك الأمر، ومنهم من قال: قربوا له كتاباً يكتب لكم (٥). فلو لم تكن قرينة تصرف الأمر عن الوجوب لامتلأ القائلون، وأنه لو كان للوجوب لعاقب ﷺ من لم يمثّل به، وحيث لم يعاقب دل على عدم تحقق المقدم، ولأنه لو كان للوجوب لاحضر علي الكتاب، لأنه كان حاضراً في ذلك الوقت، ولما لم يتحقق التالي دل على عدم تحقق المقدم، ثم لو تنزلنا عن هذه القرائن فلا يلزم من عدم علمنا بالقرينة عدم

(١) العزيمة: عبارة عما لزم العباد بالزام الله تعالى كالعبادات الخمس ونحوها. انظر الأحكام في أصول الأحكام للآمدي ١٢٢/١ وروضة الناظر وجنة المناظر ١٧١/١.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) قلت: هذا هو المندوب. انظر الأحكام في أصول الأحكام ١١١/١، وروضة الناظر وجنة المناظر ١١٢/١ - ١١٥.

(٤) سورة المائدة من الآية (٦٧).

(٥) من الحديث الذي سبق تخريجه من (١٥) هامش رقم (٧).

علم عمر بها، فإن قالوا :

(نحن) (١) نحكم بعلمنا، وحيث لم نعلم القرينة نحمل الأمر على

الوجوب.

قلنا: هذا مع عدم موافقته لما تقرر في أصولكم يدل على جهلكم، لأن الرجال الذين كانوا عند النبي (ﷺ) (٢) في ذلك الوقت لم يحملوا الأمر على الوجوب كما علمتم ذلك، وإذا لم يكن عندكم قرينة على عدم إرادة الوجوب فلا أقل من أن يكون مؤثراً للشك، أو الوهم في عدم إرادة الوجوب، فلم يكن الحديث قطعي الدلالة على كون الأمر للوجوب لتوهم الاحتمال الآخر، ولو كان مرجوحاً فيكون ظني الدلالة على ما ادعيتم، ويكون ما ذكرناه قطعي الدلالة على ما ادعينا، وأما قوله: أوليس الله سبحانه يقول في حقه ﴿وما ينطق عن الهوى﴾ (٣) ... الخ

ففيه أن ذلك خاص (في القرآن) (٤) بدليل قوله تعالى ﴿علمه شديد القوى﴾ (٥) لأعام لجميع أقواله ﷺ، لأن أقواله لو كانت كلها وحياً منزلاً لم يعاتبه الله (تعالى) (٦) ببعضها كقوله تعالى ﴿عفى الله عنك لم أذنت لهم﴾ (٧) وقوله تعالى ﴿ولا تكن للخائنين خصيماً﴾ (٨) وقوله تعالى ﴿ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم﴾ (٩).

إلى غير ذلك من الآيات، ولم يقع الزجر الشديد في أخذ الفدية

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت» وهي من سورة النجم الآية (٣).

(٤) في «ت» (بالقرآن).

(٥) سورة النجم الآية (٥).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) سورة التوبة من الآية (٤٣).

(٨) سورة النساء من الآية (١٠٥).

(٩) سورة النساء من الآية (١٠٧).

من أسارى بدر حيث قال تعالى ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتُخَذَ فِي الْأَرْضِ تَرْبِدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ، لَوْلَا كِتَابُ مِنَ اللَّهِ / سَبَقَ لِمُسْكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾ (١). ١/٢٢٨

فقد روى مسلم والترمذي عن ابن عباس عن عمر قال: لما أسروا الأسرى يوم بدر قال رسول الله ﷺ لأبي بكر: ماترى في هؤلاء الأسارى؟ فقال أبو بكر: يارسول الله بنوا العم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فعسى الله أن يهديهم إلى الإسلام، فقال ﷺ: ماترى يا ابن الخطاب؟ قلت والله يارسول الله ما أرى الذي رأى أبو بكر، ولكن أرى أن تمكثنا فنضرب أعناقهم، فإن هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر، ولم يهو ما قلت. فلما كان من الغد فإذا رسول الله ﷺ (٢) وأبو بكر قاعدان يبكيان، فقلت: يارسول الله أخبرني من أي شيء تبكي [أنت] (٣) وصاحبك قال: أبكي الذي عرض علي أصحابك من أخذهم الفداء، وأنزل الله تعالى الآية. (٤) وأيضاً لو كان الأمر كما قال (لكان) (٥) الأمر بقتل القبطي وإبتياح الطعام ومحو لفظ رسول الله والأمر بالتهجد كلها وحياً منزلاً من الله تعالى، فيلزم رد الوحي أيضاً من علي.

وأيضاً لا يكون للأمر بالاستشارة من الصحابة الوارد في آية

(١) سورة الأنفال الآيات (٦٧، ٦٨).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من الأصل وقد أثبتتها من «ت» ومن صحيح مسلم.

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووي ٨٧، ٨٦/١٢ باب «الإمداد بالملائكة في غزوة بدر» وانظر سنن الترمذي ١٨٦، ١٨٥/٤ حديث رقم ١٧١٤ وهو من طريق عبدالله بن مسعود وليس فيه ذكر القصة بطولها.

(٥) ساقطة من «ت».

وشاورهم معنى، وكيف (تكون) (١) طاعته ﷺ (للصحابة) (٢) في بعض الأمور المستفادة من آية ﴿لَوْ يَطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ﴾ (٣) وعلى أي أمر تحمل ؟ وأيضاً كيف ساغ لعلّي أن يقول إذ أمره النبي بسكونه في المدينة عند العيال حين مسيره إلى غزوة تبوك: أتخلفني في النساء والصبيان؟ (٤) وبمقتضى أصول الرفض لا يقتضي أيضاً أن تكون جميع أقواله ﷺ وحياً، ولا جميع أفعاله واجب الإتيان، فما ذكره المؤلف غير مطابق للواقع ولا لمذهبه ولا لمذهب خصمه، فالطعن به غاية التعصب والعناد.

وأما قوله: أليس الله تعالى يقول ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾ (٥) ... (٦) الخ.

ففيه أن هذا إما (مغلطة) (٧) محضة في الفهم، أو إغماض عن الحق. لأن رفع الصوت على صوت النبي ﷺ منهي عنه، ولم يقع ذلك من

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سورة الحجرات من الآية (٧).

(٤) خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ص ٧٥، ٧٤ للإمام النسائي تحقيق أحمد ميرين - مكتبة المعلا - الكويت - قال المحقق: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

والقصة وردت في صحيح مسلم وهي : (عن سعد بن وقاص قال: خلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال: يا رسول الله تُخلفني في النساء والصبيان؟ فقال أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي) انظر صحيح مسلم مع شرح النووي باب فضائل علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ١٧٥/١٢.

(٥) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٦) سورة الحجرات من الآية (٢).

(٧) كذا في النسختين وهو صحيح إذ يقصد به الكلام الذي يغلط فيه، ويغالط به. انظر القاموس المحيط مادة (غلط) ص ٨٧٨.

أحد في هذه القصة لا من عمر ولا من غيره. وأما ترفع الأصوات بين الصحابة في حضوره ﷺ في مناظراتهم فليس بمنهي عنه، بل كان ذلك جارياً بينهم، بل في كتاب الله إشارة إلى جوازه، وذلك لأن الله تعالى قال:

﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ ولم يقل لا ترفعوا أصواتكم / ب/٢٢٨ بينكم عند النبي، وعلم من قوله ﴿كَجَهْرٍ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ﴾ صريحاً أن الجهر كذلك جائز، ومع هذا فمن أين يثبت أن عمر أول من رفع الصوت؟ وبعث الناس على التنازع؟ فليثبت المؤلف (هذا أولاً) (١) بالدليل، ثم يطعن عليه، وكان في الحجة المباركة جمع كثير ولا بد لمقاولات الجمع الكثير من رفع الصوت، ويشهد لهذا قوله ﷺ: «لا ينبغي عندي تنازع» (٢) لأن لا ينبغي، يستعمل في ترك الأولى في أصل الوضع وقد تستعمل فيما عداه بالقرائن كما استعملت في الشرك في قوله (تعالى) (٣) ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ (٤) وفي الاستحالة في قوله ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ (٥) وقوله ﷺ: «قوموا عني» (٦) من باب قلة الصبر العارضة لمزاج المريض وعدم تحمله فإنه يضيق صدره بالمباحثة الكثيرة، وما يصدر من المريض في حالة المرض من ضيق الصدر في حق أحد لا يكون محلاً للطعن عليه، إذ لا نقصان فيه لا سيما إذا كان هذا الخطاب لجميع الحاضرين من المجوزين والمانعين.

وأما قوله: فأني فعل قبيح وكفر (صريح) (٧) ... الخ

ففيه أن ما ذكره من التكفير تكفير له لما تقدم، بل ما وقع فيه ثناء

(١) في «ت» (أولاً هذا).

(٢) من الحديث الذي سبق تخريجه ص (١٥) هامش رقم (٣)

(٣) ساقطة من ت .

(٤) سورة الفرقان الآية (١٨).

(٥) سورة مريم الآية (٩٢).

(٦) من الحديث الذي سبق تخريجه في ص (١٥) هامش رقم (٣).

(٧) ساقطة من ت .

على عمر ومدح كما تحقق، لا يقال كيف يكون (ذلك) (١) مدحاً، وفيه إتلاف حق الأمة.؟

لأننا نقول : هذا خيال فاسد، لأن إتلاف حق الأمة إنما كان معقولا لو جاء حكم جديد من قبل الله تعالى نافع للأمة ومنعه عمر (عنه) (٢) وقد تحقق أنه لم يكن ذلك من قوله تعالى ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (٣) الآية. إذا لم يكن إلا محض مشورة الخير، وأي عاقل يجوز أنه ﷺ سكت في مدة ثلاث وعشرين سنة من ذلك وأراد أن يقول أو يكتب [ذلك] (٤) في هذا الوقت الضيق وإذا أراد ذلك كيف يمتنع (منه) (٥) لمنع عمر، ثم لم يذكره أصلاً بلسانه بعد ذلك في خمسة أيام بقيت من حياته، ولم يكن عمر حاضراً عنده في تلك الأيام أصلاً، لمجرد توهم أن عمر لعله يسمع ويمنعه من وراء الباب، ولم يأمر جميع أهل البيت مع كثرة حضورهم عنده في تلك الأيام بأن يكتبوا ذلك الكتاب ويتركوه عندهم، سبحانه هذا بهتان عظيم.

وأيضاً لو كان النبي ﷺ مأموراً بكتابة هذا الكتاب من الله تعالى حتماً ولم يتعرض لها مع (وجدانه) (٦) مهلة من بقية يوم الخميس إلى آخر يوم الأحد للزم التساهل في التبليغ وهو مناف / للعصمة، لأنه يكون مخالفاً لقوله تعالى ﴿ياأيها الرسول بلغ ما أنزل إليك (من ربك)﴾ (٧) (٨) الآية.

(١) ساقطة من ت.

(٢) في ت (منه).

(٣) سورة المائدة الآية (٣).

(٤) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٥) في «ت» (عنه).

(٦) في «ت» (وجدان).

(٧) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٨) سورة المائدة من الآية (٦٧).

وفي مخافته من عمر في الوقت الذي كان الموت (فيه) (١) غالباً على الحياة عدم إطمئنانه بوعده الله تعالى الوارد في العصمة والمحافظة، معاذ الله من ذلك.

وإن أراد أن يكتب شيئاً باجتهاده فرجع عنه بقول عمر: إنه غير ضروري، أو تركه مع ظن نفعه للأمة، فعلى الأول لا طعن فيه أصلاً إذ يكون كسائر الموافقات الواردة لعمر.

وعلى الثاني: لم يصر مصداقاً لرحمة الله تعالى في ترك ما ظن به النفع للأمة حاشاه من ذلك، وأيضاً إن ما قصد كتابته إما يكون أمراً جديداً زائداً على التبليغ السابق أو ناسخاً (و) (٢) مخالفاً له أو تكراراً، فعلى الأولين يلزم تكذيب آية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (٣).

وعلى الثالث لا يلزم إتلاف حق الأمة، لأن تأكيد النبي لم يفق تأكيد الله تعالى، والحديث المذكور يبطل هذا الخيال الفاسد، لأنه يعلم منه أنه لم يرد بالكتابة ما هو من أمور الدين، بل أراد ما ينفع في سياسة المدينة ومصالح الملك وتدابير دنيوية كما أوصى بذلك بلسانه الشريف بعد ذلك، حيث قال: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب وأجيزوا الوفد بما كنت إجازهم» (٤) وأما الثالثة التي قال ابن عباس (٥) نسيتها فهي تجهيز جيش أسامة كما ثبت ذلك في رواية

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من ت .

(٣) سورة المائدة من الآية (٣).

(٤) سبق تخريجه في ص (١٥) هامش رقم (٣).

(٥) عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب بن هاشم بن عبد مناف ، ابن عم رسول الله ﷺ ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، ودعا له رسول الله ﷺ بالفهم بالقرآن فكان يسمى البحر والخبير ، لسعة علمه، وقال عمر: لو أدرك ابن عباس أسناننا ما عَشَره منا أحد مات سنة ثمان وستين بالطائف، وهو أحد المكثرين من الصحابة، وأحد العبادة من فقهاء الصحابة. (تقريب التهذيب رقم ٣٤٠٩ ص ٣٠٩).

وأدل دليل على ما حققناه أنه لما سألوه مرة أخرى أجابهم بقوله:
فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه، يعني أنكم تريدون أن أكتب لكم
كتاب الوصية، وأنا مشغول بمشاهدة الحق تعالى وقربه ومناجاته جل
شأنه (٢)، ولو كان منظوره بالكتابة (أمرأ) (٣) دينياً أو تبليغ وحي لا يصح
معنى الخيرية، إذ ليس في حق الأنبياء عبادة أحسن من تبليغ الوحي
وإظهار أحكام الدين إجماعاً.

وأيضاً يظهر من عدم إجابة النبي ﷺ لهم أَنَّ الحاضرين يتسوا
من الكتابة فسلامهم عمر بأن (هذا) (٤) الجواب منه ﷺ ليس من
الغضب، بل من شدة الوجد الموجب لضيق الصدر، ولا تيأسوا من
إنقطاع النبي، فإن كتاب الله يكفيكم لحفظ دينكم، فكلام عمر وقع في مقام

(١) يقول ابن حجر : (... فبدأ برسول الله ﷺ وجعه في اليوم الثالث فعقد لأسامة
لواء بيدة فأخذه أسامة فدفعه إلى بريدة وعسكر بالجرف وكان ممن انتدب مع
أسامة كبار المهاجرين والأنصار، منهم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة وسعد وسعيد
وقتادة بن النعمان وسلمة بن أسلم، فتكلم في ذلك قوم منهم، عياش بن الربيع
المخزومي، فرد عليه عمر، وأخبر النبي ﷺ فخطب بما ذكر في هذا الحديث، ثم
أشد برسول الله ﷺ وجعه فقال: «نفذوا بعث أسامة» أنظر فتح الباري ١٥٢/٨.
ويقول النووي : (... قوله : وسكت عن الثالثة أو قالها فأنسيتها، الساكت ابن
عباس، والناسي سعيد بن جبير، قال المهلب: الثالثة هي تجهيز جيش أسامة
رضي الله عنه) أنظر شرح النووي لصحيح مسلم ٩٤/١١.

(٢) معتقد أهل السنة والجماعة أن الله تعالى لا يرى في الدنيا، بل يرى في الآخرة من
غير إحاطة ولا كيفية قال تعالى ﴿وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَى رِبِّهَا نَاضِرٌ﴾ سورة
القيامة الآية ٢٢، ٢٣. أنظر شرح العقيدة الطحاوية ص ١٧٠، ١٤٣ والرد على
الجهمية لأبي سعيد الدارمي ص ٦٣، ٦٤.

وكلام المؤلف هنا يحمل على أنه يريد المشاهدة القلبية، وكان الأولى أن يعدل عن
مثل هذه العبارة التي يمكن أن تحمل على غير ما يعتقد السلف

(٣) في ت (أمر).

(٤) ساقطة من «ت».

التسلية بعد التقاول، لا أنه وقع في مقام الممانعة من الكتاب، وعلي كان حاضراً معهم بإجماع أهل السير من الفريقين^(١) ولم ينكر أصلاً لا على عمر ولا على غيره من الحاضرين فلو / كان في هذا الأمر خاطئاً لصار علي أيضاً خاطئاً، لأنه جوز خطأه، فإذا تحققت ذلك علمت أن المتوعد بالعذاب المهين هم الرافضة^(٢)، لأنهم آذوا أصحاب رسول الله ﷺ بقولهم فيهم غير الحق، ومن آذاهم فقد آذى الله ورسوله، ومن آذى الله ورسوله إستحق الوعيد المذكور. وأما قوله: ثم ماموه (به)^(٣) عمر من (قوله حسبكم)^(٤) ... الخ.

ففيه أن ما فعله عمر وقاله لا تمويه فيه، وإنما فيه بيان نصحه وشفقته على الرسول ﷺ وكثرة حبه له حيث أراحه من التعب في حال شدة الوجع مع أن كتابة ذلك الكتاب ليست بضرورية، ومع ذلك فيه بيان فهم عمر ورقة نظره، وما فعله مع أبي بكر يوم السقيفة كان موافقاً لما قاله (النبي)^(٥) ﷺ في حين حياته من الأحاديث المشيرة، بل المصرحة بخلافته^(٦) ولو كان هذا طعناً في عمر لكان طعناً في علي أيضاً في الموضعين لأنه وافقه فيهما.

أما في كتابة الكتاب فلأنه لم يكتب ولم يأت الرسول بكتاب، بل سكوت ورضي بما قاله عمر وعلم أنه الحق، وأما

(١) انظر البداية والنهاية لابن كثير ٢٠٩/٥ بتحقيق د. أحمد أبو ملحم ورفاقه - دار الكتب العلمية - بيروت - ومن كتب الرافضة انظر كتاب بحار الأنوار ٤٩٨/٢٢ وما بعدها.

(٢) يشير إلى الآيات التي وردت ص (١٢).

(٣) ساقطة من ت .

(٤) ساقطة من ت .

(٥) ساقطة من ت.

(٦) انظر كتاب الإمامة والرد على الرافضة لأبي نعيم ٢٤٩ وما بعدها بتحقيق د. علي بن ناصر فقيهي وتقدم في رد مطاعن الرافضة على أبي بكر رضي الله عنه كثير منها، وسيأتي بعض منها في هذا الجزء أيضاً.

في مبايعة أبي بكر فلأنه بايعه واعتذر عن تخلفه عن (١) البصر

(١) يذكر قدماء الرافضة أساطير قبيحة في مؤلفاتهم حول هذا الموضوع فمثلاً سليم بن قيس الذي هلك على ما يدعي الرافضة سنة ٩٠هـ يقول في كتابه المسمي بكتاب سليم بن قيس أو كتاب «السقيفة» عن أبان بن أبي عياش عن سليم بن قيس قال: كنت عند عبدالله بن عباس في بيته ومعنا جماعة من شيعة علي «ع» فحدثنا فكان فيما حدثنا أن قال: يا إخواني توفي رسول الله ﷺ يوم توفي فلم يوضع في حفرته حتى نكث الناس وارتدوا وأجمعوا على الخلاف واشتغل علي بن أبي طالب برسول الله حتى فرغ من غسله وتكفينه وتحنيطه ووضعه في حفرته ثم أقبل على تأليف القرآن وشغل عنه بوصية رسول الله ولم يكن همه الملك لما كان رسول الله أخبره عن القوم، فلما أفتتن الناس بالذي أفتتنوا به من الرجلين فلم يبق إلا علي وبنوا هاشم وأبو ذر والمقداد وسلمان في أناس معهم يسير، قال عمر لأبي بكر: يا هذا إن الناس أجمعين قد بايعوك ما خلا هذا الرجل وأهل بيته وهؤلاء النفر فابعث إليه فقال علي: ما أسرع ما كذبتم رسول الله ﷺ وارتددتم والله ما استخلف رسول الله غيري..... فوثب عمر غضبان فنادى خالد بن الوليد وقتنفا فأمرهما أن يحملوا حطباً وناراً ثم أقبل حتى انتهى إلى باب علي وفاطمة عليهما السلام، وفاطمة قاعدة خلف الباب قد عصبت رأسها ونحلت جسمها في وفاة رسول الله ﷺ فأقبل عمر حتى ضرب الباب، ثم نادى يا ابن أبي طالب افتح الباب فقالت فاطمة: يا عمر مالنا ولك لا تدعنا ومانحن فيه، قال: افتحي الباب وإلا أحرقناه عليكم فقالت: يا عمر أما تتقي الله عز وجل تدخل بيتي وتهجم على داري فأبى أن ينصرف، ثم دعا عمر بالنار فأضرمها في الباب فأحرق الباب، ثم دفعه عمر فاستقبلته فاطمة «ع» وصاحت يا أبتاه يا رسول الله فرفع السيف وهو في غمده فوجيء به جنبها فصرخت فرفع السوط فضرب به ذراعها فصاحت يا أبتاه... قال بريدة الأسلمي يا عمر أتيت على أخي رسول الله ﷺ ووصيه وعلى ابنته فتضربها وأنت الذي تعرفك قريش بما تعرفك به فرفع خالد بن الوليد السيف ليضرب به بريدة وهو في غمده فتعلق به عمر ومنعه من ذلك فانتهاوا بعلي إلى أبي بكر ملبياً..... ثم مديده من غير أن يفتح كفه فضرب عليها أبو بكر ورضي بذلك.... كتاب سليم بن قيس ص ٢٤٩ ويذكر بعض كتاب الرافضة المتأخرين ما ينقض هذه الدعوى فيقول: محمد حسين آل كاشف الغطاء في كتابه أصل الشيعة وأصولها ص ٦٧: (وزد على ذلك أنه - أي أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رأى الرجل الذي =

البيعة ووافقه في حروبه و(في)(١) غيرها، وأثنى عليه وعلى خلافته ومدح أيام خلافته ومدح المبايعين له، وقد (تقدم)(٢) ذلك متفرقاً، فالمؤلف الخبيث قد عود نفسه على الكلام الفاحش المنكر في حق أصحاب رسول الله ﷺ وعلى الطعن فيهم، ويزعم أنه بذلك محباً لعلي وهو يتكلم ^{بالرغم} يطعن على علي، لأن علياً مشارك للأصحاب في أغلب مايطعن به عليهم(٣). جازاه الله بما يستحقه.

وأما قوله : ثم أنظر إلى من حضر من (أولئك الأصحاب)(٤)... إلى آخر.

ففيه أن الذي حضر مع عمر علي والعباس وأهل البيت بإجماع أهل السير، فصار طعنه في عمر طعناً في هؤلاء الأخيار.

(١) ساقطة من ت .

(٢) في ت (تفرق) وهو خطأ .

(٣) أقول : لا شك أن الرافضة طعنوا في أئمة آل البيت وفي مقدمتهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما طعنوا في غيرهم من خيار الصحابة رضوان الله عليهم، وهذه المطاعن من الرافضة تفضح دعوى المشايعة والمناصرة لآل البيت وتكشف حقيقة نظرة الرافضة لهم، فمثلاً يقول نعمة الله الجزائري في جوابهم على نكاح أمير المؤمنين عمر بن الخطاب لأم كلثوم ابنة علي بن أبي طالب رضي الله عنهم: (فقد استفاض في أخبارهم عن الصادق عليه السلام لما سئل عن هذه المناكحة، فقال: إنه أول فرج غصبتاه، وتفصيل هذا أن الخلافة قد كانت أعز على أمير المؤمنين عليه السلام من الأولاد والبنات والأزواج والأموال، وذلك لأن بها إنتظام الدين وإتمام السنة ورفع الجور وإحياء الحق وموت الباطل، وجميع فوائد الدنيا والآخرة فإذا لم يقدر على الدفع عن مثل هذا الأمر ... فإذا قبلنا منه العذر في ترك هذا الأمر الأجل... فيقبل عذره عليه السلام في مثل هذا الأمر الجزئي....) الأنوار النعمانية ٨٣، ٨٢/١ .

أقول : هذه مكانة آل البيت بما فيهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه تفتصب فروج نسايتهم على زعم الرافضة فيرضون بذلك - وحاشاهم - ولا يحركون ساكناً؟! سبحانه هذا بهتان عظيم.

(٤) ساقطة من ت .

وأما قوله : ومن العجب الخ

ففيه أنه ليس المراد بالضللال في قوله ﷺ (لن تضلوا) (١) ضد الهدى، بل المراد به الخطأ، فإنه يُستعمل كثيراً فيه، والمراد أنه لا يحصل لهم سوء التدبير في الأمور الدنيوية والخطأ فيها، وليس كل ضلال (كفرأ) (٢) بدليل قوله تعالى ﴿قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا ونحن عصبة إن أبانا لفي ضلال مبين﴾ (٣) وقوله ﴿إنك لفي ضلالك القديم﴾ (٤)

بمعقود

وظاهر أن إخوة يوسف لم يكونوا كفاراً حتى يعقودوا في حق أبيهم أنه ضال عن الدين معاذ الله من (ذلك) (٥)، بل كان مرادهم ١/٢٣ (بذلك) (٦) عدم جودة التدبير الدنيوي بأنه لا يحب أبناءه الكبار الأقوياء على الخدمات كما يحب إبنيه الصغيرين يوسف وأخاه بنيامين، مع أنهما كانا لصغرهما ضعيفين قاصرين من الخدمة وتحمل المشقة، وقد يستعمل بمعنى المغلوبية كما قال تعالى حكاية عن موسى ﴿قال فعلتها إذا وأنا من الضالين﴾ (٧) أي: المغلوبين في عصبية الدين، وهاهنا أيضاً المراد من «تضلوا» الخطأ في تدبير الملك لا الضلالة والغواية عن الدين، والدليل القطعي على هذه الإرادة أن تبليغ الكتاب والأحاديث الكثيرة في مدة ثلاث وعشرين سنة لو لم تكف في هدايتهم ودفع ضلالتهم كيف يتصور كفاية سطرين أو ثلاثة (أسطر) (٨) من الكتاب المرجو الكتابة في هدايتهم؟! وهذا مما لا يتصوره عاقل فضلاً عن عالم.

(١) من الحديث الذي سبق تخريجه في ص (١٥) هامش رقم (٣).

(٢) في الأصل (كفر) وقد صححتها من «ت».

(٣) سورة يوسف من الآية (٨).

(٤) يوسف من الآية (٩٥) وفي الأصل و «ت» (إنك لفي ضلال مبين) وهو خطأ.

(٥) ساقطة من ت.

(٦) في «ت» (من ذلك).

(٧) سورة الشعراء الآية (٢٠).


(٨) في «ت» (سطور).

وبما ذكرناه اندفع جميع ما قاله المؤلف (الكذاب المبتدع) (١)
التابع للضلال المجانب لطريق الحق والصواب.

وأما قوله: وأعجب من هذا (نسبة الهجر له ﷺ) (٢)... الخ
ففيه ما ذكرناه من معنى الهجر الداخلة عليه همزة الاستفهام، فإنه
بذلك التحقيق لم يبق للمعترض عليه طريق، وأيضاً إن أمر أبي بكر في
الصلاة حصل بلسانه الشريف مؤكداً مكرراً، ومع ذلك أرادت عائشة
منعه عن ذلك كما سيأتي فقد روى الشيخان وأبو حاتم (٣) واللفظ له أنه
لما إشتد بالنبي وجعه قال: «مروا أبا بكر فليصل بالناس، فقالت عائشة:
يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق إذا قام مقامك لا يسمع الناس من
البكاء، قال: مروا أبا بكر فليصل بالناس فعاودته مثل مقالتها، فقال: إنكن
صواحبات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس» (٤) وفي حديث عروة عن
عائشة الذي رواه البخاري أنها قالت: «قلت لحفصة: قولي له إن أبا بكر
إذا قام في مقامك لا يسمع الناس من البكاء، فمر عمر فليصل بالناس،
ففعلت حفصة، فقال رسول الله ﷺ: (مه) (٥) لأنتن صواحب يوسف، مروا

(١) في ت (المبتدع الكذاب).

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) محمد بن حبان بن أحمد بن معاذ التميمي الدارمي  نسبة إلى بست بلد
كبير من بلاد الغور بطرف خرسان الشافعي، أحد الحفاظ الكبار، صاحب
التصانيف العديدة ت ٣٥٤ هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٩٢/١٦-١٠٤، وانظر
الرسالة المستطرفه ص ٢٠.

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأذان باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة
رقم الحديث ١٦٤/٢ (٦٧٨) وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصلاة باب
إستخلاف الأمام إذ عرض له عن) برقم ٩٥، ٩٤) ٢٨٣، ٢٨٢/٤ وكتاب الثقات لأبي
حاتم ١٣١/٢ مصور عن الطبعة الهندية مكتبة مدينة العلم بمكة المكرمة.

(٥) ساقطة من الأصل، وأثبتها من «ت» وصحيح البخاري.

أبا بكر فليصل بالناس» (١).

وأمره ﷺ في مسألة الكتاب صدر مرة واحدة، فلما قال عمر ما قاله علم أن ذلك هو الحق فتركه، ولما (عاودوه) (٢) فيه قال: «ما أنا فيه خير» (٣) وها هنا لما عاودته عائشة لم يسمع قولها، ففرق بين المسألتين كما هو معلوم لكل ذي عينين.

وأما ما ذكر من أنه عزله كذب صريح، بل [حديث] (٤) أمر النبي ﷺ [٥] / لأبي بكر بأن يصلي بالناس، وبقي إماماً لهم إلى أن توفي ﷺ، بلغ مبلغ التواتر عند المحدثين، وتقديمه لأبي بكر في الصلاة من أقوى إمارات الخلافة، وبه إستدل أجلاء الصحابة كعمر [وأبو] (٦) عبيدة وعلي رضي الله عنهم، فقد روى الدارقطني وابن عساكر والذهبي وغيرهم من الحفاظ عن علي رضي الله عنه أنه قال: (إن رسول الله ﷺ لم يقتل ولم يمت [فجأة] (٧) مكث في مرضه أياماً وليالي يأتيه المؤذن فيؤذنه بالصلاة فيأمر أبا بكر فيصلي بالناس وهو يرى مكاني، ولقد أرادت امرأة من نسائه تصرفه عن أبي بكر فأبا وغضب وقال: أنتن صواحب يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس.

فلما قبض رسول الله ﷺ نظرنا في أمورنا فاخترنا لدنيانا من رضيهِ رسول الله ﷺ لديننا وكانت الصلاة أعظم شعائر الإسلام

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأذان باب أهل العلم والفضل أحق بالإمامة رقم الحديث ٦٧٩) ٢/ ١٦٤.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) من الحديث الذي سبق تخريجه ص (١٥) هامش رقم (٣).

(٤) ساقطة من الأصل وقد أثبتتها من «ت»:

(٥) ساقطة من الأصل وقد أثبتتها من «ت».

(٦) في الأصل و «ت» [أبي].

(٧) في ت (فجأة).

وأقواها فبايعنا أبا بكر، وكان لذلك أهلاً فلم يختلف عليه منا إثنان» (١).
فهذا الحديث (كاف وحده) (٢) في إبطال مذهب الرفض وقطعه من أصله.

وسياتي تنمة الكلام في ذلك.

وأما قوله : وعمر بن الخطاب يوصي (بعد موته بقتل «أعيان» (٣)
الصحابة إلخ

فكذب صريح وافك قبيح ، بل هو لما علم
بالموت بعد أن طعنه أبولؤلؤة (٤) غلام المغيرة بن

(١) أنظر الكتاب المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة للدارقطني،
الذي اختصره الزمخشري. لوحة رقم ١١٧-١٢١ من المخطوط بالجامعة الإسلامية
فيلم رقم ٧٠٣.

وتاريخ الخلفاء للذهبي ص ٧، مع إختلاف في بعض ألفاظه ولم أقف عليه في
تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر، والصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع
والزندقة ص ٧١، ٧٠، وكنز العمال بهامش المسند ٤٤٢/٥.

(٢) في ت (وحده كاف).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) يعتقد الرافضة أن يوم مقتل عمر يوم عيد، بل هو من خيار الأعياد عندهم
ويسمونه عيد «بابا شجاع». أنظر الأنوار النعمانية ١٠٩/١-١١١ ومفتاح الجنان
ص (٣٦٤) ومصابيح الجنان ص (٢١٩) وشرح الخطبة الشقشقية ٢٢٠-٢٢٣.

ويعتقد بعض الرافضة أن التكاليف ترفع عنهم في أيام هذا العيد الثلاثة ويحول
الجد فيها هزلاً ويحمل عنهم جميع مايقع منهم من كبائر الذنوب والخطايا الإمام
الغائب المنتظر. انظر ماصرح به شاعرهم البحراني في قصيدته التي نظمها في
وصف ما يحدث في احتفالاتهم في ذكرى مقتل عمر بن الخطاب والتي سماها «ليلة
رقص في البحرين» ضمن ديوانه المسمى عرائس الجنان ونفائس الجنان ٢٤٣/٣.

أقول : وفيها من القبائح ما استحي من نقله

أما ملخص قصة استشهاد رضى الله عنه فقد رواها ابن كثير في البداية والنهاية
١٤١/٧ فقال:

وملخص ذلك أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما فرغ من الحج سنة ثلاث

شعبة (١) وهو في الصلاة قال: ما أجد أحداً أحق بهذا الأمر من هؤلاء
النفر الذين توفي رسول الله ﷺ (وهو عنهم راضٍ) (٢) فسمى علياً
وعثمان والزبير (٣) وطلحة (٤) وعبدالرحمن بن عوف (٥) وسعد بن أبي
وقاص (٦)، وجعل الخلافة شورى بينهم كما فصل ذلك في كتب الأحاديث

وعشرين ونزل بالأبطح دعا الله عز وجل وشكا إليه أنه قد كبرت سنه وضعفت
قوته، وانتشرت رعيته، وخاف من التقصير، وسأل الله أن يقبضه إليه، وأن يمن
عليه بالشهادة في بلد النبي ﷺ كما ثبت عنه في الصحيح أنه قال: (اللهم إني
أسألك شهادة في سبيلك، وموتاً في بلد رسولك) فاستجاب له الله هذا الدعاء،
وجمع له بين هذين الأمرين الشهادة في المدينة النبوية وهذا عزيز جداً، ولكن الله
لطيف بما يشاء تبارك وتعالى فاتفق له أن ضربه أبو لؤلؤة فيروز المجوسي
الأصل، الرومي الدار، وهو قائم يصلي في المحراب، صلاة الصبح يوم الأربعاء
لأربع بقين من ذي الحجة من هذه السنة) البداية والنهاية ١٤١/٧.

(١) المغيرة بن شعبة بن مسعود بن مُعْتَبِ الثقفى ، صحابي مشهور، أسلم قبل
الحديبية، وولي إمرة البصرة ثم الكوفة، مات سنة خمسين على الصحيح. انظر
تقريب التهذيب برقم ٦٨٤٠ ص ٥٤٣.

(٢) في ت (وهو راضٍ عنهم).

(٣) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبدالعزى بن قصي بن كلاب، أبو عبدالله
القرشي الاسدي أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، قتل سنة ست وثلاثين بعد
منصرفه من وقعة الجمل. انظر تقريب التهذيب برقم ٢٠٠٣ ص ٢١٤.

(٤) طلحة بن عبيدالله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة التيمي، أبو
محمد المدني، أحد العشرة، مشهور، استشهد يوم الجمل سنة ست وثلاثين وهو
ابن ثلاث وستين. انظر تقريب التهذيب برقم ٣٠٢٧ ص ٢٨٢. والخلفاء الراشدون
من تاريخ الإسلام للذهبي ص ٢٠١-٢٠٢

(٥) عبدالرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة القرشي الزهري،
أحد العشرة، أسلم قديماً، ومناقبه شهيرة، مات سنة اثنتين وثلاثين وقيل غير
ذلك. انظر تقريب التهذيب برقم ٣٩٧٣ ص ٣٤٨.

(٦) سعد بن أبي وقاص: مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب الزهري أبو
إسحاق، أحد العشرة، وأول من رمى بسهم في سبيل الله، ومناقبه كثيرة مات
بالعقيق، سنة خمس وخمسين على المشهور، وهو آخر العشرة وفاة. انظر تقريب

والسير (١) ولم يوصي بقتلهم ولا أوصى أحداً بقتلهم إن لم يتفقوا على بيعة واحد منهم، فما ذكره المؤلف كله كذب.

وأما قوله : وأنت خير (أن عمر إنما منع رسول الله ﷺ) (٢)

إلخ

ففيه أن عمر لم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم (٣) إنما قال ما قال إن صح أنه القائل للحاضرين (٤) عند النبي ﷺ لتحصل الراحة للنبي ﷺ ولا (تكون) (٥) له مشقة في كتابة الكتاب الذي ليست (٦) كتابته ضرورية لما حققنا .

وأما أنه علم أن كتابة الكتاب في خلافة علي فرجم بالغيب، لا دلالة على ذلك أصلاً، على أنه كان يكفي النبي ﷺ (٧) مجرد القول بخلافته، ولم، [يحتج] (٨) إلى كتابة ذلك لا سيما على مذاق الرافضة فإنه ﷺ قال في (خطبة غديرخم) (٩) قبل هذه الواقعة في محضر أوف من

التهذيب برقم ٢٢٥٩ ص ٢٣٢ .

(١) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب قصة البيعة والإتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٠) ٥٩/٧ وانظر البداية والنهاية ١٤٢، ١٤١/٧ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من ت .

(٣) زيادة من «ت» .

(٤) في هذه العبارة يشير المؤلف إلى ما سيأتي من أن رواية البخاري ليس فيها دليل على أن عمر بن الخطاب هو القائل، لأنها وردت بصيغة الجمع فدلّت على أن المتكلم جماعة وليس واحد ورواية البخاري مقدمة على غيرها

(٥) في «ت» (يكون) .

(٦) في النسختين موجودة كلمة (له) والكلام لا يستقيم إلا بحذفها .

(٧) زيادة من «ت» .

(٨) بداية طمس في الأصل بسبب التصوير واعتمدت في نسخه على النسخة التركيه التي رمزها «ت» ويبدأ من لوحة ١٦٧-١٦٨ وهو حوالي سبعة عشر سطراً .

(٩) غديرخم : موضع بين مكة والمدينة على ميلين من الجحفة معجم البلدان ١٨٨/٤ .

الناس بولاية علي وجعله مولى لكل مؤمن ومؤمنة (١)، واشتهرت تلك القضية في الآفاق، فإذا ظن أنهم لن يعملوا بذلك مع تلك التأكيدات والتواتر ماذا كان يحصل من هذه الكتابة الواقعة في البيت في محضر جماعة يسيرة؟!

وهذا الخيال الباطل من الرافضة شبيهه
بخيالهم غيبة الإمام المهدي (٢)، وهو ليس إلا ما

(١) أقول:

يهتم الرافضة قديماً وحديثاً بخطبة «غديرخم» ويعتبرون هذه المناسبة من أهم أعيادهم ويصدرون تقويمهم السنوي وفيه تاريخ (١٨) ثمانية عشر ذي الحجة تاريخ عيد الغدير - وعندي نسخة من تقويمهم المذكور - ومن شدة اهتمامهم بهذه المناسبة التي هي في زعمهم وقت البلاغ الصريح في النص على وصية النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب بالإمامة من بعده أفردوا فيها مؤلفات خاصة منها على سبيل المثال «كتاب الغدير» للأميني يقع في اثني عشر مجلداً كبيراً.

- وحديث غديرخم/ ورد من طرق كثيرة منها ما هو صحيح ومنها ما هو ضعيف، بل فيها الموضوعات وما صح من طرقه لا حجة فيه للرافضة على دعوى الوصية، لأن سبب قيام النبي ﷺ وخطبته في ذلك المكان هو أن بعض الناس شكى علي ابن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ فأراد ﷺ أن يوضح مكانة علي وفضله كما ثبت في الأحاديث الصحيحة ومنها ما رواه النسائي فقال: (أخبرنا محمد بن العلاء قال: حدثنا أبو معاوية قال: حدثنا الأعمش عن سعد بن عبيدة، عن بريدة، عن أبيه قال: بعثنا رسول الله ﷺ في سرية واستعمل علينا علياً، فلما رجعنا سألنا: كيف رأيتم صحبة صاحبكم؟ فإما شكوته أنا، وإما شكاه غيري، فرفعت رأسي. وكنت رجلاً مكباباً فإذا بوجه رسول الله قد أحمر، فقال: «من كنت وليه فعلي وليه» خصائص أمير المؤمنين للنسائي ٩٨. وانظر كتاب «السنة» لابن أبي عاصم ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (وأما الزيادة وهي قولهم : «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ... الخ» فلا ريب أنه كذب .) منهاج السنة النبوية ٨٥/٤.

(٢) أقول :

إهتم الرافضة في مسألة «الغيبة» وألفوا فيها الكثير من الكتب مثل «كتاب الغيبة»

«المليخوليا» (١) أو حماقة يينة لا علاج لها أصلاً، ولو سلمنا أن النبي ﷺ أراد أن يكتب في أمر الخلافة فكتابته في خلافة أبي بكر لا في خلافة علي ويصرح بذلك ما رواه مسلم في صحيحه وغيره بأسانيد صحيحة أنه ﷺ قال لعائشة في هذا المرض : «أدعي لي أباك وأخاك أكتب لهما كتاب الوصية في الاستخلاف لأنني أخاف أن يتمنى ويشتاق كل من الناس، ويقول كل قائل منهم أنا الخليفة ولاغيري ويأبى الله

للنعماني و «كتاب الغيبة» لابن أبي زينب وغيرهم ولا يخلوا مؤلف في الاعتقاد عندهم من ذكر غيبة الإمام المهدي المنتظر، وذلك لأن الرافضة يعتقدون أن المهدي - ^{الرهوم} قد ولد وقد اختلفوا في تاريخ ولادته فمنهم من يروي أنه ولد عام ٢٥٥هـ ، ومنهم من يروي أنه ولد ٢٥٦ هـ، ومنهم من يروي أنه ولد ٢٥٧هـ، إلى غير ذلك من الاختلافات الكثيرة، ويعتقدون أنه ابن الحسن العسكري الإمام الحادي عشر على حد زعمهم وإسمه «محمد» وبعد أن ولد اختفى في سرداب في دار أبيه في «سامراء» في العراق، ومازالوا ينتظرون خروجه إلى اليوم وإذا ذكر قالوا: عجل الله فرجه». انظر كتاب الكافي ١/٣٢٩، ٥١٤، والهداية الكبرى ٣٥٥ وبحار الأنوار ١٦/٥١.

ونشير هنا الى أنه قد ثبتت أحاديث صحيحة تدل على ظهور المهدي في آخر الزمان وأنه يملأ الأرض عدلاً كما ملئت ظلماً واسمه «محمد بن عبدالله» وليس «محمد بن الحسن العسكري» ومن نسل الحسن بن علي بن أبي طالب وليس من نسل الحسين رضي الله عنهما. إلى غير ذلك من الأمور التي يُفرق بها بين عقيدة المهدي عند أهل السنة وبين عقيدة الرافضة في المهدي.

وقد اهتم علماء أهل السنة بتوضيح عقيدتهم في المهدي وأنها تخالف ما يعتقدونه الرافضة وغيرهم من الطوائف المبتدعة ومما أفرد بذلك مؤلف فضيلة الشيخ عبدالمحسن العباد «الرد على من كذب بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي ومعه - عقيدة أهل السنة والآخر في المهدي المنتظر».

(١) «هي فساد الفكر وسوء الظنون والميل الى الخوف من غير مخيف، وتغير المجرى الطبيعي» نهاية الأدب ٣٠٦/١١.

وَالْمُؤْمِنُونَ لَا يَقْبَلُ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ (٢). للخلافة قال هذا ولم يكتب.

وفى رواية: «ويا بى الله والمؤمنون إلا أبا بكر». (٣).

وفي رواية البزار وغيره أن رسول الله ﷺ لما اشتد وجعه قال:
«انتوني بدواة وكاتب وليفة وقرطاس أكتب لأبي بكر كتاباً أن لا يختلف

عليه الناس، ثم قال: معاذ الله أن يختلف الناس على أبي بكر» (٤)

والروايات في ذلك كثيرة فتبين بهذه الروايات أن الكتاب الذي أرادہ ﷺ، الذي ذكره المؤلف في الروايات التي ذكرها إنما هو في خلافة أبي بكر قطعاً وأن الحاضرين عنده لما تنازعوا ترك الكتابة ولم يكن تركه الكتابة لمجرد التنازع، بل لما انضم إليه من تعويله على الله وعلى المؤمنين ولا ينافيه قول ابن عباس ألا إن الرزية كل الرزية

والخ

إِنْ هُوَ صَادِقٌ فِي ذَلِكَ، لِأَنَّهُ لَوْ كَتَبَ ذَلِكَ لَمْ يَسْعَ الرَافِضَةُ وَلَا غَيْرُهُمْ

أن يجحدوا خلافته (ه).

(١) في الأصل (المؤمنين) والصواب ما أثبتته من «ت» ومن صحيح مسلم.

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب فضائل أبي بكر برقم ٢٣٨٧) ١٦٣/١٥ وهو بلفظ قريب من هذا. وانظر كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب في خلافة أبي بكر حديث برقم ١١٦٣) ٤١/٢ قال الألباني: حديث صحيح.

(٣) هذه الرواية ذكرها النووي في شرحه للحديث السابق ١٦٤/٥ وقال: هكذا هو في بعض النسخ المعتمدة «أدعي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتاباً فإنني أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا ولا، يأبى الله والمؤمنون إلا أباً بكر». قال القاضي: هذه الرواية أجودها.

(٤) لم أجده بهذا اللفظ في كتاب كشف الاستار عن زوائد البزار للهيثمي وهو بمعنى الحديث الذي تقدم تخريجه من كتاب السنة لابن أبي عاصم. **و** **ص** **ي** **ب** **ال** **ب** **ز** **ار** **ا** **خ** **ر** **ج** **ه** **ا** **ب** **م** **و**

(٥) أقول : إن مؤسس قواعد الرضى الاول عبدالله بن سبأ اليهودي قد جاء بهذه ٢/٢٠

العقائد من ديانتہ الأولى التي تعصب لها وشهد بهذه الحقيقة قدماء الرافضة، يقول النوبختي: (حكى جماعة من أهل العلم من أصحاب علي عليه السلام أن عبد الله بن

وكانوا سلموا من عداوة الصحابة وسبهم وتكفيرهم (١) فلا شك

سباً كان يهودياً فأسلم ووالى علياً عليه السلام وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون بعد موسى عليه السلام بهذه المقالة، فقال في إسلامه بعد وفاة النبي ﷺ في علي عليه السلام بمثل ذلك، وهو أول من شهر القول بفرض إمامة علي عليه السلام وأظهر البراءة من أعدائه وكاشف مخالفه فمن هنا قال من خالف الشيعة إن أصل الرفض مأخوذ من اليهودية. فرق الشيعة للنوبختي ٢٢ طبع دار الأضواء بيروت ورجال النجاشي ص ٧١.

أقول: وهو كذلك لا شك فيه، لأن الحاكي جماعة وليس واحداً ومن أهل العلم لا يتهمون بجهل، وهم أيضاً من أصحاب علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهؤلاء لا يمكن اتهامهم كما قال النوبختي. وهذه القواعد التي وضعها هذا اليهودي هي التي دفعت الرفضة لإنكار خلافة الصديق والفاروق وذوي النورين رضي الله عنهم.

ولو كتب الرسول ﷺ فليس إنكار الكتاب بالأمر الصعب على الرفضة لأنهم زعموا أن القرآن الكريم قد غير وبدل وألفوا الكتب المؤيدة لهذا الاعتقاد مثل كتاب (فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب للطبرسي).

(١) أقول: كثير من الناس يحسن الظن بالرفضة ويظن أن ما يقال عن عداوتهم للصحابة رضوان الله عليهم لا يخلو من المبالغة، أو أنها عقائد ماتت مع أهلها لا وجود لها اليوم.

والسبب الذي جعل بعض أهل السنة يعتقدون مثل هذا الاعتقاد هو تكثيف الدعاية ونشر كتب الدعوة لمذهب الرفض من قبل الدول والمؤسسات القائمة على ذلك في هذا العصر، وتغليف دعوتهم للرفض باسم التشيع لآل البيت والسير على منهج «التقية» وعدم إظهار عقيدتهم على حقيقتها أمام المخالفين وخاصة أهل السنة والجماعة.

ومن يطالع كتب أصول مذهب الرفض المعتمدة عندهم مثل كتاب «الكافي للكليني» وكتاب «الإستبصار» وكتاب «من لا يحضره الفقيه» وكتاب «بحار الأنوار» وغيرها من الكتب التي عليها المعول وإليها المرجع عندهم يجد أن ما وصفوا به من قبل أهل السنة قليل من كثير فالرفضة أفردوا في لعن الصحابة وتكفيرهم مؤلفات خاصة مثل كتاب «عقد الدرر في بقر بطن عمر» لعلي بن الحسين الكركي، يقرر فيه هذا الكافر العنيد أن يوم قتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه أفضل الأعياد عندهم على الإطلاق.

أن ترك الكتابة مصيبة في الدين.

فما ادعاه المؤلف من أنه ﷺ أراد أن يكتب لعلي فعلم عمر
فمنعه فمن افترائه وإفترائه إخوانه الرافضة قاتلهم الله تعالى.
وأما ما نقله من أن عمر اعترف بذلك فكذب صريح، وبعد أن بينا
حال ابن أبي الحديد (١) (٢) ولا يضرنا النقل عنه لأنه
معتزلي (٣) ورافضي عنيد، بل مقتضى ما نقلناه من أبياته المنظومة في

(١) بين ذلك المؤلف في الجزء الأول من الكتاب لوحه رقم ١٩٩ ب.

(٢) ابن أبي الحديد، يقول ابن كثير تحت حوادث سنة خمس وخمسين وستمائه:

(ابن أبي الحديد الشاعر العراقي، عبد الحميد بن هبة الله بن محمد بن محمد بن الحسين أبو حامد بن أبي الحديد عز الدين المدائني، الكاتب الشاعر المطبق الشيعي الغالي له شرح نهج البلاغة في عشرين مجلداً، ولد بالمداين سنة ست وثمانين وخمسمائة، ثم صار إلى بغداد فكان أحد الكتاب والشعراء بالديوان الخلفي، وكان حفيماً عند الوزير ابن العلقمي لما بينهما من المناسبة والمقاربة والمشاكلة في التشيع والأدب والفضيلة، وقد أورد له ابن الساعي أشياء كثيرة من مدائح وأشعاره الفائقة الرائقة وكان أكثر فضيلة وأدباً من أخيه أبي المعالي موفق الدين بن هبة الله، وإن كان الآخر فاضلاً بارعاً أيضاً وقد ماتا في هذه السنة). البداية والنهاية ٢١٣/١٣. ويقول الألوسي تحت عنوان (الفرقة الرابعة الشيعية الغالية).

(وهم عبارة عن القائلين بألوهية الأمير كرم الله تعالى وجهه، قال الجد روح الله روحه: وعندي أن ابن أبي الحديد في بعض عباراته - وكان يتلون تلون الحرياء - كان من هذه الفرقة، وكم له في قصائده السبع الشهيرة من الهذيان كقوله يمدح الأمير كرم الله تعالى وجهه:

ألا إنما الإسلام لولا حسامه كعطفة عنز أو قلامة ظافر.)

مختصر التحفة الأثني عشرية ص ٩.

(٣) المعتزلة : قال الفيروز آبادي «عزله ويعزله وعزّله فاعتزل وانعزل وتعزل: نحاه جانباً فتنحى ... وتعزلوا : انعزل بعضهم عن بعض، العزلة بالضم والإعترال» أنظر القاموس المحيط ص ١٣٣٣ ط مؤسسة الرسالة - بيروت - .
والإعترال : «اسم يطلق على فرقة ظهرت في الإسلام في أوائل القرن الثاني

مدح علي أنه كافر بالله المجيد(١) وأما ما نقله من أجوبة أهل السنة فكلها [٢] (٢) / صحيحة لا غبار (عليها) (٣) وما تكلم به عليها غير وارد، بل ٢٣١/ب هو عن الصواب شارداً.

أما قوله : فلما عرفت من حديث عمر(٤) إلخ
ففيه أن الحديث الذي ذكره كذب كما بيناه، ولو صلح الكذب [القبیح] (٥) لرد المنقول الصحيح لما بقي حكم في الدين ولكان للكفار مجال في إبطال مذاهب المسلمين، وما ذكر [من] (٦) أن قرائن الحال تؤيده مردود بأن قرائن (الحال) (٧) إنما تؤيد خلافة أبي بكر كما ذكرنا

وسلكت منهجاً عقلياً متطرفاً في بحث العقائد الإسلامية وهم أصحاب واصل بن عطاء الغزال الذي إعتزل عن مجلس الحسن البصري» انظر كتاب التعريفات للجرجاني ص ٢٢٢ ط دار الكتب العلمية بيروت.

أقول : وقصة اعتزالهم لمجلس الحسن البصري من الأمور المشهورة في كتب الفرق قديماً وحديثاً وأنها كانت السبب الذي لأجله عرفوا بالمعتزلة.

ولكن الملطي يقول : «الطائفة السادسة من مخالفي أهل القبلة هم المعتزلة: وهم أرباب الكلام وأصحاب الجدل.... إلى أن قال: وهم سموا أنفسهم معتزلة وذلك عندما بايع الحسن بن علي عليه السلام معاوية، وسلم له الأمر اعتزلوا الحسن ومعاوية وجميع الناس. وذلك أنهم كانوا من أصحاب عليّ ولزموا منازلهم ومساجدهم وقالوا: نشغل بالعلم والعبادة فسموا معتزلة...» التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، ٣٦، ٣٥ تقديم وتعليق الكوثري مصور عن الطبعة القديمة. لم يذكر مكان وتاريخ الطبعة.

- (١) سيأتي ذكر بعض هذه الآيات ص ١٠٣
- (٢) هنا ينتهي البياض الموجود في الأصل بسبب سوء التصوير الذي أشرت إليه ص (٤٦) وقد اعتمدت في نسخه على «ت».
- (٣) ساقطة من ت.
- (٤) إشارة إلى كلام الرافضي الذي تقدم ص (٧).
- (٥) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».
- (٦) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».
- (٧) ساقطة من «ت»

ذلك غير مرة على رغم أنوف الرافضة الجاهل الضلال(١).

وما ذكر من تأسّف ابن عباس فليس لما ذكره، بل لما ذكرناه وحققناه، وعلى تسليم أن لا يكون مراده ذلك لا يرد ذلك، لأنه صغير السن وعمر أفقه منه، فلا يكون كلامه حجة على عمر، لأن إدراك عمر فوق إداركه (علماً أن عمر لو كان خاطئاً في هذا الأمر لكان علي مجزاً لخطائه)(٢) ولم ينقل عن أحد من كبار الصحابة علي وغيره حسرة وأسف على هذه القصة إلا ابن عباس، ولو كان في هذا المنع فوت أمر مهم لتحسروا عليه ولشكوا من ممانعة عمر، فلما لم يحصل من أحد منهم ذلك علم أن ليس به بأس ولا بترك الكتابة (ضرر على الناس)(٣) وأما قوله: أما العذر الأول (ففيه)(٤).... الخ

ففيه أن هذا إنما يتم إذا فسر الهجر بالهذيان وإنه لم تدخل عليه همزة الاستفهام وكل منهما باطل كما مرّ، وبما قدمناه من عدم تبين كلام النبي ﷺ لبحة صوته وغلبة يبس الحرارة على لسانه(٥) يكون ما ذكره من خوفه من عدم فهم المنافقين كلامه فيقع الاختلاف بين المسلمين وجه وجيه لا شبهة فيه.

وما ذكر من أنه لم يبق في المدينة يومئذ أحد.

فباطل ، لأن المنافقين موجودون في المسلمين من ذلك اليوم إلى الآن فضلاً عن ذلك الزمان، ولو لم يكن من (المنافقين)(٦) الأوائل إلا الرافضة الذين تستروا بالإسلام وفتنوا المسلمين في زمن خلافة

(١) يشير المؤلف هنا إلى النصوص المتقدمة في ص: ٤٠، ٣٩، ٢٨ وغيرها.

(٢) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٣) في «ت» (على الناس ضرر).

(٤) ساقطة من ت.

(٥) تقدم ص (٢١).

(٦) ساقطة من «ت».

عثمان وعلي لكفى ذلك.

وأما قوله : كيف يوجب إنعكاس فهم(١)... الخ

ففيه أنه لو حصل (واحد)(٢) من المنافقين لكفى في وقوع الاختلاف بين المسلمين، ألا ترى أن (عبد الله بن سبأ)(٣) رجل واحد خامل الذكر فلما وجد [بين](٤) المسلمين ألقى بينهم تلك الفتن العظيمة وأسس بنفاقه مذهب الرفض الذي عم البلاد وأضل غالب العباد، وبما ذكرناه هنا وحققناه فيما مر يتبين بطلان جميع ما ذكره المؤلف، إذ كله زور وبهتان فلا نتعب في إبطاله البنان.

وأما قوله : وأما / العذر الثاني الخ

فليس كما ذكره، بل هو مخالف لما ذكره عمر، ولم أره (لأهل)(٥) السنة والظاهر أنه من أجوبة المعتزلة، والمؤلف يعدهم من أهل السنة كما صرح بذلك في كلامه غير مرة، ومع ذلك فهو صحيح، أي أن المريض شأنه ذلك لما يحصل عنده من الحصر والضيق وحصول المرض وما يترتب (على)(٦) جائز على الأنبياء، لأن ذلك من جملة الأعراض

(١) ساقطة من ت .

(٢) ساقطة من ت .

(٣) «عبد الله بن سبأ، اليهودي ابن السوداء ظهر في خلافة عثمان متظاهراً بالإسلام متعصباً لليهوديته ومكماً لأهداف المؤامرة التي حيكت ضد الإسلام من قبل أعدائه، والتي كانت أول ثمارها إغتيال الخليفة الراشد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه على يد أبي لؤلؤة وبتدبير شخصيات تركت أثارها السيئة في الأمة الإسلامية إلى اليوم من أمثال أبي لؤلؤة والهرمزان، وجفينة وغيرهم» أنظر تاريخ الطبري ٣٢٧، ٣٢٦/٤ بتحقيق أبو الفضل إبراهيم ط الثانية دار المعارف - مصر والكامل في التاريخ لابن الأثير ٧٧/٣ ط دار المنيرية ، والبداية والنهاية لابن كثير ١٧٤/٧ .

(٤) في الأصل «عند» أو ما أثبتته من «ت» .

(٥) في ت (من أهل) .

(٦) في ت (من) .

البشرية التي لا شك في جوازها عليهم.

وإنما قوله : وأما الثالث (ففيه مذكره) (١) ... الخ

ففيه أن جواز الاجتهاد في حضور النبي ﷺ لا شك فيه، ولو لم يكن الاجتهاد جائزاً في حضوره لما حُكم سعد بن معاذ (٢) في بني قريظة فقد روى الشيخان أنه حكم فيهم فقال: «تقتل مقاتلتهم وتسبى ذريتهم فلما اجتهد فيهم سعد وقال ذلك قال له ﷺ : لقد حكمت بحكم الله» (٣) وإذا جاز الاجتهاد (٤) لسعد في حضور النبي ﷺ وبأمره (٥) فكيف لا يجوز

(١) ساقطة من ت .

(٢) سعد بن معاذ بن النعمان الأنصاري الأشهلي، أبو عمرو، سيد الأوس، شهد بدرًا، واستشهد من سهم أصابه بالخنق ومناقبه كثيرة، تقريب التهذيب رقم ٢٢٥٥ ص ٢٣٢.

(٣) البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب مرجع النبي ﷺ من الأحزاب ومخرجه إلى بني قريظة رقم الحديث ٤١٢١، ٤١٢٢) ٤١١/٧ ، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجهاد والسير باب جواز قتال من نقض العهد، وجواز إنزال أهل الحصن على حكم حاكم عدل أهل للحكم رقم الحديث ١٧٦٨) ٣٣٥/١٢.

(٤) الاجتهاد : بذل المجتهد وسعه في طلب العلم بأحكام الشريعة. أنظر المستصفي للغزالي ص (٤٧٨) وروضة الناظر ٤٠١/٢.

(٥) وملخص قصة بني قريظة: أن النبي ﷺ توجه إليهم بعد غزوة الخندق بأمر الله تعالى له بذلك وحاصرهم وكانوا حلفاء الأوس، فلما أرادوا النزول على حكم رسول الله ﷺ كلمه الأوس فقال رسول الله ﷺ : «ألا ترضون يامعشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم؟» قالوا: بلى، قال رسول الله ﷺ : «فذاك إلى سعد بن معاذ»، وكان رسول الله ﷺ قد جعل سعد بن معاذ في خيمة لامرأة من أسلم يقال لها رفيده في مسجده، كانت تداوي الجرحى وتحسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين، وكان رسول الله ﷺ قد قال لقومه: «إجعلوه في خيمة رفيده حتى أعوده من قريب» فلما حكم رسول الله ﷺ في بني قريظة أتاه قومه فحملوه على حمار قد وطئوا له بوسادة من أدم، وكان رجلاً جسيماً جميلاً، ثم أقبلوا معه إلى رسول الله ﷺ، وهم يقولون: يا أبا عمرو أحسن في مواليك، فإن رسول الله ﷺ إنما ولاك ذلك لتحسن فيهم، فلما أكثروا عليه قال: لقد آن لسعد أن لا تأخذه

لعمر، وقد ثبت من علمه وفضله ما لم يثبت لأحد غير أبي بكر وقد تقدم (١) قوله ﷺ في حقه «قد كان في الأمم [من] (٢) قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فعمر» (٣) وروى البخاري أن النبي ﷺ قال: «بينما أنا نائم أتيت بقدح من لبن فشربت منه حتى إني لأرى الري يخرج من أظفاري، ثم أعطيت فضلي عمر، قالوا: فما أولته قال العلم.» (٤).

في الله لومة لائم ، فرجع بعض من كان معه من قومه إلى دار بني عبدالأشهل فنعى لهم رجال بني قريظة قبل أن يصل إليهم سعد ، عن كلمته التي سمع منه ، فلما أنتهى سعد إلى رسول الله ﷺ والمسلمين قال رسول الله ﷺ : «قوموا إلى سيدكم» فأما المهاجرون من قريش فيقولون : إنما أراد رسول الله ﷺ الانصار ، وأما الانصار فيقولون : قد عم بها رسول الله ﷺ المسلمين فقاموا إليه ، فقالوا : يا أبا عمرو إن رسول الله ﷺ قد ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم ، فقال سعد بن معاذ : عليكم بذلك عهد الله وميثاقه إنَّ الحكم فيهم لما حكمت؟ فقالوا : نعم ، قال : وعلى من ههنا؟ في الناحية التي فيها رسول الله ﷺ ، وهو معرض عن رسول الله ﷺ إجلالاً له ، فقال رسول الله ﷺ : (نعم) قال سعد : فإني أحكم فيهم أن تقتل الرجال ، وتقسم الأموال وتسبى الذراري والنساء .

قال ابن إسحاق: فحدثني عاصم بن عمر بن قتادة، عن عبدالرحمن بن عمرو بن معاذ عن علقمة بن أبي وقاص الليثي، قال: قال رسول الله ﷺ لسعد: (لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة) أنظر السيرة النبوية لابن هشام ١٠٥٠، ١٠٤٩/٣.

(١) يشير المؤلف إلى تقدمه في أول الكتاب

لوحة رقم ٨٤٨

(٢) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت» ومن صحيح البخاري مع فتح الباري ٤٢/٧ .

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رقم الحديث ٣٦٨٩) ٤٢/٧ ، وصحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل عمر بن الخطاب ١٦٦/٥).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التعبير باب اللبث رقم الحديث ٧٠٠٦) ٣٩٣/١٢ وأيضاً صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رقم الحديث ٣٦٧٩) ٤١٠/٧ .

إلى غير ذلك من الأحاديث فتبين أن من منع الاجتهاد هو
المخالف للكتاب والسنة والإجماع لا من جوزه.

وقوله : بل جوزوا، بل حكموا ... إلخ

فمردود إذ أهل السنة لم يحكموا بذلك وإنما ذكروا أن ذلك من
عمر شفقة على الرسول لئلا يحصل له التعب والمشقة ولا ضرورة في ذلك
وكانت مراجعته للنبي في ذلك بمقتضى ما كان من عادة الصحابة أنهم
يراجعون النبي ﷺ في الأوامر الغير الجازمة، ولا دلالة في الحديث
على كراهة الرسول لذلك أصلاً فمن أدعى خلاف ذلك وعده طعناً في عمر
هو المستحق للعقوبة بالنار، لأن الله تعالى أغاظ بصحابة رسوله
الكفار(١).

وأما قوله : وفيه (أيضاً)(٢) أن قوله : خشي (أن يكتب)(٣) ...

إلخ

ففيه أولاً : إن هذا احتمال من جملة الاحتمالات التي ذكرت في
قول عمر ولم يكن (هو)(٤) المعول عليه وحده عند أهل السنة، بل
مقصودهم أن جميع محتملات هذا اللفظ موافقه لما / عليه النبي ﷺ ب/٢٣٢
فلا طعن على عمر بذلك أصلاً، ولو سلمنا أن أهل السنة إعتدوا على
هذا الاحتمال فقط وأن عمر لم يقل (ذلك)(٥) إلا لهذا المعنى فليس فيه

(١) يشير المؤلف هنا إلى قوله عز وجل ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على
الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في
وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج
شبطه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله
الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا﴾ الآية (٢٩) من سورة
الفتح وأمثالها من الآيات الواردة في الثناء على الصحابة رضوان الله عليهم. وأنهم
غيظ للكفار وأعداء الإسلام.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) ساقطة من ت.

(٤) ساقطة من ت.

(٥) «و«ت» «هكذا»

طعن أيضاً لما قدمناه من أن أمره ﷺ بذلك لم يكن أمر جزم، بل كان لرعاية مصالحهم، وكان من دأب أصحابه أنه إذا أمر بأمر غير جازم يراجعونه فيه وهنا لما أمر بإتيان الكتاب خشى عمر رضي الله عنه أن يأمر بشيء يعجز الأمة عن الإتيان به فيستحقوا العقوبة لكون ذلك الشيء (يكون) (١) منصوفاً عليه، وإذا طلبوا التخفيف لم يحصل لهم لإنسداد باب النسخ والتبديل والزيادة والنقصان في ذلك الوقت، ولو بقى نسخ بأن كان النبي ﷺ موجوداً بينهم (لكان) (٢) طلبوا منه إذا عجزوا عن ذلك الشيء المأمور به أن يخففه الله عليهم فينسخه الله بما هو أخف منه كما وقع ذلك في أيام النبي ﷺ كإباحة ترك ثبات الواحد مثلاً من المسلمين للعشرة من الكفار في القتال بعد حرمة قال [الله] (٣) تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (٤).

ثم قال ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله﴾ (٥) (٦).

(٥) في ت (هذا).

(١) في ت (لم يكن) وهو خطأ.

(٢) في الأصل وفي ت: هكذا.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) سورة الأنفال من الآية (٦٥).

(٥) سورة الأنفال من الآية (٦٦).

(٦) يقول ابن الجوزي : قوله تعالى ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ سورة الأنفال من الآية ٦٥ قال المفسرون: لفظ هذا الكلام لفظ الخبر ومعناه الأمر والمراد: يقاتلوا مائتين وكان هذا فرضاً في أول الأمر ثم نسخ لقوله تعالى ﴿الآن خفف الله عنكم﴾ من الآية ٦٦ من سورة الأنفال ففرض على الرجل أن يثبت لرجلين فإن زاد جاز له الفرار ثم ساق سند حديث حتى قال: عن ابن عباس رضي الله

فخاف عمر أن يكون شيء يعجزوا عنه، وإذا أرادوا تخفيفه لم يحصل لهم ذلك لفواته بموت النبي ﷺ مع أن هذا الشيء الذي أراده ﷺ خارجاً من الدين الذي أخبر الله تعالى بأنه أكمله للمسلمين فليبق إلى العلماء (يستنبطونه) (١) من الكتاب والسنة ويجتهدون في استخراجهما، ولا حاجة إلى تعب الرسول به في حالة المرض، وأما ما ذكره من أن النبي قال: «بعثت بالحنيفية السمحة».

فأولاً إن هذا الحديث رواه الخطيب (٢) وهو ضعيف لأن في سنده على بن عمر الحربي وقد أورده الذهبي في الضعفاء وضعفه البرقاني (٣) وفيه «مسلم بن عبد ربه» وقد ضعفه الأزدي (٤) ومن ثم أطلق العراقي الضعف عليه ولكنه روي بطرق ثلاثة ضعيفة أيضاً فيمكن أن يجبر بها فيلتحق بمرتبة الحسن لغيره (٥)، وعلى تقدير أن يكون حسناً لغيره فليس

عنهما في قوله عز وجل ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ قال: فرض عليهم أن لا يفر رجل من عشرة ولا قوم من عشرة أمثالهم، قال: فجهد الناس ذلك وشق عليهم فنزلت الآية الأخرى ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة﴾ الآية، فرض عليهم أن لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثليهم ونقص من الصبر بقدر ما خفف من العدد) نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٣٤٩، ٣٥٠ تحقيق محمد أشرف علي طبع المجلس العلمي - الجامعة الإسلامية بالمدينة - .

(١) في ت (فيستنبطونه).

(٢) انظر الفقيه والمتفقه للخطيب البغدادي ٢٠٤/٢ وفيه بدل «السمحة» السمحاء ٤٢٥ تصحيح وتعليق إسماعيل الأنصاري طبع دار الافتاء السعودية.

(٣) قال الحافظ شمس الدين الذهبي: «على بن عمر الحربي السكري - مشهور صدوق

لينه البرقاني» المغني في الضعفاء ٢١/٢. والهرقاني هو أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب أبو بكر الخوارزمي

(٤) «مسلم بن عبد ربه، عن الثوري، ضعفه الأزدي» المغني في الضعفاء ٢٩٦/٢. ثم الهرقاني (الشافعي صاحب

(٥) قال السخاوي في كتابه المقاصد الحسنة ص ١٠٩: المصنف مات سنة ٤٢٥

حديث «إني بعثت بالحنيفية السمحة» الديلمي من حديث ابن أبي الزناد عن أبيه عن

عائشة في حديث الحبشة ولعبهم ونظر عائشة إليهم قالت: قال رسول الله ﷺ:

«لتعلم يهود أن في ديننا فسحة وإني بعثت . وذكره، وهكذا هو عند أحمد في

المراد من السمحة فيه ترك الصعوبة والثقل أصلاً / ، بل المراد بها ١/٢٣٣ التي لا تشديد فيها كشرائع الأمم السابقة، وإلا لما انقسمت أحكام شريعتنا إلى رخص وعزائم، بل كانت كلها رخصاً ولا كان يتغير الحكم فيها من سهل إلى ماهو أصعب منه وذلك كحرمة الإصطياد بالإحرام بعد إباحته قبله، وأمثال ذلك مما ينتقل فيه الشيء من السهولة إلى الصعوبة. وأما ما ذكر من الآيات.

فقد ذهب ابن عباس (١) وعطاء (٢) وأكثر المفسرين في قوله تعالى ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (٣) إلى أنه أراد حديث النفس (٤) الذي ذكره في قوله ﴿وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ (٥) الآية.

(فتكون هذه الآية ناسخة لتلك ويدل لذلك بما رواه مسلم وغيره عن

مسنده من حديث ابن أبي الزناد عن أبيه قال: قال لي عروة إن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ يؤمئذ - تعني يوم الحبشة: لتعلم وذكره بلفظ: إني أرسلت، وسنده حسن، وفي الباب عن أبي أمامة وأبي هريرة وغيرهم، وترجم البخاري في صحيحه: أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة، وساق في الأدب المفرد من طريق داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس قيل لرسول الله ﷺ أي الأديان أحب إلى الله؟ قال الحنيفية السمحة وله طرق المقاصد الحسنة.

- (١) تقدمت ترجمته ص (٣٦).
- (٢) (عطاء بن أبي رباح، بفتح الراء والموحدة، واسم أبي رباح: أسلم، القرشي مولاهم، المكي ثقة فقيه فاضل لكنه كثير الإرسال، من الثالثة مات سنة ١١٤ على المشهور وقيل إنه تغير بآخره، ولم يكثر ذلك عنه) تقريب التهذيب رقم ٤٥٩١ ص ٣٩١. وتهذيب التهذيب ١٧٩/٧.
- (٣) سورة البقرة من الآية (٢٨٦).
- (٤) تفسير البغوي ٢٧٤/١.
- صحيح مسلم مع شرح النووي ١٤٥/٢، ١٤٦، ١٤٧ (تجاوز الله تعالى عن حديث النفس) وانظر تفسير ابن كثير ٥٠٨/١، ٥٠٩.
- (٥) سورة البقرة من الآية (٢٨٤).

أبي هريرة أنه قال: لما نزل على رسول الله ﷺ ﴿لله مافي السموات ومافي الأرض وإن تبدوا مافي أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ (الآية) (١).

إشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ فأتوا رسول الله ﷺ ثم بركوا على الركب وقالوا: أي رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق (الصوم والصلاة) (٢) والجهاد والصدقة وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا نطبقها، قال رسول الله ﷺ: أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا، بل قولوا ﴿سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾ فلما قرأها القوم وثبت بها ألسنتهم أنزل الله في أثرها ﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا نفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير﴾ (٣).

فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى وأنزل ﴿لايكلف الله نفساً إلا وسعها لها ماكسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا﴾ قال: نعم ﴿ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا﴾ قال: نعم ﴿ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به﴾ قال: نعم ﴿واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين﴾ (٤) قال: نعم. (٥).

(١) مابين القوسين ساقط من ت.

(٢) في «ت» (الصلاة والصيام).

(٣) سورة البقرة من الآية (٢٨٥).

(٤) سورة البقرة الآية (٢٨٦).

(٥) صحيح مسلم مع شرح النووي ١٤٦، ١٤٥/٢ «تجاوز الله تعالى عن حديث النفس»

وتفسير البغوي ٢٧١/١ - ٢٧٢.

وقال بعضهم الآية غير منسوخة لأن النسخ لا يرد على الأخبار، وإنما يرد على الأمر والنهي وقوله ﴿يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ خبر لا يرد عليه النسخ (١).

وعلى هذا القول فلا يخفى مافي ذلك من الثقل، وعلى القول الأول إنما خلصوا بالنسخ، ولولا / النسخ لبقى الثقل عليهم، فخاف عمر أن يحصل بكتابة النبي ﷺ [أن يحصل] (٢) شيء من الثقل، وإذا طلبوا تخفيفه لا يحصل لهم ذلك لما ذكرنا.

وأما الآيتان الأخريان فالمراد أن الله وسع على المؤمنين (أمر) (٣) دينهم، ولم يشدد عليهم كما شدد على الأمم قبلهم ومن البين أن الثقل غير التشديد، وأغلب أحكام الشريعة ثقيلة، ومما يصرح بذلك قوله تعالى ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ (٤) قال قتادة (٥) في تفسير

(١) تفسير البغوي ٢٧٢/١ .

وقال ابن الجوزي: (فصل) فأما الأخبار فهي على ضربين : أحدهما ماكان لفظه لفظ الخبر، ومعناه معنى الأمر كقوله تعالى ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ الآية ٧٩ من سورة الواقعة، فهذا لاحق بخطاب التكليف في جواز النسخ عليه.

والثاني : الخبر الخالص، فلا يجوز عليه، لأنه يؤدي إلى الكذب وذلك محال، وقد حكى جواز ذلك عن عبدالرحمن بن زيد بن أسلم والسدي وليس بشيء يعول عليه، وقال أبو جعفر النحاس: وهذا القول عظيم جداً يؤول إلى الكفر، لأن قائله لو قال: قام فلان ثم قال: لم يقم، فقال: نسخته لكان كاذباً.

وقال ابن عقيل: الأخبار لا يدخلها النسخ، لأن نسخ الأخبار كذب وحوشي القرآن (من ذلك). أنظر نواسخ القرآن ٩٤، ٩٣.

(٢) هكذا في النسختين ولعل الكلام لا يستقيم إلا بحذفها.

(٣) في ت (أمر).

(٤) سورة المزمل الآية (٥).

(٥) قتادة بن دعامة بن قنادة السدوسي، أبو الخطاب البصري ثقة ثبت وهو رأس الطبقة الرابعة مات سنة بضع عشرة ومائة روى له جماعة) تقريب التهذيب رقم ٥٥١٨ ص ٤٥٣.

ذلك: ثقیل والله فرائضه وحدوده(١).

وقال الحسن(٢) : العمل به ثقیل(٣).

وقال مقاتل(٤) : ثقیل لما فيه من الأمر والنهي والحدود(٥).

وقال : أبو العالية(٦) ثقیل بالوعد والوعيد والحلال والحرام(٧).

فالمؤلف لم يفرق بين ثقیل الشريعة الذي يعجز عنه من لا يوفقه

الله له، وبين الشدید والإصر الذي لا يستطيع القيام به(٨).

(١) تفسير البغوي ٤٠٨/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٣١٦/٥ .

(٢) الحسن : (هو الحسن بن أبي الحسن البصري واسم أبيه يسار بالتحتيانيه والمهملة، الأنصاري مولاهم، ثقة فقيه فاضل مشهور كان يرسل كثيراً ويدلس، وهو رأس الطبقة الثالثة، مات سنة عشر ومائة وقد قارب التسعين روى له جماعة.) تقريب التهذيب رقم ١٢٢٧ ص ١٦٠ .

(٣) تفسير البغوي ٤٠٨/٤ ، وفتح القدير للشوكاني ٣١٦/٥ .

(٤) مقاتل بن سليمان بن بشر الأدي النخعي، أبو الحسن البلخي، نزل مرو، ويقال له ابن دَوَّال دوز ، كذبوه وهجروه ورمي بالتجسيم من السابعة مات سنة خمسين ومائة) تقريب التهذيب رقم ٦٨٦٨ ص ٥٤٤ .

(٥) تفسير البغوي ٤٠٨/٤ .

(٦) أبو العاليه : (هو رفيع، بالتصغير، ابن مهران، أبو العالية الرياحي بكسر الراء والتحتيانيه، ثقة كثير الإرسال، من الثانية، مات سنة تسعين، وقيل ثلاث وتسعين، وقيل بعد ذلك) تقريب التهذيب رقم ١٩٥٣ ص ٢١٠ .

(٧) تفسير البغوي ٢٠٨/٤ . وفتح القدير للشوكاني ٣١٦/٥ .

(٨) يقول ابن كثير عند تفسير قوله عز وجل ﴿ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا﴾ الآية ٢٨٦ من سورة البقرة: أي لا تكلفنا من الأعمال الشاقة وإن أطقناها كما شرعته للأمم الماضية قبلنا من الأغلال والآصار التي كانت عليهم، التي بعثت نبيك محمداً ﷺ نبي الرحمة بوضعه في شرعه الذي أرسلته به، من

فتبين أن قوله : فهو لا يشفق على أمته الخ
باطل بما ذكرناه، وكذلك ما أجاب به بقوله اللهم الخ
باطل أيضاً بما قدمناه من تفسير الهجر .
وقوله : ولا يخفى عليك أن هذه المخالفة ... الخ
مردود بما قدمناه من أن أصل الخلاف في الأمة كان من مخترع
مذهب الرافضة ابن سبأ وإخوانه، وما نقله عن المييدي مع كونه لا
يخالف ما ذكرناه، لا يقوم حجة علينا لأنه ليس ممن يحتج بكلامه (١).
وأما ما نقله عن الشهرستاني (٢) (لا يخالف) (٣) ما ذكرناه، لأنه ذكر
أن ذلك إختلافات إجتهادية (٤)، مع أن الذي ذكره رواية البخاري
مقتصرأ عليها، وقد تقدم الكلام فيها (٥)، فتبين بذلك أن لا عجب من
الصحابة الكرام ولا من العلماء الاعلام ، وإنما العجب من الرافضة
اللتام الذين خالفوا جميع ما عليه أهل الإسلام (٦)، وخالفوا الرسول

-
- الدين الحنيف السهل السمح . تفسير ابن كثير ٥٠٩/١ .
- (١) أقول الكلام الذي يشير إليه هنا سبق في ص (١١) وهو باللغة الفارسية وعند ترجمته اتضح أنه لا حجة فيه للرافضة، حيث إنه كلام في معنى الحديث الذي ناقشه المؤلف وبين أنه لا دليل فيه على دعوى الرافضة وزعمهم أن الكتاب لو كتب لكان في النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنه .
- (٢) محمد بن عبدالكريم بن أحمد . كنيته أبو الفتح وشهرته المعروف بها الشهرستاني نسبة إلى شهرستان مسقط رأسه ومثوى وفاته . ولعل أصدق الأقوال في ولادته ووفاته أنه ولد سنة ٤٧٩هـ وتوفي سنة ٥٤٨هـ . انظر طبقات الشافعية للأسنوي ١٣٠/١ .
- (٣) في «ت» (فلا يخالف) .
- (٤) تقدم عزوه إلى كتاب الملل والنحل للشهرستاني ومقابلة ما نقله الرافضي بنص كلام الشهرستاني ص (١١) .
- (٥) تقدم الكلام فيها ص (١٤-١٨) .
- (٦) أقول : صرح نعمة الله الجزائري الرافضي بهذه الحقيقة - وهي مخالفة الرافضة لما عليه أهل الإسلام - حيث قال ::

بما أمر به من إكرام الأصحاب وتبجيلهم وإحترامهم، فلم يدخلوا
إلى الإسلام من ذلك الباب فهم أولى بالتهديد والوعيد الذي ذكر في
الآيات ولا يحتاج على قبائحهم إقامة البيّنات.

وأما قوله: ثم العجب منهم ... الخ

ففيه أن ذلك هو دأب الرافضة الفجار وعيبهم الذي لا يقر به كل
من يخشى العار وصلي النار وعذاب الملك الجبار، فإنهم هم الذين
انتقصوا الأنبياء، وفضلوا علياً عليهم وجوزوا وقوع الذنوب لهم، وقد
رووا في كتبهم المعتبرة عندهم أخباراً عن الأئمة تدل على صدور
الذنوب من الأنبياء بعد النبوة فقد روى الكليني / عن «أبي يعفور عن ١/٢٣٤
أبي عبد الله أن يونس (قد) (١) أتى ذنباً كان الموت عليه هلاكاً» (٢)
وجوز المرتضى الذي هو أحد مجتهداتهم المعتبرين صدور (الذنوب) (٣)
من الأنبياء قبل البلوغ (٤)، وحمل معاملة أخوة يوسف به على صغر سنهم
مع أن ذلك تعسف إذ الأعمال الصادرة منهم بيوسف لا يتمكن الصبي
الصغير السن منها، ولا قدرة له عليها، وقد وصفوا آدم بالحسد والبغض
وسائر الخصال الذميمة كما قدمنا ذلك عنهم (٥) إلى غير ذلك من قبائحهم،
وسيأتي (٦) ذلك مفصلاً، وأما أهل السنة فعندهم أن الأنبياء معصومون

(١) ساقطة من ت.

(٢) الأصول من الكافي ٥٨١/٢ ، «كتاب الدعاء».

(٣) في «ت» (الذنب).

(٤) انظر كتاب تنزيه الأنبياء للمرتضى ٤٤، ٤٣ وأيضاً (أوائل المقالات للمفيد ص ٦٧) نقلاً عن
النص على أن الأنبياء تقع منهم بعض المعاصي قبل النبوة، وذكر أنه مذهب
جمهور الإمامية.

(٥) لم يتقدم في هذا الجزء، بل يشير المؤلف إلى الجزء الأول من الكتاب وهو في

لوحه رقم ٢٩١

(٦) سيأتي هنا في كتابي هذا (الكتاب ٥٤/٢، ٥٥/١)

عن الصغائر والكبائر بجميع أنواعها قبل النبوة وبعدها (١)، وعندهم أن ما جاء في القرآن من إثبات العصيان لآدم، ومن معاتبة جماعة منهم على أمور فعلوها فإنما هو من باب أن للسيد أن يخاطب عبده بما شاء، وأن يعاتبه على خلاف الأولى معاتبة غيره على المعصية كما قيل: «إن حسنات الأبرار سيئات المقربين» (٢) أو قصدوا بها هضماً لأنفسهم وكسراً لها بأنها ارتكبت ذنباً تحتاج فيها إلى الاستغفار والاعتراف به على سبيل الإبتهال والتضرع، كي يعفو عنهم ربهم، وإن ما جاء في الأحاديث فما كان (منقولاً منها) (٣) [بطريق] (٤) الأحاد وجب رده (٥)، لأن نسبة الخطأ إلى الرواة أهون من نسبة المعاصي إلى الأنبياء وما ثبت منها تواتراً فما دام له [محمل] (٦) آخر حملوه عليه وصرفوه عن ظاهره

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: «والقول الذي عليه جمهور الناس، وهو موافق للآثار المنقولة عن السلف إثبات العصمة من الأقرار على الذنوب مطلقاً والرد على من يقول: إنه يجوز إقرارهم عليها، وحجج القائلين بالعصمة إذا حررت إنما تدل على هذا القول». الفتاوى ٢٩٣/١٠. وأنظر أيضاً الفتاوى ٣٢١، ٣٢٠، ٣١٩/٤ وانظر الشفا للقاضي عياض ٧٩٣.

(٢) قال الألباني في السلسلة الضعيفة ١٣٥/١ برقم ١٠٠: باطل لا أصل له. وقد أورده الغزالي في الإحياء ٤٤/٤ بلفظ: قال القائل الصادق: «حسنات الأبرار...» قال السبكي ١٧١-١٤٥/٤ «ينظر إن كان حديثاً، فإن المصنف قال: قال القائل الصادق، فينظر من أراد».

قلت: الظاهر أن الغزالي لم يذكره حديثاً، ولذلك لم يخرج الحافظ العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» وإنما أشار الغزالي إلى أنه من قول أبي سعيد الخراز الصوفي.

(٣) ساقطة من ت.

(٤) غير موجودة في النسختين وأثبتها ليستقيم الكلام.

(٥) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (...) ولهذا كان جمهور أهل العلم من جميع الطوائف على أن «خبر الواحد» إذا تلقته الأمة بالقبول تصديقاً له وعملاً به أنه يوجب العلم، وهذا هو الذي ذكره المصنفون في أصول الفقه... مجموع الفتاوى ٣٥١/١٣. وانظر الموافقات للشاطبي ٣٧/١.

(٦) والإصل (هل) وما أثبتته (ت)

لدلائل العصمة، وما لم يجدوا له محيصاً حملوه على أنه كان من قبيل ترك الأولى، أو من صفات صدرت منهم سهواً، وسيأتي تنمة الكلام على ذلك (١)، ولكن هذا المؤلف زار بوقاحته على غيره من إخوانه فيعيب الناس بعيبه ولم يكفه ذلك حتى يرفع صوته بذلك ويظهر شق جيبه ومثل ذلك.

قوله : وهل ساووا بينهم (وبين الأنبياء) (٢) ... إلخ
فإن أهل السنة كلهم اتفقوا على أن لا يساوى أحد الأنبياء في فضيلة ولا يبلغوا درجتهم أصلاً (٣).

وأما الرافضة فلم يرضوا بمساواة علي للأنبياء، بل فضلوه عليهم وجعلوا درجته أعلى من درجات الأنبياء (٤) يوم القيامة، وقد ذكر ابن بابويه (٥) في ذلك روايات (كثيرة) (٦) موضوعة، بل يفضلونه على الملائكة المقربين أيضاً، بل بعضهم جعله بمنزلة الإله ووصفه بصفاته ونظم بعض شعرائهم ذلك فقال:

(٦) في الأصل (محل) وما أثبتته من «ت».

(١) سيأتي هذا في الجزء الثالث لوحة رقم

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) يقول الطحاوي : (ولا نفضل أحداً من الأولياء على أحد من الأنبياء عليهم السلام ونقول: نبي واحد أفضل من جميع الأولياء) شرح العقيدة الطحاوية ص ٤٩٥.

(٤) يقول الخميني في كلامه على الأئمة الاثني عشر: «إنهم عليهم السلام يختلفون عن سائر الناس اختلافاً في قدم الخلق وفي التكوين والوجود ولهم مع الرب تعالى مرتبة لا يدانيها «ملك مقرب ولا نبي مرسل»... وقد ثبت ركناً أصيلاً من عقيدتنا - نحن الإمامية - أن للمعصومين الأربعة عشر عليهم السلام امتيازاً في جميع مراحل الوجود يفوقون به جميع الخلائق على الإطلاق» الحكومة الإسلامية ص ٦١.

(٥) أمالي ابن بابويه القمي ١٦٥، ٨١.

(٦) زيادة من «ت».

يجل عن الأعراض / والابن والتمت ويكبر عن تشبيهه بالعناصر (١).
وقال الآخر منهم :

أهل النهى عجزوا عن وصف حيدرة والعاشقون بمعنى حبه تاهوا
إن أدعه بشراً فالعقل يمنعني واختشى الله في قلبي هو الله (٢)

وهذا كفر محض وزندقة (٣) صرفة، عافانا الله من ذلك، وسيأتي تفصيل

(١) هذا البيت لابن أبي الحديد الرافضي. أنظره في كتابه القوائد السبع العلويات ص ٧٦.

قال أبو الثناء الألوسي في كتاب (نهج السلامة في مباحث الإمامة) مخطوط لوحة رقم ٣ : (وعندي أن ابن أبي الحديد في بعض عباراته - وكان يتلون تلون الحبراء - كان من هذه الفرقة (أي الشيعة الغالية) وكم له في قصائده السبع الشهيرة من هذيان كقوله يمدح أمير المؤمنين كرم الله وجهه). ثم ذكر البيت الذي ذكره المؤلف هنا. وانظر أيضاً كتاب (مختصر التحفة الإثنى عشرية للألوسي ص ٩ طبع المكتبة السلفية).
البيت المذكور في كتاب (نهج السلامة في مباحث الإمامة) مخطوط لوحة رقم ٣ ص ٧٦.
البيت المذكور في كتاب (نهج السلامة في مباحث الإمامة) مخطوط لوحة رقم ٣ ص ٧٦.
البيت المذكور في كتاب (نهج السلامة في مباحث الإمامة) مخطوط لوحة رقم ٣ ص ٧٦.

(٢) لم أقف على القائل لهذه الأبيات.

(٣) لما كثرت الأعاجم في المسلمين تكلموا بلفظ «الزنديق» وشاعت في لسان الفقهاء، تكلم الناس في الزنديق: هل تقبل توبته؟ في الظاهر ... إلى أن قال: والمقصود في «الزنديق» في عرف الفقهاء، هو المنافق الذي كان على عهد النبي ﷺ. وهو أن يظهر الإسلام ويبطن غيره سواء أبطن ديناً من الأديان: كدين اليهود والنصارى أو غيرهم أولاً كان معطلاً جاحداً للصانع، والمعاد والأعمال الصالحة.

ومن الناس من يقول : «الزنديق» هو الجاحد المعطل، وهذا يسمى الزنديق في اصطلاح كثير من أهل الكلام والعامّة ونقله مقالات الناس» مجموع فتاوى شيخ الإسلام ٧/٤٧١، ٤٧٢، وانظر القاموس المحيط مادة (زندق) ص ١١٥١.

الكلام فيما هنالك.

قال المؤلف : وثانيها رده لأمره ﷺ لما أرسل أبا هريرة بنعله يبشر من لقيه مستيقناً بشهادة أن لا إله إلا الله بالجنة، وضربه أبا هريرة فروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند أبي هريرة من أفراد مسلم قال: كنا قعوداً عند رسول الله ﷺ ومعنا أبو بكر وعمر في نفر فقام رسول الله ﷺ من بين أظهرنا فأبطأ علينا حتى خشينا أن ينقطع عنا ففزعنا وقمنا، وكنت أول من فزع فخرجت ابتغي رسول الله ﷺ حتى أتيت حائطاً للأنصار لبني النجار فدرت به فلم أجد باباً فإذا ربيع، أي: جدول يدخل في جوف الحائط من بئر خارجة فاحتفزت فدخلت على رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: أبو هريرة؟ فقلت: نعم يا رسول الله، قال: ما شأنك؟ قلت: كنت بين أظهرنا فقممت وأبطأت علينا (فخشينا) (١) أن تقطع دوننا ففزعنا فكنت أول من فزع فأتيت هذا الحائط فاحتفزت كما يحتفز الثعلب، وهؤلاء الناس ورائي فقال: يا أبا هريرة، وأعطاني نعله (وقال) (٢): إذهب بنعلي هاتين فمن لقيك من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة. فكان أول من لقيت عمر بن الخطاب، فقال: ماهاتان النعلان؟ فقلت: هذان نعلان لرسول الله ﷺ بعثني بهما من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه بشرته بالجنة، فضرب عمر بين ثديي فخررت لإستي، فقال: إرجع يا أبا هريرة، فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بالبكاء، وركبني عمر فإذا هو على أثري فقال رسول الله ﷺ: مالك يا أبا هريرة؟ فقلت: أتيت عمر فأخبرته بالذي بعثتني به فضرب بين ثديي ضربة خررت لإستي، فقال: إرجع، فقال: رسول الله

(١) في ت (وخشينا).

(٢) ساقطة من ت.

ﷺ يا عمر ما حملك على / ما صنعت؟ فقال: يا رسول الله بأبي أنت ١/٢٣٥ وأمي أرسلت أبا هريرة بنعليك من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه بشره بالجنة؟ قال: نعم. قال: لا تفعل فإني أخشى أن يتكل الناس عليها، فخلهم يعملوا. فقال: رسول الله ﷺ خلهم..».

أقول : أنظر أيدك الله إلى ما في هذا الخبر المنقول من الغرائب التي تحير فيها العقول، منها: ماتضمنه من مقابلة عمر لأمره ﷺ بالرد والإنكار والصدّ والإستكبار، وقد عرفت من مضامين الآيات المتقدمة ما يترتب على ذلك من غضب الجبار الموجب الخلود في النار وبئس القرار، ومنها: ماتضمنه من ضربة الرسول حتى أقعده على أسنائه، ورجوع الرسول شاكياً باكياً إلى النبي ﷺ فيالله والعجب هب أن عمر كان شريكاً لذلك الرسول في الرسالة، ولم يرضى بما انفرد به عنه من تلك المقالة (أليس له «طريق» (١) لرد رسوله) (٢) بوجه معقول غير الضرب والإهانة الموجبين الإستخفاف بمن أرسله؟ أفيجوز في العرف أو العقل فضلاً عن الشرع أن يبلغ في [الاستخفاف] (٣) بحق الرسول ﷺ وسوء الأدب معه إلى مثل هذه الأحوال التي لا تقع في حق سائر الرجال من ذوي الكمال؟

ومنها: أن من المعلوم والمقطوع أن الرسول ﷺ لم يقل ذلك ولم يأمر به إلا بوحي إلهي وأمر رباني، لأن ذلك إخبار عما يريد الله من عباده وإخبار بما (يجزهم) (٤) على ذلك، ولقوله سبحانه

(١) ساقطة من ت.

(٢) في ت (أليس له رد إلى رسوله).

(٣) في الأصل (الاستحقاق) وما أثبت من ت.

(٤) في «ت» (يجزيهم).

﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ (١) وأنه لا يجوز مخالفته فيه بخلاف ما يتعلق بالأمور الدنيوية، فإنه ربما كان بوحى وربما كان لا بوحى، فجوزوا مخالفته فيه، فيكون عمر بمقتضى كلام أوليائه قد رد على الله سبحانه، وجعل رأيه وتدبيره أصح من تدبير الله ورسوله، وإنه أعرف (بمصلحة) (٢) العباد منهما، وهذا غاية الجهل والحماقة وقلة العقل.

ومنها : أنه (أي منكر) (٣) فيما دل عليه الخبر المذكور لينكره عمر؟ ويقلده أوليائه فيه من تخلف منهم ومن غير، مع ما ورد في أخبارهم مما يؤيد هذا الخبر ويعضده، فمن ذلك ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند أبي ذر رضي الله عنه في الحديث. الثالث من المتفق عليه من عدة طرق / أن النبي ﷺ قال: ٢٣٥/ب أتاني جبريل فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة. وفي رواية «ولم يدخل النار».

ومن ذلك في مسند أنس بن مالك في السادس والخمسين من المتفق عليه نحو ذلك وفيه أيضاً في مسند حسان بن مالك حديث واحد متفق عليه، قال: إن النبي ﷺ قال: إن الله قد حرم النار على من قال لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجهه.

وقد روى الديلمي في الفردوس أخباراً مستفيضة بهذا المضمون، فإذا كان ذلك قد ورد عنه ﷺ في عدة مواطن فكيف استنكر عمر ذلك؟! هب أن عمر لضلاله وجهله الساذج لم يعلم ذلك، فما عذر أوليائه الذين قد رووا عنه هذه الأخبار في صحاحهم؟ وكيف يصوبون فعله، بل يعدونه له من المناقب والفضائل التي توجب

(١) سورة النجم الآيات (٤، ٣).

(٢) في ت (بمصلحة).

(٣) في ت (أتى ينكر).

الفخار والتفاضل؟ ومنها : روايتهم في ذلك الخبر [وما شتمل] (١) عليه من الخل، أن النبي ﷺ وافق عمر، وكيف يوافقه، وهذه جملة من أخبارهم مؤيدة لذلك الخبر؟ والحال أن (هذا) (٢) الأمر كما ذكرناه لا يكون إلا بأمر الله سبحانه، فيوافق عمر ويخالف الله تعالى، ماهذا إلا تخرص بارد بعيد، وتسديد بارد غير سديد.

قال بعض النواصب من أولياء عمر في الجواب عن هذا الخبر: اتفق العلماء على أن ذلك يدل على كمال عمر وعلو منزلته عند رسول الله ﷺ، حيث مكنه بعد الاعتراض، وذلك لأن النبي ﷺ بعث أبا هريرة مبشراً للناس أن التيقن في الشهادة كاف في دخول الجنة على أي عمل كان خيراً أو شراً، وهذا يوجب أن يكون الفاسق يعتمد ولا يتوب، بل يقول: أنا مستيقن بالشهادة، وقد بشرني رسول الله ﷺ بالجنة فلا أرتدع عن الفسق والذنوب، وكان (يؤدي هذا) (٣) إلى ترك الأعمال، ولهذا لما ذكر عمر عذره عند الرسول ﷺ تابع رأيه، وقال: خلمهم يعملوا. فهذا يصدق أن عمر كان له هذا المنصب عند رسول الله ﷺ، ومن حمل هذا من عمر على ترك الأدب فهو من الرافضة المبتدعة الجهلة، الذي لا يعلم حقيقة الحال، إذ لو كان هذا إساءة أدب منه مع رسول الله ﷺ لكان ينبغي أن يضرب عنقه [أو] (٤) بأمر علياً أو أحد من الصحابة أن يضربوا عنق عمر لنفاقه وإساءة الأدب.

أكان رسول الله يخاف من عمر، أم كان لا يقدر على قتله؟! ولو كان أمثال هذه الأمور صادرة من عمر لإساءة الأدب لكان مشتهراً بالنفاق كعبدالله بن أبي سلول، وأما ما ذكروه من أن عمر أساء

(١) في النسختين (لا شتمل) والمعنى لا يستقيم إلا بما أثبتته.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) في ت (هذا يؤدي).

(٤) في الأصل وت (و) والصواب ما أثبت.

الأدب إلى أبي هريرة حين ضربه حتى خر على استه. فالجواب إن عمر كان أميراً مبعلاً وربما كان أبو هريرة لم يمتنع من الأداء بمجرد نهى عمر فأحوجه إلى الضرب، وقصد عمر في فعله معلوم، وإنه لم يرد بفعله إلا حفظ الإسلام ورعاية قواعد الدين. إنتهى. أقول : فيه ضروب من الطعن والملام التي هي أحد من مصفولات السهام.

أما قوله : اتفق العلماء، ففيه أن من يتفق على ترجيح عمر على رسول الله ﷺ سيما في الأمور الدينية (التي) (١) اتفق علماءهم أنه لا ينطق فيها إلا بوحي إلهي وأمر رباني، فإنما هم علماء سوء مجبولون على سوء الفهم، والتعصب بالباطل كما لا يخفى على المنصف الكامل، وأما قوله: إن النبي ﷺ بعث أبا هريرة مبشراً للناس، إن التيقن بالشهادة كاف في دخول الجنة على أي عمل كان من خير أو شر، فهذا يدل على سوء فهمه وفهم أمثاله، فإنه من المعلوم الظاهر لكل سامع وناظر (أنه) (٢) ابتداء الدعوة لا يرفع السيف إلا عن من أقر بكل من الشهادتين التوحيد والرسالة، وقام بجميع أوامره من العبادات المفروضة، فكيف يجوز عاقل أو يتوهم أنه ﷺ أراد أن مجرد النطق بالشهادة بالتوحيد وإن لم يشهد بنبوته كاف في دخول الجنة؟ وإلا لكان ذلك شهادة منه بدخول الجنة لجملة من أهل الكتاب المقربين بالتوحيد، والمتيقنين، وإن دفعوا نبوته ﷺ، وإنما مراده ﷺ هو تلك الشهادة بشروطها ولوازمها كما رواه جملة من العامة والخاصة عن الرضا من قوله

(١) ساقطة من ت.

(٢) في ت (أن)

في تئمة (مثل) (١) هذا الخبر بشروطها، وأنا من شروطها، وهو إشارة إلى إخلص العمل له سبحانه كما يومى إليه قوله: مستيقناً بها، فإن من تيقن بوحدة الإله تعالى أمتثل أوامره ونواهيه الواردة على لسان نبيه (ﷺ) (٢) المستلزم لذلك، للتيقن برسالة ذلك الرسول، وأيضاً فإنه إنما يكف عن العمل بسبب تلك البشارة / من لا عقل له ولا رسوخ في الدين، فلا وجه لحرمان العقلاء الراسخين من هذه البشارة لأجل شذمة قليلة من الجاهلين المتساهلين، كما قال تعالى ﴿يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين﴾ (٣).

وكيف كان فالمراد من الحديث المذكور إنما هو أن تيقن التوحيد بالله سبحانه مع تلك الشروط كفارة ماحية لخطايا الآثام، وموجبة لدخول الجنة بسلام، فهي بشارة للمؤمنين الموحدين دون المنافقين المعاندين.

وأما قوله: إن عمر لما ذكر عذره ... إلخ

ففيه أن منصب النبوة والرسالة الممدودة بالوحي (الإلهي) (٤) والمؤيد بالإمداد الرباني أجل قدراً، وأعلى مناراً من أن يكمله عقل عمر الذي إعترف بأن كل الناس أعرف منه حتى المخدرات بالرجال، وستطلع في هذا الفصل على ما يترك من ذلك العجب العجائب، وأما اعراض رسول الله ﷺ يومئذ فإنه لما يعرف من فظاظته وقلة حياته، وسوء سيرته، وقبح سيرته، وسوء إربه ووقاحته، وكان (من) (٥) عادته مع أجلاف الصحابة، ومنافقيهم من

(١) ساقطة من ت.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) سورة البقرة الآية (٦).

(٤) زيادة من ت.

(٥) في ت (مع).

المقابلة لهم بالإغضاء، والصبر على نفاقهم والرضاء، كما قال الله سبحانه ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر﴾ (١) كما عرفت في إعراضه ﷺ عن كتابة ذلك الكتاب لما رد عليه ابن الخطاب، على أنك قد عرفت أن الخبر بذلك قد جرى في غير موضع كما دلت عليه الأخبار المتقدمة.

وأما قوله : إن عمر (كان) (٢) له هذا المنصب عند رسول الله ﷺ... إلخ.

ففيه : إنه قد صدق فيما قال، ولكنه إنما نصبه فيه أخوه الشيطان، وجعله رأس رؤوس أهل الضلال والطغيان، فإن من تأمل فيما ذكرناه في هذه المقامات من إعتراضات عمر على الرسول (ﷺ) (٣) ووقاحته وغلظته، وقلة حيائه كما اعتذر به جملة من أصحابه، منهم الشارح فيما سيأتي كلامه من أنه كان مجبولاً على الفظاظة والغلظة، عرف أن سوء الأدب كان سجيته، وعادته، والوقاحة والقباحة كان خلقه وطبيعته، ولا ريب أن من يخالف الله سبحانه في حق ذلك الرسول الذي (أطبق) (٤) على شرفه وكماله في المعقول والمنقول جملة ذوي العقول من أمته وغيرهم ويعترض عليه في أقواله وأفعاله ويقابله / بالفظاظة والغلظة وسوء الأدب في جملة من أحواله، مع ما أمر الله (تعالى) (٥) به المؤمنين من [(التأديب)] (٦) في حقه في غير موضع من كتابه منها قوله سبحانه وتعالى

١ / ٢٣٧

(١) سورة آل عمران من الآية (١٥٩).

(٢) ساقطة من ت.

(٣) ساقطة من ت.

(٤) ساقطة من ت.

(٥) ساقطة من ت.

(٦) في الأصل (التأديب) وما أثبت من ت.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ، إِنَّ الَّذِينَ يَغْضَوْنَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ، إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون﴾ (١).

هذا مع ما تقدم من الآيات الدالة على وجوب طاعته ليس من المصدقين بنبوته ورسالته ولا من [المقرين] (٢) برفقه وإياله.

وأما قوله : إنه لو كان ذلك إساءة أدب لكان ينبغي أن يضرب عنقه... إلخ فجوابه: نعم، إنه كان ينبغي ذلك لا ستخفافه لما هنالك **لك**، ولكنه ﷺ كما ذكرنا إنما كان يعاملهم بالصفح عن هفواتهم، وغض الطرف عن زلاتهم كما دلت الآية المتقدمة، وكيف لا، مع أنهم رووا في صحاحهم أن عمر قال له يوماً: دعني أضرب عنق عبد الله بن أبي [بن] (٣) سلول حين ظهر نفاقه في بعض الأمور. فقال: «لا، لا يقال: محمد يقتل أصحابه، ولقد كان الذين هموا بقتله ﷺ ليلة العقبة أولى وأحرى بالقتل، وقد عرفهم واحداً واحداً مع أنه ﷺ أعرض عنهم تكرماً، وقال ﷺ لما قيل له، لم لا تأمر بهم وتضرب أعناقهم، فقال: أخشى أن يقول الناس: دعا قوماً إلى دينه فلما ظهر بهم على عدوه عمد إليهم فقتلهم، وحديث العقبة ليس من خصوصيات الشيعة، بل رواه الزمخشري في كشافه وغيره، كما سيأتي ذكره في مطاعن الصحابة، وهذا هو الذي جراء عمر في سائر ما نقل عنه على هذه الجراءات، ومقابلته له ﷺ بالإعتراضات مع ما هو عليه من غلظة طينته وفضاظة طبيعته ومن

(١) سورة الحجرات من الآية (١-٤).

(٢) في الأصل (المقرين) والصواب ما أثبتته من ت.

(٣) زيادة من «ت».

لانت أسافله صلبت أعاليه، كما هو ظاهر في أشياعه ومواليه، وبالجملة فإن حكم الرسول ﷺ عليه وعلى أمثاله حتى استبعد هذا الضال عدم قتله عمر مجازاة له بسوء أفعاله جار على ما صرح به الكتاب العزيز من قوله سبحانه ﴿ولئن أخرجنا عنهم العذاب إلى أمة / معدودة ليقولن ما يحبسهم ألا يوم يأتيهم ليس مصروفاً عنهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزون﴾ (١).

وأما قوله: لو كان أمثال هذه الأمور الصادرة (عن) (٢) عمر لإساءة الأدب لكان مشهوراً بالنفاق .. إلخ

ففيه أولاً : إن النفاق ليس له حد ينتهي إليه، ولا مقام يقف عليه، بل منه (ما يكون) (٣) ظاهراً مشهوراً، ومنه ما يكون باطناً مستوراً، وإنما يُستدل (عليه) (٤) بأمثال هذه المقامات كما يُفصح عنه كلام الشهرستاني في كتاب الملل والنحل، وسيأتي نقله بتمامه في فوائد الخاتمة، وقد دل على ذلك قوله سبحانه ﴿ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين﴾ (٥) الآية. وفي آية أخرى ﴿ولو نشاء لأريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول﴾ (٦) وثانياً : إنه إذا أراد الشهرة عنده وعند أصحابه فهو غير لازم، فإنهم قد أنكروا كثيراً من المشهورات في الصدر الأول عناداً أو عصبية وهذا منها.

وأما قوله: إن أبا هريرة ربما كان لا يمتنع بمجرد نهى عمر... إلخ ففيه أولاً : إن الحديث صريح في أنه لم يمنعه أولاً وإنما بادره

(١) سورة هود الآية (٨).

(٢) في ت (من).

(٣) في ت (ماكان).

(٤) ساقطة من ت.

(٥) سورة التوبة من الآية (١٠١).

(٦) سورة محمد من الآية (٣٠).

بالضرب، فمن أين علم أنه لم يمتنع لو منعه؟^(١) سيما مع قوله: إن عمر كان أميراً مبعلاً، وإن له منصب الوقاحة والفظاظة والغلظة والرد على الرسول ﷺ، فأبو هريرة إذا كان عالماً بهذا المنصب العلي الشأن لعمر، فربما يمتنع بمجرد منعه، فلم يبادره بالضرب بغتة؟ وثانياً: إن مثل هذا الضرب والجراءة على الناس من غير ذنب ولا سبب يُوجبه بأي وجه يساغ لعمر، ولو فرضنا أن أبا هريرة لم يمتنع بمنع عمر، فمن أين لعمر ضربه؟! أرايت الله تعالى أو رسوله أوجبا على الناس طاعته حتى يستحقون العقوبة مع عصيانه؟ وبذلك يظهر [أن] (١) فعله كان خطيئة يستحق عليها التعزير، ولعمري إن هذا الناصب لو اعتذر لإمامه عن ضرب أبا هريرة بأن أبا هريرة كان مشهوراً بالكذب من بين الصحابة لكان أولى في مراعاة حق عمر.

وأما قوله: إن عمر لم يُرد فيما فعله إلا حفظ الإسلام، فهو جار على عادتهم من الرمي في الظلام، عند الوقوع في مضيق الإلزام، فإنه لا يعتقد في رسول الملك العلام المبعوث رحمة للأنام إهماله للإسلام وعدم رعاية قواعد الدين حتى يستدركه عليه عمر إلا كل كافر مهين. ثم أقول : إذا استحوذ الشيطان على قلب إنسان وأغواه يقع فيما أراد مقتضى طبعه وهواه، وصم عن / الحق أذن قلبه ولبّه، وعمي ١ / ٢٣٨ بصر بصيرته ولبّه وارتفع حجاب الحياء عن وجهه، كهذا الناصب المرتاب، وأمثاله من ذوي الأذنان، حيث اتخذوا فضائح ابن الخطاب مناقب له يفتخرون بها في مقام الجدل والخطاب، أو ليس هذا عند العاقل اللبيب دليلاً على ترجيحهم له في العلم والمعرفة على ذلك النبي المستطاب؟ فإنه متى كان ﷺ يأمر بشيء أو يفعل

(١) في الأصل (أنه) وما أثبتته من ت.

شيئاً ثم ينكره (عليه عمر) (١) ويمنعه عنه في أمر ديني أو دنيوي، فيرجع إلى إنكار عمر بناءً على أن المصلحة والحق إنما هو فيما قاله عمر، وإن مافعله هو أو قاله كان خطأ خلاف الصواب أليس (ذلك) (٢) صريحاً في إقراره ﷺ بالجهل وعدم المعرفة والإذعان لعمر بذلك، وحينئذٍ فإذا جازت هذه الحال عليه ﷺ، فكيف يقول الله في حقه ﴿وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى﴾ (٣) وكيف يأمر بطاعته على الإطلاق فيما قدمنا من تلك الآيات، ويقول: إنه إذا قضى أمراً ليس لأحد الخيرة فيه. ويقول: إنهم لا يؤمنون حتى يرضوا بحكمه ويسلموا تسليماً. أرايت أنه في هذه الآيات جُعِلَ (٤) ناظراً عليه، ومشيراً يرجع إليه؟ فأف لهؤلاء الأرجاس والمردة الأنجاس الذين اقتفوا ذلك المنافق المرتاب فلا يبالون بمخالفة سنة ولا كتاب. إنتهى.

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف المارق من الدين كيف يطعن في وزير سيد المرسلين بما هو ليس بطعن فيه، بل هو منقبة له خلافاً لأهل الغش والتمويه، ومع ذلك يتكلم بما فحش من المقال، ويتجنب طريق الحق ويتبع سبيل الضلال.

فأما قوله : فروى الحميدي إلخ

ففيه أن (فيما) (٥) رواه زيادة على ما رواه مسلم في صحيحة، وقد قدمنا

(١) في ت (عمر عليه).

(٢) في ت (هذا).

(٣) سورة النجم الآيات (٤، ٣).

(٤) في ت (إنه جعل بهذه الآيات).

(٥) في الأصل (كما) وما أثبتته من ت.

أن زيادة الحميدي (١) على ما في الصحيحين أو أحدهما غير مقبولة (٢)،

(١) الحافظ الثبت الإمام أبو عبدالله محمد بن أبي نصر فتوح الحميدي الأزدي الأندلسي الميورقي الظاهري حدث عن ابن حزم فأكثر وعن ابن عبدالبر، له مؤلفات: جذوة المقتبس في أخبار علماء الأندلس، والجمع بين الصحيحين ت ٤٨٨. انظر سير أعلام النبلاء ١٢٠/١٩، وشذرات الذهب لابن العماد ٣/٣٩٢.

(٢) تقدم في أول الكتاب وليس في هذا الجزء لوحة رقم ١٣ ب. وهذه المسألة ليست مسلمة للعراقي رحمه الله الذي تبعه السويدي فيها هنا. فقد تعقبه ابن حجر في كتابه «النكت على كتاب ابن الصلاح» بتحقيق د/ ربيع بن هادي. حيث قال في ٣٠٠/١-٣٠٣:

لزم العراقي أن الحميدي لم يذكر اصطلاحاً في الزيادات]

قوله : «الزيادات الموجودة في كتاب الحميدي ليست في واحد من الكتابين، ولم يروها الحميدي بإسناده فيكون حكمها حكم المستخرجات ولا أظهر لنا إصطلاحاً أنه يزيد في زوائد التزم فيها الصحة فيقلد فيها» انتهى.

وقد اعتمد شيخنا - رحمه الله تعالى - هذا في منظومته فقال:

وليت إذ زاد الحميدي ميزا

وشرح ذلك بمعنى الذي ذكره هنا الحميدي لم يميز الزيادات التي زادها في الجمع ولا اصطلاح على أنه لا يزيد إلا ما صح فيقلد في ذلك.

وكان شيخنا - رضي الله عنه - قلد في هذا غيره وإلا فلو راجع كتاب «الجمع بين الصحيحين» لرأى في خطبته ما دل على ذكره لاصطلاحه في هذه الزيادات وغيرها.

ولو تأمل المواضع الزائدة لرأى معزوة إلى من زادها من أصحاب المستخرجات ... والدليل على ما ذهبنا إليه من أن الحميدي أظهر اصطلاحه لما يتعلق بهذه

الزيادات موجود في خطبة كتابة إن قال في أثناء المقدمة مانصه: «وبما أضفنا إلى ذلك نبذاً مما نبهنا له من كتب أبي الحسن الدارقطني، وأبي بكر الإسماعيلي،

وأبي بكر الخوارزمي، (يعني البرقاني) وأبي مسعود الدمشقي، وغيرهم من الحفاظ الذين عنا بالصحيح مما يتعلق بالكتابين من تنبيه على غرض أو تميم لمحدوف

أو زيادة من شرح أو بيان لاسم ونسب أو كلام على إسناد أو تتبع لوهم ... فهذا الحميدي قد أظهر إصطلاحه في خطبة كتابه. ثم إنه فيما تتبعته من كتابه

إذا ذكر الزيادة في المتن يعزوها لمن زادها من أصحاب المستخرجات وغيرها فإن عزاء لمن استخرج أقرها وإن عزاء لمن لم يستخرج تعقبها غالباً، لكنه تارة

ولنذكر ما رواه مسلم لتمييز زيادة الحميدي التي زأها ولم يميزها (١)، فنقوله: روى مسلم عن أبي هريرة أنه قال: كان النبي ﷺ قاعداً بين نفر من أصحابه، فقام فذهب من عندهم فأبطأ ففرعوا عليه فكنت أول من فرع بطلبه فوجدته في حائط لبني الأنصار فلما دخلت عليه أعطاني نعليه فقال: يا أبا هريرة إذهب بنعلي هاتين فمن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة. قال: فلما خرجت من / ٢٣٨ ب
عنده فإذا أول من لقيني عمر فذكرت له الحديث ف ضرب عمر بين ثديي حتى خررت على أستي، فقال: أرجع، فرجعت فذكرت لرسول الله ﷺ ماجري، فجاء عمر على أثري فقال ﷺ: (يا عمر) (٢) ما حملك على ما فعلت؟ قال: يا رسول الله بأبي أنت وأمي إني خشيت أن يتكل الناس عليها، فقلت له: خلهم يعملون. فقال: ﷺ خلهم (٣).
وأما قوله: منها ما تضمنه من مقابلة عمر لأمره ﷺ (بالرد) (٤) ... إلخ ففيه أن ما فعله عمر ليس رداً لأمره ﷺ، بل إرادة عرض رأيه على النبي

يسوق الحديث من الكتابين أو من أحدهما ثم يقول مثلاً: زاد فيه فلان كذا. وهذا لا إشكال فيه، وتارة يسوق الحديث والزيادة جميعاً في نسق واحد ثم يقول في عقبه مثلاً: اقتصر منه البخاري على كذا وزاد فيه الإسماعيلي كذا، وهذا يشكل على الناظر غير المميز، لأنه إذا نقل منه حديثاً برمته وأغفل كلامه بعده وقع في المحذور الذي حذر منه ابن الصلاح، لأنه حينئذ يعزو إلى أحد الصحيحين ما ليس فيه فهذا الحامل لابن الصلاح على الاستثناء المذكور.

(١) سيأتي في ص ١١٣-١١٨ أنه لا توجد فيه زيادة من الحميدي، بل الرواية كما هي في صحيح مسلم.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي كتاب الإيمان باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعاً (رقم الحديث ٣١) ٣٤٨/١-٣٥٢ ولم أر فيه زيادة من الحميدي كما أشار المؤلف في ص (٨٠)، بل الرواية هنا فيها إختصار وإختلاف في بعض الألفاظ عما رواه في صحيح مسلم المطبوع.

(٤) ساقطة من «ت».

ﷺ وهو أن كنم هذه البشارة أصلح لهم، ولهذا عبّر للرسول بتعبير لين لا غلظة فيه، حيث قال: بأبي (أنت) (١) وأمي. وقد ارتضى الرسول ﷺ برأيه ووافق عليه، حيث قال لأبي هريرة: خلهم. ومثل ذلك يقع كثيراً لكبار الصحابة فيوافقهم النبي عليه، كما قدمنا الكلام في ذلك (٢)، وقد استنبط ما ذكره من الأحاديث الواردة عنه ﷺ في نحو ذلك، فمن ذلك ما رواه البخاري ومسلم عنه ﷺ أنه قال: (ما من نفس منفوسة إلا وقد كتب الله مكانها في الجنة أو النار فقال رجل: يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا وتدع العمل؟ فقال: إعملوا فكل ميسر لما خلق له، أما أهل السعادة فميسرون لعمل أهل السعادة، وأما أهل الشقاوة فميسرون لعمل أهل الشقاوة، ثم قرأ ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ (٣) الآية (٤)).

فجواب عمر صار كجواب النبي ﷺ الواقع في هذا الحديث بعينه، فلا طعن (فيه) (٥) على عمر أصلاً، لأنه استفاده من النبي ﷺ [٦] فكأنه قال له الذي عرفناه من سنتك أن عدم البشارة أولى لئلا يتكل أحد على الشهادة فيترك العمل، فلما عرضه عليه وتحقق أن ذلك مقصده رضي به، فإن قلت: كيف رجع الرسول [عن كلامه] (٧) (برأي) (٨) عمر، أهل كان الرسول لا يعرف ذلك قبل أن ينبهه عمر عليه؟

(١) ساقطة من الأصل وهي من «ت» ومن صحيح مسلم مع شرح النووي.

(٢) تقدم ص (٥٧).

(٣) سورة الليل الآية (٦:٥).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير، باب وكذب بالحسنى (رقم الحديث

٤٩٤٨) ٧٠٩/٨ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب القدر، باب كيفية الخلق

الآدمي في بطن أمه (حديث ٢٦٤٧) ٤٣٤/١٦.

(٥) في «ت» (به).

(٦) زيادة من «ت».

(٧) في الأصل (من كلامه) وما أثبتته من «ت».

(٨) في «ت» (بكلام).

قلنا : بلى، ولكنه كان مجتهداً، ثم تغير اجتهاده إلى ما يوافق رأي عمر، لأن الاجتهاد جائز له في الأمور الدينية، مع عدم تفرقه ﷺ على الخطأ فيه، وهذا عند من يجوز له الاجتهاد(١).

وأما من لا يجوز له الاجتهاد فيجوز أن يكون نزل عليه وحي بما يوافق رأي عمر عند مخاطبته، ويكون عند / ذلك ناسخاً للوحي السابق ١/٢٣٩ بالتبشير، فعلم أن من طعن عمر بذلك وجعله راداً لأمر النبي المختار هو المخالف لما عليه الرسول وأصحابه الأخيار، المستوجب لعذاب الله الملك القهار في النار وبئس القرار.

وأما قوله : ومنها ما تضمنه من ضربه الرسول حتى أقعده على أسسته... إلخ

ففيه أن هذا الضرب لم يكن للإيذاء، بل ليكون أبلغ في إرجاعه، وهذا مما لا بأس به.

. وأما قوله، ورجوع الرسول شاكياً باكياً إلى النبي ﷺ ... إلخ فكذب، إذ ليس في حديث مسلم الذي ذكرناه تصريح بذلك ولا إشارة إليه، بل الذي ذكر فيه أنه رجع إلى النبي وأخبره بما جرى، حيث قال: فرجعت فذكرت لرسول الله ﷺ ما جرى، فأين فيه الشكوى والبكاء؟ نعم فيه مجرد الإخبار وأما ما ذكره في حديثه الذي نقله من قوله: فأجهشت بالبكاء. فلا يرد علينا بعد ما نقلنا (عن)(٢) المحدثين أن زيادة الحميدي ليست بمقبولة، وهذه الجملة زائدة(٣).

(١) اختلفوا في النبي ﷺ هل يجوز له الحكم بالاجتهاد فيما لا نص فيه والنظر في الجواز والوقوع، والمختار جواز تعبه بذلك، لأنه ليس بمحال في ذاته ولا يفضى إلى محال ومفسده. أنظر المستصفى للغزالي ص ٤٨٣، وروضة الناظر ٤٠٩/٢.

(٢) في ت (من).

(٣) أقول : الذي وقفت عليه في صحيح مسلم مع شرح النووي برقم (٣) ٣٤٨-٣٥٢ «... فضرب عمر بيده بين ثديي فخررت لاستي فقال: ارجع يا أبا هريرة فرجعت إلى رسول الله ﷺ فأجهشت بكاء وركبني عمر فإذا هو على إثري فقال لي رسول

لأن الحميدي ذكر أن هذا الحديث مما انفرد به مسلم، وهذه رواية مسلم التي ذكرناها وليست فيها هذه الجملة.

وأما قوله : فيالله (والعجب هب أن عمر) (١) ... الخ

ففيه أن هذا الكلام جميعه باطل، إذ ليس فيه دلالة على ما ذكره بوجه من الوجوه. غاية الأمر أن فيه مصلحة في حق الأمة إختلجت في ذهن عمر فأحب أن يرجع أبا هريرة ليخبره بأنه رأى المصلحة في عدم هذه البشارة والأمر مفوض إلى الرسول فإن ارتضى ما رآه عمر أقره على ذلك وإلا رجع أبا هريرة إلى الصحابة بتلك البشارة، وقد وقع لعمر كثير من ذلك، ومدحه النبي في ذلك وصوب رأيه في كثير من المواضع وقد نزل القرآن في مواضع متعددة موافقاً لرأيه حتى عُدَّ ذلك من مناقبه وقد صرح علي بن أبي طالب بذلك فقد أخرج ابن عساكر عنه أنه قال: (إن في القرآن لرأياً من رأي عمر) (٢) وموافقات عمر للقرآن كثيرة ولنذكر بعضاً من ذلك فنقول : أخرج البخاري ومسلم عن عمر أنه قال: (وافقت ربي في ثلاث قلت: يا رسول الله لو إتخذنا من مقام إبراهيم مصلى، فنزلت ﴿وَإِتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (٣) وقلت: يا رسول الله (يدخل على نساءك) (٤) البر والفاجر فلو أمرتهن يحتجبن، فنزلت آية

ترجمه: مالك يا أبا هريرة؟....» الحديث فهي كما ترى ليست زيادة من الحميدي، بل هي من أصل الحديث الذي رواه مسلم ولعل المؤلف اعتمد في قوله هذا على نسخة أخرى من صحيح مسلم ليس فيها هذه الجملة فاعتقد أنها من زيادة الحميدي. والله أعلم.

(١) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٢) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر المخطوط ٩/١٣ وهو عن الشعبي، وانظره في تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩٦ وقد عزاه لابن عساكر.

(٣) سورة البقرة من الآية (١٢٥).

(٤) في صحيح البخاري (يكلمهن).

الحجاب (١) واجتمع نساء / النبي ﷺ في الغيرة فقلت: ﴿عسى ربه إن طلقك أن يبدله أزواجاً خيراً منك﴾ (٢) فنزلت كذلك (٣) وأخرج مسلم عن عمر قال: (وافقت ربي في ثلاث في الحجاب وفي أسارى بدر وفي مقام إبراهيم). (٤).

وأخرج أصحاب السنن والحاكم أن عمر قال: «اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فأنزل الله تحريمها» (٥).

وأخرج ابن أبي حاتم (٦) في تفسيره عن أنس بن مالك قال: قال: عمر وافقت في أربع نزلت هذه الآية ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة

(١) آية الحجاب هي الآية ٥٣ من سورة الأحزاب وهي قوله تعالى ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعاً فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾.

(٢) سورة التحريم من الآية (٥).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الصلاة باب ماجاء في القبلة، رقم الحديث ٤٠٢) ٥٠٤/١ مسلم مع شرح النووي ١٦٧/١٦، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر بن الخطاب رقم الحديث ٢٣٩٩) ١٧٦/١٥.

(٤) الحديث الذي سبق تخريجه أعلاه.

(٥) سنن الترمذي (كتاب التفسير باب ومن سورة المائدة رقم الحديث ٣٠٤٩) ٢٣٦/٥، وسنن أبي داود (كتاب الأشربة باب في تحريم الخمر رقم الحديث ٣٦٧٠) ٧٩/٤، وسنن النسائي (كتاب الأشربة باب تحريم الخمر رقم الحديث ٥٥٨١) ١٤٣/٤، ومستدرک الحاكم (كتاب الأشربة رقم الحديث ٧٢٢٤) ١٥٩/٤. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

(٦) أبو محمد عبدالرحمن بن أبي حاتم، قال أبو يعلى الخليلي: أخذ أبو محمد علم أبيه وأبي زُرعة، وكان بحراً في العلوم ومعرفة الرجال، صنف في الفقه، وفي اختلاف الصحابة والتابعين وعلماء الأمصار. قال: وكان زاهداً، يُعد من الأبدال. له كتب نفيسة منها: «في الجرح والتعديل» و «الرد على الجهمية» وله كتاب التفسير كبير عامته آثار بأسانيدها، من أحسن التفاسير... ت ٢٢٧ بالري وله بضع وثمانون سنة. انظر سير أعلام النبلاء ١٣/٢٦٣-٢٦٩، والرسالة المستطرفة ص ٧٢، ٧٦، ٧٧، ومقدمة تفسيره الجزء المطبوع ص ٢٠١.

من طين» (١) الآية.

فلما نزلت قلت أنا فتبارك الله أحسن الخالقين فنزلت ﴿فتبارك
الله أحسن الخالقين﴾ (٢) (٣).

وقصة عبدالله بن أبي، وحديثها في الصحيح عنه قال: (لما توفي
(عبدالله بن أبي) (٤) دُعي برسول الله ﷺ للصلاة عليه، فقام إليه. فقامت
(حتى) (٥) وقفت في صدره فقلت: يا رسول الله أعلى عدو الله ابن أبي
القاتل يوم كذا وكذا؟ فوالله ما كان إلا يسيراً حتى نزلت ﴿ولا تصل
على أحد منهم مات أبداً﴾ (٦) (٧).

وأخرج الطبراني عن ابن عباس قال: «لما أكثر رسول الله ﷺ
من الاستغفار لقوم من المنافقين، قال عمر: سواء عليهم استغفرت لهم
أم لم تستغفر لهم فأنزل الله تعالى ﴿سواء عليهم استغفرت لهم أم لم
تستغفر لهم﴾ (٨) (٩). وذكر المفسرون أنه ﷺ إستشار أصحابه في
الخروج إلى بدر، فأشار عمر بالخروج فنزل قوله تعالى ﴿كما أخرجك

(١) سورة المؤمنون الآية (١٢).

(٢) سورة المؤمنون من الآية (١٤).

(٣) تفسير ابن أبي حاتم لم أقف إلا على بعضه وليس فيما وقفت عليه، (٤) (٥) في الدر المنثور للسيوطي ١٣/٥ وتفسير ابن كثير ٤/٦٣.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (على).

(٦) سورة التوبة من الآية (٨٤).

(٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ولا تصل على أحد منهم مات
أبداً ولا تقم على قبره رقم الحديث ٤٦٧٢) ٣٣٧/٨.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر رضي
الله عنه رقم الحديث ٢٤٠٠) ١٧٦/١٥-١٧٧.

(٨) سورة المنافقون من الآية (٦).

(٩) مجمع الزوائد ٦٧/٩. وقال الهيثمي: رواه الطبراني في الكبير والأوسط... وفيه
أبو عبيدة بن الفضيل بن عياض وهو لين وبقيته رجاله ثقات.

ربك من بيتك بالحق وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون» (١) (٢). ولما استشار النبي ﷺ في قصة الإفك قال عمر: (من زوجها يارسول الله؟ قال الله. قال: أفنتظن أن الله يلس عليك فيها؟) «سبحانك هذا بهتان عظيم» (٣) فنزلت كذلك (٤) وأخرج أحمد في مسنده (لما جامع زوجته بعد الانتباه ليلة الصيام وكان ذلك محرماً في أول الإسلام فنزل «أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم» (٥) الآية (٦). وأخرج ابن جرير (٧) وغيره من طرق عديدة أقربها للموافقة ما أخرجه ابن أبي حاتم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أن يهودياً لقي عمر فقال: إن جبريل الذي يذكر صاحبكم عدو لنا فقال (عمر) (٨): «من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين» (٩) فنزلت على لسان

- ١) سورة الأنفال الآية (٥).
- ٢) أنظر تفسير ابن كثير ٥٥٧-٥٥٥/٣ ، وفتح القدير للشوكاني ٢٨٨/٢-٢٨٩ وفيهما أن الذي أشار عليه أبو بكر وعمر وغيرهم.
- ٣) سورة النور من الآية (١٦).
- ٤) أقول: ذكره السيوطي في موافقات عمر رضي الله عنه في كتابه تاريخ الخلفاء ص ٩٧ وعزاه إلى كتاب فضائل الإمامين لأبي عبد الله الشيباني. أقول : وهذا الكتاب لم أطلع عليه ولا أعرف عنه شيء. والمشهور أن الذي قال هذا : أبو أيوب الأنصاري رضي الله عنه. أنظر تفسير البغوي ٣/٣٣٣، والدر المنثور للسيوطي ٥/٦١.
- ٥) سورة البقرة من الآية ١٨٧.
- ٦) مسند الإمام أحمد ٥/٢٤٧.
- وتفسير البغوي ١/١٥٧.
- والدر المنثور للسيوطي ١/٣٥٧ وقال : سنده حسن.
- ٧) محمد بن جرير الإمام القلم المجتهد، عالم العصر، أبو جعفر الطبري صاحب التصانيف البديعة من أهل أمل ت ٣١٣ بغداد. أنظر سير أعلام النبلاء رقم الترجمة (١٧٥) ٢٦٧/١٤-٢٨٢، والرسالة المتطرقه ص ٤٣.
- ٨) ساقطة من «ت».
- ٩) سورة البقرة من الآية (٩٨).

وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه / عن أبي الأسود قال ١/٢٤٠
اختصم رجلان إلى النبي ﷺ فقاضى بينهما فقال الذي قضى عليه: ردنا
إلى عمر بن الخطاب فأتيا إليه فقال الرجل: قضى لي رسول الله ﷺ على
هذا، فقال: ردنا إلى عمر، فقال: أأذلك؟ قال: نعم. فقال عمر: مكانكما حتى
أخرج إليكما فخرج إليهما مشتملاً على سيفه فضرب الذي قال: ردنا إلى
عمر (فقتله) (٢) وأدبر الآخر فقال: يا رسول الله قتل عمر والله صاحبي،
فقال: ما كنت أظن أن يجتري عمر على قتل مؤمن فأنزل الله ﴿فلا وربك لا
يؤمنون﴾ (٣) الآية.

فأهدر دم الرجل وبرأ عمر من قتله (٤) (وقد دخل عليه غلامه وكان
نائماً فقال: اللهم حرم الدخول فنزلت آية الاستئذان) (٥) وقد وافق قوله

(١) تفسير ابن أبي حاتم ٢٩١/١ تحقيق د/ أحمد الزهراني.

قال د/ أحمد الزهراني في تعليقه على الخبر: فيه ضعف وإنقطاع. وبيانه أن
عبد الرحمن بن أبي ليلى يرسل عن عمر رضي الله عنه، وأبو جعفر هو عيسى بن
عبد الله بن ماهان مختلف فيه، ولا يحتج بما تفرد به، وحسين بن عبد الرحمن ثقة
إلا أنه اختلط وساء حفظه في آخر أمره. وانظره في تفسير جامع البيان لابن
جرير ٤٣٩/١.

(٢) في «ت» (فقط رأسه).

(٣) سورة النساء من الآية (٦٥).

(٤) انظره في الدر المنثور للسيوطي ٣٢٢/٢-٣٢٣.

وأيضاً بهذا السند عند الشوكاني في تفسيره ٤٨٤/١ قال الشوكاني: وهما
مرسلان، والقصة غريبة وابن لهيعة ضعيف. وهي أيضاً في أسباب النزول
للواحدي ص ١٢٠، عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

(٥) هي قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم...﴾ الآية (٥٨)

من سورة النور وفي قصة دخول الغلام على عمر رضي الله عنه يقول الواحدي :

(عن محمد بن صالح بن هانئ عن أبي سعيد بن شاذان عن الدارمي قوله تعالى :

﴿يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم﴾ الآية قال ابن عباس: وجه

رسول الله ﷺ غلاماً من الأنصار يقال له مدلج بن عمرو إلى عمر بن الخطاب

تعالى ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ (١) أخرجه ابن عساكر في تاريخه عن جابر وقصتها مذكورة في أسباب النزول (٢). إلى غير ذلك، وإذا كان هذا رأي عمر، وقد وافقه الله [تعالى] (٣) فيه في مواضع من كتابه، فأني بأس يكون في رأيهم بعدم تلك البشارة؟ وإرجاع أبي هريرة إلى النبي ﷺ ليخبره بما أداه رأيهم، فهل يرتضي به أم لا؟ ولكن المؤلف لعصبية في رفضه، وانقياده لهوى نفسه يرى مثل ذلك طعنًا، مع أن ذلك عند المنصف يكون مدحاً لعمر ومنقبه له، وقد وقع لعلي بن أبي طالب [كثيراً] (٤) من أمثال ذلك، وعدّها أهل السنة مدحاً له، وإن عدّها

رضي الله عنه وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته ذلك، فقال: يا رسول الله وددت لو أن الله تعالى أمرنا ونهانا في حال الاستئذان، فأنزل الله تعالى هذه الآية. أسباب النزول للواحدي ٢٤٨ وقد ذكر هذا الأثر السيوطي بمقتضى ما هو ضمن موافقات عمر رضي الله عنه في كتابه تاريخ الخلفاء ص ٩٨ وعزاه إلى كتاب ١٤٠٦ فضائل الإمامين لأبي عبد الله الشيباني.

- (١) سورة الواقعة الآية (٤٠، ٣٩) *انظر تاريخ دمشق المجلد ١٨ ص ٥٥٥ ومختصر الخبر ص ٨٠*
- (٢) لم أقف عليه في تاريخ ابن عساكر *انظر تاريخ دمشق المجلد ١٨ ص ٥٥٥ ومختصر الخبر ص ٨٠*
- ويقول الواحدي في كتابه أسباب النزول ص ٢٠١: قال عروة بن رويم لما أنزل الله تعالى ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ بكى عمر، وقال: يا رسول الله آمنا بك وصدقناك ومع هذا كله من ينجو منا قليل، فأنزل الله تعالى ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ فدعا رسول الله ﷺ عمر فقال: يا عمر بن الخطاب قد أنزل الله فيما قلت فجعل ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين، فقال عمر: رضيينا عن ربنا وتصديق نبينا، فقال رسول الله ﷺ: من آدم إلينا ثلثة، ومني إلى يوم القيامة ثلثة ولا يستتمها إلا سوادان من رعاة الإبل ممن قال: لا إله إلا الله.
- وأورده السيوطي في كتابه لباب النقول في أسباب النزول ص ٢٠٣ وقال: وأخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق بسند فيه نظر، وأخرج ابن أبي حاتم عن عروة بن رويم مرسلًا. وأورده السيوطي أيضاً في تاريخ الخلفاء ص ٩٨ وعزاه إلى كتاب فضائل الإمامين للشيباني.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في الأصل (كثيراً) والصواب أثبتته من «ت».

النواصب (١) طعنا فيه، ومن جملة من ذكر مطاعن علي : عبد الحميد المغربي الناصبي في كتابه (٢) وقد دفع كثيراً منها ابن حزم (٣) من علماء السنة في كتابه الفیصل (٤)، والشریف المرتضى من (علماء الشيعة) (٥) في تنزيه الأنبياء والأئمة (٦)، وأعرضنا عن ذكرها لأن ذلك مما لا يليق بنا، كيف ونحن معتقدون بعدالته وصحة إمامته بعد عثمان بن عفان.

وأما قوله : ومنها أن من المعلوم والمقطوع (أن الرسول) (٧) ...

إلخ

ففيه أن ما أمر به الرسول وإن كان حياً إلهياً يجوز فيه المراجعة أيضاً، وقد حصل مراجعة الرسول لكثير من الصحابة عمر وغيره في كثير من المواضع، فلو سلمنا أن عمر اعتقد ذلك الأمر من

(١) (النواصب) اسم من أسماء الخوارج قال الفيروزآبادي : (والنواصب والناصبية وأهل النصب : المتدينون ببغض علي رضي الله عنه، لأنهم نصبوا له أي : عادوه.) القاموس المحيط ١٧٧ مادة نصب.

وقال المقرئزي : الفرقة العاشرة من الخوارج، ويقال لهم : النواصب، والحرورية، نسبة إلى حروراء موضع خرج فيه أولهم على علي رضي الله عنه، وهم الغلاة في حب أبي بكر وعمر وبغض علي بن أبي طالب رضوان الله عليهم أجمعين... ٣٥٤/٢. (٢) لم أقف عليه ولا أعرف مؤلفه.

(٣) أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم بن غالب بن صالح بن خلف بن معدان بن سفيان بن يزيد الفارسي الأصل، ثم الأندلسي الفقيه الحافظ المتكلم، الأديب، الوزير الظاهري صاحب التصانيف ت ٤٥٦هـ. (انظر سير أعلام النبلاء رقم ١٨/١٨٤-٢١١، ووفيات الأعيان ٣/٣٢٥).

(٤) لم أقف على كتاب لابن حزم بهذا الإسم، ولعل هذا تصحيف لإسم كتابه (الفصل في الملل والأهواء والنحل) وقد ذكر فيه مقالات الخوارج ١٨٨/٥ ولم أجد فيه تصريحاً باسم عبد الحميد المغربي الناصبي كما ذكر المصنف هنا.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) انظر كتاب تنزيه الأنبياء ص ١٣٢ منشورات الشريف الرضي «قم - إيران».

(٧) ساقطة من «ت».

الرسول بطريق الوحي لكن لما قطع رأيه بأن ذلك ربما / يفضي لبعض ٢٤٠/ب المسلمين إلى الاتكال على الشهادة وحدها ويقعوا في المفسقات أرجع أبا هريرة ليراجع الرسول في ذلك قبل أن يوصل البشارة [إليهم] (١) فلما راجع الرسول بذلك وافقه على ما أداه إليه رأيته، ثم قال لأبي هريرة: خلهم. وأي بأس في ذلك؟ وقد صرح الفريقان بأنه ليس في بيان المصلحة على خلاف حكم الله رد للوحي، فإن النبي ﷺ (٢) قد رجع تسع مرات إلى الله في ليلة أسري به بمشورة نبي الله موسى في فرضية الصلاة، حتى استقر الأمر على خمس صلوات بعد أن كانت خمسين صلاة كما ذكر ذلك ابن بابويه في كتاب المعراج (٣)، فهل في ذلك رد للوحي، وقد راجع موسى ربه بعد أن أمره بلا واسطة كما صرح بذلك في القرآن قال تعالى ﴿وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى أَنْ أَنتَ الْقَوْمُ الظَّالِمِينَ * قَوْمِ فَرْعُونَ أَلَا يَتَّقُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون * وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ * وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُون * قَالَ كَلَّا فَادْخُلْهَا بِآيَاتِنَا إِنَّهَا مُعَمَّمَةٌ مُمْسَعِمُونَ﴾ (٤) إلى غير ذلك من الآيات فلو راجع عمر النبي ﷺ ليراجع ربه في ذلك فأَي طعن (فيه) (٥)؟ ولما وافقه النبي وعد رأيته صواباً لم يبق محل للطعن أصلاً ولو لم يرض النبي بذلك لرد على عمر

(١) في الأصل (إليها) والصواب ما أثبتته من ت.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) لم أقف على كتاب المعراج والقصة موجودة في غيره من كتب الرافضة أنظر على سبيل المثال تفسير ابن بابويه ١٢/٢.

وقصة الاسراء والمعراج وفرض الصلاة ومراجعة الرسول ﷺ لربه صحيحة ثابتة، أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الصلاة باب كيف فرضت الصلوات في الإسراء؟ رقم الحديث ٣٤٩) ١/٤٥٨-٤٥٩، وتفسير ابن كثير ٥/٥٤٤.

(٤) سورة الشعراء من الآيات (١٠-١٥).

(٥) في ت (في ذلك).

كما ردّ عليه لما أتى بورقة التوراة (فإنه روي أنه أتى عمر مرة بورقة من التوراة) (١) إلى النبي ﷺ فقرأها بين (يديه) (٢) فغضب عليه حتى احمر وجهه الشريف ومنعه من ذلك (٣)، ولكن هذا الرافضي العنيد لم يفرق بين ما يريده النبي وبين ما (لا يريد) (٤) فيستعمل الطعن بما يتكلم من الهذيان وإن خالف في ذلك السنة والقرآن، فيبدل الحق بالباطل ويصر على باطله، ويجادل، ولم يدر الرافضي البليد أن ذلك ضرب بالبارد من الحديد لا يروج (إلا) (٥) على إخوانه الجهال ذوي الحماقة الذين ليس لهم إلا تحصيل أدنى مسألة من مسائل الدين لياقة، وإذا سمع السني كلام هذا الجاهل الضال نادى وجهر في المقال إن هذا (يصرّح) (٦) بقلة عقله وغاية جهله وسوء فهمه، وعدم علمه، ثم قال بملء / ٢٤١ أ فيه منشداً قول الشاعر فيه:

(١) ما بين القوسين ساقط من ت.

(٢) في ت (يديها) وهو خطأ.

(٣) أقول الحديث الذي أشار إليه في سنن الدارمي (باب ماتبقى من تفسير حديث النبي ﷺ وقول غيره عند قوله برقم ٤٣٥) ١/١٢٦.

ولفظه قال الدارمي : أخبرنا محمد بن العلاء، نا ابن نمير، عن مجالد، عن عامر عن جابر، أن عمر بن الخطاب أتى رسول الله ﷺ بنسخة من التوراة، فقال: يا رسول الله، هذه نسخة من التوراة، فسكت فجعل يقرأ وجه رسول الله يتغير. فقال أبو بكر: ثكلتك الثواكل، ماترى بوجه رسول الله ﷺ فنظر عمر إلى وجه رسول الله ﷺ فقال: أعوذ بالله من غضب الله ومن غضب رسوله، رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً، فقال رسول الله ﷺ : والذي نفس محمد بيده، لو بدا لكم موسى فاتبعتموه وتركتموني لضلّتم عن سواء السبيل، ولو كان حياً وأدرك نبوتي لاتبعني. قال محققا سنن الدارمي سنده صحيح. وانظره في مسند الإمام أحمد ٣/٣٨٧.

(٤) في «ت» (ملا يريده).

(٥) في «ت» (إلى) وهو خطأ.

(٦) في «ت» (تصريح).

وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من (الفهم) (١) السقيم (٢)

وأما قوله : ومنها أي منكر فيما دل عليه الخبر ... إلخ

ففيه أن إرجاع عمر لأبي هريرة ليس من باب إنكار المنكر حتى يرد كلامه المنكر، بل هو من باب المراجعة للرسول، وإعلامه بما أراه [إليه] (٣) رأيه فهل يكون عنده مقبول وقد ارتضى به وكل شيء ارتضى به الشارع لا يخالفه إلا من قام على كفره البرهان القاطع، وأما ما ذكر من الروايات فلا يعضد ما ذكره، بل هي على ما ذكرنا آيات بينات، لأن جبريل بشره أن من مات من أمته (لا يشرك) (٤) ... إلخ

لا مطلقاً، فكان ذلك مقيداً في حالة الموت، إذ الأعمال بخواتيمها، ولا عبرة فيما تقدم على الموت من الأقوال (والأعمال) (٥) في كل حال، ويدل لذلك ما رواه البخاري ومسلم عن عبدالله بن مسعود (رضي الله عنه) (٦) أنه قال: (حدثنا رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق - إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح، ويؤمر بأربع كلمات، بكتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقي أو سعيد، فوالله الذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه

(١) في ت (القول).

(٢) هذا البيت من قصيدة للمتنبى مطلعها :

إذا غامرت في شرف مروم فلا تقنع بما دون النجوم

أنظر ديوانه بشرح مصطفى سبيتي ٢٧٣/١ - ٢٧٤

(٣) زيادة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» الأفعال.

(٦) ساقطة من «ت».

الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها» (١) فإذا تحققت ذلك علمت أن ما قاله باطل، لأن من دأب أهل السنة الجمع بين الروايات الصحيحة المتعارضة إن أمكن، وإن لم يمكن رجحوا بعضها على بعض بوجه من وجوه الترجيح، ودفعوا التعارض بينها، بخلاف الرافضة فإنهم يأخذون الروايات القاذبة فقط، ولو كانت موضوعة أو ضعيفة، وإذا كان كذلك فلا يستنكر ما فعله عمر، بل يعد ذلك من مناقبه التي يفتخر بها أولياؤه، والمؤلف لما كان جاهلاً بهذه التحقيقات، وليس له قدرة على هذه الاستنباطات ولا لياقة له للجمع / بين الروايات المتعارضات، ولا للترجيح بأحد الترجيحات كان معدوداً بالنسبة إلى ذلك من جملة الأموات، ولكن لجهله بأنه جاهل بهذه المسائل، وظنه أنه عالم بتلك الفضائل صال (٢) على أهل السنة بما هو قائل، ولم يشعر أنه يلزم حجراً فيرجع بلا طائل.

وأما قوله : ومنها روايتهم أن النبي ﷺ وافق عمرأ ... إلخ ففيه أن موافقته لعمر [رضي الله عنه] (٣) دليل (لموافقة الله تعالى) (٤) ، لا لمخالفته لعصمة النبي عن مخالفة الله تعالى، وكيف ينكر الموافقة وقد قال (النبي) (٥) لأبي هريرة: خلهم. وقد نقل ذلك هو عن الحميدي، وهل هذا إلا عين الموافقة، ولكن المؤلف قد زاد بوقاحته على زوي بدعته بأن ينقل حديثاً يطعن به ثم يعمي عنه فينكره، فقبجه الله ما أكفره.

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب بدء الخلق باب ذكر الملائكة برقم ٣٢٠٨)

٣٠٣/٦ وأيضاً (كتاب القدر رقم الحديث ٦٥٩٤) ٤٧٧/١١ . وصحيح مسلم مع

شرح النووي (كتاب القدر باب كيفية خلق الأدمي رقم الحديث ٢٦٤٣) ٢٩/١٦ .

(٢) صال : أي : سطا واستطال . انظر القاموس المحيط مادة (صال) ص ١٣٢٣ .

(٣) زيادة من «ت» .

(٤) في «ت» (لموافقته تعالى) .

(٥) ساقطة من «ت» .

وأما قوله : قال بعض النواصب (١) من أولياء عمر في

الجواب... إلخ

فأقول : إن هذا الجواب لم أره لأحد من أهل السنة، وأظنه لبعض علماء المعتزلة (٢)، ومع ذلك هو صحيح لا غبار عليه بوجه، وأما ما أورده المؤلف عليه فغير وارد كما سنبين ذلك.

أما قوله : ففيه أن من يتفق على ترجيح عمر ... إلخ

ففيه أن هذا صدر من سوء فهم المؤلف، وعدم معرفته بمعاني الألفاظ، فإن المجيب لم يذكر أنهم اتفقوا على ترجيح عمر على رسول الله حتى يتم ما ذكره، بل قال: اتفقوا على أن ذلك يدل على كمال عمر، (وعلى منزلته) (٣) عند رسول الله، ولكن المؤلف لفرط جهله لم يفرق بين عند (وبين) (٤) على، وكأنه سوى بينهما لوجود العين في كل منهما (٥)، أعمى الله عين بصره كما أعمى عين بصيرته، ومن كان بهذه المرتبة لا ينبغي معه الكلام إذ لا يكلمه في مثل ذلك إلا من كان مثله في الجنون، فإننا لله وإنا إليه راجعون.

وأما قوله : فهذا يدل على سوء فهمه، وفهم أمثاله ... إلخ

فمن سوء فهمه، لأنه لا يرى في مرآته إلا ما هو من أشكاله.

وأما قوله : فإنه من المعلوم إلخ.

فباطل ، لأن من المعلوم لأهل العقول والفهوم أن النبي ﷺ كان

(١) تقدم التعريف بالنواصب ص (٩٠) هامش رقم (١).

(٢) تقدم تعريف المعتزلة ص (٥١) هامش رقم (٣)

(٣) في «ت» (وعلى منزلته).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) يشير المؤلف هنا إلى مغالطة الرافضي بدعوى أن أهل السنة يرفعون عمر رضي الله عنه إلى درجة أعلى من الرسول ﷺ، وكما هو واضح فإنه لا توجد مقارنة بين مكانة عمر ومكانة النبي ﷺ ، بل بيان مكانة عمر عند النبي حيث قال: (عند رسول الله) ولم يقل (على رسول الله).

يكتفى في الإيمان من الأعراب بمجرد التلفظ بكلمتي الشهادة ويرفع
السيف عنهم بذلك^(١)، ثم بعد ذلك يرسل لهم من يعلمهم العبادات
المفروضة عليهم.

وأما قوله : / أو يتوهم أنه ﷺ أراد (أن مجرد النطق) (٢) ... ١/٢٤٢

إلخ

ففيه أن ما وقع في الحديث من الإقتصار على الشهادة بالتوحيد
فهو من باب الإكتفاء بإحدى الشهادتين عن الأخرى، وإذ من المعلوم عند
كل أحد أن من شهد بالتوحيد ولم يشهد بالنبوة لم يكن مسلماً فضلاً عن
أن يدخل الجنة.

وأما قوله : فلا وجه لحرمان العقلاء (الراسخين) (٣) ... إلخ
ففيه أنهم لم يحرموا بما فعله عمر، لأن النبي ﷺ بشرهم بالجنة
بخصوصهم كما في حديث العشرة المبشرة وغيره من الأحاديث الواردة
في حق كثير من الأصحاب بدخول الجنة وبيان منازلهم فيها، فمن ذلك
ما رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وصححه، والإمام أحمد، وغيره
عن النبي ﷺ أنه قال: (أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في
الجنة وعلي في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن
بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في

(١) يشير المؤلف إلى الأحاديث الصحيحة الثابتة في هذا عن رسول الله ﷺ في
الصحيحين وغيرهما ومنها ما رواه البخاري في صحيحه مع فتح الباري (كتاب
الجهاد باب دعاء النبي الناس إلى الإسلام والنبوة رقم الحديث ٢٩٤٦) ١١٢-١١١/٦
ولفظه :

أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «أمرت أنا أقاتل الناس حتى
يقولوا لا إله إلا الله، فمن قال: لا إلا إلا الله، عصم مني نفسه وماله إلا بحقه،
وحسابه على الله» ورواه عمر وابن عمر عن النبي ﷺ.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

الجنة، وأبو عبيدة (بن) (١) الجراح في الجنة (٢) وروى البخاري
ومسلم وأحمد وغيرهم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أنه خرج
إلى المسجد فسأل عن النبي ﷺ، فقالوا: وجه هاهنا، فخرجت في أثره
حتى دخل (بئر أريس) (٣)، فجلست عند الباب، وبابها [من جريد] (٤) حتى
قضى رسول الله ﷺ حاجته فتوضأ، فقامت إليه، فإذا هو جالس على بئر أريس
وتوسط قفها، أي: رأسها فجلست عند الباب فقلت [لاكونن] (٥) بواباً
للنبي ﷺ اليوم، فجاء أبو بكر فدفع الباب، فقلت: من هذا؟ [فقال] (٦)
أبو بكر. فقلت: على رسلك، ثم ذهبت إلى رسول الله ﷺ فقلت: هذا أبو
بكر يستأذن. فقال: إذن له، وبشره بالجنة، فأقبلت حتى قلت لأبي بكر:
أدخل، ورسول الله ﷺ يبشرك بالجنة، فدخل أبو بكر فجلس عن يمين
رسول الله ﷺ [معة في القف ودلى برجليه في البئر، كما صنع النبي

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سنن أبي داود (كتاب السنة باب في الخلفاء رقم الحديث ٤٦٤٩) ٣٩/٥.
وسنن ابن ماجه (المقدمة فضائل العشرة رضي الله ﷺ رقم الحديث ١٣٣) ٤٨/١
وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب عبدالرحمن بن عوف رضي الله عنه برقم
٣٧٤٧) ٦٠٥/٥.

وقال الترمذي : وقد روي هذا الحديث عن عبدالرحمن بن حميد عن أبيه عن سعيد
بن زيد عن النبي ﷺ نحو هذا، وهذا أصح من الحديث الأول.
ومسند الإمام أحمد ١٨٧/١، ١٩٣، ١٨٨.

ونذكره الطبري في الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة ٣١، ٣٠/١.
(٣) بئر أريس : بالمدينة مقابل مسجد قباء سقط فيها خاتم النبي ﷺ من يد عثمان
رضي الله عنه. نسبت إلى أريس رجل من المدينة من اليهود. (انظر معجم البلدان
برقم ١٢٠٩) ٣٥٤/١، والبداية والنهاية ١٦١/٧.

(٤) في الإصل (بابها جريد) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري ٢١/٧.

(٥) في الأصل (لاكونن) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٦) في الأصل (قال) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

ﷺ] (١) وكشف عن ساقيه، ثم رجعت فجلست، وقد تركت أخي يتوضأ ويلحقني، فقلت: إن يرد الله بفلان خيراً - يريد أخاه - يأت. فإذا إنسان يحرك الباب، فقلت: من هذا؟ قال: عمر بن الخطاب. فقلت: على رسلك، ثم جئت إلى النبي ﷺ [فسلمت عليه] (٢) فقلت: هذا عمر بن الخطاب (يستأنذك) (٣) فقال: أئذن له، وبشره بالجنة، فجئت فقلت: أدخل، وبشرك رسول الله بالجنة [فدخل] (٤) فجلس مع رسول الله ﷺ في القف / عن يساره ودلى رجله في البئر، (ثم رجعت فجلست، فقلت) (٥): إن يرد الله بفلان خيراً يأت به، فجاء إنسان فحرك الباب، فقلت: من هذا؟ فقال: عثمان بن عفان، فقلت: على رسلك، وجئت إلى النبي ﷺ فأخبرته، فقال: إئذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فجئت فقلت: أدخل ورسول الله ﷺ يبشرك بالجنة على بلوى تصيبك، فدخل فوجد القف قد ملئ، فجلس وجأه من [الشق] (٦) الآخر.

قال: شريك (٧): قال سعيد بن المسيب: [فأولتها] (٨) قبورهم (٩).

- (١) ما بين المعكوفتين من «ت» ومن صحيح البخاري مع فتح الباري إلى قوله: «في البئر» وما بعدها من صحيح البخاري فقط ٢١/٧.
- (٢) من صحيح البخاري.
- (٣) في صحيح البخاري (يستأنذن).
- (٤) زيادة من صحيح البخاري.
- (٥) من صحيح البخاري مع الفتح وفي الأصل (فرجعت فجلست وقلت).
- (٦) في الأصل (القف) وما أثبتته من صحيح البخاري.
- (٧) شريك بن عبدالله بن أبي نمير، أبو عبدالله المدني، صدوق يخطيء، من الخامسة، مات في حدود أربعين ومائة. انظر تقريب التهذيب برقم ٢٧٨٨ ص ٢٦٦.
- (٨) في الأصل (تأويلها) وما أثبتته من صحيح البخاري.
- (٩) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب فضل أبي بكر رقم الحديث ٣٦٧٤) ٢١/٧. صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٢٤٠٣) ١٥/١٧٧، ومسنود الإمام أحمد ٣٩٣/٤.

وقال غيره: تأويلها خلافتهم على ترتيب مجيئهم، ويكون جلوس الشيخين بجانبه ﷺ وضيق المحل عن عثمان حتى جلس أمامهم إشارة إلى عظم خلافتها وسلامتهما من تطرق الفتن إليهما، وأنها كانت على أتم الوجوه وأكملها، وإلى أن صدور المؤمنين وأحوالهم فيها كانت على غاية من السرور وإعتدال الأمر، وأما خلافة عثمان فإنها وإن كانت صدقاً وحقاً وعدلاً، لكن اقترنت بها أحوال كدرت القلوب وشوشت على المسلمين، وتولد بسببها تلك الفتن العظيمة، وقد أشار إلى ذلك النبي ﷺ بقوله في عثمان: على بلوى تصيبه.

وروى البخاري وغيره عن النبي ﷺ أنه قال لبلال بن رباح (١) مولى [أبي بكر] (٢): «سمعت رفاً (٣) نعليك بين يدي في الجنة» (٤).

وروى البخاري وغيره عن أبي هريرة قال: أتى جبريل النبي ﷺ فقال: يارسول الله هذه خديجة قد أتت معها إناء فيه إدام أو طعام أو شراب، فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني، وبشرها ببيت في الجنة من قصب، لا صخب فيه ولا نصب (٥).

وروى الترمذي والحاكم عن أنس أن النبي ﷺ قال (٦): «إن

(١) بلال بن رباح المؤذن، وهو ابن حمامة، وهي أمه، أبو عبدالله، مولى أبي بكر، ومن السابقين الأولين، وشهد بدرأ والمشاهد، مات بالشام سنة سبع عشرة أو ثمان عشرة، وقيل سنة عشرون وله بضع وستون سنة. انظر تقريب التهذيب برقم ٧٧٩ ص ١٢٩.

(٢) في الأصل (مولى ابن أبي بكر) والصواب أثبتته من «ت».

(٣) الدَّف : السير اللين. انظر النهاية في غريب الحديث ١٢٤/٢، والقاموس المحيط مادة (دَف) ص ١٠٤٧.

انظر الترمذي برقم ٢٤٠٣

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التهجد باب فضل الطهور بالليل وفضل

الصلاة بعد الوضوء بالليل والنهار رقم الحديث ١١٤٩) ٢٤/٣. ما سئل منه في تحريفه. انظر النهاية في غريب الحديث ١٢٤/٢. صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الانصار باب تزويج النبي ﷺ

خديجة وفضلها رضي الله عنها رقم الحديث ٣٨٢٠) ١٣٣/٧، ١٣٤.

(٥) ساقطة من «ت».

الجنة تشتاقي إلى ثلاثة علي وعمار وسلمان» (١).
وروى الطبراني في الكبير عن أنس أيضاً عنه ﷺ أنه قال: «إن الجنة تشتاقي إلى أربعة علي وعمار وسلمان والمقداد» (٢).
وروى الديلمي في الفردوس عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «شباب أهل الجنة خمسة حسن وحسين وابن عمر وسعد بن معاذ وأبي بن كعب» (٣).
وروى الحاكم عن عروة مرسلًا «أبو سفيان بن الحارث سيد فتيان أهل الجنة» (٤) إلى غير ذلك من الروايات وهي كثيرة.
وأما قوله: وكيف كان فالمراد ... إلخ
ففيه أن المراد لا يدفع الإيراد الذي يرد بمقتضى ظاهر الحديث من أن الشهادة وحدها كافية.

-
- (١) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب سلمان الفارسي رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٩٧) ٦٢٦/٥ وقال: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسن بن صالح، ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة برقم ٤٦٦٦) ١٤٨/٣.
قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.
وقال الذهبي: (عن أنس مرفوعاً «صحيح»).
- (٢) المعجم الكبير للطبراني ٦/٦٠٤٥.
وقال البيهقي في مجمع الزوائد ٣٠٧/٩: (قلت رواه الترمذي غير ذكر المقداد - رواه الطبراني، وسلمة بن الفضل وعمران بن وهب اختلف في الاحتجاج بهما، وبقيّة رجاله ثقات).
- (٣) الفردوس بمأثور الخطاب رقم الحديث ٣٥٩٨، ٣٥٧/٢ قال: سعيد بـسيوني في تعليقه على الفردوس: قال الحناوي: رواه الديلمي في الفردوس وفيه أبو شيبة الجوهري، قال الذهبي: قال الأزدي: متروك.
- (٤) أنظر مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة برقم ٥١١٢) ٢٨٦/٣ ونصه عند الحاكم (عن هاشم بن عروة عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ (سيد فتيان الجنة أبو سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب. قال: حلقه الحلاق بمنى وفي رأسه ثؤلول فقطعه فمات، فيرون أنه شهيد» وسكت عنه الذهبي في التلخيص.

وأما قوله : فهي بشارة للمؤمنين إلخ
 ففيه : أنه على مقتضى ما ذكره من أن النبي لا يرفع السيف إلا
 عن من / أقر بكل من الشهادتين، وقام بجميع أوامره، وما صرح به أن ١/٢٤٢
 مراده تلك الشهادة بشروطها ولوازمها أن لا يكون منافق هناك، وإلا لما
 رفع السيف عن المنافقين.

وأما قوله: ففيه إن منصب النبوة ... إلخ
 ففيه ما قدمناه من أن الصحابة كانوا يراجعون رسول الله ﷺ
 فيما يقوله من الوحي وغيره، ويعرضون آراءهم لديه، فلا محل للطعن
 بذلك أصلاً، وأما ما ذكره من اعتراف عمر بأن كل الناس أعرف منه
 حتى ((المخدرات)) (١) في الحجال (٢)، فهو إنما قال ذلك لما استدلت عليه
 المرأة على مغالة المهر، بقوله تعالى ﴿وَأْتَيْتُمُ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَاراً فَلَا
تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئاً﴾ (٣).

تواضعاً منه، وقد عُدَّ هذا من محاسن أخلاقه، فإن امرأة جاهلة
 أوردت آية سَنَدًا على مطلبها بعد التعمق الكثير، فاعترف لها بحسن
 معرفتها، لأنه لو أبطل استنادها بالتوجيهات الحقة (لأنكسر) (٤) قلبها، ثم
 إنها لم ترغب بعد ذلك في استنباط المعاني من كتاب الله تعالى، فأظهر
 استحسان ذلك منها، واعترف بالقصور على نفسه على زعمها، ليكون بعد

(١) في ت (مخدرات).

والخِدرُ : ناحية في البيت يترك عليها ستر فتكون فيه الجارية البكر، خُدِّرَتْ فهي
 مُخْدَرَةٌ. انظر النهاية في غريب الحديث ١٣/٢، والقاموس المحيط مادة (خدر) ص
 ٤٩٠.

(٢) الحجال : جمع الحجلة، بيت كالقبة يستر بالثياب وتكون له أزرار كبار.
 أو هو موضع يزين بالثياب والستور للعروس. انظر النهاية في غريب الحديث
 ٣٤٦/١، والقاموس المحيط مادة (حجل) ص ١٢٧٠.

(٣) سورة النساء من الآية (٢٠).

(٤) ساقطة من «ت».

ذلك لها ولغيرها تحريض على تتبع معاني القرآن واستنباط الدقائق منه، وهذه منقبة عظيمة لعمر مخصوصة به (١)، وإلا فأبي رئيس [ذي] (٢) إقتدار يرضي أن يكون مغلوباً لامرأة، بحضور الأعيان والأكابر، فلا محل للطعن عليه بذلك أصلاً، وسيأتي تنمة الكلام في ذلك (٣).

وقوله : وأما إعراض رسول الله ﷺ ... إلخ
ففيه أن الرسول لم يعرض يومئذ، بل علم أن ما قاله عمر حسن، ولذا وافقه عليه وأمر أبا هريرة بذلك بقوله: خلهم. ولو أعرض لما أمر أبا هريرة، بل (كان) (٤) سكت وأما قوله : لما يعرف من فظاظته، وقلة حياته... إلخ

فمردود بمدح الرسول دائماً له، وبإخباره بجودة رأيه وباتخاذ له وزيراً كما (نطق بجميع ذلك) (٥) الروايات المتقدمة وغيرها، ومن تتبع الأحاديث الواردة في فضائل عمر تحقق عنده أن مقاله المؤلف فيه باطل لا يعول عليه.

وأما قوله : كما عرفت في اعراضه عن كتابة ذلك الكتاب ... إلخ

(١) قال ابن حجر في فتح الباري ٢٠٤/٩ :
(وأتيتهم إحداهن قنطاراً) فيه إشارة إلى جواز كثرة المهر، وقد استدلت بذلك المرأة التي نازعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، في ذلك، وهو ما أخرجه عبدالرزاق من طريق أبي عبدالرحمن السلمي قال: قال عمر: (لا تغالوا في مهر النساء: فقالت امرأة ليس ذلك لك يا عمر، إن الله يقول ﴿وَأَتَيْتُمُ إحداهن قنطاراً من ذهب﴾ قال: وكذلك هي في قراءة ابن مسعود، فقال عمر: امرأة خاصمت عمر فخصمته).

(٢) في الأصل (ذوي) وما أثبتته من ت.

(٣) سيأتي ض. ١٦٦

(٤) ساقطة من ت.

(٥) في ت (نطق بذلك الجميع).

فباطل أيضاً بما قدمناه، لأن الرسول لم يعرض عنه، بل وافقه فيما قاله، ولذلك لما عاوده الحاضرون قال: «دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه» (١) وقد بينا فيما تقدم أنه لو كتب لكان كتابته بحسب القرائن في خلافة أبي بكر (٢) فيكون ذلك دليلاً عليه.

وإما قوله : إن عمر كان له / هذا المنصب ... إلخ ٢٤٣/ب

ففيه أن ما ذكره مردود بشهادة النبي ﷺ بأن عمر صالح لهذا المنصب حيث ذكر الحق في كلامه، وأخبر أن الشياطين يفرون منه، وجزم بزيادة علمه، وأنه لو كان بعده نبي لكان الصالح للنبوّة عمر، ولنذكر بعض الروايات في ذلك فنقول: روى الترمذي والإمام أحمد والحاكم والطبراني وغيرهم أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى جعل الحق على لسان عمر وقلبه» (٣).

(١) من الحديث الذي تقدم تخريجه ص (١٥) هامش رقم (٣).

(٢) تقدم ص (٣٨) .

(٣) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه حديث رقم

٣٦٨٢) ٥/٥٧٦، ٥٧٧ وقال الترمذي: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه.

ومسند الإمام أحمد ٢/٤٠١، ٤٠٢.

ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه حديث رقم ٤٥٠١) ٣/٩٣ قال الحاكم: هذا الحديث على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السياقة.

وقال الذهبي : على شرط مسلم .

وانظر في مجمع البحرين بزوائد المعجمين للهيثمي فقد ذكر له روايتان في (باب الحق على لسان عمر وقلبه، حديث رقم ٣٦٦١، ٣٦٦٢) ٦/٢٤٥.

قال في الأول : لم يروه عن المسور إلا جهم، تفرد به عبدالله.

وقال في الثاني : لم يروه عن مالك إلا ابن وهب، ولا عنه إلا عبدالله.

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٦٦ : رواه أحمد والبزار والطبراني في الأوسط ورجال البزار رجال الصحيح غير جهم بن أبي جهم وهو ثقة.

وقال في الحديث الثاني أيضاً: رجاله رجال الصحيح غير عبدالله بن صالح كاتب الليث وقد وثق، وفيه ضعف.

وروى الحكيم الترمذي (١) أن النبي ﷺ قال: «الصدق بعدي مع عمر حيث كان» (٢) وروى ابن النجار (٣) أن النبي ﷺ قال: «الصدق بعدي مع عمر حيث كان» (٤) وروى الطبراني وابن عدي أن النبي ﷺ قال: «عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي مع عمر» (٥).
وروى ابن سعد مرسلًا أن النبي ﷺ قال: «إن الله جعل الحق

(١) الحكيم الترمذي: هو الإمام الحافظ أبو عبدالله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الحكيم الترمذي، أخرج من ترمذ في آخر عمره بسبب تصنيفه كتاب ختم الولاية، وعلل الشريعة، وأنكر عليه تفضيله الولاية على النبوة، وقال ابن حجر: لم أقف لهذا الرجل مع جلالتة على ترجمة شافيه والله المستعان. ت ٣٢٠هـ. انظر لسان الميزان للذهبي ٣٠٨/٥، وسير أعلام النبلاء ٤٣٩/١٣، وحلية الأولياء لأبي نعيم ٢٣٣/١٠.

(٢) لم أجده فيما اطلعت عليه من كتب الحكيم الترمذي.
وقال العجلوني في كتابه كشف الخفاء ومزيل الإلباس ٤٣٦/١: قال الصاغاني: موضوع. انتهى وأقول: رواه في الجامع الكبير عن الحكيم الترمذي.
(٣) ابن النجار: هو محمد بن محمود بن الحسن بن هبة الله بن محاسن أبو عبدالله محب الدين ابن النجار مؤرخ حافظ للحديث ولد ٥٧٨هـ ببغداد وتوفي بها سنة ٦٤٣هـ له مؤلفات منها: الكمال في معرفة أحوال الرجال، وذيل تاريخ بغداد، والقمر المنير في المسند الكبير. انظر سير أعلام النبلاء ١٣١/٢٣، وشذرات الذهب لابن العماد ٢٢٦/٥.

(٤) لم أجده في ذيل تاريخ بغداد لابن النجار.
(٥) المعجم الكبير للطبراني ٧١٨/١٨.
وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٦/٩ رواه الطبراني في الكبير والأوسط وأبو يعلي. وفي إسناده أبو يعلي عطاء بن مسلم وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه جماعة، وبقية رجال أبي يعلي ثقات، وفي إسناده الطبراني من لم أعرفهم.
والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ١٥٠/٤
وفيه عبدالله بن لهيعة بن عقبة أبو عبدالرحمن الحضرمي، وهو ضعيف الحديث.

على لسان عمر وقلبه وهو الفاروق فرق الله به بين الحق والباطل» (١).
 وروى الطبراني أن النبي ﷺ قال: «إن الشيطان لم يلق عمر منذ
 أسلم إلا خر لوجهه» (٢).
 وروى الإمام أحمد والترمذي وابن حبان أن النبي ﷺ قال له :
 «إن الشيطان ليفرق منك يا عمر» (٣).
 وروى ابن عدي أن النبي ﷺ قال : «رأيت شياطين الإنس
 والجن فروا من عمر» (٤).
 وروى الترمذي عن النبي ﷺ أنه قال: «إني لأنظر إلى شياطين

-
- (١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢/٢٠٥.
 قال الألباني: ضعيف لأنه مرسل. أنظر ضعيف الجامع الصغير ١/٨٢.
 (٢) المعجم الكبير للطبراني ٢٤/٧٧٤.
 وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٧٠ : رواه الطبراني في الكبير في ترجمة
 سديسة من طريق الأوزاعي ولا نعلم الأوزاعي سمع أحداً من الصحابة، ورواه في
 الأوسط عن الأوزاعي عن سالم عن سديسه وهو الصواب، وإسناده حسن إلا أن
 عبدالرحمن بن الفضل بن موفق لم أعرفه، وبقيّة رجاله وثقوا.
 (٣) مسند الإمام أحمد ٥/٣٥٣.
 سنن الترمذي ٥/٨٠ حديث رقم ٣٦٩٠ ولفظه (....) إن الشيطان ليخاف منك
 يا عمر... وحديث رقم ٣٦٩١ ولفظه (... إني لأنظر إلى شياطين الإنس والجن قد
 فروا من عمر.) وقال الترمذي في الأول: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث
 بريدة.
 وقال في الثاني : هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه.
 والإحسان بترتيب صحيح ابن حبان رقم الحديث ٦٨٥٣، ٩/٢١٠٢٠.
 (٤) الكامل في ضعفاء الرجال ٣/٥١
 وفيه خارجة بن عبدالله بن سليمان بن زيد بن ثابت الانصاري مدني يكنى أبا زيد
 ويقال: أبو ذر قال فيه الإمام أحمد: ضعيف الحديث.

الجن والانس (قد) (١) فروا من عمر» (٢).

وروى ابن عدي وابن عساكر وغيرهما عن النبي ﷺ أنه قال:
«ما في السماء ملك إلا وهو يوقر عمر ولا في الأرض شيطان (إلا ويفرق من
عمر)» (٣) (٤).

وروى ابن عساكر عن النبي ﷺ أنه قال : «مالقي الشيطان عمر
إلا خراً لوجهه» (٥).

(١) في الأصل (وقد) وما أثبتته من ت ومن سنن الترمذي.

(٢) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله
عنه رقم الحديث ٣٦٩١) ٥/٨١ هـ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب من
هذا الوجه.

(٣) في «ت» (إلا وهو يفرق).

(٤) الكامل في ضعفاء الرجال ٦/٣٤٩.

وقال ابن عدي: موسى بن عبدالرحمن الثقفي الصنعاني يعرف بأبي محمد المفسر
منكر الحديث - ثم ساق أحاديث عنه إلى ابن عباس - وقال: قال الشيخ: وموسى
بن عبدالرحمن هذا لا أعلم له أحاديث غير ما ذكرته، وقد يقبل بآبن جريج عن عطاء
عن ابن عباس وهذه الأحاديث بواطيل. وتاريخ مدينة دمشق المخطوط ٥/١٣.
ونذكره في كنز العمال برقم ٣٢٧٢٥، ١١/٥٧٥ وعزاه لابن عساكر، وابن الجوزي
في الواهيات.

(٥) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ٥/١٣

والطبراني في المعجم الكبير ٢٤/٣٠٥

قال الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٧٠ : (رواه الطبراني في الكبير في ترجمة
سديسة من طريق الأوزاعي عنها ولا نعلم الأوزاعي سمع أحداً من الصحابة.

ورواه في الأوسط عن الأوزاعي عن سالم عن سديسة وهو الصواب، وإسناده
حسن إلا أن عبدالرحمن بن الفضل بن الموفق لم أعرفه، وبقية رجاله وثقوا.

ومجمع البحرين بزوائد المعجمين (باب خوف الشيطان من عمر، برقم ٣٦٥٩)

٦/٢٤٣ وقال: لم يروه عن الأوزاعي إلا النعمان، وهو أبو حنيفة، ولا رواه أبي

حنيفة إلا عن اسرائيل، تفرد به الفضل ورواه اسحاق بن يسار عن الفضل، عن
اسرائيل عن الأوزاعي، ولم يذكر أبا حنيفة.

وروى مسلم والترمذي وأحمد والحاكم أن النبي ﷺ قال : «قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم أناسٌ مُحدثُونَ فإن يك في أمتي منهم أحد فإنه عمر بن الخطاب» (١).

وروى ابن ماجة عنه ﷺ أنه قال : «إن الله وضع الحق على لسان عمر يقول به» (٢).

وروى البخاري ومسلم وأحمد والنسائي عنه ﷺ أنه قال : «بيننا أنا نائم إذ أتيت بقدر لبن فشربت منه حتى لآرى الري يخرج من أظفاري، ثم أعطيت فضلي عمر بن الخطاب قالوا: فما أولته يارسول الله؟ قال: العلم» (٣).

وروى البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وأحمد عنه ﷺ قال: «بيننا أنا نائم رأيت الناس يعرضون علي وعليهم قمص، منها / ما يبلغ

١ / ٢٤٤

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر رضي الله عنه ٢٣٩٨) ١٦/١٧٥.

- وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٩٣) ٥/٥٨١.

- مسند الإمام أحمد ٦/٥٥٥.

- ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٤٤٩٩) ٣/٩٣.

(٢) سنن ابن ماجة (المقدمة، فضل عمر رضي الله عنه رقم الحديث ١٠٨) ١/٤٠ ومجمع البحرين بزوائد المعجمين (باب الحق على لسان عمر وقلبه رقم الحديث ٣٦٦٠) ٦/٢٤٤ وقال: لم يروه عن مسعر إلا يعلي تفرد به.

قال محقق مجمع البحرين الاستاذ عبدالقدوس: إسناده ضعيف لجهالة علي بن سعيد المقرئ، لكن له شاهد.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٨١) ٧/٤٠.

صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٢٣٩١) ١٥/١٦٩، مسند الإمام أحمد ٢/١٤٧، ولم أقف عليه في سنن النسائي.

وردی الترمذی وأحمد [والحاكم] (۲) والطبرانی عنه عليه السلام أنه قال: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب» (۳).

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٩١) ٤٣/٧.

صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابه باب من فضائل عمر رضي الله تعالى عنه رقم الحديث ٢٣٩٠) ١٥/١٦٩.

سنن الترمذي (كتاب الرؤيا باب في رؤيا النبي ﷺ اللبن والقمص رقم الحديث ٢٢٨٥) ٤/٤٦٧، سنن النسائي (زيادة الإيمان ٨/١١٣).

مسند الإمام أحمد ٣٧٤/٥.

(٢) ساقطة من ت.

(٢) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٨٦) ٥/٥٧٨

قال الترمذی : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث مُشَرِّح بن هاعان.

مسند الإمام أحمد ١٥٤/٤

مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه
رقم الحديث ٤٤٩٥) ٩٢/٣

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه

وقال الذهبي : صحيح . المعجم الكبير للطبراني رقم ٤٧٥ ، رقم ٢٩٨ ، رقم ٢٨٢ ، رقم ٣١٠ ، رقم ٢٥٧ ساقطة من ت .

(٤) ساقطة من ت.

(٥) ساقطة من (ات).

وعمر»(١).

وقد بالغ النبي ﷺ في شأن أبي بكر وعمر حتى جعلهما منه منزلة السمع والبصر فروى الترمذي والحاكم [وأبو] (٢) يعلي عنه ﷺ أنه قال: «أبو بكر وعمر مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس»(٣).
وروى (البخاري)(٤) عن أنس قال: قال: رسول الله ﷺ: «ما قدمت أبا بكر وعمر ولكن الله قدمهما»(٥).

(١) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٨٠) ٥/٧٦٦ قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب، و انظر التاريخ الكبير للبخاري (١٥٩/٢) وفيه تليد بن سليمان، قال فيه البخاري تكلم يحيى بن معين في تليد ورماه

(٢) في الأصل (أبي) وما أثبتته من ت.

(٣) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب أبي بكر الصديق رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٧١) ٥/٧٢٢ ولفظه: «حدثنا قتيبة حدثنا ابن أبي فديك عن عبدالعزيز بن المطلب عن أبيه عن جده عبدالله بن حنطب أن رسول الله ﷺ رأي أبا بكر وعمر فقال: هذان السمع والبصر»

قال الترمذي : وفي الباب عن عبدالله بن عمرو، وهذا حديث مرسل، وعبدالله بن حنطب لم يدرك النبي ﷺ.

- مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، أبو بكر بن أبي قحافة رضي الله عنهما رقم الحديث ٤٤٣٢) ٣/٧٣

قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقال الذهبي في التلخيص : حسن

كم أجمع على مسند أبي يعلي المطبوع

- وانظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم ٨١٥، ٤٧٦/٢-٤٧٧.

(٤) في النسختين (البخاري) ولعله قصد ابن النجار لأنني لم أجد الحديث إلا في ذيل تاريخ بغداد لابن النجار.

(٥) ذيل تاريخ بغداد.

كنز العمال (رقم الحديث ٣٢٧٠٦) ١١/٧٢٢ وعزاه لابن النجار.

ولسان الميزان للذهبي ٨١٨/٢.

وقد تقدمت هذه الأحاديث، وبقي كثير منها، لم نذكره لعدم اتساع
الموضع له.

وأما قوله : كان مجبولاً على الفضاظة والغلظة ... إلخ

فليست الغلظة التي في عمر مذمومة، بل كانت محمودة فيه إذ المراد به الشدة في الدين، والقوة فيه، وقد مدحه النبي ﷺ بها، وجعلها صفة فيه اختص بها كما اختص غيره من الصحابة بغيرها من الصفات، فقد روى ابن عدي وغيره عنه ﷺ أنه قال: «أرحم أمتي أبو بكر الصديق، وأحسنهم خلقاً أبو عبيدة بن الجراح» (١)، وأصدقهم لهجة أبو زر (٢)، وأشدهم في الحق عمر، وأقضاهم علي» (٣).

وفي رواية أخرى لأبي يعلى: أرأف [أمتي] (٤) بأمتي أبو بكر، واشدهم في الدين عمر، وأصدقهم حياءَ عثمان، وأقضاهم (علي) (٥) وأفرضهم زيد بن ثابت (٦) وأقرأهم أبي (٧)، وأعلمهم بالحلال والحرام

ماہ بھائیوں عمر سے ۸۸۷

[illegible]

(٢) أبو ذر الغفاري: الصحابي المشهور، اسمه جندب بن جنادة على الأصح وقيل بـُرير، بموحدة مصغر ومكبر، اختلف في أبيه، فقيل جندب، أو عسرقه، أو السكن،

تقدم اسلامه، وتأخرت هجرته فلم يشهد بدرأ، ومناقبه كثيرة جداً، مات سنة إثنيتين وثلاثين في خلافة عثمان) تقريب التهذيب ٨٠٨٧ ص ٦٣٨. والإصابة ٦٢/٤

والإستيعاب ٢١٧/١

(٣) الكامل في ضعفاء الرجال ٧/٦، وفيه تقديم وتأخير وزيادة عما ذكره المؤلف هنا: **قال**: وعلته كوثر بن حكيم أبو مخلد الحلبي ليس بشيء أحاديثه بواطيل.

(٤) زيادة من ت.

(٥) ساقطة من ت.

٦) زيد بن ثابت بن الضحاك بن لوزان الأنصاري النجاري، أبو سعيد وأبو خارجة صحابي مشهور كتب الوحي، قال مسروق: كان من الراسخين في العلم، مات سنة خمس، أو ثمان وأربعين وقيل بعد الخمسين) تقريب التهذيب رقم ٢١٢٠ ص ٢٢٢.

(٧) أبي بن كعب بن قيس بن عُبَيْد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي أبو المنذر، سيد القراء، ويكنى أبا الطفيل أيضاً من فضلاء

معاذ بن جبل(١)، ألا وإن لكل أمة أميناً وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح(٢).

فانظر إلى قوله ﷺ ، كيف وصف شدته في الحق، وفي الدين، ولو كانت شدته مذمومة لما قيدها بكونها في الحق، وفي الدين، وأيضاً قد وصف النبي شدته بأنها شبيهة بشدة بعض الأنبياء، / ومن أشبه نبياً في خصلة كيف تكون تلك الخصلة مذمومة؟! فقد روى البغوي في تفسيره، عن عبد الله بن مسعود قال: (لما كان يوم بدر وجيء بالأسرى فقال رسول الله ﷺ: ما تقولون في هؤلاء؟ فقال: أبو بكر يارسول الله هؤلاء قومك وأهلك استبقهم (واستان)(٣) بهم لعل الله أن يتوب عليهم، وخذ منهم فدية تكون لنا قوة على الكفار، وقال عمر: يارسول الله كذبوك وأخرجوك قدمهم نضرب أعناقهم، مكن علياً من (فلان)(٤) فيضرب عنقه، ومكني من فلان نسيب لعمر فأضرب عنقه، فإن هؤلاء أئمة الكفر، وقال عبد الله بن

الصحابه اختلف في سنة موته اختلافاً كثيراً قيل سنة تسع عشرة، وقيل سنة اثنين وثلاثين وقيل غير ذلك) تقريب التهذيب رقم ٢٨٣ ص ٩٦ .

(١) (معاذ بن جبل بن عمر بن أوس الأنصاري الخزرجي، أبو عبد الرحمن، مشهور من أعيان الصحابة شهد بدراً وما بعدها، وكان إليه المنتهى في العلم بالأحكام والقرآن مات بالشام سنة ثمانى عشرة) تقريب التهذيب ٦٧٢٥ ص ٥٣٥ .

(٢) مسند أبي يعلى ٤١/١٠ ، رقم ٥٧٠٠ ص ٥٧٠٠ حديث عبد الله بن عمر

والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٧٧/٦ ، وحلية الأولياء ٢٢٨/١

وعلته كوثر بن حكيم، المتقدم ذكره هامش رقم ٣ . ص ١١١

(٣) هكذا في النسختين وفي تفسير البغوي (واستان).

(٤) في تفسير البغوي (عقيل)

وهو عقيل بن أبي طالب الهاشمي، أخو علي وجعفر، وكان الأسن، صحابي عالم بالنسب مات سنة ستين، وقيل بعدها . تقريب التهذيب رقم ٤٦٦١ ص ٣٩٦ .

رواحه (١): [يارسول الله] (٢) أنظر وادياً كثيراً الحطب فأدخلهم، ثم أضرم عليهم ناراً فقال له العباس (٣): قطعت رحمك، فسكت رسول الله فلم يجبه، ثم دخل، فقال ناس: يأخذ بقول أبي بكر، وقال ناس: يأخذ بقول عمر، وقال ناس: يأخذ بقول ابن رواحه، فخرج رسول الله ﷺ، فقال: «إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن، ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة، وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال ﴿فَمَنْ تَبْعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾» (٤) ومثلك يا أبا بكر مثل عيسى قال ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾» (٥) وإن مثلك ياعمر مثل نوح قال ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دِيَاراً﴾» (٦) ومثلك كمثّل موسى قال ﴿رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾» (٧) الآية الحديث (٨) وقد تقدم برواية مسلم (٩) والترمذي عن ابن عباس عن عمر في بيان نزول قوله تعالى ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يَتُخَّنَ﴾» (١٠) الآية.

فانظر كيف شبه النبي ﷺ غلظة عمر وشدته بشدة نوح وموسى عليهما السلام، وهل هذا إلا مدح لعمر؟! ومع ذلك قد أنزل الله الآية

(١) عبدالله بن رواحه بن ثعلبة بن امرئ القيس الخزرجي الأنصاري الشاعر، أحد السابقين شهد بدرًا واستشهد بموته، وكان ثالث الأمراء بها، في جمادى الأولى، سنة ثمان. انظر تقريب التهذيب رقم ٣٣١٨ ص ٣٠٣.

(٢) زيادة من تفسير البغوي.

(٣) تقدمت ترجمته ص (١٦) هامش رقم ١

(٤) سورة إبراهيم من الآية (٣٦).

(٥) سورة المائدة الآية (١١٨).

(٦) سورة نوح من الآية (٢٦).

(٧) سورة يونس من الآية (٨٨).

(٨) تفسير البغوي ٢٦١/٢ طبع دار المعرفة.

(٩) انظر تخريجه ص (٣٢) هامش رقم (م).

(١٠) سورة الأنفال من الآية (٦٧).

موافقة لما ذكره عمر، مع أن النبي لم يهو ما قاله، بل هوى ما قاله أبو بكر، فتبين أن جميع ما قاله المؤلف باطل نشأ عن عصبية في مذهب الرفض وغلوه فيه، وما ذكره من الآيات غير مؤيد لمدعاه كما تقدم تحقيق ذلك.

وأما قوله : ولكنه ﷺ إنما كان يعاملهم (بالصفح في هفواتهم...) (١) فليس ذلك على إطلاقه، بل كان ﷺ يعاملهم بذلك فيما (كان) (٢) من حق نفسه، وأما إذا كان لله فإنه يمثل (فيه) (٣) أمر الله من الشدة كما قال له تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ (٤) وقد كان ﷺ يغضب لأسباب مختلفة، إذا كانت راجعة في أمر الله ومتعلقة في أمر الدين، وكان يشتد في حدود الله وحقوقه في دينه، كما لا يخفى ذلك على من عرف سيرته مع الصحابة والمنافقين، وأما ما ذكره من قصة عبدالله بن أبي (٥) حين ظهر نفاقه، فلأنه ﷺ كان يرجو إسلامه ظاهراً وباطناً، ويرجو بإسلامه إسلام قومه، ويؤيد ذلك ما ذكره المفسرون من أن عبدالله بن أبي بن سلول بعث إلى رسول الله ﷺ وهو مريض، فلما دخل عليه [رسول الله ﷺ] (٦) قال (له) (٧): أهلك حب يهود، فقال: يا رسول الله إني لم أبعث إليك لتؤنّبني (وإنما) (٨) بعثت إليك لتستغفر

(١) ما بين القوسين ساقطة من ت.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) ساقطة من ت.

(٤) سورة التوبة من الآية (٧٣).

(٥) عبدالله بن أبي بن سلول رأس المنافقين، من بني عوف من الخزرج، وهو الذي قال: لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل، في غزوة بني المصطلق، مات بعد منصرفهم من تبوك سنة تسع، وكان قد تخلف هو ومن تبعه عن غزوة تبوك. أنظر السيرة النبوية لابن هشام ٢/٥٦٠، ٥٥٥ هـ وفتح الباري ٨/٢٣٤.

(٦) زيادة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) في ت (ولكن).

لي، وسأله أن يكفنه في قميصه ويصلي عليه (١). «ولما مات عبد الله ابن أبي بن سلول دُعي له رسول الله ﷺ ليصلي عليه (فلما) (٢) قام رسول الله ﷺ (وثب عمر) (٣) عليه فقال: يا رسول الله أتصلي على ابن أبي، وقد قال يوم (كذا وكذا كذا كذا؟ يعدد عليه) (٤) فتبسم رسول الله ﷺ وقال: أخر عني يا عمر. فلما (أكثر) (٥) عليه قال: إني خُيرت فاخترت، ولو أعلم أني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها. ومراده ﷺ ما نزل من قوله تعالى ﴿استغفر لهم أولاً تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾ (٦) -، فصلى عليه رسول الله ﷺ، ثم انصرف فلم يلبث (إلا يسيراً) (٧) حتى (نزل قوله تعالى) (٨) ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون﴾ (٩) (١٠) وإنه بعد ما أدخل عبد الله بن أبي حفرة أمر به

(١) يقول ابن حجر في فتح الباري ٢٣٤/٨ مؤكداً لهذه القصة:

(ويؤيد ذلك ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر والطبري من طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال: «أرسل عبدالله بن أبي إلى النبي ﷺ، فلما دخل عليه قال: أهلك حب يهود، فقال: يا رسول الله إنما بعثت إليك لتستغفر لي ولم أرسل إليك لتوبخني. ثم سأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه فأجابته» وهذا مرسل مع ثقة رجاله.

(٢) في «ت» (فقام).

(٣) في «ت» (وثبت عليه عمر)، وفي صحيح البخاري (وثبت إليه فقلت:) لأن عمر هو راوي الحديث.

(٤) في «ت» (كذا وكذا وكذا؟) وفي صحيح البخاري (كذا كذا وكذا؟ قال: أعدد عليه قوله).

(٥) في البخاري (أكثر).

(٦) سورة التوبة من الآية (٨٠).

(٧) في «ت» (إلا قليلاً).

(٨) في صحيح البخاري (نزلت الآيتان من براءة).

(٩) سورة التوبة الآية (٨٤).

(١٠) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم﴾، إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) رقم الحديث (٤٦٧١) ٢٣٣/٨.

رسول الله ﷺ فأخرج، فألبسه قميصه مكافأة لإلباسه العباس قميصه حين أسر ببدر، ثم قال: ﷺ وما يغني عنه قميصي وصلاتي من الله والله أكرمني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه).

وروي أنه أسلم ألف من قومه (لما) (١) رأوه يتبرك بقميص النبي ﷺ. وقد روى ذلك المحدثون ومنهم البخاري (٢)، وإذا تحققت ذلك علمت أن النبي لم يقتل عبد الله بن أبي، وفعل معه ما فعل لرجائه إسلام قومه (٣)، وقد حقق الله رجاءه فأسلموا.

وأما قوله: ولقد كان الذين هموا بقتله... إلخ

ففيه: أنهم لم يصدر منهم شيء حتى يُقتلوا، لأنهم وقفوا على العقبة ليفتكوا برسول الله ﷺ فجاء جبريل إلى النبي ﷺ وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه راحلتهم، فأرسل حذيفة (٤) لذلك فانهزموا، ولما رجع حذيفة قال له النبي: هل عرفت أحداً منهم؟ فقال: لا. وعلى

٢٤٥ / ب

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل عمر بن الخطاب رضي الله عنه برقم ٢٤٠٠) ١٥/١٧٦-١٧٧ وفي كتاب صفات المنافقين برقم ٢٧٧٤/١٧

(١) في «ت» (فلما).

(٢) هذه القصة وردت عند البخاري في مواضع متعددة من صحيحه، فانظر (كتاب

الجنائز الحديث رقم ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٣٥٠) ٣/١٣٨، ٢١٤

وايضاً (كتاب الجهاد الحديث رقم ٣٠٠٨) ٦/١٤٤

وايضاً (كتاب التفسير الحديث رقم ٤٦٧٢) ٨/٣٣٧.

(٣) يقول ابن حجر في فتح الباري ٨/٣٣٦:

وقد أخرج الطبري من طريق سعيد عن قتادة في هذه القصة قال: وما يغني عنه قميصي من الله، وإني لأرجو أن يسلم بذلك ألف من قومه).

(٤) حذيفة بن اليمان، واسم اليمان: حُسَيْل، ويقال: حَسِل، حليف الأنصار، صحابي جليل من السابقين، صح في مسلم عنه أن رسول الله ﷺ أعلمه بما كان وما يكون إلى أن تقوم الساعة، وأبوه صحابي أيضاً استشهد بأحد، ومات حذيفة في أول خلافة علي سنة ست وثلاثين. تقريب التهذيب رقم ١١٥٦ ص ١٥٤.

تقدير أن يكون عرفهم، فالذي أمره الله به على لسان جبريل هو ضرب وجوه راحلتهم لاغير، فاقتصر على أمره به، ولو أمره بقتلهم لقتلهم، وسيأتي بقية الكلام على ذلك في مطاعن الصحابة (١) فتبين أن جميع ما قاله المؤلف باطل، نشأ من ضلاله وجهله بأساليب الكلام، وبما يستفاد من (أحاديث) (٢) سيد الأنام، فتباً له ولأسلافه اللئام، كيف تجرؤا على (الطعن بهذه المسائل) (٣) على الصحابة العدول الكرام؟! وأما قوله : وبالجمل، فإن حكم الرسول عليه (وعلى أمثاله) (٤) ...

إلخ

ففيه أن ما قاله المجيب هو الحق، لأنه لو كان الأمر كما زعمه المؤلف لقتل عمر، لأن الرسول لم يخف منه ولا من غيره، بدليل قوله تعالى ﴿والله يعصمك من الناس﴾ (٥) (٦).

(١) في آخر هذا الجزء يستوفي الكلام على هذه القصة. ٨٤٣ - ٨٧٨

(٢) في ت (أحاديث).

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٥) سورة المائدة من الآية (٦٧).

(٦) أقول : الرافضة يدعون أن هذه الآية أمر صريح من الله تعالى لنبيه ﷺ بإبلاغ الوصية بالإمامة لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه من بعده مباشرة وبلا فصل، وأنها نزلت يوم غديرخم يقول آل كاشف الغطاء : «الإمامة» قد أنبأناك أن هذا هو الأصل الذي إمتازت به الإمامية وافترقت عن سائر فرق المسلمين، وهو فرق جوهرية أصلي.... وعرفت أن مرادهم بالإمامية كونها منصباً إلهياً يختاره الله بسابق عمله بعباده كما يختار النبي ... وكان النبي يعلم أن ذلك سوف يثقل على الناس وقد يحملونه على المحاباة والمحبة لابن عمه وصهره ومن المعلوم أن الناس ذلك اليوم وإلى اليوم ليسوا في مستوى واحد من الإيمان ونزاهة النبي وعصمته من الهوى والغرض، ولكن الله سبحانه لم يعذره في ذلك فأوحى إليه ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته﴾ فلم يجد بداً من الإمتثال بعد هذا الإنذار الشديد فخطب الناس عند منصرفه من حجة الوداع في غديرخم.... أنظر أصل الشيعة وأصولها لمحمد حسين آل كاشف الغطاء ٦٥، ٦٦ مكتب الثقافة

ولو لم يقتله لكان يغضب عليه ولا بد، لأن عادة الرسول جرت بغضبه

الإسلامية / دار الغدير / طهران. أما الخميني فيقول: (بعد أن أوضحنا بأن الإمامة إحدى أصول الدين الإسلامي، وأن القرآن أشار إلى ذلك إلى حد ما، وأن المزيد من تلك الإشارة لم يكن في صالح الإسلام والمسلمين. فليس هناك ثمة حاجة لإطالة الحديث حول ذلك. ولكننا إحقاقاً للحق المداس مضطرون إلى الرد على ذلك حتى لا يبقى هناك شك بشأن هؤلاء الحمقى.

إن هذا الاحتمال يقول: (يقولون إن النبي كان يخشى قول شيء بشأن الإمامة، لأنه لا يتقبله الناس مع أن القرآن وتاريخ النبي نفسه يدلان على أن أعماله لم تكن تقابل بتحفظ).

لقد أثبتنا في بداية هذا الحديث بأن النبي أحجم عن التطرق إلى الإمامة في القرآن، لخشية أن يُصاب القرآن من بعده بالتحريف، أو تشتد الخلافات بين المسلمين، فيؤثر ذلك على الإسلام.

ونورد هنا شواهد من القرآن تدل على ذكر الإمامة بتحفظ خوفاً من المافقين فقد قالت الآية (٧١) من سورة المائدة - الصواب الآية (٦٧) - ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَّا يَبْلُغْ رِسَالَتَهُ، وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾. وباعتراف أهل السنة، ونقلًا عن أبي سعيد وأبي رافع وأبي هريرة، وباتفاق الشيعة، فإن هذه الآية نزلت في يوم غديرخم، بشأن إمامة علي بن أبي طالب.. وهكذا يتضح من مجموع هذه الأدلة ونقل الأحاديث، بأن النبي كان متهيئاً من الناس بشأن الدعوة إلى الإمامة... كشف الأسرار للخميني ١٤٩، ١٥٠ دار عمار للنشر والتوزيع - عمان -

أقول : كما هو ظاهر فإن في الكلام السابق مطاعن كثيرة في القرآن والرسول وآل البيت وجميع الصحابة وإظهار لبعض مايتدين به الرافضة، ولسنا في معرض الرد عليها، ولكن نريد ردّ دعوى الاستدلال بهذه الآية على دعوى الوصية إذا سلمنا أنها نزلت يوم غديرخم.

فأولاً : هذه الآية فيها الأمر العام بالبلاغ فدعوى تخصيصها في مسألة الإمامة يحتاج إلى مخصص ولا مخصص هنا.

ثانياً : كون الإمامة عند الرافضة في هذه الأهمية، فإنه من غير المقبول أن يؤخر الأمر بها وبيانها إلى هذا الوقت، خاصة إذا عرفنا أن النبي ﷺ راجع من حجة الوداع وقد اجتمع له ذلك الحشد العظيم وخطب بهم وأشهدهم على ذلك، ثم يؤخر

على من يخالفه في أمره الجازم، أو يقول قولاً لا يرتضيه سواء ذلك المخالف والقائل عمر أو غيره، فلما لم يغضب ومع ذلك وافق عمر وأمر أبا هريرة بما أراه رأي عمر علمنا أن ذلك موافق لما عليه الرسول، وإذا كان كذلك فلا طعن فيه أصلاً.

وأما ما ذكر من أن ذلك جار على ما صرح به (الكتاب العزيز)(١)

... الخ

بيان هذا الأمر المهم جداً حتى يتفرق الناس ولم يبق معه إلا أهل المدينة ونحن نعلم أنه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة.

ثالثاً : الآية فيها الدليل على نقض اعتقاد الرافضة هذا، وأن الله لم ينزل في أمر الإمامة شيئاً ولو نزل عليه لبلغه، لأن الله تعالى تكفل له (بالعصمة) من الناس. ثم إن من أسباب النزول ما يدل على أنها نزلت في المدينة أول الهجرة وليس كما يقول الرافضة أنها نزلت يوم غدير خم.

يقول ابن كثير: (وعن مجاهد قال: (لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ قال رب: كيف أصنع وأنا وحدي يجتمعون علي؟ فنزلت: وإن لم تفعل فما بلغت رسالته.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ أي: بلغ أنت رسالتي، وأنا حافظك وناصرك ومؤيدك على أعدائك ومظفرك بهم، فلا تخف ولا تحزن فلن يصل أحد منهم إليك بسوء يؤذيكَ، وقد كان النبي ﷺ قبل نزول هذه الآية يحرس، كما روى الإمام أحمد عن عائشة رضي الله عنها كانت تحدث أن النبي ﷺ سهر ذات ليلة وهي إلى جنبه، قالت: فقلت: ما شأنك يا رسول الله؟ قال: ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة، قالت: فبينما أنا على ذلك ﷺ سمعت صوت السلاح فقال: من هذا؟ فقال: أنا سعد بن مالك، فقال: ما جاء بك؟ قال: جئت لأحرسك يا رسول الله، قالت فسمعت غطيظ رسول الله ﷺ في نومه..... وعنها قالت: كان النبي ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ قالت: فأخرج النبي ﷺ رأسه من القبة، وقال: يا أيُّها الناس انصرفوا فقد عصمني الله عز وجل) أنظر تفسير ابن كثير ٣/١٤٣، ١٤٤.

والحديث الذي ورد ذكره هنا في مسند الإمام أحمد ٦/١٤١.

(١) مابين القوسين ساقط من «ت».

فمردود بأن الآية المذكورة (١) واردة في المشركين الذين يستهزئون برسول الله ﷺ ويستعجلونه بالعذاب فأحاط بهم العذاب، وهو القتل يوم بدر، فأين يكون ذلك لعمر وأولياءه، وعمر كان ذلك اليوم من جملة العذاب على أولئك المستهزئين، لأنه أكثر فيه القتل في وقعة بدر، وأشار على النبي بقتل الأسرى وقد نزلت [الآية] (٢) موافقة لرأيه كما قدمنا ذلك (٣).

وأما قوله: بل منه ما يكون ظاهراً إلخ

ففيه : إن عمر رضي الله عنه لو كان منافقاً لمات قبل موت الرسول ﷺ (٤)، لأنه لم يعيش أحد من المنافقين بعد وفاته ﷺ، قال تعالى ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ (٥).

وقد ورد عنه ﷺ أنه قال : «إن المدينة تنفي الناس كما ينفي

(١) الآية المشار إليها هنا هي قوله عز وجل ﴿وَلَنُؤَخِّرَنَّهُمْ عَنِ الْعَذَابِ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لِّيَقُولُوا مَا يَجِبُ بِهِ﴾ الآية (٨) سورة هود.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) تقدم في ذكر موافقات عمر بن الخطاب رضي الله عنه ص (٩٦) ومابعداها.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة آل عمران من الآية ١٧٩.

ومما ورد في تفسير هذه الآية ما ذكره البغوي والشوكاني وغيرهم من قولهم: (والخطاب عند جمهور المفسرين للكفار والمنافقين أي ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه من الكفر والنفاق حتى يميز الخبيث من الطيب، وقيل الخطاب للمؤمنين والمنافقين، أي : ما كان الله ليترككم على الحال التي أنتم عليه من الاختلاط حتى يميز بعضكم من بعض).

وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن السدي قال : (قالوا: إن كان محمد صادقاً فليخبرنا بمن يؤمن به منا ومن يكفر فأنزل الله ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية). انظر تفسير البغوي ١/٣٧٧، ٣٧٨، وفتح القدير للشوكاني ١/٤٠٤، ٤٠٥.

وكيف (يكون)(٢) عمر منافقاً، وقد نقل المؤلف فيما مر عنه أنه قال لرسول الله (ﷺ)(٣) / دعني أضرب عنق عبد الله بن أبي حين ظهر نفاقه(٤). ولو كان كما زعم لكان دائماً يشفع [لعبد الله](٥) وأمثاله من المنافقين، هذا مما لا يقوله عاقل، فضلاً عن مسلم (جاهل أو عالم)(٦) فتحقق أن النفاق انقطع قبل موت الرسول، وانعدم أثره بالكلية إلى أن ظهر ابن سبأ وأصحابه، فرجع النفاق إلى الأمة وإستعمله الرافضة إلى الآن، وهو الذي يسمونه بالتقية(٧)، ولو سلمنا بقاء أحد من المنافقين

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل المدينة باب فضل المدينة وأنها تنفي الناس، رقم الحديث ١٨٧١) ٨٧/٤.

(٢) ساقطة من ت.

(٣) ساقطة من ت.

(٤) ورد هذا النقل في كلام الرافضي ص (٧٦)

(٥) في النسختين (إلى عبد الله) وهو خطأ.

(٦) في ت (عالم أو جاهل).

(٧) التقية لغة كما حدها الشيرازي عن شيخه الأنصاري (مصدر من إتقى لأنها اسم مصدر) القواعد الفقهية للشيرازي ص ١٢.

ويقول المفيد : (التقية) كتمان الحق وستر الاعتقاد فيه ومكاتمة المخالفين وترك مظاهرتهم بما يعقب ضرراً في الدين أو الدنيا. تصحيح الاعتقاد بصواب الإنتقاد أو شرح عقائد الصدوق ص ١١٥ ويقول الخميني : (التقية معناها أن يقول الإنسان قولاً مغايراً للواقع، أو يأتي بعمل مناقض لموازين الشريعة، وذلك حفظاً لدمه أو عرضه أو ماله). كشف الأسرار ص ١٤٧ والتقية عند الرافضة في كل شيء. يقول

فَقُولِ الكَلْبَنِي :

(عن هشام الكندي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إياكم أن تعملوا عملاً يعيرونكم به، فإن ولد السوء يعير والده بعمله، كونوا لمن انقطعتم إليه زيناً ولا تكونوا عليه شيناً صلوا في عشائهم وعودوا مرضاهم واشهدوا جنازتهم ولا يسبقونكم إلى شيء من الخير فأنتم أولى به منهم، والله ما عبد الله بشيء أحب إليه من الخبء ، قلت : وما الخبء؟ قال : التقية). =

بعد موته ﷺ فالقول بنفاق عمر كفر، لأنه يلزم منه تكذيب الرسول حيث أثنى عليه في الأحاديث المتقدمة وغيرها وأخبر أنه وزيره وأن الله فرق به بين الحق والباطل (١)، وبشره بالجنة (٢)، وأخبر أن أهل السماء استبشروا بإسلامه، وذكر له فضائل كثيرة لا يتسع هذا الموضع (لذكر) (٣) عشر عشر عشرها، وقد مدحه أيضاً علي وأهل البيت كما هو مسطور في كتب الفريقين، وكيف يكون منافقاً من فضله علي على نفسه في أحاديث كثيرة، ذكر أن أبا بكر وعمر أفضل منه، وقد قدمنا (عنه) (٤) بعض ذلك برواية العدول (٥) الذين عدلهم أهل السنة والرافضة ولو ذكرنا (ماورد) (٦) [عن علي] (٧) في تفضيل أبي بكر وعمر وعثمان لبلغ مجلداً ضخماً (ومن يضل الله لا يهتدي بذلك) (٨)، فلذلك أعرضنا عن ذكر بعض ذلك واكتفينا بما قدمناه (٩).

(١) تقدم تخريجه ص (١٠٥) هامش رقم (١)

(٢) تقدم في مواضع كثيرة أنظر ص (٩٧) وهامش رقم (٢)

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدم في مواضع أنظر ص (٤٤) هامش رقم (١).

(٦) ساقطة من ت.

(٧) زيادة من ت.

(٨) في ت (ومن يضل الله لا يهتدي به).

(٩) أقول : وممن روى فضائل الصديق والفاريق عن علي بن أبي طالب رضي الله عن الجميع، الدارقطني في كتاب سماه (من فضائل الصحابة ومناقبهم وقول بعضهم في بعض) مخطوط، وفي لوحة ١٥ ذكر بعض النصوص عن علي رضي الله عنه منها : (وحدثنا أبو علي ميسرة بن محمد بن أحمد بن ميسرة الشيباني قال حدثنا أبو ميرة أحمد بن عبد الله بن ربيعة بنهاوند قال : حدثنا مروان بن معاوية قال : حدثنا خلف بن حوشب عن أبي الضر قال : قال علي عليه السلام : (إن عمر ناصح لله فناصره الله، قال : وكان علي عليه السلام برد فقال : كسانيه خليلي عمر رضي الله عنه.

وأما قوله : فإنهم قد أنكروا كثيراً من (المشهورات) (١) ... إلخ
فكذب، وإنما الإنكار من دأب الرافضة الفجار الذين كفروا
الصحابه الكبار وأنكروا جميع ماورد في حقهم من الثناء على
[السنة] (٢) الأئمة الأطهار.

وأما قوله : ففيه أولاً إن الحديث (صريح في أنه) (٣) ... إلخ
فمردود بأنه لا صراحة في الحديث بذلك، لأنه يحتمل أن يكون عمر
أمره بالرجوع فلم يمتثل فضربه، (وإذا طرقة) (٤) الاحتمال بطلت
الصراحة التي زعمها، وأيضاً إن في ضرب عمر لأبي هريرة بين ثدييه
دون موضع آخر إشعار بعدم امتثال أبي هريرة، إذ الظاهر أن عمر لما
أمره بالرجوع لم يمتثل أمره، بل بقي متوجهاً إلى جهته التي توجه إليها،
فدفعه عمر بين ثدييه ليرجعه قسراً كما هو العادة في دفع من يريد أرجاع
المتوجه إلى خلف، ولما كان عمر قوياً وأبو هريرة ضعيفاً خر من دفع
عمر على أسننه.

وأما قوله : سيما مع قوله : (إن عمر) (٥) ... إلخ
ففيه: أن أبا هريرة اعتقد [أنه] (٦) لا يجوز مخالفة [أمر] (٧)
الرسول واتباع أمر عمر، فامتنع، وأما عمر (فعلم) (٨) أن هذا الأمر
[كان] (٩) غير جازم، ومن عادته أنه يراجع الرسول صلى الله عليه / عليه ٢٤٦ ب

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في الأصل (لسان) وما أثبت من «ت».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٤) في «ت» (وإذا طرقت).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في الأصل (أن) وما أثبت من ت.

(٧) زيادة من ت.

(٨) في «ت» (كان عالماً).

(٩) ساقطة من «ت».

وسلم في أوامره الغير الجازمة، لأنه كان وزيراً للرسول فأرجعه قسراً، ولهذا لما استفسر منه الرسول ﷺ بقوله: «ما حملك على ما فعلت؟» أجابه بأنه خشي أن يتكل الناس عليها، فارتضى (رأيه الرسول بذلك فوافقه ورجع عن أمره صريحاً) (١) بقوله لأبي هريرة: «خلهم». وهذا ظاهر يفهمه [كل] (٢) من له أدنى إلمام بأساليب الكلام، وإن كان يخفى على من عميت عين بصيرته، فصار لا يفرق بين الضياء والظلام ممن ختم الله على قلبه ثم أطمسه وفي أحوال البدع الشنيعة أركسه.

وأما قوله: ولو فرضنا أن أبا هريرة ... إلخ

ففيه: أن ذلك لم يكن ضرباً، وإنما كان دفعاً وإرجاعاً (ليذكر للرسول) (٣) ما أداه إليه رأيه قبل أن يستخير الناس، ولو سلمنا فلا نسلم ما ذكره، وغايته أن يكون ذلك ذنباً، والذنب إذا صدر (من) (٤) الصحابة ثم محي بالتوبة والاستغفار لا يكون محلاً للطعن ولا ضرر فيه، لأنهم ليسوا معصومين بالإجماع، وهذا القدر القليل من الذنب لا يقاوم طاعات عمر ومجاهداته العظيمة، وما ثبت في حقه من الفضائل وكثرة الثواب، وعلو درجته في الجنة وقرب منزلته عند الله (تعالى) (٥) بالنصوص القطعية على أنه قد صدر من علي ضرب من لا جناية له في قصة عائشة الصديقة لما رموها أهل الأفك بما برأها الله منه في نص كتابه، (وذلك) (٦) أن رسول الله ﷺ دعا بريرة (٧) فقال لها: أتشهدين أنني

(١) في «ت» (فارتضى الرسول برأيه فوافقه ورجع صريحاً عن أمر).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) في «ت» (ليذكر الرسول).

(٤) في «ت» (عن).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) بريرة، مولاة عائشة، صحابية مشهورة، عاشت إلى خلافة يزيد بن معاوية. انظر

الإصابة ٢٥١/٤، ٢٥٢، تقريب التهذيب برقم ٨٥٤٣ ص ٧٤٤.

رسول الله؟ قالت: نعم. قال: فأني أسئلك عن شيء فلا تكتمينه، قالت: نعم. قال: هل رأيت من عائشة ما تكرهينه؟ قالت: لا. ثم سألها علي وتوعدها، فلم تخبره إلا بخير، ثم ضربها ضرباً شديداً، ويقول لها: أصدقني رسول الله ﷺ، وهي لا تقول إلا خيراً، كما ثبت ذلك في الروايات الصحيحة (١)، وهذا وإن كان غير جائز لما تقرر في شريعتنا أنه لا يجوز ضرب الإنسان لأجل أن يقر على غيره، إلا أن أهل السنة يحملونه على محامل حسنة لما يعلمونه من جلالة علي وديانته وفضله، وإن كان ليس معصوماً عندهم (٢)، بخلاف الرافضة فإنهم إذا ثبت عندهم شيء صدر من الصحابة الكرام وإن كان حسناً في الواقع يوجب المدح لهم بين الأنام يؤولونه بالتأويلات البعيدة، بل الباطلة ويصيرونه ذماً لهم عناداً منهم / وعصية في رفضهم ١/٢٤٧ جازاهم الله بالخزي والعذاب الشديد وحشرهم مع إبليس الطريد، حيث أشبهوا إبليس في الإضلال والغواية، حتى سرت بدعتهم [إلى] (٣) بعض جهال هذه الأمة أتم سراية، فأسأل الله سبحانه أن يوفقنا لإتباع سنة سيد المرسلين ويجنبنا عن طرق المبتدعة الضالين المضلين.

(١) أنظر لقصة الإفك صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير، باب ﴿لولا﴾ إن سمعتموه قلتُم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه هذا بهتان عظيم ﴿الحديث رقم ٤٧٥٠﴾ ٤٥٢/٨، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب التوبة باب في حديث الإفك، قبول توبة القاذف رقم الحديث ٢٧٧٠) وجمع أحاديث القصة ابن حجر في فتح الباري انظر ٤٦٩/٨، ٤٧٠.

(٢) يدعي الرافضة عصمة الأئمة الإثني عشر عندهم من جميع الذنوب صغيرها وكبيرها يقول المجلسي في كتابه بحار الأنوار ٢٥/٢٠٩: أعلم أن الإمامية رضي الله عنهم اتفقوا على عصمة الأئمة عليهم السلام من الذنوب صغيرها وكبيرها، فلا يقع منهم ذنب أصلاً لا عمداً ولا نسياناً ولا خطأ في التأويل، ولا الإسهاء من الله سبحانه ولم يخالف فيه إلا الصدوق محمد بن بابويه وشيخه ابن الوليد رحمة الله عليهما، فإنهما جوّزا الإسهاء من الله تعالى لمصلحة في غير ما يتعلق بالتبليغ وبيان الأحكام.

(٣) في الأصل (على) وما أثبتته من «ت».

وأما قوله : ولعمري ... إلخ

ففيه أولاً : إن هذا قسم بغير الله تعالى، وهو من الشرك الأصغر، لما رواه الإمام أحمد والترمذي وأبو داود والحاكم عنه عليه السلام أنه قال: «من حلف بغير الله فقد أشرك» (١) وفي روايه (فقد كفر) (٢) وصححه الحاكم، وقال: على شرط البخاري ومسلم وأقره الذهبي في التلخيص (٣) وروى النسائي عنه عليه السلام أنه قال: «من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله» (٤) وفي رواية البخاري ومسلم «من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت» (٥).
وثانياً : إنه زعم أن أبا هريرة كان مشهوراً بالكذب (٦) من بين

(١) مسند الإمام أحمد ٨٧/٢ ، ١٢٥

وسنن الترمذي (باب ماجاء في كراهية الحلف بغير الله رقم الحديث ١٥٣٥) ٩٤، ٩٣/٤ وفيه (كفر أو أشرك)
قال الترمذي : هذا حديث حسن.

وسنن أبي داود (كتاب الأيمان والنذور رقم الحديث ٣٢٥١) ٣/٧٠٥
ومستدرک الحاكم (كتاب الأيمان والنذور رقم الحديث ٧٨١٤) ٤/٣٣١
قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي في التلخيص.

(٢) مسند الامام أحمد ١٢٥/٢ ، وانظر الحديث السابق عند الترمذي ومستدرک الحاكم الحديث السابق أيضاً.

(٣) هو الحديث الذي تقدم تخريجه في الهامش رقم «١».

(٤) سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي (كتاب الأيمان والنذور، التشديد في الحلف بغير الله تعالى ٤/٧).

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأيمان والنذور باب لا تحلفوا بأبائكم رقم الحديث ٦٦٤٦) ١١/٥٣٠ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الأيمان برقم ١١٥/١١-١١٧).

(٦) أقول : يحاول الرافضة قديماً وحديثاً الطعن في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم وقد أفردوا بعضهم في الطعن كالشيخين وعثمان وأبي هريرة وغيرهم ممن لهم مكانة عظيمة في الإسلام وإفرادهم لأبي هريرة رضي الله عنه لأنهم يرونه قد أكثر من الرواية للأحاديث التي تتعارض مع الأسس التي قام عليها مذهب الرافض

الصحابه، وهو كذب محض إذ كلهم شهدوا له بكثرة الرواية والصدق والعدالة، ولا يضّر تهمة هذا الرافضي لأبي هريرة بالكذب بعد أن ثبت صدقه.

وقد اتهم علي بن أبي طالب بالكذب وهو ^(١)أصدق من أبي هريرة وأفضل ولا يضره ذلك بعد أن تبينت منزلته وثبتت مرتبته ففي نهج

وتظهر غربة دينهم وبعده عن دين الإسلام الذي جاء به محمد ﷺ وعلمه لأصحابه، لهذا حميت أقلامهم ضد هذا الصحابي الجليل رضي الله عنه، ومن صنف في الدفاع عن أبي هريرة رضي الله عنه (الشيخ عبدالرحمن الزرعي) في كتاب سماه (أبو هريرة وأقلام الحاقدين) رد فيه كل ما أثاره الرافضة حول مكانته وأمانته رضي الله عنه وأقام عليهم الحجة من مؤلفاتهم.

وأبو هريرة الدوسي ! الصحابي الجليل حافظ الصحابة، اختلف في اسمه وأسم أبيه قيل: عبدالرحمن بن صخر، وقيل: ابن غنم، وقيل: عبدالله بن عائذ، وقيل: ابن عامر، وقيل: ابن عمرو، وقيل: سكين بن دومة بن هانيء، وقيل: ابن رمل، وقيل: ابن صخر، وقيل: ابن عبد شمس، وقيل: ابن عمير، وقيل: يزيد بن عسرقه، وقيل: عبد نهم، وقيل: عبد شمس، وقيل: غنم، وقيل: عبيد بن غنم، وقيل: عمرو بن غنم، وقيل: ابن عامر، وقيل: سعيد بن الحارث. هذا الذي وقفنا عليه من الاختلاف في ذلك، ونقطع بأن عبد شمس وعبد نهم، غير بعد أن أسلم، واختلف في أيها أرجح، فذهب كثيرون إلى الأول، وذهب جمع من النسابين إلى عمرو بن عامر مات سنة سبع - وقيل ثمان، وقيل تسع وخمسين، وهو ابن ثمان وسبعين سنة) تقريب التهذيب رقم ٨٤٢٦ ص ٦٨٠.

(١) اتهمه الخوارج ومن واقفهم
(١٢٦)

البلاغة (١) في خطبة تخويف أهل النهروان (٢) أنه قال بعد ما ذكر:
الذليل عندي قوي [حتى أخذ الحق له] (٣) والقوي عندي ضعيف حتى أخذ
الحق منه، رضينا عن الله قضاءه وسلمنا عن الله أمره، أتروني أكذب على
رسول الله ﷺ والله لأنا أول من صدقه (٤). انتهى

وأما قوله: فهو جارٍ على عادتهم ... الخ
ففيه أن ذلك مردود، بل هو جارٍ على عادة كبار الصحابة من
مراجعة الرسول في أوامره الغير الجازمة، حفظاً للإسلام وشفقة على
الامة فما طعن به هذا المؤلف (الرافضي) (٥) السبب جارٍ على عادته
التي يستحق بها الدخول في جهنم مع كفرة أهل الكتاب.
وأما قوله: ثم أقول: إذا إستحوذ الشيطان (على قلب إنسان) (٦)
... إلخ

(١) نهج البلاغة كتاب زعم الشريف الرضي أنه جمعه من خطب ورسائل وحكم أمير
المؤمنين. ومع أننا لا ننفي وجود بعض الكلام فيه لأمير المؤمنين علي بن أبي
طالب رضي الله عنه، فإنني لا أشك بأن جل ما فيه موضوع مكذوب على أمير
المؤمنين، لأنه فيه عقائد الاعتزال والرفض وتزكية النفس، التي لا نشك ببراءته
رضي الله عنه منها.

وقد شرح نهج البلاغة شروحاً كثيرة من أشهرها شرح ابن أبي الحديد، الذي يرد
عليه السويد في هذا الكتاب، ويكشف لنا رفضه واعزاله بل كفره. انظر مقدمة
شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٠٢/١. وشرح نهج البلاغة لمحمد عبده
١٠/١-١٣.

(٢) النهروان: هي ثلاثة نهروانات: الأعلى والأوسط والأسفل، وهي كورة واسعة
ببغداد وواسط من الجانب الشرقي حداً الأعلى متصل ببغداد وفيها عدة بلاد
متوسطة، وكان بها وقعة لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب، رضي الله عنه مع
الخوارج مشهورة.. انظر معجم البلدان برقم ١٢٢٨٢، ٣٧٥-٣٧٨.

(٣) في الأصل (حتى أدخل له الحق له) وما أثبتته من «ت» ومن نهج البلاغة:

(٤) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٢٠٧/١ طبع دار الأندلس / بيروت.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

ففيه : أن أهل السنة لكونهم تابعين في مذهبوا إليه للسنة سلموا من إغواء الشيطان، وأما الرافضة فلائهم لما سلكوا سبيل الغي والبطغيان إستحوذ / عليهم الشيطان وأغواهم وأزلهم عن طريق الهدى وعن الحق أعماهم، فإن الشيطان إذا وجد الإنسان سالكا في البدع يحمله عليها ويعينه ويمنيه، لأنها أبغض الأمور إلى الله تعالى كما روى ذلك البيهقي (١) عن ابن عباس أنه قال: «أبغض الأمور إلى الله تعالى البدع» (٢) أي: لما تضمنته من التكذيب بما أخبر الله به عن نفسه أو أخبر به عنه رسوله عناداً وجهلاً، وهي أحب إلى إبليس من كبار الذنوب كما قال بعض السلف (البدعة أحب إلى إبليس من المعصية، لأن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها) (٣) وقد حكى بعضهم عن إبليس:

(١) البيهقي: هو الحافظ العلامة، الثبت، الفقيه، شيخ الإسلام، أبو بكر، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجري الخرساني، وبيهق عدة قرى من أعمال نيسابور على يومين منها. ولد سنة ٢٨٤ هـ وتوفي في جمادى الأولى سنة ٤٥٨ هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١٦٣/١٨، والرسالة المستطرفة ص ٣٣.

(٢) السنن الكبرى للبيهقي (كتاب الصيام باب الإعتكاف في المسجد) ٣١٦/٤.

وأيضاً كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ٢٦.

وأيضاً ذكره الشيخ الألباني في قيام رمضان ص ٣٦.

(٣) كتاب شرح أصول إعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي تحقيق د/ أحمد سعد ١٣٢/١ والأثر من قول سفيان الثوري رحمه الله تعالى وقد علق المحقق عليه بما يلي : (التوبة من المعصية مهما عظمت أمر مقرر في الكتاب والسنة ولم يرد نص صحيح بعدم قبول توبة «المبتدع» وإنما هي أقوال مأثورة وردت عن جماعة من علماء السلف، ولعلمهم أرادوا بذلك التحذير من البدعة واتباع الهوى.

والنصوص القرآنية الواردة في التوبة كثيرة منها قوله جل وعلا: ﴿وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى﴾ سورة طه آية ٨٢.

وقوله ﴿فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه﴾ سورة المائدة من الآية ٣٩، وغيرها، وقد تكررت كلمة التوبة وما يشتق منها في أكثر من مائة موضع من كتاب الله عز وجل، فكيف يقال - إذن - إن البدعة لا يتاب منها؟ اللهم إلا إذا كان مراده أن (المبتدع) لا يوفق الله عز وجل للتوبة. =

أنه بث جنوده في وقت الصحابة فرجعوا إليه محسورين فقال : ماشأنكم؟ فقالوا: ما رأينا مثل هؤلاء، مانصيب منهم شيئاً قد أتعبونا. فقال: إنكم لا تقدرون عليهم، قد صحبوا نبيهم وشاهدوا تنزيل ربهم، ولكن سيأتي بعدهم قوم تنالون منهم حاجتكم، فلما جاء التابعون بعث جنوده فرجعوا إليه منكسرين، فقالوا: ما رأينا أعجب من هؤلاء نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب، فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار (فتبدل) (١) سيئاتهم حسنات، فقال: إنكم لن تنالوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم واتباعهم (سنة) (٢) نبيهم، ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقر أعينكم بهم تلعبون لعباً بهم، وتقودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم، إن استغفروا لم يغفر لهم، ولا يتوبون فتبدل حسناتهم سيئات، قال: فجاء قوم بعد القرون الأولى فبث فيهم الأهواء وزين البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون عنها ولا يتوبون (٣) إنتهى.

وإنما لا يستغفرون ولا يتوبون لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، ومن جملتهم الرافضة فإنهم اتخذوا بدعتهم ديناً لا يتوبون منها ولا يستغفرون، فبذلك استحوذ عليهم (إبليس) (٤) لأنه قد إلتزم إغواء الناس أجمعين إلا عباد الله المخلصين، كما قال تعالى عنه ﴿قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين قال هذا صراط عليّ مستقيم إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين وإن جهنم لموعدهم أجمعين﴾ (٥)

(١) في ت (وتبدل).

(٢) في ت (لسنة).

(٣) أقول: هذه الحكاية التي أوردها المؤلف لم أقف على نصها في كتاب آخر، وقد ورد بعض معناها متفرقاً في بعض الكتب أنظر مثلاً كتاب «سنن الدارمي ١٠٨/١ وكتاب، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإكثاني ١٣١/١ وكتاب تلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٣٢.

(٤) ساقطة من ت.

يعني موعد إبليس ومن تبعه، وقال في آية أخرى ﴿إنه ليس له سلطان على الذين ءامنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون﴾ (١) ولما علم عدو الله أن الله لا يسلطه على أهل التوحيد (وهم) (٢) الذين سلكوا / مسلك صحابة رسول ١/٢٤٨ الله ﷺ قال ﴿فبعزتك لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين﴾ (٣) فمن اعتصم بالله وأخلص له واتبع سنة نبيه وسنة خلفائه الراشدين الهادين المهديين لا يقدر على إغوائه وإضلاله، وإنما يكون له السلطان على من تولاه، وعدل عن سبيل النبي وأصحابه، كالرافضة وأمثالهم فهم رعيته، وهو وليهم وسلطانهم ومتبوعهم ومقتداهم. وأما قوله : أوليس هذا عند العاقل (اللييب دليلاً) (٤) ... إلخ فمردود، لأنه لا يلزم من مراجعة إنسان لأعلم منه في مسألة ورجوع ذلك الأعلم إلى قوله أن يكون ذلك إقراراً من الأعلم بالجهل، بل يدل على زيادة علمه، حيث يميز ما قاله فيراه حقاً فيأخذ به، ويؤيد ذلك ما روي عن معاذ بن جبل (٥) ، الذي شهد له النبي ﷺ بأنه أعلم الأمة بالحلال والحرام (٦) أنه قال: إنا لناخذ الحق ولو [كان] (٧) من كافر (٨).

وماروي عنه ﷺ أنه قال لعائشة رضي الله عنها لما قالت لها اليهودية: استعيزي من عذاب القبر. (أنظري إلى ما قال ولا تنظري إلى

(٥) سورة الحجر من الآية ٣٩ إلى ٤٣.

(١) سورة النحل الآية ٩٩، ١٠٠.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سورة ص الآية ٨٢، ٨٣.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدمت ترجمة معاذ ص (١١١) هامش (١)

(٦) يشير إلى الحديث الذي تقدم تخريجه ص (١١١) هامش رقم (٢)

(٧) زيادة من «ت».

(٨) لم أجده.

[من] (١) قال (٢) ولو كان مازعمه المؤلف حقاً لما كان للأمر بالاستشارة من الصحابة الوارد في آية ﴿وشاورهم﴾ معنى، وتكون إطااعته ﷺ للصحابة في بعض الأمور المستفادة من آية ﴿لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم﴾ (٣) جهلاً منه ﷺ ولا قائل بذلك، وهذا من المؤلف بالحقيقة ليس طعنًا في عمر ولا في أهل السنة وإنما هو طعن في النبي ﷺ والطعن فيه كفر (٤) فنسأل الله سبحانه وتعالى أن يعافينا من ذلك.

وما ذكر من آية ﴿وما ينطق عن الهوى﴾ (٥) فتلك مخصوصة بالقرآن كما تقدم الكلام عليها وعلى الآيتين بعدها (٦)، فأف للرافضة الذين يعمقون من الدين مروق السهم من الرمية باقتضائهم ابن سبأ المنافق الذي أتى في دين الإسلام بكل بلية (٧)، فإنهم صاروا على المسلمين أضر (من) (٨) الكفار والمشركين ﴿قاتلهم الله أنى يؤفكون﴾ (٩) ﴿وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون﴾ (١٠).

قال المؤلف : وثالثها : رده على النبي ﷺ في قضية صلح

(١) زيادة من «ت».

(٢) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

وقصة دخول اليهودية على عائشة وإخبارها لها بفتنة القبر وعذابه في سنن النسائي ٤/١٠٤-١٠٥.

(٣) سورة الحجرات من الآية (٧).

(٤) قال الإمام البربهاري في كتابه شرح السنة ص ٥٤: وأعلم أنه من تناول أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ فأعلم أنه إنما أراد محمداً ﷺ وقد آذاه في قبره.

(٥) سورة النجم من الآية (٣).

(٦) تقدم الكلام على هذا ص (٣١-٣٢).

(٧) سبقت الإشارة لدور عبدالله بن سبأ أنظر ص (٥٤) هامش رقم (٣).

(٨) في «ت» (على) وهو خطأ.

(٩) سورة التوبة من الآية (٣٠).

(١٠) سورة الشعراء من الآية (٢٢٧).

الحديث، وقد رواه جملة من علمائهم، وذكر الحميدي في الجمع بين الصحيحين بعض الحديث في مسند المسور بن مخرمة في حديث الصلح بين سهيل بن عمرو وبين النبي صلى الله عليه وسلم ب/٢٤٨ بالحديث يقول فيه: فقال عمر بن الخطاب: فأتيت النبي ﷺ (فقلت) (١): أأنت نبي الله حقاً؟ قال: بلى. قلت: أألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى. قلت: فلم نعط الدنية في ديننا إذا؟ قال: إني رسول الله، ولست أعصيه، وهو ناصري. قلت: أو ليس كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به؟ قال: بلى. فأخبرت أنك تأتيه العام. فقلت: لا. قال: فإنك تأتيه وتطوف به، قال عمر: فأتيت أبا بكر، فقلت: يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقاً؟ قال: بلى. قلت: أألسنا على الحق وعدونا على الباطل؟! قال: بلى. قلت: فلم نعط الدنية في ديننا إذا؟! قال: أيها الرجل إنه لرسول الله، ولا يعصي ربه، وهو ناصره فاستمسك بغرزه، فوالله إنه على الحق، قلت: أليس كان يحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به؟ قال: فأخبرك أنه يأتيه العام؟ قلت: لا قال: تأتيه وتطوف به.

وفي رواية البخاري في تمة هذا الخبر، قال: الزهري قال عمر: فعملت لذلك أعمالاً.

وروى البخاري في صحيحه أيضاً في تفسير سورة الفتح في باب قوله: ﴿إِذْ يَبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (٢) حديث مراجعة عمر للنبي ﷺ، وفيه بعد جواب رسول الله ﷺ، فرجع متغيظاً فلم يصبر حتى جاء أبا بكر، الحديث وروى الثعلبي الحديث الأول وزاد فيه قول عمر: ما شككت منذ أسلمت إلا يومئذ.

أقول : في هذا الحديث كما ترى عدة مطاعن منها: ما دلت

(١) في «ت» (فقلت له).

(٢) سورة الفتح من الآية (١٨).

عليه رواية الثعلبي (ورواه غيره أيضاً) (١) من شهادة عمر على نفسه بالشك يومئذ، الموجب (للرد) (٢) عن الإسلام الذي كان يظهره بين الأنام، وما كان مع أصحابه من الحجة في مقام الجدل والخصام إلا حسن الظن به الراجع إلى إظهاره الإسلام، وقد اعترف هنا بأن ذلك صار شكاً، فأى طريق لهم إلى زوال هذا الشك بعد وقوعه؟ والناس في حقه بين قاطنين، فقاتل يقول: إنه ما أرتد منذ أسلم، وآخر يقول: إنه ارتد بعد إسلامه، وهذا الخبر مؤيد لهم، فالقول بأنه ارتد، ثم عاد إلى الإسلام خلاف إجماع المسلمين في هذا المقام، ويؤيد الشك بأوضح تأييد تكرار السؤال على النبي ﷺ، فإنه أولاً أخبره بأن فعله إنما هو عن أمر الله تعالى حيث قال له: إني رسول الله، ولست أعصيه، وهو ناصري، ولم يقنع بهذا حتى قال له: ألسنت كنت تحدثنا أنا نأتي / البيت ؟ ... إلخ

١ / ٢٤٩

ثم لم يقنع بجواب النبي ﷺ (٣) ولا بإخباره، بل رجع متغيظاً على النبي ﷺ (٤) كما صرح به في الحديث الثاني، حتى قصد أبا بكر بمثل ذلك، وهو مصر على شكه وعدم إعتقاده بكلام النبي ﷺ، ولم يصدقه فيما أخبر، حتى أجابه أبو بكر بمثل جواب النبي ﷺ، ثم أنظر إلى قول أبي بكر له: فاستمسك بغرزه، فوالله إنه على الحق، مؤكداً له الجواب بأسمية الجملة، والقسم بالله وإن المشددة، مما لا يلقى إلا إلى المنكر بأشد مراتب الإنكار، أفترى أن مثل هذا الإضطراب الصادر هنا عن ابن الخطاب يقع ممن آمن بذلك النبي المستطاب، وصدقه وأذعن له في كل ما جاء به وحمله وعلى وجه الحق والصواب؟! ويؤيد ما ذكرناه بأوضح تأييد ما صرح به

(١) في ت (ورواه أيضاً غيره).

(٢) هكذا في النسختين (ويقصد الرد).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

في الكشف في تفسير قوله تعالى ﴿ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظَّانِّينَ بِاللَّهِ ظُنُّنَ السُّوءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ (١) قال: ومعنى ظنُّ السُّوءِ ظنُّهم أنَّ الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم إلى مكة ظافرين فاتحيتها عنوة وقهراً. إنتهى.

وهذا الظن كما ترى لم يقع إلا عن إمامه عمر، وهو الذي راجع وتغيظ، وما صبر كما صرح به الخبر، ومنها قوله: فكيف (نعطي) (٢) هذه الدنية في ديننا؟ وفي بعض روايات الواقعة، لو أجد أعواناً لما أعطيت الدنية، فإن كان (هذا) (٣) عن صلابة في الدين وحبّه لجهاد المشركين، فأين كان ذلك يوم أُحد، وحنين، (وخبير) (٤) وغيرها من المواقف التي هو فيها أول من فرّ وأدبر؟ وقد علم أن الفرار من الزحف وتولى الأدبار من الآيات الدالة على غضب الجبار، واستحقاق النار، وإن (كان) (٥) كلامه ذلك عن مجرد الجدال، والشقاق، وحبّ المخالفة الدال على النفاق فكفى به خزيًا وشناعة بالإتفاق، ومنها: أنه من أين جاز لعمر دون جميع مقربي الصحابة المعارضة له ﷺ في أقواله، وأفعاله؟ أتراه يرى أنه أعرف من الله تعالى ورسوله بمصالح العباد ما يرجع إليه من صلاح وفساد؟ لولا قلة الحياء التي جبل عليها، وعدم المبالاة بالدين، وأمن العقوبة من الله (سبحانه) (٦)،

(١) سورة الفتح الآية (٦).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(ومن ذلك) (١) الرسول الأمين، وما يغلى به مرجل صدره من النفاق، وهو الذي دعاه / في كل موضع إلى الشقاق، وعدم الوفاق. ٢٤٩/ب ومنها: أن (هذا) (٢) الحديث أصرح صريح في وجود عمر الحرج في صدره، مما فعله رسول الله ﷺ، وقد سمعت قوله سبحانه (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً) (٣) فوجود عمر الحرج في نفسه هنا مما قضاه ﷺ، وعدم تسليمه له كما شرحناه، أظهر دليل في عدم إيمانه بحكم الآية المذكورة، وبذلك اعترف النظام من علمائهم كما تقدم. انتهى.

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الذي نصب نفسه للجدال، والشقاق، وأظهر ماعنده من الكفر والنفاق، وهو بذلك غير سالك جادة الصواب، ولا عارف للروايات ولا لما يقصده الأصحاب، أما حديث الحميدي فهو صحيح (٤)، ولكن لا دلالة له على ما ذكره المؤلف لأن سؤال عمر، وكلامه المذكور لم يكن شكاً كما زعم، بل كان طلباً لكشف ما خفي عليه، وحثاً على إزال الكفار، وظهور الإسلام، كما عرف في خلقه وقوته في نصرة الدين، وإزالة المضلين، وقد صدر منه مثل ذلك كثيراً، ومدحه النبي ﷺ بذلك، فمن ذلك ما وقع له بعد إسلامه

(١) ساقطة من (ت).

(٢) ساقطة من (ت).

(٣) سورة النساء الآية (٦٥).

(٤) مسند المسور بن مخرمة لا يوجد فيما لدي من مخطوطات الجمع بين الصحيحين والحديث في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الشروط باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب، وكتابة الشروط حديث رقم ٢٧٣١، ٢٧٣٢) ٣٢٩/٥. وأيضاً انظر لقصة الصلح وكلام عمر فيه / صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجزية باب بلا ترجمة رقم الحديث ٣١٨٢) ٢٨١/٦، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجهاد والسير باب صلح الحديبية في الحديبية برقم ١٧٨٤، ١٧٨٥) ٣٨١، ٣٨٠/١٢، ومسند الإمام أحمد ٣٣١، ٣٢٥/٤.

(لما) (١) كان المسلمون يخفون إسلامهم فقد روى أبو نعيم في الدلائل وابن عساكر وغيرهما عن ابن عباس عنه أنه قال: (قلت: يا رسول الله ألسنا على الحق؟ قال: بلى. قلت: ففيم الإخفاء؟ فخرجنا صفين أنا في أحدهما وحمزة في الآخر، حتى دخلنا المسجد فنظرت قريش إليّ وإلى حمزة فأصابتهم كآبة شديدة، فسماني رسول الله ﷺ (٢) الفاروق يومئذ وفرّق بين الحق والباطل) (٣) فأنظر كيف قال للنبي ﷺ: ألسنا على الحق؟ وهو بعين ما قاله في هذا الحديث، ومدحه النبي بذلك، وسماه الفاروق، فالطعن عليه بمثل هذا طعن بمعرفة النبي ﷺ، فإنه لم يعرف أن هذا شك في الدين كما عرف ذلك المؤلف وذووا بدعته، سبحانه هذا بهتان عظيم، وأما ما ذكر من رواية البخاري عن الزهري عنه فصحيح (٤) أيضاً، ولكن لا لما ذكره المؤلف، بل لأن عمر لما سئل النبي ﷺ (٥) ولم يوافقهما فيما طلب علم أنه أخطأ فيما قاله، لأنه تبين عنده من جواب رسول الله ﷺ أن الله أمره بذلك لحكمة، فعند ذلك زاد في أعماله الصالحة ليكون ذلك كفارة لما قاله كما فصل ذلك في رواية أخرى، رويت عن عمر أنه قال: (مازلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق عن الذي / صنعت يومئذ ١/٢٥٠ مخافة كلامي الذي تكلمت به حين رجوت أن يكون خيراً (٦)). فانظر إلى قوله: حين رجوت أن يكون خيراً، فهل فيه رد أو شك بوجه من

(١) في ت (كما).

(٢) زيادة من «ت»، ومن دلائل الإمامة.

(٣) دلائل النبوة لأبي نعيم ١٩٥، ١٩٦ وفيه (ألسنا على الحق إن متنا وإن حيينا؟ قال: بلى والذي نفسي بيده إنكم لعلى الحق إن متم وإن حييتم...) وأنظر لكلام عمر/ صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجزية باب بلا ترجمة حديث رقم ٣١٨٢) ٢٨١/٦ وتاريخ ابن عساكر: ٢٨١/٦

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الشروط باب الشروط في الجهاد رقم ٣٣٢١، ٢٧٣٢، ٣٣٢٢).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) هذه رواية ابن اسحاق ذكرها ابن حجر في فتح الباري ٣٤٦/٥

الوجوه؟ فعمر راجع الرسول ﷺ على طريقته المعروفة في مراجعته للنبي ﷺ (١) التي نزل القرآن موافقاً له في أكثرها فلما لم يوافق الرسول على ذلك وأخبره بقوله إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري، علم أن ذلك كان لأمر إلهي لحكمة لم يدركها فوافق على ذلك أتم الموافقة، ويؤيد ما ذكرنا ما روي في قصة صلح الحديبية (٢)، من أنه لما تم الصلح كان من الشروط فيه أن من أتى النبي ﷺ من قريش رده عليهم، وإن كان مسلماً ومن جاء قريشاً ممن مع محمد ﷺ لم يردوه عليه، وكان هذا الشرط الذي فيه ذل المسلمين ظاهراً هو الذي حرك عمر على ما قاله، وعجب المسلمون منه فقالوا: سبحان الله كيف نرد (إليهم) (٣) من أتانا مسلماً؟! وقالوا: يا رسول الله أنكتب هذا؟! قال: نعم، إنه من ذهب منا إليهم فأبعده الله، ومن جأنا منهم سيجعل الله له فرجاً ومخرجاً، ففي رواية البخاري (قبينا هم كذلك إذ دخل أبو جندل بن سهيل بن عمرو) (٤) يرسف في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل: هذا يامحمد أول ما أقاضيك عليه أن ترده إلي، فقال ﷺ: إنا لم نقض الكتاب بعد. قال: فوالله إذ لا أصالحك على شيء أبداً، قال النبي ﷺ: فأجره لي. قال: ما أنا مجير ذلك. قال: فافعل، قال: ما أنا بفاعل. قال مركز (٥): بلى قد أجرناه لك، قال: أبو جندل: أي

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سبق تخريج الحديث الوارد في قصة صلح الحديبية ص (٢٥) هامش رقم (١) وسيأتي ذكر رواية البخاري ص (١٤٠) هامش رقم (١)

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أبو جندل: قيل أسمه عبدالله من السابقين إلى الإسلام ممن عذب بسبب إسلامه، كان ممن لحق بأبي بصير وانضم إليه بساحل البحر، وكانوا لا يتركون لقريش شيئاً إلا أخذوه حتى أرسلوا إلى رسول الله ﷺ يسألونه أن يضمهم إليه، استشهد أبو جندل باليمامة وهو ابن ثمان وثلاثين سنة. انظر الإصابة ٣٤/٤.

(٥) مركز بن حفص بن الأحنف بن علقمة بن عبدالحارث بن منقذ بن عمرو بن بغيض بن عامر بن لؤي القرشي العامري.... ذكره ابن حبان في الصحابة، وقال: يقال له

[معشر] (١) المسلمين، أَرَدُ إلى المشركين، وقد جئت مسلماً؟ ألا ترون ما قد لقيت؟! وكان قد عذب في الله عذاباً شديداً) (٢) (زاد ابن اسحاق فقال رسول الله ﷺ: يا أبا جندل أصبر واحتسب فإننا لا نغدر وإن الله جاعل لك فرجاً ومخرجاً) (٣) (ووثب عمر يمشي إلى جنبه ويقول: أصبر فإنما هم المشركون، وإنما دم أحدهم كدم الكلب) (٤) فانظر إلى أمر عمر لأبي جندل بالصبر، كما أمره الرسول فإنه صريح برجوع عمر إلى ما قاله الرسول، وتيقنه أن ذلك لحكمة بعثت الرسول على ذلك، فأين في ذلك شك من عمر ومخالفة؟! فإن قلت: ما الحكمة في هذا الصلح بهذا الوجه؟ قلت: (ذكر العلماء أن المصلحة المترتبة على إتمام هذا الصلح ما ظهر من ثمراته الباهرة، وفوائده المتظاهرة التي كان عاقبتها / فتح مكة، وذلك أنهم قبل الصلح لم يكونوا مختلطين بالمسلمين (ولا تتظاهر) (٥) أمور النبي ﷺ كما هي؛ فلما حصل صلح الحديبية إختلطوا بالمسلمين، وجاؤا إلى المدينة، وذهب المسلمون إلى مكة، وخلوا بأهلهم، وأصدقائهم، وغيرهم ممن يستنصحوه، وسمعوا منهم أحوال النبي ﷺ،

صحبة ولم أره لغيره، وله ذكر في المغازي عند ابن إسحاق والواقدي أنه هو الذي أقبل لإفئداء سهيل بن عمرو يوم بدر، وذكره المرزباني في معجم الشعراء ووصفه بأنه جاهلي، ومعناه أنه لم يسلم وإلا فقد ذكر هو أنه أدرك الإسلام وقدم المدينة لما أسر سهيل بن عمرو يوم بدر فافئداه ... وذكر له قصة في قتل عامر بن الملوح ... وله ذكر في صلح الحديبية في البخاري. الإصابة ٤٥٦/٣.

- (١) في الأصل (معاشر) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.
- (٢) جزء من الحديث الذي تقدم تخريجه ص (١٣٥) هامش رقم (٣)
- (٣) هذه الزيادة عن ابن اسحاق أوردها ابن حجر في فتح الباري ٣٤٥/٥.
- (٤) يقول ابن حجر: وفي رواية أبي المليلح بأوصاه رسول الله ﷺ قال: ووثب عمر مع أبي جندل يمشي إلى جنبه ويقول: إصبر، فإنما هم مشركون، وإنما دم أحدهم كدم كلب قال: ويدني قائمة السيف منه، يقول عمر: رجوت أن يأخذه مني فيضرب به أباه، فضن الرجل - أي بخل - بأبيه ونفذت القضية فتح الباري ٣٤٥/٥.
- (٥) في النسختين (ولا بتظاهر) وما أثبتته من شرح النووي لصحيح مسلم.

ومعجزاته وأعلام نبوته، وحسن سيرته، وجميل طريقته، وعاینوا بأنفسهم كثيراً من ذلك فمالت نفوسهم إلى الايمان، حتى بادر خلق منهم إلى الإسلام قبل فتح مكة، فأسلموا بين صلح الحديبية، وبين فتح مكة، وإزداد الآخرون ميلاً إلى الإسلام، فلما كان يوم الفتح أسلموا كلهم، لما كان قد تمهد لهم من الميل، وكانت العرب من غير قريش ينتظرون بإسلامهم إسلام قريش، فلما أسلمت قريش أسلمت العرب في البوادي، قال (الله) (١) تعالى ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ (٢) (٣) والله أعلم.

وأما ما ذكره من رواية البخاري في صحيحة في تفسير سورة الفتح، فهو دليل عليه لا له كما يُصرّح لذلك آخر روايته، والمؤلف أدخل في النقل كما هو دأبه، فلم ينقل رواية البخاري بتمامها، ولندكرها بلفظها فنقول: قال البخاري: (حدثنا أحمد بن إسحاق (السلمي) (٤) قال: حدثنا يعلى قال: حدثنا عبد العزيز [بن سياه] (٥) عن خبيب بن أبي ثابت قال: أتيت أبا وائل أسأله، فقال: كنا بصفين فقال رجل: ألم تر إلى الذين يدعون إلى كتاب الله؟ فقال علي: نعم، فقال (سهل) (٦) بن حنيف: اتهموا أنفسكم، فلقد رأيتنا يوم الحديبية - يعني الصلح الذي كان بين

(١) ليست في «ت» ولا في شرح النووي لصحيح مسلم.

(٢) سورة النصر الآية (٢، ١).

(٣) شرح النووي لصحيح مسلم ١٤٠/١٢، وأنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٤٨/٥.

(٤) في الأصل (السلمي) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٥) زيادة من صحيح البخاري المطبوع مع فتح الباري

(٦) في ت (سهيل)

وهو سهل بن حنيف بن واهب الأنصاري الأوسي، صحابي، من أهل بدر واستخلفه علي على البصرة ومات في خلافته. تقريب التهذيب برقم ٢٦٥٦ ص ٢٥٧، وأنظر أيضاً الاستيعاب لابن عبد البر بهامش الإصابة ٩١/٢.

النبي ﷺ والمشركين - ولو نرى قتالاً لقاتلنا، فجاء عمر فقال: ألسنا على الحق، وهم على الباطل؟ أليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار؟ قال: بلى. فقال: فقيم نعطي الدنيا في ديننا، ونرجع ولما يحكم الله بيننا؟ فقال: يابن الخطاب إني رسول الله، ولن يضيعني الله أبداً. فرجع متغيظاً فلم يصبر حتى جاء أبا بكر فقال: يا أبا بكر ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ قال: يابن الخطاب إنه رسول الله ﷺ ولن يضيعه الله أبداً، فنزلت سورة الفتح «(١)» إنتهى.

فقوله : فنزلت سورة الفتح يدل على أن الرسول أعلمه بأن هذا الصلح وإن كان فيه إذلال للمسلمين بحسب الظاهر إلا أنه يترتب عليه مصلحة عظيمة، وهي فتح مكة وإسلام جميع أهلها، وإن الله أنزل ذلك تسلياً لعمر رضي الله عنه (٢)، وأما ما ذكر من زيادة رواية الثعلبي (٣)،

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب إذ يبائعونك تحت الشجرة رقم الحديث ٤٨٤٤) ٥٨٧/٨.

(٢) ومما يدل على أنها نزلت تسلياً لعمر رضي الله عنه ما أخرجه البخاري في كتاب التفسير تحت باب إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً رقم الحديث ٤٨٣٣) ٥٨٢/٨.

ونصه : عن زيد بن أسلم عن أبيه (أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلاً فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ، ثم سأله فلم يجبه، ثم سأله فلم يجبه، فقال: عمر بن الخطاب ثكلت أم عمر، نزلت رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك، قال عمر: فحركت بعيري، ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في القرآن فما نشبت أن سمعت صارخاً يصرخ بي. فقلت: لقد خشيت أن يكون نزل في قرآن، فجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه، فقال: لقد أنزلت علي الليلة سورة لهي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس. ثم قرأ ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً﴾.

(٣) الثعلبي : هو أحمد بن محمد بن إبراهيم أبو إسحاق المشهور بالثعلبي النيسابوري الحافظ المتقن، الواعظ، الثقة العالم بوجوه الإعراب، البارع في اللغة

فهي باطلة لما قدمنا (١) / من أن روايات الثعلبي عند أهل السنة غير مقبولة، ولقبوه بحاطب الليل (٢) وأكثر رواياته في التفسير عن [الكلي] (٣) الرافضي الداعي إلى رفضه الذي كان يقول إن علي بن

العربية، وحيد عصره في التفسير له كتاب «التفسير الكبير» وكتاب «العرائس» في قصص الأنبياء.

قال السمعاني : يقال له : الثعلبي والثعالبي، وهو لقب له لا نسب، توفي سنة ٤٢٧هـ. أنظر سير أعلام النبلاء ١٧/٤٣٥-٤٣٦ ووفيات الأعيان لابن خلكان ٣٧/١، والبداية والنهاية ٤٣/١٢.

قلت : وهو غير الثعالبي العلامة شيخ الأدب، فهو أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل النيسابوري الشاعر، مصنف كتاب «^{يثرب} الدهر في محاسن العصر»، وكان رأساً في النظم والنثر مات سنة ٤٣٠هـ، وله ثمانون سنة. انظر سير أعلام النبلاء ١٣٧/١٧، ١٣٨.

(١) تقدم الكلام على ذلك في الجزء الأول لوحة رقم ٤٥ ب .

(٢) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «والثعلبي» هو في نفسه كان فيه خير ودين، وكان حاطب ليل ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح وضعيف وموضوع، «والواحدي» صاحبه كان أبصر منه بالعربية، لكن هو أبعد عن السلامة واتباع السلف، والبغوي تفسيره مختصر من الثعلبي لكنه صان تفسيره عن الأحاديث الموضوعة والآراء المبتدعة. مجموع فتاوى شيخ الإسلام مقدمة التفسير ٣٥٤/١٣.

وقال ابن الجوزي: «ليس في تفسير الثعلبي ما يعاب به إلا ماضنه من الأحاديث الواهية التي هي في الضعف متناهية». النجوم الزاهرة ٤/٢٨٣.

(٣) في النسختين «الكليني» ولعله خطأ من النساخ، لأن الكليني صاحب كتاب «الكافي» اسمه محمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني ت ٣٢٩هـ. انظر تنقيح المقال ٤٨/١، ورجال النجاشي رقم ١٠٢٧، (٢/٢٩٠) وكتاب الكافي ١٣/١.

وهذا الرجل عند تتبع من أخذ عنهم الثعلبي الروايات في تفسيره لم أجده أخذ عنه وإنما أخذ التفسير عن ابن عباس رضي الله عنه من ثلاث طرق عن «محمد بن

أبي طالب لم يمت، وإنه يرجع إلى الدنيا(١).

وأما قوله : منها ما دلت عليه رواية الثعلبي ... إلخ

ففيه أنه لا عبرة بدلالة روايته بعد ما بينا أن روايته غير مقبولة وعلى تقدير صحتها، فهذا الشك لا يوجب الرد عن الإسلام لأن الشك يقابل اليقين، ولما كان لليقين مراتب ثلاث علم اليقين ،

السائب الكلبي» «ومحمد بن السائب الكلبي» يقول فيه الجوزجاني: كذاب ساقط، حدث عن المعتمر بن سليمان عن أبيه قال: كان بالكوفة كذابان، فمات أحدهما، السدي والكلبي. أحوال الرجال بتحقيق السامرائي ٥٤.

وقال ابن عدي : عن زائد : كنت أختلف إلى الكلبي أقرأ عليه القرآن فأتيته يوماً فسمعتة يقول: مرضت مرضة فنسيت ما كنت أحفظ فأتيت آل محمد ففتلوا في في فحفظت ما كنت نسيت، فقلت: لا والله ما أروي عنك بعد هذا فتركته. ويقول أيضاً: حدثنا الساجي قال: حدثني محمد بن موسى، ثنا يزيد بن زريع ثنا الكلبي وكان سبئياً. الكامل في ضعفاء الرجاء لابن عدي الجرجاني ١١٥/٦.

(١) ومما يؤكد أن المقصود هنا هو الكلبي «وليس الكليني» أن الكليني من أشهر علماء الإمامية الاثني عشرية، ومن المعلوم أن الإمامية يعتقدون موت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وأن الإمامة إنتقلت بعد موته إلى ابنه الحسن ثم الحسين رضي الله عنهم، ثم هي فس تسعة من أبناء الحسين خاصة.

والذي أشار إليه المؤلف قال عنه : كان يقول إن علي بن أبي طالب لم يمت... وهذا قول السبئية بعينه يقول النوبختي الرافضي : (وفرقة منهم قالت أن علياً لم يقتل ولم يمت ولا يقتل ولا يموت حتى يسوق العرب بعصاه.... وهذه الفرقة تسمى السبئية أصحاب «عبدالله بن سبأ...» فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٢.

وقال الحافظ : «محمد بن السائب أبو النضر الكوفي النسابة المفسر» متهم بالكذب ، ورمي بالرفض، قال ابن حبان: كان الكلبي سبئياً من أولئك الذين يقولون: إن علياً لم يمت وأنه راجع إلى الدنيا... الضعفاء الصغير ٣٢٢، وانظر أيضاً الضعفاء والمتروكين ٥١٤ وتقريب التهذيب رقم ٥٩٠١ ص ٤٧٩.

وعينه، وحقه (١) كان للشك أيضاً مراتب ثلاث حتى بازاء كل مرتبه من

(١) يقول ابن القيم رحمه الله: «درجات اليقين» وهو على ثلاث درجات.

الدرجة الاولى : علم اليقين. وهو قبول مظاهر من الحق، وقبول ماغاب للحق، والوقوف على ما قام بالحق. ذكر الشيخ في هذه الدرجة ثلاثة أشياء، هي متعلق «اليقين» وأركانها.

الاولى: قبول مظاهر من الحق تعالى. والذي ظهر منه سبحانه: أوامره ونواهيه وشرعه، ودينه الذي ظهر لنا منه على السنة رسله فنتلقاه بالقبول والإنقياد، والإذعان والتسليم للربوبية والدخول تحت رق العبودية.

الثاني: «قبول ماغاب للحق» وهو الإيمان بالغيب الذي أخبر به الحق سبحانه على لسان رسله من أمور المعاد وتفصيله، والجنة والنار، وما قبل ذلك: من الصراط والميزان والحساب وما قبل ذلك: من تشقق السماء وانفطارها وانتثار الكواكب، ونسف الجبال وطي العالم وما قبل ذلك: من أمور البرزخ ونعيمه وعذابه.

فقبول هذا كله إيماناً وتصديقاً وإيقاناً - هو اليقين، بحيث لا يخالج القلب فيه شبهة ولا شك ولا تناسي، ولا غفلة عنه، فإنه إن لم يهلك يقينه أفسده واضعفه.

الثالث: «الوقوف على ما قام بالحق» سبحانه من أسمائه وصفاته وأفعاله. وهو علم التوحيد، الذي أساسه: إثبات الأسماء والصفات، وضده التعطيل والنفي والتجهم، فهذا التوحيد يقابله التعطيل.

أما التوحيد القصدي الإرادي، الذي هو إخلاص العمل لله، وعبادته وحده فيقابله الشرك والتعطيل شر من الشرك، فإن المعطل جاحد للذات أو لكمالها، وهو جحد لحقيقة الإلهية، فإن ذاتاً لا تسمع ولا تبصر ولا تتكلم ولا ترضى، ولا تغضب، ولا تفعل شيئاً، وليست داخل العالم ولا خارجه، ولا متصله بالعالم ولا منفصلة، ولا مجانبة له، ولا مباينة له، ولا مجاورة ولا مجاوزة ولا فوق العرش، ولا تحت العرش، ولا خلفه ولا أمامه ولا عن يمينه ولا عن يساره: سواء هي والعدم.

والمشرك مقر بالله وبصفاته، لكن عبد معه غيره فهو خير من المعطل للذات والصفات فاليقين هو الوقوف على ما قام بالحق من أسمائه وصفاته، ونعوت كماله وتوحيده وهذه الثلاثة أشرف علوم الخلائق: علم الأمر والنهي، وعلم الأسماء والصفات والتوحيد وعلم المعاد واليوم الآخر. والله أعلم.

قال : «الدرجة الثانية» عين اليقين. وهو المُغني بالإستدلال عن الإستدلال وعن

اليقين مرتبة من الشك، فيكون المراد من الشك هنا عدم حصول عين اليقين، له مع حصول علم اليقين له، وذلك لا يوجب نقصاناً أصلاً، فتبين بذلك بطلان كلام هذا الرافضي الشاك في دينه شكاً يظهر له من جهله أنه غاية يقينه.

وأما قوله : فقائل يقول ... الخ

الخبر بالعيان، وخرق الشهود حجاب العلم.
الفرق بين علم اليقين وعين اليقين: كالفرق بين الخبر الصادق والعيان. وحق اليقين: فوق هذا.

وقد مثلت المراتب الثلاث بمن أخبرك : أن عنده عسلاً، وأنت لا تشك في صدقه ثم أراك إياه، فازددت يقيناً. ثم نقت منه.

فالاول : علم اليقين، والثاني عين اليقين، والثالث حق اليقين.
فعلما الآن بالجنة والنار: علم يقين، فإذا أزلت الجنة في الموقف للمتقين وشاهدها الخلائق، وبرزت الجحيم للغاوين، وعابنها الخلائق فذلك: عين اليقين فإذا أدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار: فذلك حينئذ حق اليقين. قوله: «هو المغني بالاستدلال عن الاستدلال».

يريد بالاستدلال: الإدراك والشهود. يعني صاحبه قد استغنى به عن طلب الدليل، فإنه إنما يطلب الدليل ليحصل له العلم بالمدلول، فإذا كان المدلول مشاهداً له - وقد أدركه بكشفه - فأى حاجة به إلى الاستدلال؟ وهذا معنى «الإستغناء عن الخبر بالعيان» وأما قوله: «وخرق الشهود حجاب العلم».

فيريد به : أن المعارف التي تحصل لصاحب هذه الدرجة: هي من الشهود الخارق لحجاب العلم، فإن العلم حجاب عن الشهود، ففي هذه الدرجة يرتفع الحجاب، ويفضي إلى المعلوم، بحيث يكافح بصيرته وقلبه مكافحة.

قال: «الدرجة الثالثة»: حق اليقين. وهو إسفار صبح الكشف. ثم الخلاص من كلفة اليقين. ثم الفناء في حق اليقين.

إعلم أن هذه الدرجة لا تنال في هذا العالم إلا للرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، فإن نبينا ﷺ رأى بعينه الجنة والنار، وموسى عليه السلام سمع كلام الله منه إليه بلا واسطة، وكلمة تكليماً وتجلّى للجبل وموسى ينظر، فجعله دكاً هشيماً....) مدارج السالكين ٢/٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١.

ففيه أن هذا القول من أقوال الفرق الرافضة (الذين) (١) يقولون بارتداد الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين إلا أربعة أو خمسة (٢) ، وفي ذلك تكذيب صريح للآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وهو كفر صريح، ويلزم من القول بذلك إبطال الدين، لأنه إذا كان الأمر كما زعموا لكانت الأحاديث كلها زوراً لعدم الاعتماد على رواياتهم حينئذ ويمكن أن يكون القرآن عورض بما هو أفصح منه كما تدعيه اليهود والنصارى فكتمه الصحابة، وكذا ما نقله سائر الأمم عن جميع الرسل يجوز فيه الكذب والزور والبهتان، لأنهم إذا ادعوا في الأمة (التي) (٣) هي خير أمة أخرجت للناس أنهم ارتدوا بعد وفاة نبيهم ففي الأمم الباقية يكون ذلك بالأولى. وأيضاً إن رسول الله ﷺ [٤] مات (وهو عنهم راض) (٥) وأخبرنا الله بذلك بقوله ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين﴾ (٦) وقال ﴿رضي الله عنهم ورضوا

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ورد النص على كفر الصحابة وردتهم - على زعم الرافضة - رضوان الله عليهم في أصح الكتب عند الرافضة الذي هو بمنزلة صحيح البخاري عند أهل السنة، وهو الكافي للكليني يقول تحت عنوان: (الناس بعد النبي ﷺ أهل ردة إلا ثلاثة) (عن أبي جعفر عليه السلام قال: كان الناس أهل ردة بعد النبي ﷺ إلا ثلاثة فقلت: ومن الثلاثة؟ قال: المقداد بن الأسود، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي رحمة الله وبركاته عليهم، ثم عرف أناس بعد يسير وقال: هؤلاء الذين دارت عليهم الرحا وأبوا أن يبايعوا حتى جاؤوا أمير المؤمنين عليه السلام مكرها فبايع، وذلك قول الله تعالى: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً وسيجزى الله الشاكرين﴾. روضة الكافي ٢٠٥/٨ ، وانظر أيضاً ٢٣٦/٨ ، ومعرفة أخبار الرجال للكبشي ص ٥ .

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في ت (وهو راض عنهم).

(٦) سورة الفتح من الآية (١٨).

عنه^(١) ولم ينزل بعد رسول الله كتاب ولا نبي، فمن أخبر بأنهم ارتدوا، وأيضاً إن الله أخبرنا بأن الذين آمنوا من قبل الفتح، والذين ءامنوا من بعد الفتح كلهم، وعدهم الله الحسنى، والحسنى^(٢) هي الجنة، والله لا يخلف الميعاد والجنة لا يدخلها كافر، فكيف يجوز إرتدادهم، وهم موعودون من الله بالجنة؟! وأيضاً إن الله تعالى جعلهم شهداء على الناس يوم^(٣) القيامة، ومن يكون شاهداً لله يوم القيامة كيف يتصور إرتداده؟! فقد علم بذلك أن الصحابة عمر وغيره عاشوا على الحق وماتوا على الحق، وأنهم كما قال الله تعالى فيهم ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾^(٤).

(١) سورة المائدة من الآية (١١٩).

(٢) قال تعالى ﴿لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلاً وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً﴾ سورة النساء الآية (٩٥).

يقول ابن كثير : (وكلاً وعد الله الحسنى) أي : الجنة والجزاء الجزيل. أنظر تفسير ابن كثير ٣٤١/٢.

(٣) قال تعالى ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وإن كانت لكبيرة إلا على الذين هدى الله وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرؤوف رحيم﴾ سورة البقرة الآية (١٤٣).

يقول ابن كثير: (إنما حولناكم إلى قبلة إبراهيم عليه السلام واخترناها لكم لنجعلكم خيار الأمم، لتكونوا يوم القيامة شهداء على الأمم، لأن الجميع معترفون لكم بالفضل). تفسير ابن كثير ٢٧٥/١.

(٤) سورة آل عمران من الآية (١١٠). يقول ابن كثير : (يخبر تعالى عن هذه الأمة المحمدية بأنهم خير الأمم فقال ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾..... والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة، كل قرن بحسبه، وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله ﷺ ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم). تفسير ابن كثير ٧٧/٢.

فقد يتبين / أن الرافضة شر الفرق المبتدعة، بل شر الخليقة إذ ٢٥١/ب
هم شر من اليهود والنصارى كما ذكرنا ذلك فيما تقدم (١).
وأما قوله : ويؤيد الشك ... إلخ

ففيه أنه لا تأييد بذلك أصلاً ، لأن تكرار السؤال من عمر لم يكن
لعدم إقناعه، (وإنما) (٢) كان من باب مراجعته النبي التي جرت عاداته،
وأنه انتقل في السؤال من شيء إلى آخر لغيظه مما إختلج في ذهنه من
أن هذا الصلح فيه ذلة للمسلمين، وعزة للكافرين، لعل الرسول أن يأتيه
بجواب يكون له به الراحة من هذا [الغيظ] (٣) الذي حصل له، فلما
رأى الرسول أصر على ذلك الصلح بذلك الوجه، وبذلك الشروط علم أن
ما قاله الرسول حق، لأنه لم يكن إلا عن أمر إلهي، وأنه أخطأ في سؤاله
الرسول عن ذلك ورجوعه إلى أبي بكر لم يكن لعدم إطمئنانه بقول
الرسول، بل كان ليعلم حاله، هل وقع له مثل ما وقع له؟ فلما أجابه مثل ما
أجاب به الرسول تحقق خطأه، وتيقن دقة نظر أبي بكر وفهمه، فعند ذلك
ندم على ما قاله، وزاد في أعماله الصالحة لتكون تلك الزيادة كفارة لما
قاله كما تقدم (٤)، على أن في بعض الروايات أن عمر (أتى إلى أبي
بكر) (٥) أولاً، ثم أتى إلى الرسول، فعلى هذا لا يكون محلاً للطعن (٦)

(١) تقدم في الجزء الأول لوحة رقم ٤٨٠ / ب

(٢) في «ت» (وإنه).

(٣) في الأصل (اللفظ) وما أثبتته من «ت».

(٤) تقدم ص (١٣٦).

(٥) في «ت» (أتى أبابكر).

(٦) لم أقف على هذه الروايات، والروايات التي تقدمت ص (١٣٥) ومابعدا فيها النص
على (أن عمر بن الخطاب أتى إلى الرسول ﷺ أولاً) وتلك الروايات في الصحيحين
كما سبق تخريجها. ومافي الصحيحين مقدم على غيره، وقد وجهها العلماء
توجيهات صحيحة ليس فيها أي مطعن على عمر رضي الله عنه، والمؤلف تابعهم،
ونقل كثيراً من أقوالهم، فلا حاجة إلى النظر في أي رواية أخرى لعدم ورود الشك

أصلاً.

وأما قوله: ثم أنظر إلى قول أبي بكر ... إلخ
ففيه أن هذا الحصر ممنوع، بل قد يجعل غير المنكر كالمنكر (١)،
فيؤكد له الحكم، وهذا مما أطرر استعماله عند البلغاء، كما لا يخفى
على من له أدنى معرفة بعلوم البلاغة، ويدل على ذلك قول الشاعر:
جاء شقيق عارضاً رمحه إن بني عمك فيهم رماح (٢).
فأكد بأن، مع أنه لا ينكر ذلك، ومثل ذلك قوله تعالى ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ
ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ﴾ (٣) مؤكداً بأن واللام مع أن الموت مما لا ينكره أحد،
فأبو بكر أكد كلامه لعمر لأنه نزل منزلة المنكر، وأشار له بذلك بأنك إذا
كنت عالماً بأحوال الرسول لا ينبغي لك أن تسأله بمثل هذه الأسئلة، فعند
ذلك علم عمر أنه أخطأ فعمل لذلك أعمالاً كما ذكر في رواية البخاري (٤)

أصلاً، والله أعلم.

- (١) أي: ينزل الإنسان الذي لا ينكر الأمر منزلة من ينكره، ويؤتى له بالمؤكدات التي تستعمل مع من ينكر ذلك الأمر.
- (٢) البيت لجحل بن نضلة، أحد بني عمر بن عبد بن قتيبة بن معن بن أعصر. ويعني شقيق بن جزء بن رباح بن عمر بن عبد شمس بن أعيان، أحد بني قتيبة بن معن. أنظر كتاب المؤتلف والمختلف لأبي القاسم الحسن بن بسر الأمدي ص ٨٢.
- (٣) سورة المؤمنون الآية (١٥).
- (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الشروط باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط رقم الحديث ٢٧٣١، ٢٧٣٢، ٢٧٣٣، ٣٣٠، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٩/٥).
والحديث طويل قال فيه (قال الزهري: قال عمر: فعلت لذلك أعمالاً).
يقول ابن حجر: (قال بعض الشراح: قوله «أعمالاً» أي: من الذهاب والمجيء والسؤال والجواب ولم يكن ذلك شكا من عمر، بل طلباً لكشف ما خفي عليه، وحثاً على إزال الكفار، لما عرف من قوته في نصرته الدين.
وتفسير الأعمال بما ذكر مردود، بل المراد به الأعمال الصالحة ليكفر عنه ما مضى من التوقف في الإمتثال ابتداءً، وقد ورد عن عمر التصريح بمراده بقوله «أعمالاً»

فلا طعن في ذلك أصلاً.

وأما ما نقله عن الكشاف، ففيه أنه لا تأييد له فيه بوجه، بل هو مما يتوجه عليه، لأن الذين ظنوا أن الله لا ينصر الرسول والمؤمنين هم أهل النفاق بالمدينة، وأهل الشرك بمكة^(١)، وعمر رضي الله عنه كان متيقناً بالنصرة، لأن الله تعالى قال ﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٢) ولهذا قال: ألسنا على الحق وهم على الباطل؟ (ولهذا)^(٣) مال إلى عدم الصلح وأراد القتال، ولو كان يظن عدم النصرة لكان طلب من النبي / المبادرة إلى الصلح (حتى لا ينتصر عليهم المشركون)^(٤)، ويؤيد ذلك قوله: فكيف نعطي هذه الدنيا في ديننا؟!^(٥)

وأما قوله: فأين ذلك يوم أحد؟ ... إلخ

ففيه أن عمر لم يفر لاقى هذه المواطن ولا في غيرها، وقد ذكرنا فيما تقدم أنه أشجع من علي^(٦)، وذكرنا أيضاً أنه لما انهزم المسلمون في وقعة أحد وثبت رسول الله ﷺ، وثبت معه من أصحابه أربعة عشر

ففي رواية ابن اسحاق «وكان عمر يقول: مازلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ، مخافة كلامي الذي تكلمت به.» فتح الباري ٣/٤٦٦.

(١) أنظره في الكشاف ٣/٤٦٢.

والمؤلف يشير إلى ما أورده عن الرافضي ص (١٣٢-١٣٣) الرافضة عمدوا إلى الآيات الواردة في الكفار والمنافقين فزعموا أنها وردت في حق كبار الصحابة الطيبين الطاهرين الفاروق والصدّيق وغيرهم، فزعم هذا الرافضي أن تفسير الآية (٦) من سورة الفتح لا ينطبق إلا على عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٢) سورة الروم الآية (٤٧).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في ت (حتى لا ينتصر المشركون عليهم).

(٥) أنظر الحديث الذي سبق تخريجه ص (١٤٠) هامش (١)

(٦) تقدم قصة إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه وكيف كان ذلك عزاً للإسلام والمسلمين ص ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧

أحدهم عمر، وناداهم أبو سفیان(١) فلم يجسر أن يجيبه أحد ممن كان (مع الرسول ﷺ) (٢) إلا عمر، فإنه أجابه بقوله: كذبت يا عدو الله، ثم قال: وقد بقي لك ما يسوءك(٣). وهذا المؤلف لا يستحي من الكذب والبهتان جازاه الله بعذاب النيران، وحشره يوم القيامة مع الشيطان.

وأما قوله : وإن كان كلامه (ذلك) (٤) عن مجرد الجدال ... إلخ
فمردود بما ذكرناه من أن ذلك ليس بطريق الجدال، بل بطريق
المراجعة للرسول ﷺ كما هو عادته معه في كثير من الأمور، وبذلك تبين

① ستائے ترجمہ و تفسیر کے لئے مستعار لینی ملا ص ۵۴۹

[illegible]

(٣) روى البخاري في صحيحه مع فتح الباري في (كتاب المغازي باب غزوة أحد رقم الحديث ٤٠٤٣) ٣٥٠٠، ٣٤٩/٧ عن البراء رضي الله عنه قال: «لقينا المشركين يؤمئذ، وأجلس النبي ﷺ جيشاً من الرماة، وأمر عليهم عبدالله وقال: لا تبرحوا، وإن رأيتمونا ظهرنا عليهم فلا تبرحوا، وإن رأيتموهم ظهروا علينا فلا تعينونا، فلما لقينا هربوا، حتى رأيت النساء يشددن في الجبل، رفعن عن سوقهن قد بدت خلاخلهن فأخذوا يقولون: الغنيمة الغنيمة. فقال عبدالله: عهد إلي النبي ﷺ أن لا تبرحوا. فأبوا. فلما أبوا صُرف وجوههم، فأصيب سبعون قتيلاً وأشرف أبو سفيان فقال: أفي القوم محمد؟ فقال: لا تجيبوه، فقال: أفي القوم ابن أبي قحافة؟ فقال: لا تجيبوه. فقال: أفي القوم ابن الخطاب؟ فقال: إن هؤلاء قتلوا، فلو كانوا أحياء لأجابوا. فلم يملك عمر نفسه فقال: كذبت ياعدو الله أبقى الله عليك ما يخزيك. قال أبو سفيان: أعل هبل. فقال النبي ﷺ: أجيبوه. فقالوا: مانقول؟ قال قولوا: الله أعلى وأجل قال أبو سفيان: لنا العزى ولا عزى لكم. فقال النبي ﷺ: أجيبوه. قالوا: مانقول؟ قال قولوا: الله مولانا ولا مولى لكم. قال أبو سفيان يوم بيوم بدر، والحرب سجال، وتجدون مثله لم أمر بها ولم تسؤني.»

(٤) ساقطة من «ت».

بطلان جميع ما ذكره المؤلف المخالف بذلك لما أطبق عليه الجمهور (١).

وأما قوله : ومنها أن هذا (الحديث) (٢) أصرح صريح ... إلخ فباطل، إذ لا إشارة فيه إلى وجود الحرج في صدر عمر، فضلاً عن أن يكون صريحاً فيه، وما ذكره من الآية فدليل عليه لأنها نزلت موافقة لما فعله عمر من قتل الذي لم يرض بحكم الرسول (ﷺ) (٣) كما قدمنا ذلك (٤) ، وما ذكر من إعتراف النظام فعلى تقدير صحته لا يضرنا، لأنه من المعتزلة المبتدعة الذين أخذ الرافضة (أغلب) (٥) أصولهم منهم، فهم من شيوخ المؤلف، وإخوانه الرافضة (٦)، وكلاهما ممن سلك غير سبيل

(١) أقول: بل الأمة أطبقت على وجود كمال المحبة بين النبي ﷺ وبين أصحابه رضوان الله عليهم، خاصة الشيخين وتلك المحبة الثابتة للنبي ﷺ من قبل هؤلاء تستلزم كمال الإحترام والإجلال، وتنفي وقوعهم معه في الجدل المجرد، ولم يخالف في دعوى كمال محبتهم للنبي ﷺ، وفضلهم على سائر الأمة من أهل الأهواء والبدع المنتسبين للإسلام سوى الرافضة، ولهذا كانت علامتهم المميزة سبب وشتم الشيخين رضي الله عنهما.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) تقدم ص (٨٩)

والآية هي قوله عز وجل ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾ سورة النساء الآية ٦٥.

(٥) في ت «أكثر».

(٦) والمعتزلة عرفوا بأصولهم الخمسة، وهي: (التوحيد والعدل، والمنزلة بين المنزلتين، والوعد والوعيد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر). وهي الأصول التي اتفق عليها المعتزلة واختلفوا في غيرها.

وقد شرح هذه الأصول الخمسة من المعتزلة القاضي عبد الجبار بن أحمد بكتاب سماه (شرح الأصول الخمسة) مطبوع بتحقيق الدكتور/ عبدالكريم عثمان، مكتبة وهبه - القاهرة.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: («المعتزلة» وعيدية في باب الاسماء والأحكام. قدرية

قال المؤلف : ورابعها مارواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث الرابع والثلاثين من مسند عائشة من المتفق على صحته من حديث عروة [عنها] (١) قالت: أعتَم رسول الله ﷺ بالعشاء حتى ناداه عمر للصلاة، فقال عمر: نام النساء والصبيان، فخرج رسول الله ﷺ، وفي رواية ابن شهاب: أن رسول الله ﷺ قال: وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله على الصلاة حين صاح عمر. أقول: أنظر إلى ما يجري من هذا الرجل من (الجرآت) (٢) في حق رسول ذي الجلال الممنوع عنه سبحانه بمزيد الإعظام / والإجلال حتى نهى كما عرفت من رفع الأصوات فوق صوته، ومن التقديم بين يديه، ومن النداء من وراء الحجرات، والآجر حتى يخرج إليهم، وهو أذاه ﷺ، وقد دل هذا الخبر على أن عمر قد فعل جميع هذه الأمور المنهي عنها منه سبحانه، وهذا من جملة المنصب الذي ذكر ذلك الناصب لإمامه، صب الله على الجميع صبيب انتقامه. إنتهى.

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الكذاب كيف بلغ كذبه حتى صار يكذب على المحدثين، وينقل عنهم ما لم يقله سيد المرسلين، وبتعمده الكذب في ذلك يكون من جملة المتوعددين بالنار على لسان النبي المختار، كما صرح به في الحديث المتواتر عنه أنه قال «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» (٣) وذلك أن ما نقله من رواية ابن

(١) زيادة من «ت».

(٢) في ت (الجرأة).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب العلم باب أثم من كذب على النبي ﷺ رقم الحديث ١١٠) ٢٠٢/١ وصحيح مسلم مع شرح النووي (مقدمة الصحيح باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ رقم الحديث ٣٠٢) ١٨٣/١-١٨٤ ومسند الإمام أحمد

شهاب (١) لم يذكره أحد من أكابر المحدثين في كتاب، والذي ذكره الحميدي في رواية ابن شهاب «أن تنزروا^(٢) فأبدلها المؤلف بقوله: «أن تؤذوا»، ومع أن هذه اللفظة ليس فيها طعن، لم يذكرها البخاري عن ابن شهاب في صحيحه الذي هو أصح الكتب بعد القرآن، فيحتمل أن تكون هذه اللفظة من زيادات الحميدي، ولنذكر ما رواه البخاري فنقول: قال البخاري في صحيحه في باب فضل العشاء حدثنا يحيى بن [بكير]^(٣) قال: حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة أن عائشة أخبرته قالت: «أعتم رسول الله ﷺ ليلة بالعشاء، وذلك قبل أن يفشو الإسلام فلم يخرج حتى قال عمر: نام النساء والصبيان، فخرج فقال لأهل المسجد: ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم^(٤)» [إنتهى].

فانظر فأين في رواية ابن شهاب أن الرسول ﷺ قال: وما (كان)^(٥) لكم أن تؤذوا رسول الله على الصلاة^(٦)، بل فيها أن الرسول

الكذب على رسول الله ﷺ رقم الحديث ٣٠٢ (١٨٣-١٨٤) ومسند الإمام أحمد ١٣٠٠٧٨/١.

(١) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري، أبو بكر، الفقيه الحافظ متفق على جلالة واتقانه، وهو من رؤوس الطبقة الرابعة مات سنة خمس وعشرين^{٥٠٦}، وقيل قبل ذلك بسنة أو سنتين.

تقريب التهذيب برقم ٦٢٩٦ من ٥٠٦ هـ.
(٢) سنن أبي داود في مسنده، ص ٥٠٦.
(٣) في الأصل (ابن كثير) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مواقيت الصلاة باب فضل العشاء رقم الحديث ٥٦٦) ٤٧/٢.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) أقول: رواية ابن شهاب عند مسلم في صحيحه مع شرح النووي (كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب وقت صلاة العشاء وتأخيرها رقم الحديث ٢١٨) ١٤٢، ١٤١/٥ وهذا لفظه:

(حدثنا عمرو بن سواد العامري وحرملة بن يحيى قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره قال: أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي

ﷺ استتر بانتظارهم ومدحهم في إنتظارهم، وأخبرهم بأنه لم يكن أحد من أهل الأرض مثلهم حيث قال: ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم، لأن هذه الواقعة كانت في صدر الإسلام كما صرحت بذلك عائشة رضي الله عنها بقولها: وذلك قبل أن يفشو الإسلام. فبطل جميع ما ذكره المؤلف، وما ذكر من الآيات المذكورة في سورة الحجرات، لا يؤيد ما ذكره، لأن سورة الحجرات مدنية (١)، نزلت آياتها بعد هذه الواقعة (٢)، فلا يكون ما ذكره منهياً عنه وعلى تسليم أن تكون الآيات المذكورة نزلت قبل هذه الواقعة فنقول: إن قول عمر ذلك لا يصدق عليه شيء من ذلك، لأن في رواية البخاري عدم التصريح، بأن عمر قال ذلك (٣) للنبي ﷺ بطريق النداء، فيمكن أن يكون عمر قال ذلك لمن معه في المسجد بصوت عال فسمعه النبي فخرج، وعلى / تقدير أن يكون عمر نادى الرسول كما وقع ١/٢٥٣ ذلك في رواية الحميدي التي نقلها المؤلف، فلا طعن في ذلك أيضاً، لأن ما ذكر من رفع الصوت كذلك ليس بمنهي عنه إنما المنهي عنه رفع الصوت (فوق صوته) (٤) ولم يكن ذلك حينئذ، لأن النبي ﷺ لم يكن ذلك الوقت

ﷺ قالت : أعمت رسول الله ﷺ ليلة من الليالي بصلاة العشاء وهي التي تدعى العتمة فلم يخرج رسول الله ﷺ حتى قال عمر بن الخطاب نام النساء والصبيان فخرج رسول الله ﷺ فقال لأهل المسجد حين خرج عليهم ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم، وذلك قبل أن يفشو الإسلام في الناس. زاد حرمة في روايته قال ابن شهاب: وذكر لي أن رسول الله ﷺ قال: وما كان لكم أن تنزروا رسول الله ﷺ على الصلاة وذاك حين صاح عمر بن الخطاب).

ومعنى تنزروا : أي : تُلحوا عليه. أنظر شرح النووي لصحيح مسلم ١٤٣/٥.
(١) أنظر تفسير البغوي ٢٠٨/٤، وأيضاً تفسير ابن كثير ٣٤٥/٧ وأسباب النزول للواحدي ص ٢٩٠.

(٢) سيأتي ذكر سبب النزول ص (١٥٤، ١٥٧)

(٣) رواية البخاري ومسلم سبقت في الصفحة السابقة هامش (٤) وليس فيهما التصريح بأن عمر قال ذلك للنبي ﷺ ومعلوم أن مافي الصحيحين مقدم على غيره.

(٤) في ت (فوق صوت النبي).

يتكلم حتى يصدق أن عمر رفع صوته (فوق صوته) (١)، بل كان ساكناً فرفع عمر صوته فسمعه ﷺ، وهذا جائز لا شك في جوازه، لأن المنهي عنه (إنما) (٢) هو رفع الصوت فوق صوت النبي، لا رفع الصوت ليسمعه النبي، وما ذكر من التقديم بين يديه فلا يتصور في هذه الواقعة، إذ غاية ما فيها أن عمر استدعى النبي ﷺ ليصلي بهم صلاة العشاء، وذلك جائز لا شك في جوازه على أن الآية المذكورة نزلت في ناس كانوا يقولون: لو أنزل في كذا، أو صنع كذا وكذا (٣). وليس فيما فعله عمر من ذلك شيء، وما ذكر من النداء من وراء الحجرات فلا طعن فيه أيضاً، وإلا لبطل الاستئذان، إذ هو نداء من وراء الجدار، أو خلف الباب مع أن الله سبحانه (أمره) (٤) به، وقد كان الصحابة رضي الله عنهم دائماً ينبهون النبي ﷺ بالصلاة من المسجد كما لا يخفى ذلك على من علم أحوالهم، وأما الآية (فإنها نزلت) (٥) في رجال مشركين، نادوا رسول الله ﷺ (٦) باسمه من وراء البيت، وهو نائم (في) (٧) وقت الظهيرة، فقد روي عن ابن عباس أنه قال: (بعث رسول الله ﷺ سرية (٨)

(١) في ت (فوق صوت النبي).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) تفسير البغوي ٢٠٩/٤.

ويقول ابن كثير في تفسيره ٣٤٥/٧: (وقال قتادة: ذكر لنا أن ناساً كانوا يقولون: لو أنزل في كذا كذا. وكذا لو صنع كذا، فكره الله ذلك وتقدم فيه ﴿واتقوا الله﴾، أي: فيما أمركم به ﴿إن الله سميع﴾ أي: لأقوالكم ﴿عليم﴾ بنياتكم).

(٤) في ت (أمر).

(٥) في «ت» (فنزلت).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) (السرية) قطعة من الجيش، سميت بذلك لأنها تسري في خفية والجمع سرايا، وسريات. أنظر المصباح المنير مادة (سرى) ٢٧٥/١.

إلى بني العنبر (١)، وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري (٢) فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة وقدم بهم على رسول الله ﷺ، فجاء بعد ذلك رجالهم يقدون الذراري فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله ﷺ قائلاً في أهله، فلما رأهم الذراري أجهشوا إلى آبائهم يبكون، وكان لكل امرأة من نساء النبي ﷺ [٣] حجرة، فجعلوا أن يخرج إليهم رسول الله ﷺ، فجعلوا ينادون: يا محمد أخرج إلينا. ويصيحون حتى أيقظوه من نومه فخرج إليهم، فقالوا:

(١) (بني العنبر) من أبناء عمرو بن تميم بن مرّ، وأبناءهم هم: العنبر، والهجوم، وأسيد، ومالك، والحارث. أنظر جهمرة أنساب العرب ص ٢٠٧ والبداية والنهاية ١٩٣/٥.

(٢) ذكر ابن كثير في البداية والنهاية في مواضع كثيرة (عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري) فمثلاً قال: ٩٦/٤ - في قصة غزوة الأحزاب -، فخرجت قريش وقائدها أبو سفيان، وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر في بني فزارة... وذكر أيضاً في ١٠٦/٤، ١٢٥، ١٣٥، ١٥١، ١٥٤، ١٥٧، ١٧٥ وغيرها وذكر قصة السرية المشار إليها هنا في ٤٢/٥، ١٩٣ ولم يذكر سندها عن ابن عباس، وسيأتي ذكرها ص (٣٣) وذكر أيضاً أنه ممن ارتد وحارب مع طليحة الأسدي ثم بعد ذلك أسلم وحسن إسلامه. يقول ابن كثير (قلت وقد كان طليحة الأسدي ارتد في حياة النبي ﷺ فلما مات رسول الله ﷺ قام بمؤازرته عيينة بن حصن بن بدر، وارتد عن الإسلام، وقال لقومه: والله لنبي من بني أسد أحب إلى من نبي من بني هاشم.. وأسر خالد عيينة بن حصن، وبعث به إلى المدينة مجموعة يداه إلى عنقه، فدخل المدينة وهو كذلك فجعل الولدان والغلمان يطعنونه بأيديهم، ويقولون: أي عدو الله ارتددت عن الإسلام؟ فيقول: والله ما كنت آمنت قط، فلما وقف بين يدي الصديق استتابه وحقق دمه، ثم حسن إسلامه بعد ذلك.) البداية والنهاية ٣٢٢/٦، وانظر أيضاً قصته وذكر السرية التي أرسل فيها في كتاب عيون الأثر في فنون المغازي والسير لابن سيد الناس ص ٢٠٣ والإصابة في تمييز الصحابة ١/٥٥ وأيضاً ٣/٥٤ وجهمرة أنساب العرب لابن حزم ص ٢٥٥.

(٣) زيادة من «ت».

يامحمد فادنا عيالنا، فنزل جبريل فقال: إن الله يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلاً، فقال لهم رسول الله ﷺ: ترضون أن يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو (١)، وهو على دينكم؟ فقالوا: نعم، فقال سبرة: إني لا أحكم بينهم وعمي شاهد، وهو الأعور بن بشامة (٢) فرفضوا به. / فقال الأعور: أرى أن تفادي نصفهم، وتعتق نصفهم، فقال رسول الله ﷺ: قد رضيت. ففادي نصفهم، وأعتق نصفهم، وأنزل الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات﴾ (٣) الآية (٤).

وقيل : نزلت في ناس من أعراب بني تميم (٥)، وقيل في غيرهم، وعلى كل حال فليس في هذه الآية طعن فيمن ينادي الرسول من المسجد من المسلمين أصلاً.

قال المؤلف : وخامسها: مارواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين من المتفق عليه في مسند عبدالله بن عمر بن الخطاب في الحديث الخامس والتسعين أنه قال: لما توفي عبدالله يعني ابن

(١) قال في الإصابة ١٣/٢ : سبرة بن عمرو التميمي ... ذكره ابن إسحاق في وفد بني تميم منهم الأقرع والقعقاع بن معبد، وذكر سيف أن خالد بن الوليد استعمله لما توجه إلى العراق، وأنه كان مع المثنى بن حارثة في جملة قواده في حروب العراق.

(٢) الأعور بن بشامة: اسمه ناشب بن بشامة بن نضلة بن سنان بن جندب بن العنبر. أنظر جمهرة أنساب العرب ص ٢٠٨ والإصابة ٥٥/١.

(٣) سورة الحجرات من الآية (٤).

(٤) تفسير البغوي ٢١١/٤ ، ١٩١/٤.

وقد أورد هذه القصة أيضاً ابن كثير في البداية والنهاية ١٩٣،٤٢/٥ وابن سيد الناس في عيون الأثر في فنون المغازي والسير ص ٢٠٣، وأيضاً في الإصابة في تمييز الصحابة ٥٥/١ ولكن بغير الإسناد الذي ذكره المؤلف وفيها إختصار.

(٥) يقول البغوي: (وقال قتادة: نزلت في ناس من أعراب بني تميم جاؤا إلى النبي ﷺ فنادوا على الباب.) تفسير البغوي ٢١١/٤ ، وأنظر تفسير ابن كثير ٣٤٩/٧.

سلول، جاء ولده عبدالله بن عبدالله إلى النبي ﷺ فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه، فأعطاه، ثم سأله أن يصلي عليه فقام رسول الله ﷺ، فقام عمر، فأخذ بثوب رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أتصلي (عليه) (١) وقد نهاك ربك أن تصلي عليه؟ فقال رسول الله ﷺ إنما خيرني (الله) (٢) قال ﴿استغفر لهم أو لا تستغفر لهم﴾ (٣) تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم، ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴿٤﴾ وإني لا أزيد على السبعين. فقال: إنه منافق. فصلّى عليه رسول الله ﷺ فأنزل الله ﴿ولا تصل على أحد منهم مات﴾ (٥) أبداً ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ﴿٦﴾.

ونقل صاحب جامع الأصول عن عمر أنه قال: فعجبت من [جراعتي] (٧) على رسول الله (ﷺ) (٨) يومئذ. وفي أخبارهم المروية في هذه القصة أنه قال: دعني فأنا مأمور مخير. أقول: وفي أخبار أهل البيت أن عمر بعد أن عارض النبي ﷺ قال له بغضب: ويحك أو ويلك إنما دعوت عليه فقلت: اللهم (أحش) (٩) قبره وجوفه ناراً. ثم قال الإمام: فأبدى عمر من رسول الله ﷺ ما كان يكره إظهاره

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) سورة التوبة الآية (٨٠).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) سورة التوبة الآية (٨٤).

(٧) في ت (جراعتي) وفي الأصل (جراعتي).

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) في «ت» (أطبق).

للناس. ثم أقول: فليُنظر أرباب العقول إلى هذا السفيفه الفضول
وجراءاته على الرسول فيما يفعل ويقول، كأن الله سبحانه قد
جعله ناظراً عليه، وفيما يرجع إليه فلا ينبغي له ﷺ أن يصدر ولا
يرد إلا عن رأيه، ومقاله مع ما عرفت من الآيات الدالة على وجوب
متابعته والتسليم له والإذعان بطاعته، وما يترتب من الذم الشديد
على مخالفته ومعارضته، وقد قال أيضاً سبحانه وتعالى ﴿فَأْمَنُوا
بِالله / ورسوله النبي الأمي الذي يؤمن بالله وبكلماته واتبعوه لعلكم
تهتدون﴾ (١) ولم يقل ﴿فأمنعوه﴾ (٢) وعارضوه، (وقد) (٣) قال تعالى
﴿لَتُؤْمِنُوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة
وأصيلاً﴾ (٤).

٢٥٤ / ٢

ولم يقل تعارضوه وتعجلوه، ومن العجب أنه لم (تكف) (٥)
معارضته الأولى حين أخبره النبي ﷺ بأن الله خير، وفي الرواية
الثانية، دعني فأنا مأمور ومخير. حتى عارضه ثانياً، فقال: إنه
منافق. أو ليس النبي ﷺ يعلم أنه كان منافقاً، حتى يعارضه مرة
ثانية، وهو سبحانه يقول ﴿وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله
ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم﴾ (٦) فكيف جعل عمر
لنفسه الخيرة وأنكر قضاءه ﷺ بما فعله؟ وكيف استجاز عمر أن
يجوز على الرسول ﷺ مخالفة الله سبحانه، ويحتج عليه بأن الله
تعالى نهاه عن الصلاة على المنافقين؟ والحال أن النهي في
رواياتهم إنما نزل بعد تلك المعارضة التي وقعت من عمر، ومن

(١) سورة الأعراف من الآية (١٥٨).

(٢) في ت (فأمنوه).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) سورة الفتح الآية (٩).

(٥) في ت (تكن).

(٦) سورة الأحزاب من الآية (٣٦).

العجائب أن أولياء عمر (قد) (١) عدّوا ذلك منقبة، وقالوا: إنه نهى رسول الله ﷺ عن ذلك، ونزل القرآن تصديقاً له بناءً على رواياتهم، فقد وافقه الله تعالى وصوب رأيه، وقد أعمى الله بصر بصائرهم حيث جعلوا الصلاة على المنافقين من قبيل الأمور المهمة، والمسائل الخلافية التي اختلف فيها الرسول وعمر، فرجح الله فيها قول عمر، على قول رسوله، وأي كفر وإلحاد وزندقة ظاهرة بين العباد زائد على هذا الإعتقاد؟ من هؤلاء الأوغاد. مع ما عرفت مما قدمنا لك من الآيات البينات، والحجج الواضحات، ولم يعلموا أن ذلك على تقدير صحة روايتهم، إنما هو نسخ للحكم الأول، حيث أخبر ﷺ في حديثهم بأنه مُخير، ومأمور، ولعل العلة في النسخ بناءً على صحة الخبر المذكور هو الشفقة على رسوله ﷺ من أذى ابن الخطاب ومعارضته له مرة أخرى في هذا الباب، نسخ هذا الحكم لدفع أذاه، والله العالم بالحقيقة والصواب. وسيأتي في كلامنا على كلام الشارح ما يزيل الإرتياب، ويكشف عن تحقيق المسألة حجاب الإحتجاب. إنتهى.

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف المبتدع الضال المارق ببدعته من الدين، كيف يجعل المدح ذمّاً، ويخالف (بذلك) (٢) ما جاء به رسول رب العالمين. أفيريد أن يحكم على سيدنا عمر بالنفاق، والشقاق / بهذياناته، وترهاته الخارقة للإجماع، والاتفاق؟! ولكن من أضله الله فلا هادي له، ومن أعماه فلا مرشد له، إذ كيف يحكم على وزير سيد (الخلافت) (٣) بأنه مشاقق، أو منافق؟! ولو كان فيه أدنى شيء من ذلك لبيّن النبي ﷺ الذي بين لنا السالم والهاك، وهذا في الحقيقة طعن في النبي المختار، حيث كتم ما جاء به من عند الواحد القهار، وأظهر لنا خلافه،

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في ت (المرسلين).

حيث أشار لنا باستحقاقه الخلاقة، ومع ذلك بشره بالجنة(١)، وصارت نفسه بذلك مطمئنة، وهو (عنده)(٢) بزعم الرافضة الفجار، مخلص في النار، كسائر الكفار(٣) سبحانه الله الخبير العليم، ما هذا إلا بهتان عظيم.

ولنبين ما في كلامه من البهتان، وإن كان لا يحتاج عند أهل الانصاف إلى بيان.

فنقول : أما قوله مارواه الحميدي ... إلخ

فقد تقدم الكلام عليه(٤).

وأما قوله : وفي أخبار أهل البيت ... إلخ

فكذب صريح، لأن الرواة (عن)(٥) أهل البيت إما أن يكونوا من

أهل السنة، أو من الشيعة والأول باطل، لأنه لم ينقل ذلك أحد من أهل

(١) تقدم ص (٩٧).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) يقول نعمة الله الجزائري الرافضي في كتابه الأنوار النعمانية - وهو حقيق أن يسمى «الظلمات الشيطانية» ٨١/١-٨٢ : الإشكال في تزويج علي عليه السلام أم كلثوم لعمر بن الخطاب وقت تخلفه لأنه قد ظهرت منه المناكير وارتد عن الدين ارتداداً أعظم من كل من ارتد!! حتى إنه قد وردت في روايات الخاصة أن الشيطان يفل بسبعين غلاً من حديد جهنم ويساق إلى المحشر فينظر ويرى رجلاً أمامه تقوده ملائكة العذاب، وفي عنقه مائة وعشرون غلاً من أغلال جهنم فيدنو الشيطان إليه ويقول: مافعل الشقي حتى زاد علي في العذاب وأنا أغويت الخلق وأوردتهم موارد الهلاك، فيقول عمر: مافعلت شيئاً سوى أنني غصبت خلافة علي بن أبي طالب).

أقول : هذه عقيدة الرافضة في الفاروق، ولم يتوقف حقدهم عند الحكم عليه بالخلود في النار، بل حكموا بأنه يدخلها قبل إبليس عليه وعليهم اللعنة في الدارين.

(٤) تقدم تخريجه ص (١١٤) هامش رقم (١٠) وهو الحديث الوارد في قصة الصلاة على عبدالله بن أبي بن سلول ومعارضة عمر في ذلك ونزول القرآن موافقاً له.

(٥) في ت (من).

السنة، وليس له وجود في كتبهم. والثاني باطل أيضاً، لأن رواية الشيعة الذين يروون لهم عن أهل البيت إما مجسمة، أو مشبهة باعترافهم، كما قدمنا ذلك (١)، ورواية الكافر غير مسموعة فضلاً عن أن تكون صحيحة، فإن قلت: لعل تلك الرواية رواها غير أولئك الرواة من العدول الثقات، قلت: على تسليم ذلك فهي غير صحيحة، فلا تعتبر في مثل هذه المسائل، فإن قلت: لعلها صحيحة بتصحيح الشيعة، ولا يلزم من عدم صحتها عند أهل السنة عدم صحتها عند غيرهم، قلت: تصحيح الشيعة غير معتبر عندهم، فضلاً عن أهل السنة كما لا يخفى على من طالع كتبهم، ولاحظ (تصحيحهم) (٢) لأنهم وإن عرفوا الصحيح بتعريف لکنهم في رواياتهم لا يلاحظون ذلك التعريف، بل يطلقون الصحيح على ما صدق عليه ذلك التعريف، وعلى غيره، ولذلك لم يتميز الصحيح عندهم عن غيره وبيان ذلك كما تقدم (٣) أنهم عرفوا الصحيح: بأنه ما اتصل روايته بالمعصوم بواسطة عدل إمامي، وعلى هذا لا يكون المرسل والمنقطع داخليين في الصحيح لعدم إتصالهما، وهو ظاهر مع أنهم يسمونهما صحيحين، حيث قالوا: روى (ابن أبي عمير) (٤) في الصحيح كذا، وفي صحيح (ابن أبي عمير) (٥) كذا.

(١) تقدم ذلك في الجزء الأول لوحة رقم ١٦ ب.

(٢) في ت (صحيحهم).

(٣) تقدم في الجزء الأول - كذا - في نسخة أخرى - أنظر أهل الأمل

٧-٦/١ ولؤلؤة البحرين ص (٥).

(٤) في ت «ابن عمير».

(٥) في ت «ابن عمير».

وابن أبي عمير، هذا روى عنه الكليني في كتابه الكافي الحديث الذي تقدم يستشهد به الرافضى ص ٢٤٧. وهو في فروع الكافي ١٨٨/٣.

وكذلك لا يعطرون العدالة أيضاً إطلاق الصحيح مع أنها مأخوذة

في تعريفه حيث قالوا: / في رواية مجهول الحال صحيحة، كالحسين بن ١/٢٥٥
الحسن بن أبان، مع أنه مجهول الحال كما نصّ عليه الحلّي في
المنتهى (١)، وقال تقي الدين ابن داود في الخلاصة (٢): إن طريق الفقيه
إلى معاوية بن ميسرة، وإلى عايد الأحمسي، وإلى خالد بن أبي نجيع، وإلى
عبد الأعلى. مع (أن) (٣) الثلاثة الأول لم يوثقهم، ولم يجرحهم أحد
منهم، والرابع لم يوثقوه البتة، بل كون الراوي إمامياً لا يُعتبر عندهم،
فإنهم قالوا: إن رواية الحسن بن سماعة صحيحة، وهو قد كان مُكذّباً
لإمام عصره في دعوى الإمامة (٤)، وصحّحوا رواية أبان بن عثمان، وكان
منكراً لإمام وقته وقائلاً بإمامة غيره (٥)، وصحّحوا رواية علي بن فضال (٦)

(١) لم أقف عليه، وهو من كتبه الفقهية ذكر في مقدمة كتابه «رجال العلامة الحلّي» ص ٦.

(٢) لم أقف عليه.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) يقول الكشي في كتابه (معركة أخبار الرجال) ص ٢٩٢ (طبع المطبعة المصطفوية بومباي «الهند» (الحسن بن محمد بن سماعة، كان ابن سماعة واقفياً)
أقول : أي : يقول بالوقف، ولا يتم عدد الأئمة الإثني عشر كما هو معتقد
الإمامية، وهذه الطائفة تسمى الواقفة.

(٥) يقول الكشي أيضاً ص ٢٢٥: (عن الحسن بن علي بن يقطين عن إبراهيم بن أبي
البلاد قال: كنت أقود أبي وقد كف بصره حتى صرنا إلى حلقة فيها) أبان الأحمر
فقال: এমন নহত? قلت: عن أبي عبدالله (ع) فقال: ويحه سمعت أبا عبدالله (ع)
يقول: أما إن منكم الكذابين ومن غيركم المكذبين.)

حدثني علي بن الحسن قال: (كان أبان من أهل البصرة وكان مولى بجيلة وكان
يسكن الكوفة وكان من القادسية النواوسية.) كذا نقل الأصحاب عنه.

ونص على قبول روايته مع فساد مذهب الحلّي في كتابه (رجال العلامة الحلّي) ص
١٩-٢٠.

(٦) يقول النجاشي: (علي بن الحسن بن علي بن فضال بن عمر بن أيمن - مولى
عكرمه بن ربعي الفياض - «أبو الحسن» كان فقيه أصحابنا بالكوفة، ووجههم،

، وعبدالله بن بكير (١) مع أنهما كانا فاسدي المذهب عندهم، فانظر كيف أهملوا قيود تعريف الصحيح كلها، والعجب أن هذه الأمور ذكرها علماءهم في كتبهم في أحوال رجالهم، ثم صححوا رواياتهم، واتفقوا على تصحيحها، وأيضاً (إنهم) (٢) حكموا بصحة حديث من دعا عليه المعصوم، أو لعنه، أو حكم بفساد عقيدته، أو أظهر البراءة منه كمن ذكرنا بعضهم فيما تقدم، وكذلك صححوا رواية من تقول على إمام وقته، وكذب عليه، وكذبه الإمام في روايته عنه، بل إعترف هو أيضاً على نفسه بالكذب وأعجب من هذا كله أنهم يطلقون الحديث الصحيح على ما وجدوه في الرقاع التي أظهرها ابن بابويه، ويروون عن الخطوط التي يزعمونها خطوط الأئمة (٣)، ويرجحونها على الروايات الصحيحة الإسناد عندهم في العمل كما نص عليه ابن بابويه (٤)، ويطلقون الصحيح

وثقتهم، وعارفهم بالحديث المسموع قوله فيه، سمع منه شيئاً كثيراً، ولم يعثر له على زلة فيه، ولا ما يشينه، وقل ماروى عن ضعيف وكان فطحياً... رجال النجاشي ٨٣/٢.

أقول : الفطحية هم الذين قالوا: بإمامة عبدالله بن جعفر الصادق الملقب بالأفطح. والإمامية الإثنى عشرية يقولون بإمامة موسى الكاظم بن جعفر الصادق.

(١) يقول الكشي أيضاً ص ٢٠٤ :

«عبدالله بن بكير الجرجاني» قال أبو الحسن حمدويه بن نصير:، عبدالله بن بكير ليس هو من ولد أعين له ابن اسمه الحسين.

وجدت في كتاب جبرئيل بن أحمد الفاريابي بخطه حدثنا أبو جعفر محمد بن اسحاق عن أحمد بن عبدالله الكرخي عن يونس بن يعقوب عن (عبدالله الجرجاني) قال: دخلت على أبي جعفر عليه السلام وأنا غلام فبكيت. فقال: وما يبكيك يا بني؟ ما كل من طلب هذا الأمر أصابه. ثم دخلت على أبي عبدالله عليه السلام بعد أبي جعفر عليه السلام فلما رأيته وأنا مقبل قال: الله أعلم حيث يجعل رسالته).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) انظر مقدمة كتاب بحار الأنوار ١٨/٠-٢٢.

(٤) انظر كتابنا في مناقب الأئمة ١٤٤.

(أيضاً) (١) على روايات من أفشى سر الإمام وخانه في أماناته كأبي بصير (٢)، وعلى الخبر الكاذب الإسناد الذي سمعه الراوي من رجل، ونسبه إلى أبيه أو جده، وعلى خبر من أجمعوا على (كونه) (٣) مجهول الحال كالحسن بن أدان، فإن ابن المطهر (الحلي) (٤) في المنتهى والمختلف، والشيخ المقتول في الدروس (٥) قالوا: إن خبره صحيح. وأيضاً يطلقونه على خبر من ضعفوه، ويعلمون أنه شديد الضعف كالمخبر بن سنان (٦)، وعلى خبر من يدعى السفارة بين الإمام والشيعة بلا شاهد ولا دليل (٧)، بل يعلمون رواية من ادعى رؤية صاحب الأمر، وهو إمامي عدل، وإن لم يدع السفارة صحيحه أيضاً كابن مهزيار (٨) وداود

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أقول: إن مما ينسبه إليه أصحابه الرافضة من الخيانات الكثيرة عندهم ماورد في كتاب الكافي ٦٣١/٢ فهو يقول: (عن علي بن محمد عن بعض أصحابه عن أحمد بن محمد بن أبي بصير قال: (دفع إلي أبو الحسن عليه السلام مصحفاً وقال: لا تنظر فيه، ففتحته وقرأت فيه «لم يكن الذين كفر» فوجدت فيها اسم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم قال: فبعث إلي: ابعث إلي بالمصحف). أقول : وهذا كما هو واضح نص في مخالفة أمر الإمام، وخيانة للأمانة المزعومة وهي في أصح الكتب عندهم كما ترى ||

(٣) في «ت» (أنه).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) لم أقف على الكتابين المشار إليهما.

(٦) لم أقف له على ترجمة.

(٧) أقول : مثل

أبي عمرو عثمان بن سعيد العمري (ومحمد بن عثمان بن سعيد العمري) (والحسين بن روح) وغيرهم. أنظر كتاب الغيبة للطوسي ص ٢١٤-٢٢٣.

(٨) يقول الطوسي في كتابه «الغيبة» ص ٢١١، ٢١٢.

ومنهم علي بن مهزيار الأهوازي عن الحسن بن شمعون (قال): قرأت هذه الرسالة على علي بن مهزيار عن أبي جعفر الثاني بخطه: (بسم الله الرحمن الرحيم يا علي أحسن الله جزاءك، وأسكنك جنته، ومنعك من الخزي في الدنيا والآخرة، وحشرك

[الجعفري] (١)، وإذا كان هذا حال أحاديثهم الصحيحة، فكيف بأحاديثهم الباقية؟! على أن علماءهم في أسماء الرجال صحفوا أكثر الأسماء، وذلك يوجب الإشتباه / بحال الأخبار، كأبي نصير بنون بأبي بصير بباء موحدة، ومراجم براء وجيم بمزاحم بزاء وحاء، وإذا كان كذلك فلا يتميز مقبول الرواية عن غيره عندهم، ومن جملة المصحفين عندهم ابن المطهر الذي يلقبونه بالعلامة، ومن شك فليُنظر كتابه الذي سَمَّاه «خلاصة الأقوال» وينظر «إيضاح الإشتباه» (٢) فإنه يرى العجب فيما بينهما من الاختلاف، وأما قوله: فليُنظر أرباب العقول... إلخ فباطل، لما قدمناه من مراجعة عمر (رضي الله عنه) (٣) للرسول في

الله معنا يا علي، قد بلوتك، وخبرتكَ في النصيحة والطاعة والخدمة والتوفير والقيام بما يجب عليك، فلو قلت: إني لم أر مثلك، لرجوت أن أكون صادقاً فجزاك الله جنات الفردوس نزلاً، فما خفي علي مقامك ولا خدمتك في الحر والبرد في الليل والنهار فأَسأل الله إذا جمع الخلائق للقيامة - أن يحبك برحمة تغتبطك بها إنه سميع الدعاء).

(١) في الأصل (الحقري) وفي «ت» (الجعفري) ولعل الصواب ما أثبتته من كتاب رجال النجاشي وكتاب الفرسهت للطوسي، وهما من أوثق كتب الرجال عند الرافضة. ولأنني لم أقف على رجل بهذا الاسم أدعى هذه الدعوى غير (داود الجعفري) يقول الطوسي في كتابه الفهرست ص ٩٧ : «داود» بن القسم بن الجعفري يكنى أبا هاشم من أهل بغداد جليل القدر عظيم المنزلة عند الأئمة عليهم السلام، وقد شاهد الرضا والجواد والهادي والعسكري وصاحب الزمان عليهم السلام، وكان مقدماً عند السلطان.. وانظر أيضاً ترجمته في كتاب رجال النجاشي ٣٦٣/١.

(٢) أقول : لم أقف على هذين الكتابين، وقد تُكر في مقدمة كتابه «الألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب» كتبه المشهورة، ومنها كتاب (خلاصة الأقوال في معرفة أحوال الرجال). أما كتاب (إيضاح الإشتباه) فلم يذكر.

والرافضة أقاموا بناء دينهم على قواعد مكذوبة من البداية، لقصد إضلال أمة محمد ﷺ بدعوى الوصية لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب، والقول برجعة الناس إلى هذه الدنيا قبل يوم القيامة، والقول بالتقية، والتدين بمخالفة ما عليه أهل الإسلام، إلى غير ذلك والذي ذكر المؤلف هنا هو مثال لما عليه الرافضة في جميع أمورهم.

كثير من الامور، وإن الرسول لا ينكر عليه ذلك، وإذا نزل عليه الوحي بما يوافق رأي عمر يبشره ويخبره بذلك، ويمدحه على جودة رأيه، ولذلك كان يقول دائماً (إن الله جعل الحق على لسان عمر)^(١)، وقد قدمنا بعض الروايات الواردة عنه عليه السلام في ذلك^(٢).

وأما قوله : مع ما عرفت من الآيات ... إلخ

ففيه أن ذلك ليس بمعارضة من عمر، ولا بمخالفة منه للرسول عليه السلام (٣) لأن مافعله عمر إنما كان لتصلبه في الدين، وغلظته على المشركين، والمنافقين، ومافعله الرسول من الصلاة والتكفين، إنما كان إكراماً لابنه الصالح، وإظهاراً لشفقتة على من يظهر الايمان، وإن كان على خلاف باطنه، ولمصلحة كان يراها في ذلك بدليل ماروي أن الصحابة قالوا للنبي عليه السلام (٤): كيف صليت عليه؟ فقال صلى الله عليه وسلم: «ما يغني عنه قميصي ولا صلاتي، والله إنني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه»^(٥) ، وقد وقع ذلك، فإنهم كما ذكرنا فيما تقدم، لما رأوا أن رئيسهم تترك في آخر عمره بقميص (رسول)^(٦) (الله عليه السلام)^(٧) وإنه عليه السلام أظهر لطفه وشفقتة عليه أسلم ألف من قومه^(٨)، وإذا تحققت ذلك علمت أن جميع ما قاله المؤلف باطل، وكيف لا يكون باطلاً وهو عن الصواب مائل؟

وأما قوله : فكيف جعل عمر لنفسه الخيرة وأنكر قضاءه.... إلخ

(٣) ساقطة من «ت».

(١) تقدم تخريجه ص (١٠٣) هامش رقم (٣).

(٢) تقدم ذلك في مواضع كثيرة أنظر ص (١٠٣) هامش رقم (٣) و ص (١٠٤) هامش رقم (١).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدم تخريجه ص (١١٥) هامش رقم (٢-٣).

(٦) في ت (النبي).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) تقدم ص (١١٥) وتخرجها هامش رقم (٣).

ففيه أن هذا مما يصرح بغاية جهله من غير شك، ولا امتراء إذ ليس في ذلك خيرة ولا قضاء، وكيف يكون ذلك قضاءً من الرسول وهو يقول: (ما يغني قميصي ولا صلاتي عن عبدالله بن أبي بن سلول) (١) فالمؤلف يجول بجهله ويصُول كما هو ظاهر لكل عالم وجهول، فالعجب أنه بما يقوله جاهل فجهله مركب، وكلامه هذيان ليس تحته طائل فلذلك / تراه ١/٢٥٦ قد ركب على متن عمياء فخبط خبط عشواء (٢).

و أما قوله : ويحتج عليه بأن الله تعالى ينهاه... إلخ
ففيه أن عمر لم يحتج بذلك على الرسول، وما وقع في رواية الحميدي، فهو من الزيادة التي زادها على الصحيحين (٣)، ولا يجوز الاحتجاج بها كما تقدم، ولنذكر رواية الصحيحين في ذلك لتبين تلك الزيادة فنقول: رَوَى في صحيحيهما أنه ﷺ كان يقوم على قبور المنافقين، ويدعو لهم، فلما مرض رئيس المنافقين عبدالله بن أبي بن سلول بعث إلى النبي ﷺ يدعوه، فلما دخل عليه سأله أن يكفنه في شعاره الذي يلي جلده، ويصلي عليه، فلما مات دعا ابنه النبي ﷺ إلى جنازته فلما قام رسول الله ﷺ ليصلي عليه وثب عمر، فقال: يا رسول الله، أتصلي على ابن أبي وقد قال يوم كذا وكذا يعدد عليه قوله؟! فتبسم رسول الله ﷺ، وقال: أخر عني يا عمر، فلما أكثر عليه، قال: إني خيرت فاخترت،

(١) تقدمت ترجمته ص (١١٣) هامش رقم (٥).

(٢) (عَسِيٍّ من باب تعب ضعف بصره فهو «أعشى» وإمرأة عشواء) المصباح المنير ٤١٢/٢.

(٣) أقول : قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه؟) في صحيح البخاري مع فتح الباري رقم الحديث (٤٦٧٠) ٣٣٣/٨. وليست هي من زيادة الحميدي كما ذكر المؤلف هنا، مع أننا نقلنا فيما تقدم ص (٨٠) هامش (٢) عن العلماء عدم التسليم برد زيادات الحميدي. وسيأتي ص (١٧٠) هامش رقم (١) أنه لم يحتج على النبي ﷺ بهذا، وإنما هو سؤال ومشورة منه رضي الله عنه.

لو أعلم أنني إن زدت على السبعين يغفر له لزدت عليها، فصلى عليه رسول الله ﷺ، ثم انصرف، فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة ﴿ولا تصل على أحد منهم مات أبداً﴾ إلى قوله ﴿وهم فاسقون﴾ (١) قال أي عمر. فعجبت من جرأتي على رسول الله ﷺ يومئذٍ والله ورسوله أعلم. (٢) إنتهى، فأين في روايتهما إحتجاج عمر عليه بما ذكره؟! (٣).

وأما قوله : ومن العجائب أن أولياء عمر ... إلخ

ففيه أنه لا عجب في ذلك، بل العجب من الرافضة الذين أنكروا فضائله وموافقاته للقرآن (٤)، مع أن ذلك أظهر من الشمس في رابعة النهار، كيف لا يكون ذلك منقبة له، وقد صوب رأيه في ذلك النبي المختار، وأهل البيت الأطهار، وجميع الصحابة الأخيار، ولكن كما قيل: من أين ترى الشمس مقلة عمياء، وكيف يدرك عذوبة الماء من غيرت طبعه مرارة الصفراء.

وأما قوله : حيث جعلوا إلخ

ففيه ما مر من التفرقة بين قول عمر وقول الرسول، وفعليهما، فإنك إذا تحققته تجد ما قاله المؤلف المبتدع كلاماً قبيحاً، يمجه السمع لا يصدر إلا من كافر (معاند) (٥) في أمر الدين الظاهر.

(١) سورة التوبة الآية (٨٣، ٨٤).

(٢) الحديث سبق تخريجه ص (١١٤) هامش رقم (١٠).

(٣) أقول : نعم : عمر رضي الله عنه لم يحتج على الرسول ﷺ، بل كان يعرض رأيه عليه كعادته لأنه وزيره كما سبق الحديث عن هذا ص (١٠٨-١٠٩).

ولكن الرافضة لحقدهم على الصحابة وبغضهم لهم وخاصة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يريدون قلب المدح ذماً والحق باطلاً، لأن ما قاله عمر حق نزل القرآن موافقاً له. ولهذا قال ابن حجر: قال الزين بن المنير: (وإنما قال ذلك عمر حرصاً على النبي ﷺ ومشورة لا إلزاماً، وله عوائد بذلك...) فتح الباري ٣٣٥/٨ .

(٤) ذكر المؤلف بعض الأحاديث الواردة في فضائله وموافقاته فيما تقدم انظر ص (٨٥-٩٢)

(٥) ساقطة من «ت».

وأما قوله : ولم يعلموا ... إلخ

ففيه أن هذا ليس نسخاً، بل إبقاء / وتأكيده للحكم، فإن المعلوم ٢٥٦/ب عند جميع الأصحاب أن حكم النبي في صلاة الجنازة أنها مخصوصة بالمسلمين دون المشركين والمنافقين، ولما عزم النبي ﷺ بأن يصلي على المنافق رأوا صلاته على خلاف ما أعلمهم به من عدم الجواز فشكوا في ذلك الحكم هل نسخ أم لا ؟ (١) ، لأن الرسول لم يبد لهم الحكمة في صلاته على المنافق، وأرادوا أن يسألوا الرسول ﷺ عن ذلك لكنهم لم يجترئوا عليه، ولما كان عمر قد سبق له مراجعات للرسول قال له ذلك، ومع ذلك قال: عجبت من [جرأتي] (٢) على الرسول. فلما قال له الرسول ما قال، ونزلت الآيتان، علموا أن ذلك الحكم، وهو عدم جواز الصلاة على المنافق لم يتغير، وأن ما فعله الرسول لم يكن نسخاً، بل كان لحكمة وهي رجاء إسلام قومه، وقد وقع ذلك كما ذكرنا (٣) فيما (مر) (٤) ولكن المؤلف لجهله المركب لم يفهم معنى المفرد من كلام الرسول والأصحاب فضلاً عن المركب، ولذلك تراه دائماً يُعرض عن (الكلام) (٥)

(١) أقول : الذي يظهر والله أعلم أنه لم يسبق العلم بعدم جواز الصلاة على المنافقين لأن ابن حجر رحمه الله يقول : (قوله : فقال : يا رسول الله أتصلي عليه وقد نهاك ربك أن تصلي عليه ؟) كذا في هذه الرواية إطلاق النهي عن الصلاة، وقد استشكل هذا جداً حتى أقدم بعضهم فقال: هذا وهم من بعض رواته، وعاكسه غيره فزعم أن عمر اطلع على نهْي خاص في ذلك، وقال القرطبي: لعل ذلك وقع في خاطر عمر فيكون من قبيل الإلهام، ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله ﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين﴾. قلت : الثاني يعني ما قاله القرطبي أقرب من الأول، لأنه لم يتقدم النهي عن الصلاة على المنافقين، بدليل أنه قال في آخر هذا الحديث قال: فأنزل الله ﴿ولا تصل على أحد منهم﴾ (٠) فتح الباري ٣٣٥/٨.

(٢) في الأصل (جراعتي) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري، وتفسير البغوي.

(٣) أنظر ص (١١٠) وتخريجه هامش رقم (٣)

(٤) في «ت» (تقدم).

(٥) ساقطة من «ت».

المستعمل إلى ما هو شبيه بالمهمل، فيستعمل الهذيان في خطابه، ويتكلم بالفحش (في) (١) جوابه فمثله مثل الاوغاد (٢) والصبيان الذين لم يكن في تخصصهم وجدالهم إلا السب والبهتان، وليس هذا من دأب المناظرين الذين يحققون البحث في مناظراتهم ويبينونه أتم تبين ويبرهنون [على ما ادعوه] (٣) بالبراهين القطعية، بل هو من دأب [الأراذل] (٤) (الجهال) (٥) السفلية، ولهذا كان الواجب أن لا يجاب المؤلف بجواب، فإن الأسد تحتقر نبح الكلاب، ولما ذكرناه في هذا المقال، قال بعض فحول الرجال:

إذا نبح السفية فلا تجبه فإن عذابه أن لا يجابا (٦).
ولولا ما ذكرناه في خطبة هذا الكتاب لما تعرضنا لهذيانات هذا المؤلف المرتاب (٧)، لأن السني المتمكن في دينه المتوثق بيقينه لا تهزه رياح الأباطيل ولا توقعه الشكوك في قال ولا قيل.

(١) في «ت» (عن).

(٢) «الوغد» الدنيء من الرجال والجمع (أوغاد) وهو الذي يخدم بطعام بطنه، وقيل هو الخفيف العقل يقال منه (وغد) بالضم (وغادة) قال أبو حاتم. قلت: لأم الهيثم: (ما الوغد)؟ قالت: الضعيف، قلت: أويقال للعبد (وَعْدٌ) قالت: ومن أوغد منه؟! المصباح المنير ٦٦٦/٢.

(٣) ما بين المعكوفتين ساقط من «ت».

(٤) في الأصل (الأردال) وما أثبتته من «ت» ومن المصباح المنير.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) لم أقف على قائله، وهو قريب من قول الشافعي رحمه الله:

إذا نطق السفية فلا تجبه فخير من إجابته السكوت.

أنظر ديوان الشافعي ص ٢٣.

(٧) مذكروه في خطبة هذا الكتاب هو خوفه من إغترار الجهال والعوام بما يزخرفه الرافضي من الأقوال. أنظر ~~الكتاب~~ ^{الكتاب} من الجزء الأول رسالة دكتوراه.

قال المؤلف : وسادسها: مارواه مسلم في صحيحه قال: قال: عمر بن الخطاب «قسم رسول الله قسماً فقلت: والله يارسول الله لغير هؤلاء (كانوا) (١) أحق. (فقال) (٢) إنهم خيروني بين أن يسألوني بالفحش أو ليخلوني» (٣) فلست بباخل.

وماوجه هذه المعارضة وهو ﷺ الرئيس المنيع والأمين المطاع / ١ / ٢٥٧
الذي أوجب الله تعالى على الأمة الإنقياد له، والإتباع، وهو أعرف بمصالح العباد، وما يؤدي إلى الصلاح والفساد، لولا قلة الحياء وسوء الأدب الذي جرأ عليه هذا الرجل دون كافة العرب. إنتهى.

أقول : لقد تجاوز المؤلف كل التجاوز حتى صار بينه وبين معرفة أمور الدين مفاوز (٤)، لأنه من المعلوم البين أن النبي ﷺ لم يأت بأمر الدين كلها دفعة واحدة. وإنما كان يأت بها شيئاً فشيئاً، وإلا لم يكن لقوله تعالى ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (٥) [الآية] (٦) معنى، وكان الصحابة يسألونه، ويطلبون منه بيان ماخفي عليهم، وهو ﷺ تارة يبين لهم ذلك، وتارة يسكت عن جوابهم، وينتظر نزول الوحي، وكان أكثر الصحابة سؤالاً للنبي ﷺ ومراجعة له عمر، لزيادة تقرب النبي (ﷺ) (٧) له على غيره من الصحابة، ماعداً أبا بكر، وقد أتخذ وزيراً له، ومن شأن الوزير أن يكون هو الذي يراجع الملك (٨) في أمور رعيته، وهنا لما

(١) ساقطة من «ت» وفي صحيح مسلم (كان).

(٢) في النسختين (فقالوا) وهو خطأ وما أثبتته من صحيح مسلم.

(٣) في الأصل (أو يخلوني) وهو خطأ وما أثبتته من «ت» ومن صحيح مسلم.

(٤) (المفاضة) الموضع المهلك مأخوذة من (فَوَزَّ) بالتشديد إذا مات، لأنها مظنة الموت المصباح المنير ٤٨٣/٢.

(٥) سورة المائدة من الآية (٣).

(٦) زيادة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) أقول : الحديث الذي تقدم تخريجه ص (١٠٩) هامش رقم (١) فيه النص على أن الثابت لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما وزارة النبوة، ومعلوم الفرق بين النبوة

قسم رسول الله ﷺ قسماً قال له عمر: لغير هؤلاء (كانوا) (١) أحق منهم (٢)، أي: من الذين أعطيتهم وأراد بغيرهم أهل الصفة (٣)، أي: سأله لم أعطى الذين أعطاهم؟ مع أن أهل الصفة كانوا أحق منهم بالإعطاء، ولم يعطهم، فأراد منه ﷺ أن يبين له ماخفي عليه في ذلك فذكر له النبي ﷺ ما ذكره، فعلم حينئذ عمر رضي الله عنه أن ما فعله النبي ﷺ إنما كان مداراة لأهل الجهل، ودفع المال إليهم للمصلحة (ومعنى) (٤) قول النبي ﷺ : إنهم خيروني ... إلخ

هو (أنهم) (٥) لا يخلو حالهم من أحد أمرين: إما أن يسألوني بالفحش والتعدي في الطلب، أو ينسبونني إلى البخل، فما أعطيتهم إنما هو لأحد الأمرين، وقد شبه ﷺ ما ظهر من حالهم مع نفسه [بالتخيير] (٦) فقال: خيروني على وجه الاستعارة، وما ذكره المؤلف من أن عمر أقسم بالله، لا وجود له في حديث مسلم، والذي فيه أن عمر قال: يارسول الله

ووزارتها، والملك ووزارته.

(١) ساقطة من «ت» وفي صحيح مسلم (كان).

(٢) أقول : ونص الحديث كما هو في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الزكاة باب إعطاء من سأل بفحش وغلظة رقم الحديث ١٠٥٦) ١٥٢/٧، ١٥٣.

هو : (عن سليمان بن ربيعة قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قسم رسول الله ﷺ قسماً فقلت: والله يارسول الله لغير هؤلاء كان أحق به منهم، قال: إنهم خيروني أن يسألوني بالفحش أو ييخلوني فلست بباخل).

(٣) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: (أما «الصفة» التي ينسب إليها أهل الصفة من أصحاب النبي ﷺ : فكانت في مؤخر مسجد النبي ﷺ في شمالي المسجد بالمدينة النبوية، كان يأوي إليها من فقراء المسلمين من ليس له أهل ولا مكان يأوي إليه) مجموع الفتاوى ٣٨/١١.

(٤) في الأصل (والمعنى) وما أثبتته من «ت».

(٥) في ت (أنه).

(٦) في الأصل (بالتخيير) وما أثبتته من «ت».

لغير هؤلاء كان أحق به، أي: بالقسم منهم وليس فيه لفظة «والله» (١)، ولفظ القسم الذي وقع في عبارته ليس المراد به اليمين إذ هو على [وزن] (٢) ضرب مصدر قسم (٣)، وإذا كان الأمر كذلك، فأبي معارضة في ذلك؟! فتبين أن جميع ما قاله المؤلف باطل / نشأ عن غباوته، وعدم معرفته بما تدل ٢٥٧/ب عليه الأحاديث وما جرت عليه عادة الصحابة مع الرسول ﷺ، ومعاملتهم له، ومعاملته لهم، ومن كان حاله ذلك كيف يكون أهلاً للتكلم بمثل هذه المسائل (ويتيجح) (٤) في ذلك ويجادل؟! فاللائق به أنه إن إستشكل مثل ذلك [أن يأتي] (٥) (إلى) (٦) بعض العلماء الذين استبصروا في الدين، وعرفوا أحاديث سيد المرسلين، وطريقته مع أصحابه الطاهرين، فيسأله عن ذلك ليزيل إشكاله، ويذهب ضلاله، وينقذه من الوقوع في هوة البدعة الشنعاء، ويبعده عن الشك والامتراء، والذي جراه على (مثل) (٧) ذلك غشيان الران (٨) على قلبه، واختلال عقله ولبه، حتى يظن أنه يحسن

(١) أقول: تقدم تخريج الحديث قريباً وفيه قول عمر : (والله يارسول الله لغير هؤلاء كان أحق به منهم).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) أقول : وإن كان القسم على بابه، فإن عمر رضي الله عنه يحلف على ما يراه ليكون هذا أدعى لسماع ما ينفي ذلك الرأي، فلما بين له النبي ﷺ السبب الذي جعله يعطي أولئك سكت، ولم تكن منه معارضة أبداً.

(٤) في «ت» (فيحتج).

(٥) في الأصل (أن ما يأتي) وما أثبتته من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) الرين: الطبع، والدنس. ران ذنبه على قلبه ريناً، وريوناً: غلب. القاموس المحيط مادة (رين) ص ١٥٥١.

صنعاً، فلم يلق إلى من ينصحه (في ذلك) (١) سمعاً، لأن في أذنيه وقرأ (٢)،
وقد سود قلبه، وطمس فرجع عن الحق قسراً، فلا ينفع فيه حينئذٍ عدل
العاذل، ولا قول القائل:

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادي (٣).

قال المؤلف : ومنها: إقدامه على الدين، والشرعية في وقت
خلافته بالبدع الشنيعة (والإحلال) (٤)، بالتحليل، والتحريم في
الدين، كأنه ثاني سيد المرسلين. إنتهى

أقول : كيف يكون (إقدامه على الدين بذلك) (٥) متصوراً؟ والنبى
ﷺ أمر أمته بمتابعته، والإقتداء به، حيث قال في الأحاديث المتقدمة
وغيرها: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي» (٦) وقال:
«إقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر» (٧).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) (وَقَرَّتِ) الأذن (تَوَقَّرُ) وَقَرَّتْ وقرأ من باب تعب وَوَعَدَ ثقل سمعها) المصباح المنير
٦٦٨/٢ .

(٣) هذا البيت لكثير عزه وهو ختام قصيدة يرثي بها صديقه خندق الاسدي ومطلعها
يقول:

شجى أضعان غاضرة الغواذي بغير مشورة عرضا فؤادي

أنظر ديوانه ص ٢٢٢ .

(٤) هكذا في النسختين ولعل الصواب (الإحلال).

(٥) في «ت» (إقدامه بذلك على الدين).

(٦) تقدم في الجزء الأول من الكتاب لوحة ٦٦

والحديث صحيح : أخرجه ابن أبي عاصم الضحاك في كتابه السنة ٣٠، ١٧/١ وقال
الألباني: حديث صحيح، وهو طرف من حديث العرباض بن سارية.

(٧) مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة برقم ٤٤٥١-٤٤٥٤) ٧٩/٣ قال الذهبي في

التلخيص: حفص بن عمر الأيلي، حدثنا مسعر (ح) ويحيى الحماني، ثنا أبي عن
مسعر، وسفيان، عن عبد الملك، عن ربعي، عن حذيفة مرفوعاً، اقتدوا بالذين من

وإذا أمر (النبي) (١) باتباعه، والإقتداء به، وهو قد إبتدع، وحل الحرام، وحرم الحلال صار بأمره بذلك أمراً بالبدع، وباتباعها - حاشاه - من ذلك، فهذا الطعن في الحقيقة طعن بالنبي ﷺ، والعياذ بالله تعالى، فإن قال الرافضي: إن ما ذكرت من الأحاديث غير ثابت عندنا فلا يرد علينا ما ذكرت، قلنا له: إن مدح عمر والثناء عليه ورد عن علي (رضي الله عنه) (٢) حين صار خليفة بعد موت الخلفاء الثلاثة، بنقل علماء الرافضة فمن ذلك ما تقدم ذكره (٣)، ومنه كتاب علي (رضي الله عنه) (٤) إلى معاوية الذي نقله شراح نهج البلاغة فإنه قال فيه بعد ما ذكر أبا بكر وعمر: (لواهب عمري إن مكانهما لعظيم وإن المصاب بهما لجرح في الإسلام شديد رحمهما الله وجزاها بأحسن ماعملاً) (٥) فلو كان عمر مبتدعاً في الدين لما مدحه، ودعا له أمير المؤمنين، ويكفي في دفع ذلك صلاة علي خلف عمر في الاوقات الخمسة في جميع أيام خلافته، ولو كان في عمر أدنى / شيء من ذلك لما صلى خلفه وهذا مما لا ينكره أحد من الغريقيين (٦).

بعدي، أبي بكر وعمر، واهتدوا بهدي عمار، وتمسكوا بعهد ابن أم عبد .
 هناد، ثنا وكيع، ثنا مسعر بهذا. ابن عيينة، عن مسعر، عن عبد الملك، عن هلال مولى ربي، عن ربي، ثم قال الذهبي: صحيح.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) تقدم ص (١٢٧) وتخريجه هامش رقم (١)

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) لم أقف عليه في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد. وأنظره في مختصر التحفة الإثني عشرية ص ١٣٧ وأنظر تاريخ الخلفاء من تاريخ الإسلام للذهبي ص (٢٥٠).

(٦) أقول : ثم آل أمر الأمة إلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وصارت بيده أمور الحكم فكان رابع الخلفاء الراشدين، فسار على ما كان عليه الخلفاء الثلاثة من قبله وتابعهم أتم المتابعة، واحتج على من يخالفه بسنتهم وصحة بيعتهم، ففي (كتاب نهج البلاغة) الذي يدعي الرافضة أن كل ما فيه هو كلام أمير المؤمنين علي بن أبي

قال المؤلف / والذي يحضرني من ذلك مواضع، الأول تحريمه متعتي النساء، والحج رداً على الله تعالى، ورسوله ﷺ (١) فقال على رؤوس الناس: متعتان كانتا على عهد رسول الله، وأنا محرهما، ومعاقب على فعلهما متعة الحج، ومتعة النساء، ومن الأخبار الواردة من طرق القوم في هذا الباب، ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عبدالله بن عباس قال: قال أبو نصر: كان ابن عباس يأمر بالمتعة، وكان ابن الزبير ينهي عنها، (قال) (٢): فذكرت ذلك لجابر بن عبدالله فقال: على يدي دار الحديث تمتعنا مع رسول الله ﷺ فلما قام عمر قال: إن الله (كان) (٣) يحل لنبيه ما يشاء بما يشاء، وإن القرآن قد نزل منازل، فأتوا الحج، والعمرة لله كما أمرتم، وبتوا نكاح هذه النساء، فلن أوتي برجل نكح (امرأة) (٤) إلى أجل إلا رجمته بالحجارة. ورواه الحميدي أيضاً بألفاظه في كتابه في مسند جابر بن عبدالله في الحديث الخامس والعشرين من أفراد مسلم، وروى الحميدي أيضاً في كتابه (المذكور) (٥) في مسند جابر من طريق آخر قال: (كنا نتمتع بالقبضة من التمر، والدقيق الأيام على عهد رسول الله ﷺ، وأبي

طالب يقول: (إنه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد ... ٣٠٠/٣ وقد تقدم من (٤٤، ٤٣) وتخرجه ص (٤٤) هامش رقم (١) كلام لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه في خلافة الصديق، وفيه أيضاً كفاية لمن هداه الله للحق.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في ت (المرأة).

(٥) ساقطة من «ت».

بكر حتى نهى عنه عمر) وروى الحميدي في كتابه في حديث سبرة بن معبد الجهني عن ابن شهاب قال: أخبرني عروة بن الزبير أن عبدالله بن الزبير قال: إن ناساً أعمى الله قلوبهم، كما أعمى أبصارهم يفتنون بالمتعة يُعرض برجل، فناداه فقال: إنك لجلف جاف، فلعمري لقد كانت المتعة تفعل في عهد إمام المتقين، يريد رسول الله ﷺ، فقال له ابن الزبير: فخرت بنفسك فوالله لئن فعلتها لأرجمنك بالأحجار.) أقول: (والظاهر) (١) أن ذلك الرجل هو ابن عباس رضي الله عنهما، وروى الحافظ أبو نعيم في كتاب الحلية، وأحمد ابن حنبل في المسند عن عمران بن حصين في متعة النساء واللفظ له، قال: (أنزلت المتعة في كتاب الله وفعلناها مع النبي ﷺ) (٢) ولم ينزل قرآن بحرمتها ولم ينه عنها حتى مات) وروى الترمذي في صحيحه عن ابن عمر وقد سأله رجل من أهل الشام عن متعة النساء، فقال: (حلال) فقال: إن أباك قد نهى عنها فقال ابن عمر: أرايت إن كان أبي قد نهى عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه / ٢٥٨ ب عليه وسلم تترك السنة وتتبع أبي؟) وروى الثعلبي في تفسيره (عن حبيب بن أبي ثابت قال: أعطاني عبدالله بن عباس مصحفاً، وقال: هذا قراءة أبي بن كعب فرأيت في المصحف (فما استمتعتم به منهن «إلى أجل مسمى» (٣) فأتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان حكيماً عليماً) (٤).

ورواه الثعلبي أيضاً في تفسيره عن عبدالله بن جبير وأبي

(١) في «ت» (ومن الظاهر).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) قوله زائدة ليست في المصحف، وسيأتي الكلام في شأنها ص (١٩٥) هامش رقم (٧).

(٤) سورة النساء من الآية (٢٤).

نصره وروى أبو علي (و) (١) الحسن بن علي بن زيد، وهو من كبار رجال الأربعة المذاهب، في تلك الأقضية أن ستة من الصحابة، وستة من التابعين ذكرهم بأسمائهم كانوا يفتون بإباحة متعة النساء في حياة النبي ﷺ، وبعد موته.

وروى الحميدي في مسند أبي موسى الأشعري في الحديث السادس والأربعين من المتفق عليه، عن إبراهيم بن أبي موسى أن أباه كان يفتي بالمتعة فقال (له) (٢) : رويك ببعض فتواك فإنك لا تدري ما أحدث عمر في النساء، فلقبه بعد فسأله، فقال عمر: قد علمت أن النبي ﷺ قد فعله، وأصحابه، ولكن كرهت أن تظلوا معرسين بهن في الأراك، ثم يردون الحج تقطر رؤوسهم).

وروى الحميدي أيضاً في الجمع بين الصحيحين في مسند عمران بن الحصين في متعة الحج، وقد تقدم لعمران بن الحصين حديث في متعة النساء، قال: أنزلت آية المتعة في كتاب الله، ففعلناها مع رسول الله ﷺ، ولم ينزل قرآن بتحريم ذلك، ولم ينه عنها حتى مات، قال رجل برأيه ماشاء) قال البخاري في صحيحه: يقال إنه عمر. وقال مسلم (في صحيحه) (٣) في المجلد الثاني ما هذا لفظه: (يعني أنه عمر، ولم يقل يقال إنه عمر) وروى جماعة عن عبدالرزاق، وهو من أئمة (أهل) (٤) الحديث عندهم عن ابن جريج، وهو من فقهاءهم، ونقله حديثهم عن عطاء بن رباح وهو من سادات فقهاء التابعين عن صفوان بن يعلى عن أبيه (أن معاوية استمتع بامرأة بالطائف فدخلنا على ابن عباس (فذكرنا) (٥) ذلك، ثم

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (فذاكرنا).

قدم علينا جابر بن عبد الله معتمراً فجبنا فذكرنا له المتعة، فقال: (استمتعنا على عهد رسول الله ﷺ) (١) وعهد أبي بكر، وعمر حتى إذا كان في خلافة عمر، استمتع عمرو بن حريث بامرأة فسأله عمر، من أشهدت؟ قال: أمي وأميها، أو قال: أخاها. فقال: فهلا غيرهما، أخشى أن يكون ذلك دغلاً / ونهى عنها يومئذ .) وروى عبدالرزاق عن ابن جريج أيضاً عن عطاء بن أبي رباح قال: (سمعت عبدالله بن عباس «رضي الله عنهما» (٢) يقول ما كانت المتعة إلا رحمة رحم الله بها أمة محمد ﷺ، ولولا أن عمر نهى عنها ما احتاج إلى الزنا إلا شقي.) وروى هذا الحديث الطبري في تفسيره، وابن (الأثير) (٣) في نهايته، وفي جامع الأصول، إلى غير ذلك من أخبارهم المنقولة في هذا (الباب) (٤)، مما يؤدي نقله إلى الإسهاب والإطناب، وفيما ذكرناه تذكرة لأولى الأبواب، ودلالة على حال ابن الخطاب، ومن قلده من الأصحاب في الرد على الله سبحانه، ورسوله ﷺ في هذا الباب، كأنهم قد صاروا شركاء لهما في أحكام السنة، والكتاب ومع هذا تراهم يطعنون على الشيعة، وينسبونهم في التمتع إلى الزنا كما قال (معشر) (٥) علمائهم شعراً :

قال الروافض نحن أطيب مولداً كذبوا على دين النبي [محمد] (٦)
أخذوا النساء تمتعاً فولدن من تلك النساء فأين طيب المولد
(وقد) (٧) كان الأنسب لهذا الضال أن يقول: كذبوا على دين

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (وابن أثير).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (بعض).

(٦) في الأصل (محمداً) والصواب أثبتته من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

عمر، لا على دين محمد ﷺ (١) فأين دين محمد ﷺ (٢) بمقتضى ما سمعت من أخبارهم؟ إنما هو (حل) (٣) المتعة وإباحتها إلى أن مات، لم يحرمها، ولم ينزل قرآن بتحريمها، بل قد عرفت من رواية الثعلبي صراحة الآية النازلة بحلها، والتصريح بالأجل [فيها] (٤) كما وقع في روايات أهل البيت، وهكذا كانوا يقرأونها، فالتحريم إنما هو دين عمر كما اعترف به ابنه، فقال بتحليلها خلافاً لأبيه معترفاً بأنها من السنة النبوية، وأن أباه قد خالف السنة، وقد قال (الله) (٥) سبحانه زيادة على ما قدمنا من الآيات ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ (٦) وفي أخرى ﴿فأولئك هم الظالمون﴾ (٧) وفي ثالثة ﴿فأولئك هم الفاسقون﴾ (٨) وبذلك يظهر (لك) (٩) مافي كلام جملة من أوليائه المتعصبين وأتباعه المتمردين، حيث أجابوا بأن المتعة كانت حلالاً فحرمت، ثم حلت، ثم حرمت، وأن الأمر تقرر على الحرمة كما نقل عن الشافعي أنه قال: ما علمت شيئاً حرم مرتين، وأبيح مرتين إلا المتعة، وإن معنى قول عمر: (متعنان كانتا على عهد رسول الله ﷺ) (١٠) أنا أنهي عنهما (أي) (١١)

(١) زيادة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في الأصل (منها) وما أثبتته من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) سورة المائدة من الآية (٤٤).

(٧) سورة المائدة من الآية (٤٥).

(٨) سورة المائدة من الآية (٤٧).

(٩) ساقطة من «ت».

(١٠) ساقطة من «ت».

(١١) ساقطة من «ت».

أنا أخبركم (بالنهي عنهما) (١)، وأوافق رسول الله ﷺ) وأن قوله: كانت، لا يستلزم أن يكون دائماً، وإن / القرآن قد دل على تحريمها لقوله سبحانه ﴿والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين﴾ (٢).

والمتعة ليست بالزوجة ولا المملوكة، أما أنها ليست مملوكة فظاهر، وأما أنها ليست بزوجة، فلأنها ليست بوارثة ولا موروثة للممتع بها، وقد قال الله تعالى ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم﴾ (٣) ﴿ولهن الربع مما تركتم﴾ (٤).

أقول : هذا غاية ما أمكنهم التعلق به، وأنت خير بعد ما قدمناه من أخبارهم الصريحة بأنه لا ثمرة، ولا جدوى لكلام هؤلاء، إذ هو مجرد دعوى عارية عن البرهان، ونحن نزيد ذلك بياناً على بيان فنقول :

أولاً : لا ريب أنهم قد اعترفوا بالحلية في زمن الرسول ﷺ، فالقول بالنسخ (أو التحريم) (٥) يحتاج (إلى دليل) (٦) وليس فليس .
وثانياً : إن الآية التي استندوا إليها لا دلالة فيها على ما

(١) في «ت» (عنهما بالنهي).

(٢) سورة المؤمنون الآية (٦٠٥).

(٣) سورة النساء من الآية (١٢).

(٤) الذي في النسختين ﴿ولهن نصف ما تركتم﴾ وما أثبتته من المصحف من قوله تعالى: ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد فإن كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصين بها أو دين ولهن الربع مما تركتم إن لم يكن لكم ولد فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها أو دين وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة وله أخ أو أخت فلكل واحد منهما السدس فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار وصية من الله والله عليم حلیم﴾ سورة النساء الآية (١٢).

(٥) في الأصل (والتحريم) وما أثبتته من «ت».

(٦) في «ت» (إلى بيان ودليل).

توهموه كما أوضح ذلك جملة من أصحابنا، فإن نفي المتعة، وإخراجها عن كونها زوجة بمجرد عدم التوارث بينها وبين المتمتع بها مردود، بأن انتفاء بعض الأحكام عنها كعدم التوارث مثلاً لا يقتضى خروجها عن الزوجة، لا لغة، ولا شرعاً، فإن هذه الأحكام ليست ثابتة للزوجة من حيث هي، وإلا لوجبت على كل حال مع أن المعلوم من الشرع خلافه، ألا ترى أن بعض الأزواج كالقاتلة زوجها، والكتابية، والناشزة لا تستحق ميراثاً، ويؤيده ما صرح به الزمخشري من علمائهم في (تفسيره) (١) الكشف حيث قال : في تفسير هذه الآية ، فإن قلت : (هل فيه) (٢) تحريم المتعة، قلت: لا. لأن المنكوحة نكاح المتعة من جملة الأزواج، إذا صح النكاح) إنتهى.

وبالجملة، إن الإرث، والقسم، ونحوهما ليست من أحكام الزوجة من حيث إنها زوجة، وإنما تابعة لصفات زائدة على الزوجية، كعدم إيصال المضرة إلى الزوج، وعدم الاختلاف في الدين، وعدم الإنقطاع في العقد، ونحو ذلك، وأجاب بعض أولياء عمر عن متعة الحج، بأن للإمام المجتهد أن يختار طريقاً من (الطرق) (٣) المتعددة التي (جوزها) (٤) الشريعة، والحج ينعقد بثلاث طرق، الأفراد، والقران والتمتع، فكان لعمر أن يختار القران، والأفراد، وينهي عن المتعة لمصلحة يراها وهذا لا ينافي كونه جائزاً، فإن المباح قد يصير منهياً عنه لتضمنه / أمراً مكروهاً ١/٢٦٠ وللإمام النهي عنه.) إنتهى.

(١) في «ت» (تفسير).

(٢) في «ت» (هل فيه دليل).

(٣) في «ت» (طرق).

(٤) هكذا في النسختين ولعل الصحيح (جوزتها).

أقول : أنظر إلى هذا الكلام المنحل الزمام المختل النظام،
كان صاحبه إنما يرمي في الظلام.

أما أولاً : فلأن ما ذكره أن للإمام أن يختار (طريقاً) (١) ... إلخ
مردود بأنه مع الإغماض عن المناقشة في إمامة ذلك الجاهل
الضال الذي قد اعترف بجهله، وأنه أقل قدراً من النساء،
والصبيان، والجهال، أن للإمام أن يختار بعض تلك الطرق
المشروعة في العمل بها أو الفتوى بأفضليتها إذا قام له الدليل
على ذلك، لا على وجه التعيين، والمنع من غيرها، وهل يجوز في
الشرع أن يكون المجتهد إماماً أو غيره، محرماً لما أحله الله،
ورسوله أو محلاً لما حرماه؟ وقضاري ما يتمسكون به من
الإجتهد، والقياس هو العمل عليهما من عدم النص، لدفع الحيرة،
والإلتباس، لا مع وجود (النصوص) (٢) في المقام، ومعلومية
(الحكم) (٣) من الرسول ﷺ.

وأما ثانياً : فإن ما ذكره من أن المباح قد يصير ... إلخ
مستكم ، لكن بنص من الشارع للأحكام، لا بالرأي، والهوى،
والإستحسان من سائر الأنام إماماً كان أو غير إمام.

وأما ثالثاً : فما ذكره من الأمر المكروه الذي جعله عمر علة
لتحريم المتعة، وهو الذي ذكره عمر فيما تقدم، من حديث الجمع
بين الصحيحين وهو قوله «كرهت أن يظلوا معرسين بهن تحت
الأراك، بعد إقراره في الخبر بأنه علم أن النبي ﷺ فعله،
وأصحابه، فهو عذر أقبح من الفعل لقوله [سبحانه] (٤)» [ذلك

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (النص).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

بأنهم^(١) كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم^(٢) أرأيت أن الله ورسوله حين شرعوا الحج بهذه الطريقة لم يعلموا بأنهم يعرّسون بالنساء تحت الأراك حيث أباحوه لهم؟ ثم يردون الحج تقطر رؤوسهم، وحينئذ فإذا كان الله ورسوله لم يكرهانه، بل جوازهم وأباحاه، فكيف يكرهه عمر؟ ثم إنه هل يجوز لمسلم يؤمن بالله سبحانه ورسوله أن يعتقد أن تدبير عمر في الدين أحسن وأليق من تدبير رب العالمين؟ ما هذا إلا محض كفر ونفاق، وإن وقع من هؤلاء عليه الإتفاق. إنتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الخبيث الذي أباح المحرمات، وقد استدل على إباحتها بالروايات المنسوخات، فخالف المسلمين في ذلك، والتحق بالزناة بتجويزه ما هنالك، وقد تبع في ذلك إخوانه / ٢٦٠ ب
الرافضة الذين جوّزوا الزنا باسم المتعة^(٣) حتى (جعلوها)^(٤) أفضل من النكاح، ولقد تجاوزوا (في)^(٥) ذلك حتى (أنهم)^(٦) يأمرّون العوام (بأن)^(٧) يطلقوا نساءهم ويأخذوهن بالمتعة، لأنها عندهم أكثر ثواباً، وقد

(١) ساقطة من الأصل وأثبتها من المصحف.

(٢) سورة محمد الآية (٩).

(٣) نكاح المتعة أن يتزوج المرأة مدة، مثل أن يقول: زوجتك ابنتي شهراً، أو سنة أو إلى انقضاء الموسم، أو قدوم الحاج، وشبهه، سواء كانت العدة معلومة أو مجهولة. المغني لابن قدامة ٤٦/١٠، وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١٦٦/٩ وما بعدها ، والمصباح المنير ٥٦٢/٢.

(٤) في «ت» (جعلوه).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (أن).

جوز الرافضي الغال (علي بن عبد [العالى] (١)(٢) (أن يتمتع إثنى عشر رجلاً في ليلة واحدة بإمرأة واحدة فإذا جاءت بولد منهم، أقرعوا فمن خرجت قرعته كان الولد منه وله. (٣) فانظر إلى هذا الضلال العظيم الذي أبطلوا به دين النبي الكريم، اللهم إنا نبرأ إليك من شناعة هذا العار، وبشاعة هذا العوار، فلا شك أن هذه المتعة التي جوزوها هي مصداق ماورد في الأحاديث الصحيحة أن من أمارات الساعة أن الناس في آخر الزمان يكونون أولاد زنا (٤)، فإنا لله، وإنا

(١) في الأصل (عبدالعال) وهو خطأ وما أثبتته من «ت» ومن كتاب أمل الآمل، وكتاب لؤلؤة البحرين.

(٢) قال فيه الحر العاملي الرافضي في كتابة أمل الآمل ١/١٢١: (الشيخ الجليل علي بن عبدالعالى العاملي الكركي أمره في الثقة والعلم والفضل وجلالة القدر وعظم الشأن وكثرة التحقيق أشهر من أن يذكر ومصنفاته كثيرة مشهورة... منها رسالة سماها (نفحات اللاهوت في لعن الجبوت والطاغوت) أمل الآمل ١/١٢١ ونقل ترجمته، يوسف البحراني المردود عليه هنا في كتابه (لؤلؤة البحرين ص ١٥٣ وغلا في مدحه ثم قال: (... وكان - رحمه الله - لا يركب ولا يمضي إلا والسباب يمشي في ركابه مجاهراً بلعن الشيخين ومن على طريقتهما)).

(٣) لم أقف على هذه العبارة بنصها، ولكن الرافضة يعتبرون (المتعة) من الإعتقادات المسلمة والتي لا جدال في إباحتها وفضلها عندهم، وقد أفردوا فيها مؤلفات خاصة أنظر على سبيل المثال كتاب (المتعة وأثرها في الإصلاح الإجتماعي) لتوفيق الفكيكي. وقد صنعت الأحاديث التي تؤكد فضل المتعة العظيم عندهم وتحرض على فعلها وهي في أصح كتب الحديث عند الرافضة . انظر كتاب الكافي ٥/٤٨؛ وما بعدها.

(٤) وردت الأحاديث الصحيحة الدالة على ظهور الزنا في آخر الزمان، وأن ذلك من أشراط الساعة ومنها: (عن أنس رضي الله عنه قال: «الأحدثكم حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ لا يحدثكم به أحد غيري، سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم، ويكثر الجهل، ويكثر الزنا، ويكثر شرب الخمر، ويقل الرجال، ويكثر النساء، حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد.» صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب يقل الرجال ويكثر النساء رقم

إليه راجعون، ولنتكلم على ما ذكره المؤلف الضال المفتون فنقول:

أما قوله : فقال: على رؤوس الناس (متعنان كانتا) (١) ... إلخ

فكذب عنه، إذ لم يوجد ذلك في كتب أهل السنة، وإنما الذي ورد عن عمر مارواه ابن ماجة في سننه، باسناد صحيح أن عمر خطب فقال: (إن رسول الله ﷺ) (٢) أذن لنا في المتعة ثلاثاً، ثم حرمها، والله لا أعلم أحداً تمتع وهو محصن إلا رجمته بالحجارة) (٣).

وعلى تقدير تسليم ذلك عنه، فقد ورد في الأحاديث النبوية الصحيحة تحريمها كما سنفصل ذلك (٤)، ويكون معنى كلام عمر (رضي الله عنه) (٥) أن المتعة كانت على عهد رسول الله ﷺ (وحرمها) (٦) وأنا محرمها، أي : مديم تحريمها، وسبب قوله ذلك إن صح عنه، أنه لما علم أن

الحديث (٥٢٣١) ٣٣٠/٩ ، وانظر أيضاً (كتاب الاشرية باب قول الله تعالى: ﴿إنما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾. رقم الحديث ٥٥٧٧) ٣٠/١٠.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) نص الحديث في سنن ابن ماجة ٦٣١/١، ورقم ١٩٦٣ هو (عن أبان بن أبي حازم عن أبي بكر بن حفص عن ابن عمر قال: لما ولي عمر بن الخطاب، خطب الناس فقال: إن رسول الله ﷺ أذن لنا في المتعة ثلاثاً، ثم حرمها. والله لا أعلم أحداً يتمتع وهو محصن إلا رجمته بالحجارة. إلا أن يأتيني بأربعة يشهدون أن رسول الله أحلها بعد إذ حرمها).

ورجده يقول محمد فؤاد عبد الباقي : (وفي الزوائد : في اسناده أبو بكر بن حفص. اسمه إسماعيل الاباني. ذكره ابن حبان في الثقات، وقال ابن أبي حاتم عن أبيه: كتب عنه وعن أبيه. وكان أبوه يكذب. قلت: لا بأس به. قال ابن أبي حاتم: وثقه أحمد وابن معين والعجلي وابن نمير وغيرهم. وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه، والحاكم في المستدرک).

(٤) سياأتي تفصيل ذلك ص (١٩٥-١٠٠).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

تحريم متعة النساء كان في عهد النبي ﷺ، وكان الناس فيها على قسمين، منهم من بلغه النهي عنها فامتنع عن ارتكابها، ومنهم من (لا)(١) يبلغه النهي، فلم يمتنع عن ارتكابها، ولما شاع في خلافة عمر هذا الفعل الشنيع في بعض المواضع، أظهر حرمتها، وهدد من كان يرتكبها، حتى تثبت حرمتها عند الخواص، والعوام، ولا يحصل من كلام عمر إلا كونها في عهده ﷺ، ولا يلزم منه أن تكون متصفة (بوصف)(٢) الحل حتى يلزم بقاء حلها، هذا ما كان من متعة النساء، وأما متعة الحج فلم يمنعها / ١/٢٦١ عمر فتحريمها افتراء عليه، نعم إنه (كان يرى)(٣) أفراد الحج، والعمرة، أولى من القران، والتمتع، وهو ما ذهب إليه كثير من المجتهدين، والفقهاء، ومنهم الشافعي، وسفيان الثوري(٤)، وإسحاق بن

(١) هكذا في النسختين، ولعل الأولى (لم يبلغه).

(٢) في «ت» (بصفة).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) (سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي، من ثور بن عبد مناة بن أد بن طابخة وقيل من ثور همدان والصحيح الأول).

قال شعبة وابن عيينة وأبو عاصم وابن معين وغير واحد من العلماء: سفيان أمير المؤمنين في الحديث.... وقال الخطيب: كان إماماً من أئمة المسلمين وعلماً من أعلام الدين مجعاً على إمامته بحيث يستغني عن تزكيته مع الإتيان والحفظ والمعرفة والضبط والورع.

قال أبو نعيم: خرج سفيان من الكوفة سنة خمسين ومائة ولم يرجع إليها. وقال العجلي وغيره: مولده سنة سبع وتسعين، وقال ابن سعد: اجتمعوا على أنه توفي بالبصرة سنة إحدى وستين ومائة.... تهذيب التهذيب ١٠١-٩٩/٤ وسير أعلام النبلاء ٢٢٩/٧.

وأما قوله : ومعاقب على فعلهما، فلما علم من تشدده في الأمور الدينية كيف لا يعاقب من تساهل في هذين الأمرين، وقد نهى الله عنهما، فقال تعالى ﴿فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون﴾ (٤) (٥).

(١) (إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم بن مطر، أبو يعقوب المعروف بابن راهويه المروزي، نزل نيسابور أحد الأئمة طاف البلاد، وروى عن ابن عيينة وابن عليه....) وعنه الجماعة سوى ابن ماجة وبقيّة بن الوليد ويحيى بن آدم وهما من شيوخه وأحمد بن حنبل وإسحاق الكوسج ومحمد بن رافع ويحيى بن معين وهؤلاء من أقرانه... قال محمد بن موسى الباشاني ولد سنة (١٦١) وكان سمع من ابن المبارك وهو حدث فترك الرواية عنه لحدائته وقال موسى بن هارون: كان مولد إسحاق سنة (١٦٦) فيما أرى.... وقال الأجرى: سمعت أبا داود يقول: إسحاق بن راهويه تغير قبل أن يموت بخمسة أشهر، وسمعت منه في تلك الأيام فرميت به. ومات سنة (٧) أو (٢٣٨) وقال حسين القباني: مات ليلة النصف من شعبان سنة (٢٣٨) وقال البخاري مات وهو ابن «٧٧» سنة تهذيب التهذيب ١/١٩٠، ١٩١، وتقريب التهذيب ص ٩٩ رقم ٣٣٢. وسير أعلام النبلاء ١١/٣٥٨.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) يقول ابن قدامة في كتابه المغني ٥/٨٣: (وذهب مالك وأبو ثور، إلى اختيار الأفراد وهو ظاهر مذهب الشافعي. وروي ذلك عن عمر، وعثمان، وابن عمر، وجابر، وعائشة، لما روت عائشة، وجابر، أن النبي ﷺ أفرد الحج، متفق عليه) ويقول النووي في شرحه لصحيح مسلم (بيان وجوه الإحرام ٨/١٣٤) (واختلف العلماء في هذه الأنواع الثلاثة أيها أفضل؟ فقال الشافعي ومالك وكثيرون أفضلها الأفراد ثم التمتع ثم القران).

وقد ذكر أقوال العلماء في الحج والعمرة البغوي في تفسيره عند الكلام على قوله تعالى ﴿وأتموا الحج والعمرة لله﴾ أنظر ١/١٦٥، ١٦٦.

(٤) سورة المؤمنون الآية (٧).

(٥) أقول : ولم أقف في تفسير هذه الآية على ما يدل أنها في شأن متعة الحج، بل أشار علماء التفسير إلى أنها في النهي عن تعدي ما أحل الله نكاحه من الزوجات والإماء حيث قالوا: ﴿فمن ابتغى وراء ذلك﴾ أي: التمس وطلب سوى الأزواج والولائد المملوكة، ﴿فأولئك هم العادون﴾ أي الظالمون المتجاوزون من الحلال

وقال تعالى : ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ (١) وإنما توعدهم بالعقاب لأن الفساق، وعوام الناس لا يبالون بنهي الكتاب، وأحكام الحديث، بل لا بد لهم من أحكام السلطان ولذا قيل : (وإن السلطان يزع أكثر مما يزع القرآن (٢)).

وأما قوله: ومن الأخبار الواردة (من طرق القوم) (٣)... إلخ ففيه، إن الحديث الأول الذي نقله عن الحميدي في مسند ابن عباس، لم أجده في كتاب الحميدي في مسند ابن عباس بهذا اللفظ، والذي ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسنده في التسعين من المتفق عليه عن أبي جمرة أنه قال: (سألت ابن عباس عن

والحرام). والمؤلف لم يستدل بها إلا على هذا واستدل بالآية الثانية على متعة الحج. تفسير البغوي ٣/٣٠٣، تفسير ابن كثير ٥/٤٥٨.

(١) سورة البقرة من الآية (١٩٦).

ويقول البغوي في تفسيره ١/١٦٥ : ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ قرأ علقمه وإبراهيم النخعي ﴿وَأَقِيمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ واختلفوا في إتمامها فقال بعضهم: هو أن يتمها بمناسكهما وحدودهما وسننهما وهو قول ابن عباس وعلقمه وإبراهيم النخعي ومجاهد.

وقال سعيد بن جبير وطاوس: تمام الحج والعمرة أن تحرم بهما مفردين مستأنفين من دُويرية أهلك، وسئل علي بن أبي طالب عن قوله تعالى : ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ قال: أن تحرم بهما من دُويرية أهلك، ومثله عن ابن مسعود، قال قتادة: تمام العمرة أن تعمر في غير أشهر الحج فإن كانت في أشهر الحج، ثم أقام حتى حج فهي تمتعه (...).

(٢) جاء في كتاب الجد الحثيث في بيان ما ليس بحديث للغزي ص ٢٠ أن هذا موقوفاً

على عثمان ونحوه عن عمر موقوفاً. وانظره في البداية والنهاية لابن كثير ١٠/٢

(٣) ساقطة من «ت».

جمرة أنه قال: (سألت ابن عباس عن المتعة فأمرني بها.) (١) (نعم) (٢) ذكره في مسند جابر بن عبد الله (٣) (٤) أقول : وقد رجع ابن عباس عن القول بجواز المتعة كما ورد في ذلك روايات صحيحة كثيرة منها، ما رواه النحاس (٥)، عن علي بن أبي طالب أنه قال لابن عباس: إنك رجل

(١) أنظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦ لوحة رقم ٥٧ ، وفي الصحيحين أيضاً أحاديث بمعناه ففي صحيح البخاري مع الفتح (كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة أخيراً رقم الحديث ١٦٧/٩ (٥١١٥).

(عن أبي جمرة قال: سمعت ابن عباس يسأل عن متعة النساء فرخص، فقال له مولى له: إنما ذلك في الحال الشديد، وفي النساء قلة، أو نحوه، فقال ابن عباس: نعم.) وفي صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب نكاح المتعة، بيان أنه أبيح ثم نسخ ثم أبيح ثم نسخ واستقر تحريمه إلى يوم القيامة برقم ١٤٠٦) ٢٠٠-١٩٢/٩

ولفظه : (عن الحسن وعبد الله ابني محمد بن علي عن أبيهما عن علي أنه سمع ابن عباس يلين في متعة النساء فقال: مهلاً يا ابن عباس فإن رسول الله ﷺ نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحمر الأنسية.) والآخر بلفظه الذي ذكره المؤلف في جامع الأصول ١٢٤/٣.

(٢) في «ت» (ثم).

(٣) (جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام، الأنصاري، ثم السلمي صحابي ابن صحابي، غزا تسع عشرة غزوة، ومات بالمدينة، بعد السبعين، وهو ابن أربع وتسعين.) تقريب التهذيب ص ١٣٦ رقم ٨٧١.

(٤) الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط برقم ٥٨٦ لوحة رقم ١٢٦. وأنظره في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب نكاح المتعة برقم ١٤٠٥) ١٩٢-١٩٠/٩.

(٥) هو: أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي (النحاس) ويقال له الصفار، نسبة إلى من يعمل النحاس أو الصفر، أي الأواني النحاسية أو الصفرية، النحوي الحافظ المصري ذي التصانيف الكثيرة المتوفى غريقاً في النيل، فلم يوقف له على خبر بعد ذلك. سنة ثمان أو سبع وثلاثين وثلاثمائة الرسالة ص ٨٠.

الحمد لله

عباس حتى رجع عن هذه الفتيا (١) (وذكره أبو) (٢) عوانة (٣) في صحيحه / أيضاً وروى عنه الخطابي (٤) مثل ذلك (٥)، وروى الطبراني والبيهقي ٢٦١/ب في سننه (عن ابن عباس قال: كانت المتعة في أول الإسلام حتى نزلت هذه الآية ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ﴾ (٦) ﴿إِلَى آخِرِهِ﴾ (٧) الآية، فحرمت، وتصديقها من القرآن ﴿إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ (٨) وما سوى (هذا) (٩) الفرج فهو حرام (١٠).

- (١) السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٥/٧
- ويقول ابن حجر في فتح الباري ١٧٣/٩: وإما ابن عباس فروي عنه أنه أباحها، وروي عنه الرجوع بأسانيد ضعيفة، وإجازة المتعة عنه أصح، وهو مذهب الشيعة.
- (٢) في «ت» (ذكر ابن) وهو خطأ.
- (٣) أبو عوانة: هو الإمام الحافظ الثبت، محدث البصرة، الوضاح بن عبدالله مولى يزيد بن عطاء الشكري الواسطي، البزاز. كان الوضاح من سبي جرجان. مولده: سنة نيف وتسعين. وتوفي ١٧٦هـ بالبصرة. سير أعلام النبلاء ٢١٧/٨-٢٢٢.
- (٤) الخطابي: هو الإمام العلامة أبو سليمان حمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي الشافعي من ولد زيد بن الخطاب ولد بمدينة بست من بلاد كابل سنة ٣١٩هـ له مؤلفات كثيرة منها معالم السنن شرح سنن أبي داود، وغريب الحديث توفي ٣٨٨هـ ببست، سير أعلام النبلاء ٢٣/١٧ والرسالة المستطرفة ص (٤٤).
- (٥) معالم السنن للخطابي المطبوع مع سنن أبي داود ٥٩٩/٥ وبعد أن ذكر ابن حجر في الفتح رواية الإمام مسلم والبيهقي والطبراني السابقة - المصروفة بتحريم المتعة - ١٧١/٩ قال: ويؤيده ما أخرجه الخطابي والفاكهي من طريق سعيد بن جبير قال: قلت لابن عباس لقد سارت بفتياك الركبان...

- (٦) سورة النساء من الآية (٢٣).
- (٧) ساقطة من «ت».
- (٨) سورة المؤمنون من الآية (٦).
- (٩) ساقطة من «ت».
- (١٠) المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ١٠٧٨٢، ١٨٩/١٠، وسنن البيهقي ٢٠٥/٧.
- وسنن الترمذي (كتاب النكاح باب ما جاء في تحريم نكاح المتعة حديث رقم ١١٢٢) ٤٣٠/٣ الإعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار للحازمي ص ١٧٨، ١٧٩. وقال :

(ومن هذا أخذ القاضي يحيى بن أكثم (١) ما قال للمأمون (٢)، حين نادى في بعض أسفاره بجل المتعة، فبلغ ذلك يحيى فأثاه فإذا هو يهدر مثل الجمل محمرة عيناه، وهو يقول: متعتان أحلهما رسول الله وأنا أحرهما، وما أنت يا أحول حتى تحرم ما أحل رسول الله ﷺ؟ وكان الرافضة أوحوا (له) (٣) أن عمر قال: متعتان أحلهما رسول الله، وأنا

هذا اسناد صحيح لولا موسى بن عبيدة، وهو الريزي كان يسكن الربذه. وقال ابن حجر في فتح الباري ١٧٢/٩: وأما ما أخرجه الترمذي من طريق محمد بن كعب عن ابن عباس (إنما كانت المتعة في أول الإسلام...) الحديث. فإسناده ضعيف، وهو شاذ مخالف لما تقدم من علة إباحتها.

(١) يحيى بن أكثم القاضي، ولي القضاء للمأمون، وكان مخالفاً له في الاعتقاد، ثم عزل عن القضاء ت ٢٤٢هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١٢/٥-١٦، وتاريخ الياضي ١٣٧/٢، والبداية والنهاية ٩/١٥٨-١٠/٢٦٤.

(٢) المأمون: هو عبدالله المأمون بن هارون الرشيد العباسي القرشي الهاشمي أبو جعفر أمير المؤمنين، وأمّه أم ولد يقال لها: مراجل الباذغيسية، وكان مولده في ربيع الأول سنة سبعين ومائة.... تولى المأمون الخلافة في المحرم لخمس بقين منه بعد قتل أخيه سنة ثمان وتسعين ومائة، واستمر في الخلافة عشرين سنة وخمسة أشهر، وقد كان فيه تشيع واعتزال وجهل بالسنة الصحيحة..... كانت وفاة المأمون بطرطوس في يوم الخميس وقت الظهر وقيل بعد العصر لثلاث عشرة ليلة بقيت من رجب من سنة ثمانين وعشرة ومائتين... وقد أوصى إلى أخيه المعتصم وكتب وصيته بحضرته وبحضرة ابنه العباس وجماعة القضاة والأمراء والوزراء والكتاب، وفيها القول بخلق القرآن، ولم يتب من ذلك، بل مات عليه وانقطع عمله وهو على ذلك لم يرجع عنه ولم يتب منه... (انظر البداية والنهاية ١٠/٢٨٧-٢٩٣ وفي بيان رفضه بقول السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٢٤٦-٢٤٧: وفي سنة إحدى ومائتين خلع أخاه المؤتمن من العهد، وجعل ولي العهد من بعده الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق، حمله على ذلك إفراطه في التشيع حتى قيل: إنه هم أن يخلع نفسه ويفوض الأمر إليه، وهو الذي لقبه الرضا وضرب الدارهم باسمه، وزوجة ابنته وكتب إلى الآفاق بذلك، وأمر بترك السواد ولبس الخضرة... وفي سنة إحدى عشرة أمر المأمون بأن ينادى: برئت الذمة ممن ذكر معاوية بخير، وأن أفضل الناس بعد رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب...).

أحرمهما، فيذكره المأمون حكاية عن عمر، ثم يخاطب بقوله: وما أنت يا أحول...؟ [إلخ] (١) وهذا الذي ذكره الروافض عن عمر كذب عليه، كما قدمنا، وهو منهم بريء، فجلس يحيى بن أكتم حزيناً فقال له المأمون: ما بالك يا يحيى حزيناً؟ فقال: يا أمير المؤمنين مصيبة وقعت في الدين. قال: وما هي؟ قال: نودي بحل الزنا. فغضب المأمون، وقال: أتقول زناً؟! قال: (نعم) (٢) قال: لتخرجن عما قلت، أو لأفعلن بك، وأفعل، قال: نعم يا أمير المؤمنين. قال الله تعالى ﴿والذين هم لفروجهم حافظون﴾ (٣) الآية، أزوجة هي يا أمير المؤمنين؟ قال: لا. قال: أمملوكة هي؟ قال: لا. قال: فدخلت فيما وراء ذلك.

وقد روى الثقات، أن رسول الله ﷺ حرّمها، فرجع المأمون، وأمر أن ينادي، ألا إن المتعة حرام، فكان لابن أكتم (بهذا) (٤) منقبة في الإسلام (رحمه الله تعالى). (٥) (٦) واعلم أنه قد روى تحريم المتعة، ونسخها كثير من الصحابة (٧) رضي الله عنه، ومنهم علي بن أبي طالب،

(٣) في «ت» إليه.

(١) زيادة من «ت».

(٢) في «ت» (نعم يا أمير المؤمنين).

(٣) سورة المؤمنون الآية (٥).

(٤) في «ت» (بها).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) انظر القصة في كتاب مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان للياضي

١٣٧/٢ مصور عن الطبعة الهندية. وأنظر سير أعلام النبلاء ١٢/٨-٩.

(٧) أقول: نقل النووي عن القاضي عياض الإجماع على تحريمها فهو يقول في شرحه

لصحيح مسلم ١٧٩/٩: (قال المازري: ثبت أن نكاح المتعة كان جائزاً في أول

الإسلام ثم ثبت بالأحاديث الصحيحة المذكورة هنا أنه نسخ وانعقد الإجماع على

تحريمه ولم يخالف فيه إلا طائفة من ^{المشبهة} المستبدعة، وتعلقوا بالأحاديث الواردة في

ذلك وقد ذكرنا أنها منسوخة فلا دلالة لهم فيها وتعلقوا بقوله تعالى ﴿فما

استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن﴾ وفي قراءة ابن مسعود ﴿فما استمتعتم به

فقد قال البخاري في صحيحه: باب نهى النبي ﷺ عن نكاح المتعة آخر (١). (حدثنا مالك بن أنس) (٢) قال: حدثنا ابن عيينة أنه سمع الزهري يقول: أخبرني الحسن بن محمد بن علي، وأخوه عبدالله بن محمد عن أبيهما أن علياً [رضي الله عنه] (٣) قال لابن عباس: (إن النبي ﷺ نهى عن المتعة / وعن لحوم الحمير الأهلية زمن خيبر.) (٤) حدثنا محمد بن بشار قال: حدثنا غندر قال: حدثنا شعبة عن أبي جمرة قال: سمعت ابن عباس يُسأل عن متعة النساء فرخص، فقال له مولى له: إنما ذلك في الحال الشديد وفي النساء قلة، أو نحوه، فقال ابن عباس: نعم (٥) حدثنا علي قال: حدثنا سفيان قال عمر: وعن الحسن بن محمد عن جابر بن عبدالله وسلم بن الأكوع [قالا] (٦) كنا في جيش فأتانا رسول الله ﷺ فقال: إنه قد أذن لكم أن تستمتعوا، فاستمتعوا. (٧) وقال ابن أبي ذئب: حدثني إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه عن رسول الله ﷺ «أيما رجل وامرأة توافقا (بعشرة) (٨) ما بينهما ثلاث ليال، فإن أحبا أن

منهن إلى أجل) وقراءة ابن مسعود هذه شاذة لا يحتج بها قرآنا ولا خبراً ولا يلزم العمل بها).

- (١) صحيح البخاري مع فتح الباري ١٦٦/٩.
- (٢) في النسختين هكذا وفي صحيح البخاري (ابن اسماعيل).
- (٣) زيادة من الصحيح.
- (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة آخر رقم الحديث ٥١١٥) ١٦٦/٩، ١٦٧.
- (٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة آخر رقم الحديث ٥١١٦) ١٦٧/٩.
- (٦) في النسختين (قال) وما أثبتته من صحيح البخاري وصحيح مسلم.
- (٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة آخر رقم الحديث ٥١١٧، ٥١١٨) ١٦٧/٩، وانظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب نكاح المتعة رقم الحديث ١٤٠١٣) ١٩٠/٩.
- (٨) هكذا في النسختين وفي الصحيح (فبعشرة).

يتزايداً أو يتتاركا (تتاركا) (١) فما أدري شي (كان) (٢) لنا خاصة أم للناس عامة.

قال أبو عبدالله : وقد بينه علي عن النبي ﷺ أنه منسوخ. إنتهى (٣) وأخرج مسلم، وابن ماجة عن سبرة عن النبي ﷺ أنه قال: يا أيها الناس إني قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع بالنساء، وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة (فمن عنده) (٤) (منهن شيء) (٥) فليخل سبيلها ولا تأخذوا [مما] (٦) أتيتموهن شيئاً) (٧) وقد ذكر ذلك الحميدي أيضاً، وروى البخاري، ومسلم في صحيحيهما عن سلمة بن الأكوع أنه ﷺ أباح المتعة ثلاثاً ثم حرمها (٨).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة أخيراً رقم الحديث ٥١١٩). ١٦٧/٩.

(٤) هكذا في النسختين، أما في صحيح مسلم فالبعبارة هكذا (فمن كان عنده).

(٥) في «ت» (شيء منهن).

(٦) في النسختين (ما) وما أثبتته من صحيح مسلم.

(٧) صحيح مسلم مع شرح النووي (ما جاء في نكاح المتعة) ١٨٦/٩ ولفظه عند مسلم (حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا أبي حدثنا عبدالعزيز بن عمر حدثني الربيع بن سبرة الجهني أن أباه حدث أنه كان مع رسول الله ﷺ (فقال: يا أيها الناس...) الحديث وفي سنن ابن ماجة (كتاب النكاح باب النهي عن نكاح المتعة رقم الحديث ٦٣١/١) ١٩٦٢ والحديث طويل فيه قصة خروجهم لحجة الوداع وشكواهم من العُزبة وأذن النبي ﷺ لهم بالمتعة وفي نهايته الشاهد الذي ذكره المؤلف هنا.

(٨) أقول : الذي وقفت عليه من أحاديث سلمة بن الأكوع في الصحيحين فيها الدلالة على أذن النبي ﷺ لأصحابه بالمتعة، أما الأحاديث الواردة في شأن التحريم في الصحيحين وغيرهما فهي عنه وعن غيره من الصحابة، وقد سبق تخريج تلك الأحاديث قريباً ولفظ الحديث الذي أشار إليه المؤلف في صحيح البخاري سبق قريباً ولفظه في صحيح مسلم مع شرح النووي ١٨٤/٩ عن إلياس بن سلمة عن أبيه قال (رخص رسول الله ﷺ عام أوطاس في المتعة ثلاثاً ثم نهى عنها).

وروى مسلم في صحيحه من حديث الربيع (١) بن سبرة عن أبيه (٢) سبرة (٣) نحو ذلك، والأحاديث في ذلك كثيرة، وأما ما ذكر من روايات الحميدي في مسند جابر فلا دليل فيها على مازعته إذ غاية ذلك أن جابر لم يطلع على النسخ إلى خلافة عمر، فلما نهى عمر عنها علم أن الإباحة منسوخة، لأن عمر لا ينهى عن شيء أباحه رسول الله ﷺ (٤) على أن الحازمي (٥) روى بسنده النهي عن جابر أيضاً (٦)،

(١) أقول : في صحيح مسلم مع شرح النووي أحاديث كثيرة عن الربيع بن سبرة عن أبيه، في شأن تحريم المتعة برقم (١٤٠٦) (١٩٢/٩-٢٠٠) ومابعداها، منها : (عن الربيع بن سبرة الجهني عن أبيه سبرة أنه قال : «أذن لنا رسول الله ﷺ بالمتعة فانطلقت أنا ورجل إلى امرأة من بني عامر كأنها بكرة عطاء فيعرضنا عليها فقالت : ما تعطي فقلت : ردائي، وقال صاحبي : ردائي، وكان رداء صاحبي أجود من ردائي وكنت أشب منه، فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها وإذا نظرت إلى أعجبته، ثم قالت : أنت وردائك يكفيني، فمكثت معها ثلاثاً ثم إن رسول الله ﷺ قال : من كان عنده شيء من هذه النساء التي يتمتع فليخل سبيلها»).

(٢) الربيع بن سبرة بن معبد، ويقال : ابن عوسجة الجهني المدني، روى عن أبيه وله صحبة، وعمر بن عبد العزيز وعمرو بن مرة الجهني ويحيى بن سعيد بن العاص وقال العجلي : (حجازي تابعي ثقة وقال النسائي : ثقة وذكره ابن حبان في الثقات) انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٢١٢/٣.

(٣) سبرة بن معبد، أو ابن عوسجة، أو ابن ثرية الجهني، والد الربيع، له صحبة، وأول مشاهده الخندق وكان ينزل ذا المروة، ومات بها في خلافة معاوية. تقريب التهذيب برقم ٢٢٠٩ ص ٢٢٩.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) محمد بن أبي عثمان بن موسى بن عثمان بن حازم، نسبة إلى جده المذكور، الهمداني، الحافظ المتقن الشافعي من مؤلفاته كتاب (الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار المتوفى في بغداد سنة ٥٨٤ هـ) انظر سير أعلام النبلاء ١٦٧/٢١ والرسالة المستطرفة ص ٨٠.

(٦) كتاب الإعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار ص ١٧٩، وذكر هذه الرواية ابن حجر في فتح الباري ١٦٩/٩.

وسنذكره (١)، وأما ما ذكره من رواية الحميدي في حديث سبرة بن معبد الجهني فلا يرد علينا، بعد أن بينا أن ابن عباس رجع عن ذلك، وقد مر حديث سبرة المذكور في أن المتعة منسوخة، وسبب نقل المؤلف لهذه الروايات مع كونها منسوخة بروايات رواتها، وقد ذكرت في كتاب الحميدي أيضاً (عصبيته) (٢) في رفضه، وإلا فكيف يحتج بالمنسوخ مع اطلاعه على الناسخ؟! وهل هذا إلا زندقة (٣) وإلحاد (٤) في الدين نشأ من عدم. الرضا بما ذكره سيد المرسلين /؟! على أنه لو سلمنا عدم ٢٦٢/ب النسخ، فالروايات الدالة على إباحة المتعة [والدالة] (٥) على تحريمها متساوية في الصحة، وقد تقرر في أصول أهل السنة، والشيعية أن الدليلين المتساويين في القوة إذا تعارضا في الحل والحرمة، يُقدم دليل الحرمة (٦)، فكيف تقدم الإباحة على الحرمة؟! وهذا على تقدير عدم التصريح بالنسخ، كما في الروايات المذكورة فلا نزاع في الحرمة

(١) سيذكره المؤلف ص (٢٠٥) وتخريجه هامش رقم (٩).

(٢) في «عصبية».

(٣) تقدم التعريف بالزندقة ص (٦٨) هامش رقم (٣).

(٤) اللحد الشق في جانب القبر والجمع لحود... ولحد الرجل في الدين (لحداً) وألحد إلحاداً طعن وقال بعض الأئمة (الملحدون) في زماننا هم الباطنية الذين يدعون أن للقرآن ظاهراً وباطناً وأنهم يعلمون الباطن فأحالوا بذلك الشريعة لأنهم تأولوا بما يخالف العربية التي نزل بها القرآن. وقال أبو عبيدة (ألحد، إلحاداً) جادل ومارى، ولحد، جار وظلم... المصباح المنير مادة (لحد) ٥٥٠/٢، وانظر القاموس المحيط مادة (لحد) ص ٤٠٤.

(٥) في الأصل (والدلالة) وما أثبتته من «ت».

(٦) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٢٠/٢٦٢: (... رجح العلماء الدليل الحاضر على الدليل المبيح، وسلك كثير من الفقهاء دليل الاحتياط في كثير من الأحكام بناءً على هذا). وانظر من كتب الرافضة كتاب مبادئ الوصول إلى علم الأصول ص ٢٣٠.

أصلاً، وأما ما ذكره من رواية أبي نعيم (١)، وأحمد في المسند (٢)، فلا يضرنا بعد أن ذكرنا رواية البخاري ومسلم في صحيحيهما (٣) في النهي، إذ لا يعارض الضعيف، بل الموضوع أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى، وأما ما ذكره من رواية الترمذي (٤) عن ابن عمر (٥) فإن صح فهو معارض برواية الطبراني في الأوسط عن سالم بن عبد الله بن عمر أنه قيل لعبد الله بن عمر إن ابن عباس يأمر بتكاح المتعة فقال: «معاذ الله ما أظن ابن عباس يفعل هذا قيل بلى، قال: وهل كان ابن عباس على عهد النبي ﷺ إلا غلاماً صغيراً ثم قال ابن عمر: نهانا عنها رسول الله ﷺ»

- (١) (الحافظ الكبير محدث العصر أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران المهراني الأصبهاني الصوفي الأحول، ولد سنة ٣٣٦ توفي ٤٣٠هـ). أنظر ترجمته في كتاب تذكرة الحفاظ للذهبي ١٠٩٢/٣ وسير أعلام النبلاء ٤٦٠، ٤٥٩/١٧.
- (٢) ولفظ الحديث الذي ذكره الرافضي في مسند الإمام أحمد ٤/٤٢٩: (حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا بهمز وحدثنا عفان المعنى قالاً: ثنا همام عن قتادة عن مطرف قال: قال عمران بن حصين: تمتعنا مع رسول الله ﷺ وأنزل فيها القرآن، قال عفان: ونزل فيه القرآن فمات رسول الله ﷺ ولم يبق منها ولم ينسخها شيء. قال رجل برأيه ما شاء.) وانظره في حلية الأولياء لأبي نعيم ٢/٣٥٥، وأيضاً ٦/١٨٠.
- أقول: والذي يظهر أن هذه الآثار وما ورد في معناها المقصود بها متعة الحج، وتقدم ذكر الخلاف فيها بين العلماء ص (١٨٨-١٨٩) أما متعة النساء فتقدم نقل الإجماع على تحريمها ص (١٩٥) هامش رقم (٧).
- (٣) انظر ص (١٩٦) وتخريجها هامشها رقم (٧، ٥، ٤) ومن ص (١٩٧) وهامشها رقم (٧) ومن ص (١٩٨) وهامشها رقم (١).
- (٤) لم أقف عليه في سنن الترمذي، وقول المؤلف (فإن صح) فيه إشارة إلى عدم صحة ذلك. وليس فيه النص على أن المراد متعة النساء. والله أعلم.
- (٥) (عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي، أبو عبد الرحمن، ولد بعد المبعث ببسبر، واستصغر يوم أحد، وهو ابن أربع عشرة، وهو أحد المكثرين من الصحابة والعبادة، وكان من أشد الناس اتباعاً للأثر مات سنة ثلاث وسبعين في آخرها، أو أول التي تليها.) تقريب التهذيب ص ٣١٥ رقم ٣٤٩٠.

وماكنا مسافحين. (١) قال الحافظ ابن حجر: (إسناده قوي) (٢).
وأما رواية الثعلبي في الآية فهي غير مقبولة، لما قدمناه (٣)، ولو
سلمنا صحتها، يكون ذلك من القراءة المنسوخة، وهي ليست في
القرآن (٤) بالإجماع، وشرط القراءة المعمول بها التواتر (٥) بإجماع
أهل السنة (٦) والشيعه (٧)، فكيف تعارض هذه القراءة الشاذة (٨)

-
- (١) مجمع الزوائد ٢٦٥/٤ وقال الهيثمي: رواه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح خلا المعافى بن سليمان وهو ثقة.
 - أقول: ولم أقف عليه في المطبوع من الأوسط.
 - (٢) تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير ١٥٤/٣ شركة الطباعة الفنية بالقاهرة.
 - (٣) تقدم بيان حال الثعلبي وكلام العلماء حول تفسيره ص (١٤٠) وهامشها رقم (٣).
 - (٤) المشار إليها هنا هي الآية ٢٤ من سورة النساء في قوله تعالى ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم كتاب الله عليكم وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم محصنين غير مسافحين فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضة ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة إن الله كان عليماً حكيماً﴾.
 - (٥) المتواتر: ما رواه عدد كثير تحيل العادة تواطؤهم وتوافقهم على الكذب. أنظر نزهة النظر في شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر لابن حجر ص ١٨-١٩.
 - (٦) أنظر البرهان في علوم القرآن للزركشي ١٢٥/٢ وإتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر ص ٦.
 - ومقدمة التفسير من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٨٩/١٣-٤٠٢.
 - (٧) أقول: أما الرافضة فإنهم طعنوا في القرآن ونقلوا في مؤلفاتهم إجماعهم على اعتقادهم وقوع التحريف فيه. أنظر الأنوار النعمانية، ٢/ ٣٥٧ ومشارك الشموس الدرية ص ١٢٦. ومقدمة كتاب فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب ص ١-١٢.
 - (٨) القراءة الشاذة: هي التي لم يصح سندها.

القراءات المتواترة القطعية^(١)؟ وعلى التنزل فلا دلالة لهذه القراءة على المتعة، لأن لفظ (إلى أجل مسمى) متعلق بالاستمتاع لا بنفس العقد، والمدة المعينة في المتعة. إنما تكون متعلقة بنفس العقد لا بالاستمتاع، فيكون معنى الآية، فإن تمتعتم بالمنكوحات إلى مدة معينة فأدوا مهورهن تماماً، وفائدة هذه الزيادة دفع ما عسى أن يتوهم أن وجوب تمام المهر معلق بمضي تمام مدة النكاح كما هو المشهور في العرف أن ثلث المهر يعجل، والثلثين يؤجلان إلى بقاء النكاح، فهذا التأجيل يحصل باختيار الزوجة، وإلا فلها المطالبة بعد الوطء بتمام المهر في الشرع، ولو كان - إلى أجل مسمى - قيداً للعقد، لم تكن المتعة تصح عند الرافضة إلى مدة العمر، مع أنها صحيحة بإجماعهم وسياق هذه الآية وهو قوله ﴿ومن لم يستطع منكم طولا﴾^(٢) (٣). الآية.

يقول النووي في شرحه لصحيح مسلم بعد أن نقل الاجماع على تحريم المتعة (١٧٩/٩: ...) ولم يخالف فيه إلا طائفة من المستبدعة وتعلقوا بالأحاديث الواردة في ذلك وقد ذكرنا أنها منسوخة فلا دلالة لهم فيها وتعلقوا بقوله تعالى: ﴿فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن﴾ وفي قراءة ابن مسعود ﴿فما استمتعتم به منهن إلى أجل﴾ وقراءة ابن مسعود هذه شاذة لا يحتج بها قرآناً ولا خبراً ولا يلزم العمل بها.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سورة النساء من الآية (٢٥).

يعني إن لم يستطع منكم أحد أن يؤدي مهر الحرائر، ونفقتهن، فليُنكح إماء. يدل على النكاح، فحملها على المتعة بقطع الكلام من السياق، والسياق تحريف صريح لكلام الله تعالى، بل لو تأمل عاقل في سياق هذه الآية يجد حرمة المتعة صريحة، لأن الله تعالى أمر فيها بالاكْتفاء بنكاح الإماء في عدم الإِستطاعة لطول الحرائر، فلو كان أحل المتعة في الكلام السابق، لما قال بعده ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً﴾ (١) لأن المتعة في صورة عدم الإِستطاعة [لذلك] (٢) ليست (قاصرة) (٣) في قضاء حاجة الجماع، وأي ضرورة كانت داعية إلى تحليل نكاح الإماء بالتزام هذه الشروط والقيود؟ وأما ما نقله عن أبي علي (٤) ، فإن صح (٥)، فهو أنهم كانوا يفتنون قبل إطلاعهم على النسخ والتحريم فلما أطلعوا رجعوا، كما ذكرنا ذلك في ابن عباس (٦) (رضي الله عنهم) (٧)، وأما ما ذكره من رواية أبي موسى (٨) فليس كما ذكره، والذي ذكره فيه عن أبي موسى أنه كان يفتي بالمتعة، فقال له رجل: رويك ببعض فتياك فإني لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النسك... [إلخ] (٩) فهو

(١) سورة النساء من الآية (٢٥).

(٢) في الأصل (بذلك) وما أثبتته من «ت».

(٣) في «ت» (قاهرة).

(٤) لم يتبين من المراد بأبي علي هذا، وذكر معه الرافضي رجلاً آخر ص ٢٨١ سماه (الحسن بن علي بن زيد) ولم أجد له ترجمة في كتب السنة أو الرافضة، وقد تركه السويدي ولم يذكره في الرد.

(٥) إشارة من المؤلف إلى ما تقدم ص (١٤١-١٤٢) من الكلام حول تفسير الثعلبي الذي يعتمد عليه الرافضي في نقل بعض النصوص.

(٦) تقدم ذكره عن ابن عباس ص (١٩٣) وتخريجه هامش رقم (١).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) (أبو موسى الأشعري) (عبدالله بن قيس بن سليم بن حضار، صحابي مشهور، أمره عمر ثم عثمان وهو أحد الحكمين بصفين، مات سنة خمسين وقيل بعدها).
التقريب برقم ٣٥٤٢ ص ٣١٨.

في متعة الحج (١) كما بين (ذلك في رواية مسلم أيضاً) (٢) والنسائي وسيأتي الكلام فيها (ولنا) (٣) تصريحه في هذه الرواية بأنها في متعة النساء، فلا أصل له، بل هو تحريف للنسك بالنساء، وعلى تقدير صحته، فهو معارض بما قدمناه من روايات البخاري ومسلم (٤) وغيرهما عن النبي ﷺ الموافقة للإجماع على تحريمها.

وأما ما ذكر من حديث عمران بن الحصين (٥)، فلا أصل له بهذا اللفظ، ولنذكر ما ذكره البخاري بلفظه، فنقول: قال البخاري في صحيحه: (حدثنا موسى بن إسماعيل قال: حدثنا همام عن قتادة قال: حدثني مطرف عن عمران [رضي الله عنه] (٦) قال: [لما] (٧) (تمتعنا) على عهد رسول الله ﷺ فنزل القرآن، قال رجل برأيه ما شاء) (٨) إنتهى.

فأين في ذلك ما ذكره؟! على أن المراد بالمتعة في هذا الحديث متعة الحج، لا متعة النساء، وسيأتي الكلام فيها.

أما ما ذكره من استمتاع معاوية، فلا أصل له (٩)، وما ذكره عن

(٩) زيادة من «ت».

(١) تقدم ذكر الخلاف ببيان الأقوال في متعة الحج ص (١٨٨-١٨٩).

(٢) في «ت» (ذلك أيضاً في رواية مسلم).

(٣) في «ت» (وأما).

(٤) تقدم في مواضع كثيرة: انظر ص (١٩٦-١٩٨).

(٥) (عمران بن حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي، أبو جنيد، أسلم عام خير وصحب، وكان فاضلاً، وقضى بالكوفة. مات سنة ٥٢ هـ بالبصرة) تقريب التهذيب رقم ٥١٥٠ ص ٤٢٩.

(٦) زيادة من صحيح البخاري.

(٧) زيادة من «ت».

(٨) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الحج باب التمتع على عهد رسول الله ﷺ رقم الحديث ١٥٧١) ٣/٤٣٢.

(٩) أقول : بل يقول ابن حجر في فتح الباري ١٧٤/٩ .. وأما معاوية، فأخرجه عبدالرزاق من طريق صفوان بن يحيى بن أمية «أخبرني يعلى أن معاوية استمتع

ابن عباس، وجابر فقد تقدم الكلام فيه(١)، وما ذكره عن ابن عباس أنه قال: ما كانت المتعة إلا رحمة.. الخ فكذب مفترى، وكيف يقول ابن عباس ذلك، وقد روى (عنه أبو داود)(٢) في ناسخه وابن المنذر(٣) والنحاس(٤) من طريق / عطاء(٥) عنه أنه قال: نسخت المتعة ﴿يَأْيُهَا﴾ ٢٦٣/ب النبي إذا طلقتم النساء «فطلقوهن لعدتهن»(٦) ﴿إلى قوله﴾ «فعدتهن ثلاثة أشهر»(٧)(٨).

بامرأة بالطائف» وإسناده صحيح لكن في رواية أبي الزبير عن جابر عند عبدالرزاق أيضاً، أن ذلك كان قديماً ولفظه «استمتع معاوية مقدمة الطائف بمولاة لبني الحضرمي يقال لها: معانة، قال جابر: ثم عاشت معانة إلى خلافة معاوية، فكان يرسل إليها بجائزة كل عام». وقد كان معاوية متبعاً لعمر مقتدياً به فلا يشك أنه عمل بقوله بعد النهي(٩).

(١) تقدم ص (١٩٢-١٩٤-١٩٨).

(٢) في «ت» (أبو داود عنه) وأبو داود المذكور هو صاحب السنن، أنظر الرسالة المستطرفة ص (٨٠).

(٣) محمد بن إبراهيم بن المنذر، المكنى بأبي بكر النيسابوري، ولد بنيسابور سنة ٢٤٢هـ ونزل مكة المكرمة وقع خلاف في تاريخ وفاته فقيل توفي سنة ٣١٨هـ، أو ٣٠٩، أو ٣١٠، أو ٣١٩هـ من مؤلفاته كتاب الإجماع وكتاب إختلاف العلماء، وآداب العبادة وجامع الأذكار وغيرها) انظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٦٨/٩ والرسالة المستطرفة ص ٧٧.

(٤) تقدمت ترجمة النحاس ص (١٩١) هامش رقم (٥).

(٥) تقدمت ترجمته ص (٦٠) هامش رقم (٢).

(٦) ساقطة من «ت» وهي في سورة الطلاق من الآية (١).

(٧) سورة الطلاق من الآية (٤).

(٨) لم أقف على الناسخ والمنسوخ لأبي داود وأظنه مفقود. ولم أقف لابن المنذر على كتاب ذكر فيه هذا الأثر. وانظره في الناسخ والمنسوخ للنحاس برقم ٣٥٤، ١٩١/١، ١٩٢. والناسخ والمنسوخ لأبي ~~محمد~~ القاسم بن سلام ص ٨٣.

قال الدكتور سليمان بن إبراهيم في تعليقه على الناسخ والمنسوخ للنحاس: إسناده ضعيف فيه أحمد بن محمد بن الحاج، تكلم فيه قلت: وهو كما قال.

وما ذكر من أن الطبري، وابن الأثير روياه فكذب أيضاً، وهذه كتبهم موجودة، بل ذكر ابن الأثير ما يخالفه فإنه قال في جامع الأصول: (عن ابن مسعود (رضي الله عنه) (١) قال: كنا نغزوا مع رسول الله ﷺ وليس معنا نساء، فقلنا: ألا نختصي؟ فنهانا عن ذلك. ثم رخص لنا أن نستمتع، فكان أحدنا ينكح المرأة بالثوب إلى أجل.) وقال: أخرجه الشيخان (٢) وعن سلمة بن الأكوع قال: «رخص النبي ﷺ عام أوطاس (٣) في المتعة ثم نهى عنها» وقال: أيضاً أخرجه الشيخان (٤)، عن ابن عباس قال: «إنما كانت المتعة في أول الإسلام كان الرجل يقدم البلدة ليس له فيها معرفة فيتزوج المرأة بقدر ما يرى أنه يقيم فتحفظ له متاعه، وتصلح له شأنه حتى نزلت ﴿إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم﴾ (٥) فقال: ابن عباس «فكل فرج سواهما فهو حرام» وقال: أخرجه الترمذي (٥).

وعن محمد بن الحنفية أن علياً قال لابن عباس: (إن رسول الله ﷺ نهى عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحمر الأنسية) وقال:

(١) ساقطة من «ت».

(٢) جامع الأصول ٤٤٤/١١

وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم رقم الحديث ٤٦١٥) ٢٧٦/٨ وأيضاً ١١٦/٩ برقم ٥٠٧٥، ٥٠٧٦.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب نكاح المتعة) برقم ١٤٠٤

(٣) سنن أبي داود ١٨٩/٩: «القرىف بها» كها من رهم

(٤) جامع الأصول ٤٤٥/١١.

ولم أجده في البخاري بهذا اللفظ، بل قال ابن حجر في الفتح ١٦٩/٩: (وأما أوطاس فثبتت في مسلم أيضاً من حديث سلمة بن الأكوع.)

وهو كما قال في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب نكاح المتعة برقم ١٤٠٥) ١٩٢-١٩٠/٩.

(٤) سورة المؤمنون من الآية (٦).

(٥) جامع الأصول ٤٤٦/١١ وتقدم تخريجه من سنن الترمذي ص (١٩٣) هامش رقم (١٠).

أخرجه الستة (١) إلا أبا داود، وعن جابر قال: «كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله وأبي بكر حتى نهى عمر في شأن عمرو بن حريث» (٢) ولم يذكر له مخرجاً (٣)، فهذه الأحاديث، إلا الأول، والآخر مصرحة بالنهي، وأما الأول فهو محمول على الإخبار عنها قبل التحريم، وأما الأخير، فقد أجبتنا عنه فيما مر (٤)، وقال في النهاية ما لفظه: «إنه نهى عن نكاح المتعة» هو النكاح إلى أجل معين، وهو من التمتع بالشيء: الإنتفاع به. يقال: تمتعت به أتمتع تمتعاً، والإسم: المتعة، كأنه ينتفع بها إلى أمد معلوم، وقد كان مباحاً في أول الإسلام. ثم حرم، وهو الآن جائز عند الشيعة» (٥) إنتهى.

فإذا علمت ذلك، تيقنت كذب المؤلف (المبتدع) (٦) الضال في كثير مما ينقله من الأقوال، وأما (قولهم) (٧): ومع هذا يطعنون على الشيعة

(١) جامع الأصول ٤٥١/١١، وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب نهى رسول الله ﷺ عن نكاح المتعة أخيراً رقم الحديث ٥١١٥) ١٦٦/٩ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب نكاح المتعة برقم ٣٢) ٢٠٠/٩ وسنن الترمذي (كتاب النكاح رقم الحديث ١١٢١) ٤٣٠/٣ وسنن النسائي ١٢٦/٦، وسنن ابن ماجه (كتاب النكاح باب النهي عن نكاح المتعة رقم الحديث ١٩٦١) ٦٣٠/١ ومسند الإمام أحمد ٧٩/١.

(٢) جامع الأصول ٤٥١/١١.

(٣) أقول : بل قال : أخرجه مسلم، وهو كما قال

في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب ما جاء في نكاح المتعة برقم ١٦) ١٩١/٩ وقد ذكر ابن حجر هذا الحديث في شرحه لصحيح البخاري ١٧٢/٩ ثم قال : قلت : وتامة أن يقال: لعل جابراً ومن نقل عنه استمرارهم على ذلك بعدة ﷺ إلى أن نهى عنها عمر لم يبلغهم النهي (٨).

(٤) انظر ص (٢٠٢).

(٥) النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٩٢/٤.

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (قوله).

(وينسبونهم في التمتع إلى الزنا)(١)... إلخ فصحيح، لأن من نظر إلى أحوال الرافضة في المتعة، في هذا الزمان لا يحتاج في حكمه عليهم بالزنا إلى برهان، فإن / المرأة الواحدة تزني بعشرين رجلاً في يوم وليلة. وتقول: إنها متمتعة، وقد هُيأت عندهم أسواق عديدة للمتعة توقف فيها النساء، ولهن قوادون(٢) يأتون بالرجال إلى النساء، وبالنساء إلى الرجال فيختارون ما يرضون ويعينون أجرة الزنا، ويأخذون بأيديهن، ويذهبون بهن إلى لعنة الله، وغضبه. فإذا خرجن من عندهم وقفن (لآخرين)(٣) وهكذا، كما أخبر (بذلك)(٤) الثقة الذين دخلوا بلادهم، وإن جماعة نحو خمسة، أو أقل، أو أكثر يأتون إلى امرأة واحدة فتقول لهم: من الصبح إلى الضحى في متعة هذا، ومن الضحى إلى الظهر في متعة هذا، ومن الظهر إلى العصر في متعة هذا، ومن العصر إلى المغرب في متعة هذا، ومن المغرب إلى العشاء في متعة هذا، ومن العشاء إلى نصف الليل في متعة هذا، ومن نصف الليل إلى الصبح في متعة هذا، ويسمونها المتعة الدورية(٥)، وإن امرأة واحدة تمتع بخمسة رجال، ولا يدري أحدهم بالآخرين، وقد ذكر بعض الثقات أن ثلاثة من علمائهم اجتمعوا للغسل في حمام واحد، فسأل بعضهم بعضاً، فإذا الثلاثة قد زنوا تلك الليلة بامرأة واحدة، ولا يدري بعضهم ببعض، وقد

(١) مابين القوسين ساقطة من «ت».

(٢) يقول في المصباح المنير ٥١٨/٢: «قَاد» الأمير الجيش «قيادة» فهو «قائد» وجمعه «قادة» وقواد وانقاد، في المطاوعة وتستعمل القيادة، وفعلها ورجل «قواد» في الديانة وهو استعارة قريبة المأخذ.

(٣) في «ت» (لآخرين).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) أنظر مختصر التحفة الإثني عشرية ص ٢٢٧.

تواتر أن بحيدر آباد(١) من بلاد الهند إثنى عشر ألف امرأة واقفات للزنا بهن على إسم المتعة، وفي أصفهان(٢) مايقرب من ذلك، بل ربما يزيد، و(إن)(٣) علائف(٤) العسكر عليهن. ولا يمضي لهم يوم إلا وسوقهم تزاد نفاقاً، وأهل السوق يزادون إثماً، ونفاقاً. وإذا كان أمرهم في المتعة كذلك، فكيف لا يطلق عليهم الزنا؟! وإذا كان هذا ليس بزنا فلا يتصور زناً على وجه الأرض، ومع ذلك يترتب على ذلك مفسد لا تحصي، منها (إختلاط)(٥) المائتين، بل المياه في الرحم، ولا يجوز ذلك في شريعة من الشرائع، إذ لا يثبت حينئذ نسب العلوق إلى أحد منهم(٦)، وحفظ

(١) حيدر آباد: مدينة مشهورة باسمها في الوقت الحاضر في بلاد الهند يكثر بها الرافضة.

(٢) يقال: أصفهان، وأصبهان، وهي مدينة من بلاد فارس.

وأصبهان: منهم من يفتح الهمزة، وهم الأكثر، وكسرهما آخرون، ومنهم السمعاني وأبو عبيدة البكري الأندلسي: وهي مدينة عظيمة مشهورة من أعلام المدن وأعيانها، ويسرفون في وصف عظمها حتى يتجاوزوا حد الإقتصاد إلى غاية الإسراف، وأصبهان: اسم للإقليم بأسره... وأما فتحها فإن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في سنة ١٩ هـ بعد فتح نهاوند بعث عبدالله بن عبدالله يمه عتبان... ودخل عبدالله وأبو موسى الأشعري جياً، وجي: مدينة أصبهان، وكتب عبدالله بالفتح إلى عمر، رضي الله عنه... أنظر معجم البلدان ٢٤٤/١. وآثار البلاد وأخبار العباد للقزويني ص ٢٩٦.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في المصباح المنير ٤٢٥/٢: (علفت: الدابة (علفاً) من باب ضرب واسم (المعلوف) (علف) بفتحتين والجمع (علاف) مثل جبل وجبال و(أَعْلَفْتُ) بالالف لغة (والمَعْلَفُ) بكسر الميم موضع العَلَفِ و (العَلُوفَةُ) مثال حلوبة وركوبة ما يُعْلَفُ من الغنم وغيرها، ويطلق بلفظ واحد على الواحدة والجمع).

(٥) في «ت» (اختلال).

(٦) أي: ولد المتعة، وقد تقدم نقل كلام علم من أعلام الرافضة، وهو (علي بن عبدالعالي) في هذه المسألة ص (١٨٦)، وأنه تجرى القرعة فمن خرجت قرعته كان الولد منه وله!!

النسب به الإمتياز بين الإنسان والحيوان.

ومنها [تضييع] (١) الأولاد، فإن أولاد الرجل إذا كانوا منتشرين في كل بلدة، ولم يكونوا عنده، لا يمكنه أن يقوم بتربيتهم فيكونون كأولاد الزنا، ولو كانوا إناثاً (يكون) (٢) الخزي أزيد، لأن نكاحهن لا يمكن / ٢٦٤ ب بالاكفاء أصلاً.

ومنها: إحتمال وطء موطوءة الأب للإبن بالمتعة، أو النكاح، أو بالعكس، بل وطء البنت، وبنتها، وبنت الإبن، والأخت، وبنتها، وغيرهن من المحارم في بعض الصور، خصوصاً في مدة طويلة، لأن العلم بحبل (امرأة) (٣) المتعة في مدة شهر واحد، أو أقل، أو أزيد لا يكون حاصلًا، لا سيما إن وقعت المتعة في السفر، ويكون السفر أيضاً طويلاً، ويتفق في كل منزل الشغل بالمتعة الجديدة، ويتعلق الولد في كل منها، وتولد جارية من بعض تلك العلوقات، ويرجع المتمتع إلى ذلك الطريق بعد خمسة [عشر] (٤) عاماً مثلاً، أو يمر (إخوانه) (٥) أو بنوه في تلك المنازل فيتمتعون بتلك البنات أو ينكحوهن.

ومنها: عدم تقسيم ميراث من إرتكب متعاً كثيرة، إذ لا يكون ورثته معلومين، فيلزم تعطيل أمر الميراث، وتعطيل ميراث من وُلِدَ بالمتعة، فإن أبائهم، وأخوتهم مجهولون، ولا يمكن تقسيم الميراث ما لم يعلم حصر الورثة في العدد، وصفاتهم من الذكورة، والأنوثة، والحجب (٦)

(١) في الأصل (تضييع) وما أثبت من «ت».

(٢) في «ت» (كان).

(٣) في «ت» (المرأة).

(٤) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٥) في «ت» (أخوته).

(٦) الحجب في اللغة : المنع

يقول في المصباح المنير ١٢١/١ : (حجبه: حجباً من باب قتل مَنَعُهُ ومنه قيل

للستر حجاب لأنه يمنع من الدخول. =

وأما قوله : وكان الأنسب (لهذا) (١) ... إلخ

ففيه أن الأنسب ما قاله جزءاً، لأن تحريم المتعة إنما هو دين محمد ﷺ الذي تدّين به عمر وغيره من المسلمين، كيف وقد روي تحريمها علي بن أبي طالب رضي الله عنه كما تقدم (٢)، فهم يدعون أنه إمامهم، ويخالفونه فيما يقوله، فهو بريء منهم، فإنه قد بين لهم أن المتعة حرام، وإن المسح على الخفين جائز (٣)، وإن غسل الرجلين في الوضوء [واجب] (٤)، فرض (٥)، وإن أبا بكر، وعمر خير منه وإن رسول الله ﷺ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدم في مواضع: انظر ص (١٩٢) وتخريجه هامش رقم (١) وص (١٩٦) وتخريجه هامش رقم (١، ٤، ٥).

(٣) يقول ابن بابويه القمي الرافضي الملقب عندهم بالصدوق في كتابه من لا يحضره الفقيه ٤٠/١: (ولا يجوز المسح على العمامة ولا على القلنسوة ولا على الخفين والجوربين إلا في حال النقيّة والخيفة من العدو أو في ثلج يخاف فيه على الرجلين، تقام الخفان مقام الجبائر فيمسح عليهما).

أما عند أهل السنة، فيقول ابن قدامة في المغني ٣٥٩/١: (المسح على الخفين جائز عند عامة أهل العلم. حكى ابن المنذر عن ابن المبارك قال: ليس في المسح على الخفين إختلاف أنه جائز، وعن الحسن قال: حدثني سبعون من أصحاب رسول الله ﷺ أن رسول الله ﷺ مسح على الخفين).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) الرافضة يخالفون في هذه ويمسحون الأرجل ولا يغسلونها يقول ابن بابويه أيضاً تحت باب (حد الوضوء وترتيبه وثوابه ٣٩/١: (وحد مسح الرجلين أن تضع كفك على أطراف أصابع رجلك وتمدها إلى الكعبين فتبدأ بالرجل اليمنى في المسح قبل اليسرى ويكون ذلك بما بقي في اليدين من النداءة من غير أن تجدد له الماء).

أما عند أهل السنة فيقول ابن قدامة أيضاً في المغني ١٨٤/١: (غسل الرجلين واجب في قول أكثر أهل العلم وقال عبدالرحمن بن أبي ليلى: إجتمع أصحاب رسول الله ﷺ على غسل القدمين).

لم يعهد إليه عهداً (١)، وإن محاربيه، وسابيه ليسوا بكفرة (٢)، وإن حبه،

(١) (روى البخاري في صحيحه برقم ١١١) ٢٠٤/١ : (عن جحيفة قال: قلت لعلي هل عندكم كتاب؟ قال: لا. إلا كتاب الله، أو فهم أعطيه رجل مسلم، أو ما في هذه الصحيفة، قال، قلت: فما في هذه الصحيفة؟ قال: العقل، وفكك الأسير، ولا يقتل مسلم بكافر.)

والحديث الذي أورده البخاري ١٤٢/٨ برقم ٤٤٤٧ وفيه قول العباس لعلي (...).
إذهب بنا إلى رسول الله ﷺ فلنسأله فيمن هذا الأمر؟ إن كان فينا علمنا ذلك.
وإن كان في غيرنا علمناه فأوصى بنا. فقال علي: إنا والله لئن سألناها رسول الله ﷺ فمنعناها لا يعطيناها الناس بعده، وإني والله لا أسألها رسول الله ﷺ.
فهذه الأحاديث وغيرها صريحة بأنه لم يكن معه عهد من الرسول ﷺ.

(٢) أقول : معلوم أن الذين قاتلوا علي بن أبي طالب رضي الله عنه أهل الجمل عائشة أم المؤمنين وطلحة والزبير، وقد وقع القتال بينهم من غير قصد من الطرفين، وإنما أشعله قتلة عثمان رضي الله عنه لينشغل أهل الإسلام فيما بينهم عنهم وتعظم الفتنة. وقاتله أيضا معاوية رضي الله عنهما بصفين بعد ذلك، وقد حكم علماء أهل السنة بأن تلك الفتنة وقعت باجتهاد من أولئك الأخيار الأبرار فكل منهم مأجور على اجتهاده، وقد سبق في علم الله تعالى أن ذلك سيقع منهم، ومع ذلك نزل القرآن بتركيتهم وأن الله قد رضي عنهم ورضوا عنه قال تعالى ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم﴾ المائدة ١١٩.

ولم يكن بينهم إختلاف في الإعتقاد، بل الجميع على عقيدة واحدة،
والمع علمنا أن الله زكاهم ورضي عنهم وشهد لهم الرسول بالجنة، فإنهم لا يحتاجون بعد ذلك إلى تركية أحد أو شهادته. انظر البداية والنهاية ٢٤١/٧، ٢٦٤، والعواصم من القواصم لابن العربي ص (١٥٤) وما بعدها.

وقاتل أمير المؤمنين الخوارج الذين خرجوا عليه بعد التحكيم بدعواهم «حكمت الرجال ولا حكم إلا الله» وقد وقع الخلاف بين العلماء في الحكم على الخوارج إلى قولين: الأول : أنهم كفار ، والثاني : أنهم ليسوا بكفار، وكل من الفريقين تمسك بظاهر نصوص فهم منها ما جعله يصدر عليهم حكمه، مع إتفاق الفريقين على كفر الخوارج الغلاة الذين أنكروا بعض سور القرآن مثل سورة يوسف، أو أنكروا الصلاة، أو غيرها من أمور الدين المعلوم بالضرورة.) انظر فتح الباري

وبغض الشيخين لا يجتمع في قلب مؤمن، ولا بغضه، ولا حبهما إلى غير ذلك مما مرّ، ويأتي، وهم خالفوه في جميع ما روي عنه من ذلك، وكذبوه فيما أخبر به عن الرسول، وحكموا بغير ما أنزل الله، وما هذا إلا ضلال مبين، فكيف يُعدون من المسلمين المتبعين لسنة سيد المرسلين؟!

وأما قوله : بل قد عرفت إلخ

فقد تقدم ما يبرره آنفاً (١).

وأما قوله : حيث أجابوا بأن المتعة كانت حلالاً فحرمت ... إلخ

ففيه، أن هذا الجواب صحيح لا غبار عليه قد دلت عليه السنة

النبوية، فقد قال: الحافظ ابن حجر في تخريج العزيز (٢) : (حكى

العبادي (٣) في طبقاته عن الشافعي، أنه قال: ليس في الإسلام شيء

أحل، ثم حرم، ثم أحل، ثم حرم إلا المتعة، وقال بعضهم: نسخت ثلاث

مرات، وقيل: أكثر، قال: / ويدل على ذلك إختلاف الروايات في وقت ١/٢٦٥

تحريمها، وإذا صحت جميعها، فطريق الجمع بينها الحمل على التعدّد،

قال: والأجود (في الجمع) (٤) ما ذهب إليه جماعة من المحققين، أنها لم

٣٠١، ٣٠٠/١٢ والملل والنحل ص ١١٤ ومابعدا ومقالات الإسلاميين ص ٨٦

والعواصم من القواصم ص ١٧٧.

(١) تقدم ص (٢٠٠).

(٢) المراد به فتح العزيز في شرح الوجيز للرافعي، عبدالكريم بن محمد بن عبدالكريم

المتوفي سنة ٦٢٣هـ والذي خرج أحاديثه الحافظ ابن حجر في كتابه المسمى

بتلخيص الحبير. أنظر سير أعلام النبلاء ٢٢/٢٥٣.

(٣) (العبادي : الإمام شيخ الشافعية، القاضي، أبو عاصم، محمد بن أحمد بن محمد

بن محمد بن عبدالله بن عباد، العبّادي، الهروي الشافعي.. تفقه على القاضي أبي

منصور محمد بن محمد الأزدي بهراة، وعلى أبي عمر البسطامي بنيسابور. تنقل

في النواحي واشتهر اسمه، عاش ثلاثاً وثمانين سنة وتوفي في شوال سنة ٤٥٨

هـ) أنظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ١٨/١٨٠-١٨١.

(٤) ساقطة من «ت».

تحل قط في حال الحضر، والرفاهية، بل في حال السفر، والحاجة، والأحاديث ظاهرة في ذلك، وبين ذلك حديث ابن مسعود «كنا نغفر وليس لنا نساء فرخص لنا أن ننكح المرأة بالثوب إلى أجل» وهو حديث متفق عليه (١)، فعلى هذا كلما ورد من التحريم في المواطن المتعددة، يحمل على أن المراد تحريمها في ذلك الوقت، إذ الحاجة إنقضت، ووقع العزم على الرجوع إلى الوطن، فلا يكون في ذلك تحريم (أبدي) (٢) إلا التحريم الذي وقع أخيراً (في فتح مكة (٣). (٤) إنتهى.

ولعل هذا (ملحظ) (٥) ابن عباس قبل رجوعه عنها، حيث جعلها كالميتة والدم، فأباحها للمضطر، كما تقدم ذلك في رواية ابن جبير (٦) عنه، (قال: بعض المحققين، فإن قلت: لم لا يجوز أن تكون تلك الرخصة في السفر باقية، وحمل النهي، والتحريم على المقيد؟

قلت : لأمرين، أحدهما: قال الخطابي : (إن هذه الرواية تدل على أن ابن عباس سلك فيها مذهب القياس، وشبهه بالمضطر إلى الطعام الذي به قوام النفس، وبعدهم يكون التلف، قال: والفرق بين البابين واضح فإن هذا من باب الشهوة ومصابرتها ممكنه، وقد يحسم ماداتها

(١) تقدم تخريجه ص (٢٥٦) هامش رقم (٢).

(٢) في تلخيص الحبير (أبدأ).

(٣) ليست في التلخيص الحبير.

(٤) انظره في التلخيص الحبير ٣/١٥٤-١٥٥.

(٥) في «ت» (ملحوظ).

(٦) تقدم ص (١٩٢) وتخرجه هامش رقم (٣).

بالصوم (١)، والعلاج فليس في حكم الضرورة (٢) ولوجوب الإحتياط في الفروج، ولأنه يترتب عليه غالباً إختلاط الأنساب، وضياعتها، لأن قصارى المسافر أن يرحل، ويذهب، ويترك ولده في دار الغرب.

الثاني : ماورد من طرق صحاح أن رسول الله ﷺ حرّمها في فتح مكة، وفي حجة الوداع إلى الأبد (٣)، وما حُرّم إلى الأبد لا يرجع حلالاً، ومن هنا، قال ابن جرير: «ماحرّم إلى الأبد قد آمنا بنسخه، فلم يجز أن يحمل على الحرمة المقيدة، وإنها تحل للضرورة في الأسفار» (٤) قال الحافظ ابن حجر: «قد اجتمع من الأحاديث في بيان وقت تحريمها أقوال ستة :

الأول : في عمرة القضاء: قال عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن عمر وعن الحسن أي البصري قال: وشاهده مارواه ابن حبان في صحيحه (٥) من حديث سبرة بن معبد (٦).

الثاني: خبير، وحديثه متفق عليه عن علي، وذكر الحديث المتقدم (٧)

(١) للحديث «يامعشر الشباب من أستطاع منكم الباءة فليتزوج، فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم، فإنه له وجاء».

صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب من لم يستطع الباءة فليصم رقم الحديث ٥٠٦٦) ١١٢/٩ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب النكاح باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه ووجد مؤنة رقم الحديث ١٤٠٠) ١٨١/٩.

(٢) أنظر معالم السنن للخطابي المطبوع مع سنن أبي داود ٥٥٩/٢.

(٣) تقدم تخريج الأحاديث الدالة على ذلك، انظر ص (١٩٧) هامش رقم (٧) وص (١٩٨) هامش رقم (١).

(٤) تفسير الطبري / لم أجده في القول

(٥) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان برقم ٤١٣٨، ١٧٩/٦.

(٦) تقدمت ترجمته ص (١٩٨) هامش رقم (٣).

(٧) تقدم تخريجه ص (١٩٦) هامش رقم (٤).

وقد وقع في مسند ابن وهب (١) من حديث ابن عمر مثله، وإسناده قوي، أخرجه البيهقي وغيره.

الثالث : عام الفتح رواه / مسلم من حديث سبرة بن معبد الجهني: ٢٦٥/ب
أن رسول الله ﷺ «نهى يوم الفتح عن متعة النساء، وفي لفظ أمرنا بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة، ثم لم نخرج حتى نهانا عنها» وفي لفظ «يا أيها الناس إني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وإن الله قد حرم ذلك إلى يوم القيامة» (٢).

الرابع : يوم حنين رواه النسائي من حديث علي (٣)، والظاهر أنه تصحيف من خبير ووقع في روايات صحيحة لسلمة بن الأكوع (٤): أن ذلك كان عام الأوطاس (٥)، قال السهيلي (٦): هي موافقة لرواية من روى عام الفتح، فإنهما كانا في عام واحد (٧).

-
- (١) عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم، أبو محمد المصري، الفقيه، ثقة حافظ عابد، من التاسعة توفي ٢٩٧هـ) أنظر تهذيب التهذيب ٦/٦٥، والأعلام ٤/١٤٤.
- (٢) تقدم تخريجه ص (١٩٧) هامش رقم (٧).
- (٣) سنن النسائي ٦/١٢٦.
- (٤) سلمة بن الأكوع : (هو سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي، أبو مسلم وأبو إياس، شهد بيعة الرضوان، مات سنة أربع وسبعين) تقريب التهذيب رقم ٢٥٠٣ ص ٢٤٨، وانظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٣/٣٢٦.
- (٥) قال ياقوت الحموي : وأوطاس : واد في ديار هوازن فيه كانت وقعة حُنين للنبي ﷺ ببني هوازن، ويومئذ قال النبي ﷺ: حمي الوطيس، وذلك حين استعرت الحرب، وهو ﷺ أول من قاله. معجم البلدان ١/٣٣٤، وانظر الروض الأنف للسهيلي ٤/١٣٨.
- (٦) السهيلي: نسبة إلى سهيل، قرية قرب مالقه، سميت سهيل باسم الكوكب، لأنه لا يرى في جميع بلاد الأندلس إلا من جبل مطل على هذه القرية، يرتفع نحو درجتين، ويغيب، وهو عبدالله بن عبدالرحمن بن أحمد السهيلي الخثعمي الأندلسي المالقي، الأعمى، صاحب التصانيف، توفي في مراكش سنة ٥٨١ هـ) أنظر ترجمته في الرسالة المستطرفة، ومعجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص (٢٠٥).
- (٧) الروض الأنف للسهيلي ٤/١٣٨، وانظر فتح الباري ٩/١٦٩.

الخامس : غزوة تبوك (١)، رواه الحازمي (٢) من طريق عباد بن كثير عن أبي عقيل عن جابر قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى غزوة تبوك حتى إذا أتى عند الثانية مما يلي الشام، جاءتنا (٣) نسوة تمتعن بهن يطفن برحالنا، فسالنا رسول الله ﷺ عنهن، فأخبرنا، فغضب، وقام فينا خطيباً فحمد الله تعالى وأثنى عليه، ونهى عن المتعة. فتوادعنا، ولم نعد، ولا نعود فيها أبداً، فيها سميت يومئذ الوداع الثانية (٤) وفي اسناده ضعف. لكن عند ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة ما يشهد له (٥)، وأخرجه البيهقي من الطريق المذكور بلفظ «خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فنزلنا ثنية الوداع، فذكره. (٦)».

السادس : حجة الوداع رواه أبو داود من طريق ربيع بن سبرة قال: أشهد على أبي أنه حدث أن رسول الله ﷺ نهى عنها في حجة الوداع (٧) إنتهى ملخصاً (٨).

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان ١٧/٢: وتبوك بين جبل حسمي وجبل شروري، وحسمي غربيها وشروري شرقيها، وقال أحمد بن يحيى بن جابر: توجه النبي ﷺ، في سنة تسع للهجرة إلى تبوك من أرض الشام، وهي آخر غزواته، لغزو من انتهى إليه أنه قد تجمع من الروم وعاملة ولخم وجذام، فوجدهم قد تفرقوا فلم يلق كيذاً، ونزلوا على عين فأمرهم رسول الله ﷺ، أن لا أحد يمس من مائها، فسبق إليها رجلان وهي تنبض بشيء من ماء فجعللا يدخلان فيها سهمين ليكثر ماؤها فقال لهما رسول ﷺ: مازلتما تبوكان منذ اليوم، فسميت بذلك تبوك.

(٢) تقدمت ترجمته ص (١٩٨) هامش رقم (٥).

(٣) في الاعتبار (جئن).

(٤) الاعتبار في النسخ المنسوخ من الآثار ص (١٧٩)، وثنية الوداع : مازالت معروفة بإسمها هذا في شمال غرب المدينة قرب جبل سلع.

(٥) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان ١٧٨/٦.

(٦) سنن البيهقي ٢٠٧/٧.

(٧) سنن أبي داود ٥٥٨/٢.

(٨) ذكره ابن حجر بطوله في تلخيص الحبير ١٥٦، ١٥٥/٣، وأنظر فتح الباري ١٦٩/٩.

وكأنه لهذه الروايات قال من قال : إنها حرمت ثلاث مرات، ومن قال: إنها أكثر، والحق ما قاله الشافعي: أنها أبيحت مرتين فقط، وذلك أنها أبيحت أول الإسلام، وإستمرت بإباحتها إلى غزوة خيبر، فحرمها رسول الله ﷺ، وكانت غزوة خيبر في سنة سبع، وهي سنة عمرة القضاء، فصح إسناد تحريمها إلى عمرة القضاء، ثم أباحها رسول الله ﷺ سنة فتح مكة، وهي عام أوطاس، وعام حنين بنونين، ولم يخرج من مكة يعني بعد حنين، وأوطاس، وغيرهما حتى حرمها ﷺ، لأنه ﷺ كان يتردد إلى مكة بالإعتمار، وغيره فالمعنى أنه حرمها بعد تمام الفتوح، عند مفارقة مكة، وأرضها متوجهاً إلى المدينة، وحرمها حينئذٍ تحريماً أبدياً إلى يوم القيامة، وكان بعضهم / لم يبلغه فاستمر على ظن إباحتها في السفر، فلما ١/٢٦٦ توجه ﷺ إلى تبوك تمتع أولئك الذين لم يبلغهم التحريم. فلما سمع رسول الله ﷺ غضب، وقام فيهم خطيباً، ولو كان أباحها في تبوك لما غضب، ثم لما كان حجة الوداع، واجتمع من أقطار الأرض خلق لم يكونوا رأوا النبي ﷺ أكد ﷺ تحريمها ذلك اليوم، كما أكد تحريم أشياء أخرى، ووصى بأشياء أخر فهذا وجه الجمع بين الروايات، وأنها لم تبح إلا مرتين ثم حرمت (مرتين) (١) مرة تحريماً غير مؤبد، ومرة تحريماً مؤبداً.

وأما قوله : وإن معنى قول عمر ... إلخ

ففيه أولاً : إن ذلك كذب على عمر كما قدمناه، والكذب لا يحتاج إلى تأويله، وإن الذي ورد عنه مارواه ابن ماجه في الحديث المتقدم (٢)، وعلى تقدير صحة ذلك عن عمر، فتأويله بذلك صحيح لا غبار عليه بوجه، إذ لا يحصل من كلام عمر إلا كونها في عهد النبي ﷺ ، ولا يلزم منه أن تكون

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدم تخريجه ص (١٨٧) هامش رقم (٣).

متصفة بوصف الحل، كما ذكرنا ذلك فيما مر(١).

وأما قوله، وإن القرآن قد دل على تحريمها (لقوله سبحانه وتعالى ﴿والذين هم لفروجهم حافظون(٢) ... إلخ﴾ (٣)). فصحيح ما استدلوا به، إذ الآية صريحة في تحريم المتعة لما ذكره ولما قدمناه، وقد استدل ابن عباس، وغيره بها كما مر(٤). فقوله : وأنت خير ... إلخ فيه أنه لا خبرة لأحد من أهل السنة بما ذكره إذ كل من علم الأحاديث النبوية الواردة في المتعة المتقدمة(٥)، وغيرها يفهم بالضرورة تحريمها، لما قدمناه من أقوال الصحابة علي(٦)، وغيره فما زعمه من تحليلها دعوى ناشئة عن جهالته (وعصبية)(٧) صادرة عن ضلالته. وأما قوله لا ريب أنهم ... إلخ

ففيه ما تقدم من دلائل التحريم المصّرحه بالنسخ، فقوله: ليس في ذلك دليل إنكار لما هو في الإشتهاار كالشمس في رابعة النهار كما لا يخفى ذلك (على من له)(٨) في الإسلام أدنى نصيب، على أنه يلزم من إنكاره، أن يكون إمامه الذي يدعى إمامته وعصمته في (نقله)(٩) التحريم (ليس بمصيب)(١٠).

(١) مر الكلام على ذلك ص (١٨٨، ١٨٩).

(٢) سورة المؤمنون الآية (٥).

(٣) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٤) تقدم ص (٢٠٦) وتخريجه هامش رقم (٥).

(٥) ذكر المؤلف الأحاديث الدالة على تحريم المتعة في مواضع كثيرة أنظر على سبيل المثال ص (٢٠٥) وما بعدها.

(٦) تقدم الحديث في هذا عن علي وجابر رضي الله عنهما، أنظر ص (٢١٦) وتخريجه هامش رقم (٣) و ص (٢١٧) وتخريجه هامش رقم (٦).

(٧) في «ت» (وعصبية).

(٨) في «ت» (على كل من له).

(٩) في «ت» (نقل).

(١٠) في ت (غير مصيب).

وأما قوله : وثانياً (إن الآية) (١) ... إلخ
فمردود، بل ففيها دليل على (تحريم) (٢) (المتعة) (٣) أي دليل، ولا
ينكر ذلك إلا من ليس له في الشريعة المحمدية دليل.
وأما قوله : مردود ...

فمردود لأن إمراة المتعة ليست بزوجة (قطعاً) (٤)
خصوصاً عند من جَوَزَ المتعة / الدورية، فإن الزوجة لا يمكن أن يكون
لها زوجان كما أُتفق عليه الفريقان، وقد صرح الرافضة في كتبهم بأنها
ليست بزوجة فقد ذكر البهاء العاملي (٥) في كتابه الذي سماه (وسائل
الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة) (٦) ذلك حيث قال مالفته: باب ثبوت
التوارث في الزوجة مع دوام العقد، وعدم ثبوته في المتعة وحكم
إشتراط الميراث، محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن أبيه عن
النوفلي عن السكوني عن أبي عبدالله قال: «تحل الفروج بثلاث نكاح
بميراث ونكاح (بلا) (٧) ميراث [(٨) » ونكاح بملك يمين» (٩).
(وعنه عن أبيه عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر عن أبي الحسن
الرضا قال: تزويج المتعة نكاح بميراث ونكاح بغير ميراث إن اشترط

-
- (١) ساقطة من «ت».
 - (٢) في «ت» (تحريمها).
 - (٣) ساقطة من «ت».
 - (٤) في «ت» (أصلاً).
 - (٥) البهاء العاملي: هو محمد بن الحسن بن علي بن محمد بن الحسين الحر العاملي
المشعري هلك سنة (١١٠٤). انظر أمل الأمل (١/١٤١-١٥٤).
 - (٦) لم أجد هذا (النص) فيما هو موجود من الأجزاء الموجودة في المكتبة المحدودة
الإطلاع بالجامعة الإسلامية
 - (٧) في ت (بغير).
 - (٨) في «ت» زيادة (إن شرط كان وإن لم يشترط لم يكن) وهي ليست في الكافي.
 - (٩) ساقطة من «ت».

كان وإن لم يشترط لم يكن. (١) (٢).

قال الكليني : روي أنه ليس بينهما ميراث إشرط أو لم يشترط (٣)
أقول : حمله الشيخ على إرادة سقوط الميراث، إشرط السقوط، أم لم
يشترط. أحمد بن أبي عبدالله عن العباس بن معروف عن القاسم بن
عروة عن عبد الحميد الطائي عن أحمد بن مسلم قال: قلت: لأبي جعفر لم لا
تورث المرأة ممن يتمتع بها؟ فقال: لأنها مستأجرة، وعدتها خمسة
وأربعون يوماً (٤). إنتهى.

فانظر كيف جعل إمراة التمتع قسيمة للزوجة وللمملوكة ملك
(يمين) (٥) فكيف يكون القسم داخل تحت قسيمه؟ وكيف جعلها
مستأجرة؟ ومعلوم أن هذا الوصف لا يصح إطلاقه على الزوجة أصلاً،
وكيف جعل عدتها مخالفة لعدة الزوجة؟!

وذكر البهاء أيضاً في كتابه : أن من تمتع لا يكون مُحصناً، ومن
تزوج أو وطء (بملك) (٦) يمين يكون مُحصناً، واستدل على ذلك برواياته
(عن) (٧) أهل البيت، وأطال الكلام في ذلك (٨). فإذا كان النكاح
بالمتمتع لا يحصن الرجل، وإنه إذا زنا لا يرجم، بخلاف النكاح بالعقد

(١) أنظره في الكافي للكليني ٣٦٤/٥.

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت». وأنظره في كتاب الاستبصار للطوسي الرافضي
١٤٩/٣.

(٣) الكافي للكليني ٤٦٥/٥.

(٤) أنظره في الكافي للكليني ٤٥٨/٥، وفي كتاب الاستبصار للطوسي ١٥٠، ١٤٧/٣.

(٥) في «ت» (اليمين).

(٦) في «ت» (ملك).

(٧) في «ت» (من).

(٨) أنظر الاستبصار للطوسي ٢٠٤/٤، ٢٠٥، ٢٠٦.

الدائم، والوطء بملك اليمين، فكيف تكون امرأة المتعة زوجة؟
وقد إعترف فقهاء الرافضة أيضاً بأن الزوجية بين الرجل، وإمرأة
المتعة لا تكون متحققة، وقد صرح ابن بابويه في كتاب الإعتقادات، أن
أسباب حل المرأة عندنا أربعة النكاح وملك اليمين، والمتعة،
والتحليل(١).... إلخ.

فقد تبين أن إمرأة المتعة ليست بزوجة عند الرافضة، ولكن هذا
المؤلف يريد إدخالها في الزوجة لمجرد أن يتم (رده)(٢) / على أهل
السنة، وإن خالف في ذلك علماء مذهبه، بل أئمة أهل البيت على زعم
إخوانه، ولو كانت إمرأة المتعة زوجة لتحققت فيها لوازم الزوجية، من
الميراث، والعدة، والطلاق، والنفقة، وغيرها، ولو كانت أيضاً ملك يمين
لجاز بيعها، وهبتها، وإعتاقها، فتبين أنها داخلة فيما وزاء الزوجة،
والمملوكة ملك يمين وأن من إبتغاها يكون من العادين.
وأما ما استدل به من أن بعض الأزواج لا يستحق ميراثاً،
فمنقوض بأن القتل، والكفر مانعان من موانع الإرث سواء وجدوا في
الزوجة أو غيرها، والكلام في الإرث الذي لا يمنع منه مانع، وهذا مما
أُتفق عليه الفريقان(٣).

وأما قوله : ويؤيده ما صرح به الزمخشري(٤).... إلخ

(١) كتاب الإعتقادات لم أقف عليه، والمسألة موجودة في غيره من كتب القمي المعتبره
عند الرافضة، أنظر من لا يحضره الفقيه ٢/٢٤٩.

(٢) في «ت» (ره).

(٣) أنظر من كتب الرافضة (من لا يحضره الفقيه لابن بابويه القمي ٤/٢٣٦، وأنظر من
كتب أهل السنة كتاب (المغني لابن قدامة المقدسي ٩/١٥٠).

(٤) هو محمد بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي الزمخشري، أشهر كتبه الكشف
في تفسير القرآن، وأساس البلاغة وكتاب المفصل، كان معتزلي المذهب، مجاهراً،
شديد الإنكار على المتصوفة، أكثر من التشنيع عليهم في كتابه الكشف توفي ٥٣٨ هـ
هـ) أنظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٢٠/١٥١-١٥٦ وميزان الاعتدال ٤/٧٨
وبغية الوعاة للسيوطي ٢/٢٧٩-٢٨٠، والاعلام ٧/١٧٨.

ففيه أنه لا تأييد له بكلامه لأنه معتزلي مبتدع لا يكون كلامه حجة علينا، وإن عدّه المؤلف منا، على أنه يمكن أن يكون مراده أن شرط الأجل فاسد فيفسد الشرط دون النكاح، ويصرّح بذلك (قوله) (١) في آخر عبارته، إذا صح النكاح (٢)، ويكون ذلك مبنياً على ما ذهب إليه زفر (٣) أن من نكح متعة تأبّد نكاحه، لأن ذكر التأجيل عنده من باب الشروط الفاسدة في النكاح، وأنها تُلغى ويصح النكاح (٤)، والذي أجمع عليه أهل السنة أنه متى وقع نكاح المتعة حكم ببطلانه (٥)، وكيف لا تدل هذه الآية على تحريم نكاح المتعة وقد استدلل بها على التحريم ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما، كما تقدم (٦)؟ ويدل على تحريم المتعة آيات أخر من القرآن، منها قوله تعالى ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (٧) يعني إن تخافوا في صورة تعدد المنكوحات أن لا تستطيعوا العدل بينهن فاقنعوا بواحدة، أو أقضوا وطركم بما ملكت أيمانكم من الإماء، والسكوت في معرض البيان يفيد الحصر، خصوصاً إذا كان المقام مقتضياً ذكر جميع من لا يجب فيه العدل، وفي عدم وجوب العدل تكون المتعة أقدم من الكل، لأن بعض الحقوق يجب في النكاح، وملك اليمين البتة، وبتركه يتحقق الظلم، بخلاف المتعة إذ ليس فيها حق

(١) ساقطة من «ت».

(٢) انظره في الكشف ٤٣/٣.

(٣) زفر بن الهذيل العنبري، الفقيه المجتهد الرباني، العلامة أبو الهذيل (بن الهذيل) بن قيس بن سلم ولد سنة ١١٠هـ وذكره يحيى بن معين، فقال: ثقة مأمون توفي ١٥٨هـ. أنظر سير أعلام النبلاء ٣٨/٨-٤١.

(٤) انظر المغني لابن قدامة ٤٦/١٠. وانظر شرح النووي لصحيح مسلم ١٧٩/٩، وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١٧٣/٩.

(٥) انظر تفصيل المسألة في المغني لابن قدامة ٤٦/١٠، وشرح النووي لصحيح مسلم ١٧٩/٩، وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١٧٣/٩.

(٦) تقدم ص (١٩٣) وتخريجه هامش رقم (١٠).

(٧) سورة النساء من الآية (٣).

واجب إلا الأجرة المقررة، ومنها قوله تعالى ﴿وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً حتى يغنيهم الله من فضله﴾ (١) / فلو كانت المتعة جائزة لم يأمر بالإستعفاف، ومنها قوله تعالى ﴿ومن لم يستطع منكم طويلاً أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيما نكح - إلى قوله : ذلك لمن خشي العنت منكم وإن تصبروا خير لكم﴾ (٢).

فلو جازت المتعة لما كان خوف العنت، والحاجة إلى نكاح الإماء، وإلى الصبر في ترك نكاحهن متحققاً، وما قالت الرافضة : إن قوله تعالى ﴿فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن﴾ (٣) نزلت في حل المتعة (فغلط) (٤) محض، ونسبة روايته إلى ابن مسعود، وغيره محض الافتراء (٥)، وإن نقل في التفاسير الغير المعتبرة لأهل السنة أيضاً. فإنه خلاف نظم القرآن، وكل تفسير يخالف نظمه، وإن كان من رواية الصحابي فليس مسموعاً، ولا مقبولاً لأن الله تعالى بين أولاً المحرمات بقوله ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ (٦) إلى قوله ﴿والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكح﴾ (٧) ثم قال ﴿وأحل لكم ما وراء ذلكم﴾ (٨) أي غير المحرمات المذكورة، ولكن بشرط أن تبغوا بأموالكم من المهور والنفقات، فبطل من هذا (الشرط) (٩) تحليل الفروج، وإعارتها فإنها منفعة محضة بلا حرج، ثم قال: ﴿محصنين غير

(١) سورة النور من الآية (٣٣).

(٢) سورة النساء من الآية (٢٥).

(٣) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٤) في «ت» (غلط).

(٥) تقدم كلام المؤلف حول قراءة ابن مسعود وبيان شذوذها وعدم صحة الإستدلال بها ص (٢٠١) وتخريجها هامش رقم (٦).

(٦) سورة النساء من الآية (٢٣).

(٧) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٨) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٩) في «ت» (الشرط).

مسافحين» (١) يعني في حال كونكم محصنين [لا] (٢) زواجكم بأنفسكم لكي لا يتربطن بالأجانب، ولا تقصدوا بهن محض قضاء شهوتكم، أو استبراء [أوعية] (٣) المني فبطلت المتعة بهذا القيد، لأن الإحتياط، والاختصاص لا يكون مقصوداً في المتعة أصلاً، بل امرأة المتعة كل مرة تحت صاحب، ثم فرع على حل النكاح قوله ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ (٤) الآية. يعني إذا قررتم الصداق في النكاح فإن تمتعتم بهن بالدخول، والوطء يلزمكم (تمام) (٥) المهر، وإلا فنصفه، فقطع هذه الآية عما قبلها، وحملها على الاستئناف باطل باعتبار العربية، لأن الفاء تأبى القطع، والابتداء، وتمنعهما وتجعل مابعدهما مربوطاً بما قبلها إذ هي للتعقيب، وتفريع كلام على كلام سابق. وأما قوله وبالجمله ... إلخ فباطل بما حققناه، وزائل بما فصلناه (٦).

وأما قوله : وأجاب بعض أولياء عمر (عن متعة الحج) (٧) ... إلخ فنقول أولاً : إنه لا حاجة إلى هذا الجواب، بعد أن بينا أن تحريمها إفتراء على ابن الخطاب وإذا كان كذلك، فلا ينبغي لنا أن نتكلم على ما هنالك، على أنا نقول: قد ورد تحريم متعة الحج / في بعض الروايات عن النبي ﷺ (صاحب المعجزات وورد عن بعض الصحابة) (٨) الأخيار، أن ذلك مخصوص بهم في زمن النبي المختار،

(١) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٢) في الأصل (لأن) وما أثبتته من «ت».

(٣) في الأصل (ماوعيه) وما أثبتته من «ت».

(٤) سورة النساء من الآية (٢٤).

(٥) في «ت» (إتمام).

(٦) تقدم الكلام عن الميراث وتعذر تقسيم التركة بين الأبناء في حال إباحة زواج المتعة

ص (٢١٠-٢١١).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) مابين القوسين ساقط من «ت».

فمن ذلك ما أخرجه مسلم، والنسائي، عن عبدالله بن شقيق قال: «كان عثمان ينهي عن المتعة وكان علي يأمر بها فقال عثمان لعلي كلمة فقال علي لقد علمت أنا تمتعنا مع رسول الله ﷺ قال: أجل ولكننا كنا خائفين» (١).

وما أخرجه مسلم، واللفظ له، وأبو داود، والنسائي عن أبي ذر رضي الله عنه (أنه) (٢) قال: «كانت المتعة في (الحج) (٣) لأصحاب رسول الله ﷺ خاصة» (٤).

وعند أبي داود (كان أبو ذر يقول : فيمن حج، ثم فتحها بعمره لم يكن (ذلك) (٥) إلا للركب الذين كانوا مع رسول الله ﷺ» (٦).

وما أخرجه أبو داود (عن ابن المسيب أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ أتى عمر رضي الله عنه، فشهد عنده أنه سمع النبي ﷺ ينهي في مرضه الذي قبض فيه عن العمرة قبل الحج) (٧) وإذا كان الأمر

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب جواز التمتع رقم الحديث ١٢٢٣) ٤٥١/٨ ولم أقف على نصه في سنن النسائي الكبرى أو الصغرى، وقد أورد أحاديث بمعناه أنظر السنن الصغرى ١٥٢/٥، عن سعيد بن المسيب.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب جواز التمتع رقم الحديث ١٢٢٤) ٤٥٢/٨.

وسنن أبي داود (كتاب المناسك «الحج» باب الرجل يهل بالحج ثم يجعلها عمرة رقم الحديث ١٨٠٧) ٣٩٩/٢، وسنن النسائي (إباحة فسخ الحج بعمره لمن لم يسق الهدي ١٧٩/٥).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) لفظ الحديث الذي سبق تخريجه هامش رقم (٤).

(٧) سنن أبي داود (كتاب المناسك «الحج» باب في أفراد الحج رقم الحديث ١٧٩٣) ٣٩٠، ٣٨٩/٢ وقال الخطابي في معالم السنن ٣٩٠/٢: (قلت: في أسناده مقال. وقد اعتمر رسول الله ﷺ عمريتين قبل حجه، والأمر الثابت المعلوم لا يترك بالأمر المظنون، وجواز ذلك إجماع من أهل العلم لم يذكر فيه خلاف، وقد يحتمل أن يكون النهي عنه إختياراً أو استحباباً..

كذلك فلا نزاع في ذلك أصلاً.

(وَأما قوله (١) : [كرهت] (٢) أن (يضلوا معرسين) (٣) (٤) ... إلخ

فلا يرد ذلك بعد ما تحقق أن هذه المتعة (هي) (٥) متعة الحج لا

متعة النساء (٦)، وتبين أنها مخصوصة في زمن النبي ﷺ، فعلم أن

جميع ما قاله هذا المؤلف الذي تخلق بالرفض، والعناد باطل نشأ من

الضلال، والإلحاد.

قال المؤلف : الثاني ما ابتدعه من صلاة الجماعة في

التراويح في شهر رمضان، ومما يدل على ذلك من أخبارهم مارواه

الحميدي في الجمع بين الصحيحين في جملة الحديث الثامن،

والثمانين من مسند أبي هريرة من المتفق على صحته عن

عبدالرحمن بن عبدالباري قال (خرجت مع عمر ليلة من رمضان إلى

المسجد فإذا الناس أوزاع متفرقون يصلي الرجل لنفسه، ويصلي

الرجل بصلاة الرهط فقال عمر: لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد

لكان أمثل ثم عزم

يكون النهي عنه إختياراً أو استحباباً..

قال المنذري : سعيد بن المسيب لم يصح سماعه من عمر بن الخطاب (١).

(١) في «ت» (وأما قوله : وقوله)

(٢) في الأصل (كرهنا) وما أثبتته من «ت» ومن سنن النسائي.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب العمرة باب متى يحل المعمر رقم الحديث

١٧٩٥ (٦١٥/٣ ، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب في نسخ التحلل

من الإحرام والأمر بالتمام رقم الحديث ١٢٢١ (٤٤٨/٨-٤٥٠ وسنن النسائي (كتاب

مناسك الحج، التمتع ١٥٣/٥، وجامع الأصول ١٥٤/٣.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) أقول : وحمل الحديث على أن المراد متعة الحج، وجيه لأن المتمتع بالعمرة إلى

الحج يتحلل من عمرته ويلبس ثيابه ويجمع زوجته، وله ذلك كله ولو كان قبل وقت

يسير من الإحرام بالحج من مكانه الذي يقيم فيه بمكة.

مجموعهم على النبي بن أبي كعب قال: لم يأت مدحه

«ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم، فقال: نعمة البدعة هذه، والتي ينامون عنها أفضل من التي يقومون إليها، يريد آخر الليل، وكان الناس يقومون أوله، فلينظر الناظر إلى ما يأتي به هذا الرجل من البدع في الدين، ويدسه في شريعة سيد المرسلين بمجرد هواه وإستحسانه، كأنه للدين من / المكملين، مع أنه ٢٦٨/ب سبحانه في كتابه العزيز يقول ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (١) أتراه جل شأنه نسي من إكمال الدين هذا المقدار الذي استدركه عليه عمر؟! ومن العجب أنه يعترف بأنها بدعة، ويقول: نعمت البدعة، مع أنهم رووا كما في الجمع بين الصحيحين للحميدي في مسند جابر بن عبدالله قال: قال النبي ﷺ (٢): (كل بدعة ضلالة)، وعمر يعكس ذلك رداً على النبي ﷺ، ويقول: «نعمت البدعة».

وروى الحميدي أيضاً في الجمع بين الصحيحين في مسند عائشة في الحديث (الثاني عشر) (٣) المتفق عليه، قالت: قال رسول الله ﷺ: «من أحدث في أمرنا ما ليس فيه فهو رد».

في الحديث المذكور من رواية [سعد] (٤) بن إبراهيم «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد» ومما يدل على أنه ليست هذه البدعة على زمن الرسول ﷺ ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين من مسند أنس بن مالك في الحديث التاسع بعد المائة من المتفق عليه قال: (كان رسول الله ﷺ يصلي) (٥) في رمضان، فجئت فقممت (إلى) (٦) جنبه، وجاء رجل آخر فقام أيضاً حتى كنا

(١) سورة المائدة من الآية (٣).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (الثامن عشر).

(٤) في الأصل (سعيد) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (في).

رهطاً، فلما أحس النبي ﷺ أنا خلفه جعل يتجوز في الصلاة ثم دخل فصلى صلاة لا يصليها عندنا، قال: فقلنا له حين أصبحنا: أفطنت لنا الليلة؟ فقال: نعم، وذلك الذي حملني على الذي صنعت» وهو كما ترى صريح في أنه ﷺ إمتنع أن يصليها جماعة، وأن يكون إماماً في ذلك، فلو كانت مشروعة على ماروي في ثواب الجماعة لم يمتنع ﷺ من ذلك. فكيف إستجاز عمر، وأتباعه شرعية ما ليس بمشروع؟! ومما يؤيد هذا الحديث أيضاً مارواه الحميدي أيضاً في الكتاب المذكور في مسند أبي هريرة في الحديث الثامن والثمانين من المتفق عليه، قال: (كان رسول الله ﷺ يُرغب في قيام رمضان من غير أن يأمر فيه بعزيمة، فيقول: من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ماتقدم من ذنبه، وماتأخر، فتوفي رسول الله ﷺ والأمر كذلك، ثم كان الأمر كذلك في خلافة أبي بكر، وصدر من أيام عمر، وقد روي من طرق أهل البيت أن أهل الكوفة سألوا أمير المؤمنين وقت خلافته أن ينصب لهم إماماً يصلي بهم نافلة رمضان فزجرهم، وأخبرهم أن ذلك خلاف السنة فتركوه، واجتمعوا / على رجل منهم يصلي بهم، فبعث إليهم الحسن ومعه ١ / ٢٦٩ الدرة، فلما رأوه تبادروا إلى (الباب) (١)، وصاحوا: وا عمراه، ومن الطرائف التي تضحك الثكلى (وهو) (٢) في البطلان من الشمس أظهر وأجلى، ما ذكره بعض من ضاق عليه الخناق في التفصي عن هذه المشاق، وهو شمس الدين الكرمانى في شرح صحيح البخارى، حيث قال: وقيام رمضان سنة غير بدعة، لقوله ﷺ: (اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر) إنتهى.

وفيه أن ما ذكره من الحديث المذكور كذب لا شك فيه،

(١) في «ت» (الأبواب).

(٢) في «ت» (وهي).

وافترء لا مرية تعتريه.

أما أولاً : [فلأنه] (١) يلزم أن يكون [أبو] (٢) بكر وعمر شركاء الرسول ﷺ في تشريع الشرائع وسن السنن، بل أفضل منه، لأنه ﷺ لا يسن شيئاً من الشريعة إلا بوحى، وهؤلاء يسنون السنن من تلقاء أنفسهم إذ الغرض أن هذه السنة لم تثبت من الرسول ﷺ.

وأما ثانياً : فإنه يلزم منه البتة الإقتداء بهما فيما علم مخالفتهما فيه لله، ورسوله مما عرفت، وستعرف، وتقديمهما على الله ورسوله في جميع ذلك، وهذا لا يلتزمه إلا من خلع ربقة الإيمان بالله ورسوله من عنقه.

وأما ثالثاً : فإنه قد ظهر الاختلاف بين سيرة عمر وسيرة أبي بكر في الأحكام الشرعية، والسياسات الدينية والذنيوية، ومن جعلتها هذا الموضع، وتحريم المتعتين وغيرهما من البدع التي أحدثها عمر وقت خلافته على خلاف ماضى عليه الرسول (ﷺ) (٣) وأبو بكر بعده، وحينئذ فأمره ﷺ بالإقتداء بهما معاً أمر بالعمل بالمختلفين والجمع بين الضدين، ومثله لا يقع منه ﷺ، بل لا يقع ممن له أدنى رؤية في الدين.

وأما رابعاً : فلأنه لو كان لهذا الحديث أصل وصحة لا غنى أبا بكر يوم السقيفة في الإحتجاج على خلافته وإمامته، عن الإحتجاج بحديث «الأئمة من قریش» والإحتجاج بأنه من طائفة النبي ﷺ وقبيلته التزمت بها إلى قرابته، وأغنى أبو بكر أيضاً عن غيظه وغضبه في وقت موته حين أراد أن ينصب عمر خليفة، فصاح النبي ﷺ به من كل جانب كراهية لعمر، وفضاظته وغلظته

(١) في الأصل (فلأن) والذي أثبتته من «ت».

(٢) في الأصل وفي «ت» أبا. والصواب ما أثبت.

(٣) ساقطة من «ت».

وخوفوه بالله (سبحانه) (١) حسبما قدمنا ذكره في فصل مطاعن أبي بكر، فكان هذا الحديث أظهر حجة له على الناس / فإنه بذكره لهم تخمد منهم الأنفاس، مع أنه لم ينقل له ذكر في دينك الموضعين الذين هما أعظم حاجة إلى ذكره، وبالجملة فمن المعلوم الذي لا شك فيه، ولا مرية تعتريه أن هذا الخبر، وأمثاله إنما هو من مخترعات الأموية، وتزويرات تلك الأمة الغوية. إنتهى.

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف المبتدع الجاهل المرتاب الذي لا يميز بين الباطل والصواب، فإن مافعله عمر راجع للدين وغير خارج عن سنة سيد المرسلين، لأنه ثبت في صحيح البخاري ومسلم وسنن أبي داود والنسائي وغيرهم: أنه ﷺ صلى التراويح بالجماعة مع الصحابة ثلاث ليالي من رمضان وفي الليلة الرابعة دخل إلى الحجرة الشريفة بعدما صلى الفريضة، فكان الصحابة ينتظرون خروجه، وظنوا أنه نام فجعل بعضهم يتنحنح وبعضهم يقول: الصلاة. فخرج إليهم وقال: خشيت أن تفرض عليكم، فصلوا أيها الناس في بيوتكم فإن أفضل صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة» (٢) وقد روي ذلك بسندات صحيحة، فانظر كيف علل

(١) في «ت» (تعالى).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأذان باب صلاة الليل رقم الحديث ٧٣١) ٢/٢١٤ وكتاب التهجد باب تحريض النبي ﷺ على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب رقم الحديث ١١٢٩) ٣/١٠ وكتاب الأدب باب ما يجوز من الغضب والشدة لأمر الله تعالى رقم الحديث ٦١١٣) ١٠/١٧٥ (وكتاب الإعتصام بالكتاب والسنة باب ما يكره من كثرة السؤال، ومن تكلف ما لا يعنيه رقم الحديث ٧٢٩٠) ١٣/٢٦٤.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الترغيب في قيام رمضان وهو التراويح رقم الحديث ٧٥٩) ٦/٢٨٦-٢٨٧ و (باب استحباب صلاة النافلة في بيته وجوازها في المسجد رقم الحديث ٧٨١) ٦/٣١٦.

وسنن أبي داود (كتاب الصلاة باب تفريع أبواب شهر رمضان الحديث رقم ١٣٧٣) ٢/١٠٤ ، وكتاب الصلاة باب في فضل التطوع في البيت رقم الحديث ١٤٤٧) ٢/١٤٥ ، وسنن النسائي (كتاب قيام الليل وتطوع النهار باب الحث على الصلاة في البيوت

الترك لفعالها بخشية لإفتراض، ولما زال ذلك بوفاته ﷺ، أحيا عمر هذه السنة النبوية. وقد تقرر في [أصول] (١) الشيعة وأهل السنة أن الحكم إذا كان معطلاً بعلة في نص الشارع، فإذا إرتفعت العلة يرتفع الحكم (٢)، ومنشأ الذم ما قاد إلى شيء من مخالفة السنة، ودعا إلى الضلالة.

فقوله: فليُنظر الناظر (إلى ما يأتي به هذا الرجل من البدع في الدين) (٣) ... إلخ

مردود بما ذكرنا، وعمر وإن سماها بدعة لم يكن فيها مخالفة للسنة، لأن مراده أنها بدعة بإعتبار معناها اللغوي (٤)، وهو المحدث مطلقاً سواء كان في الدين، أو في غيره مما لم يكن [له] (٥) مثال سابق، ومنه

والفضل في ذلك) ١٩٨/٣.

(١) في الأصل (أصل) والذي أثبتته من «ت».

(٢) أنظر روضة الناظر وجنة المناظر لابن قدامة ٢٨٦/٢، ومن كتب الرافضة، أنظر كتاب مبادئ الوصول إلى علم الأصول للحلي ص ٢١٨.

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٤) يقول في المصباح المنير ٣٨/١ : (أبدع الله تعالى الخلق (إبداعاً) خلقهم لا على مثال، وأبدعت الشيء وأبتدعته استخرجته وأحدثته، ومنه قيل للحالة المخالفة: (بدعة) وهي اسم من (الابتداع) كالرفعة من الإرتفاع ...) ويقول الطرطوشي في كتاب الحوادث والبدع ص ٤٠، ٣٩ : (فإن قيل لنا : فما أصل البدعة ؟

قلنا : أصل هذه الكلمة من الإختراع، وهو الشيء يحدث من غير أصل سبق، ولا مثال احتذي، ولا أُلَفَ مثله ومنه قوله تعالى ﴿بديع السموات والأرض﴾ وقوله ﴿قل ما كنت بدعاً من الرسل﴾ أي: لم أكن أول رسول إلى أهل الأرض.

وهذا الاسم يدخل فيما تخترعه القلوب، وفيما تنطق به الألسنة، وفيما تفعله الجوارح).

ويقول الشاطبي في كتابه الإعتصام ص ٢٨ : فالبدعة إنْما عبارة عن طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة في التعبد لله سبحانه.

(٥) زيادة من «ت».

﴿بديع السموات والأرض﴾ (١) أي موجدتهما على غير مثال سابق.

وأما في الإصطلاح فتنقسم إلى قسمين (٢): إلى سيئة: وهي التي لم يكن لها أصل ظاهر من الكتاب والسنة، أو سند صحيح استنبطه علماء الأمة.

وإلى حسنة : وهي التي نشأت عن هذه الأصول المذكورة، فصلاة التراويح على هذه الكيفية راجعة إلى السنة النبوية، لأن النبي ﷺ فعلها، ثم تركها معللاً تركها بخشية / إلفراض، وقد زال ذلك بموته ﷺ كما قررنا، ولهذا قسم الفقهاء والأصوليون البدعة إلى الأحكام الخمسة (٣)، لأنها إن عرضت على القواعد الشرعية لم تخل عن واحد من

٢٧٠ / أ

(١) سورة البقرة من الآية (١١٧).

(٢) يقول الطرطوشي في كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٩٣ :
(ثم الحوادث منقسمة إلى بدع مستحسنة، وبدع مستقبحة.

قال حرمله بن يحيى : سمعت الشافعي رضي الله عنه يقول: البدعة بدعتان: بدعة محمودة، وبدعة مذمومة، فما وافق السنة فهو محمود، وما خالف السنة فهو مذموم.

واحتج بقول عمر رضي الله عنه في قيام رمضان: «نعمت البدعة».

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ص ٢٧٦: (أكثر ما في تسمية عمر تلك بدعة، مع حُسْنها، وهذه تسمية لغوية لا تسمية شرعية، وذلك أن البدعة في اللغة، تعم كل ما فعل ابتداءً من غير مثال سابق، وأما البدعة فكل ما لم يدل عليه دليل شرعي).

أقول : **التعريف** ~~والحوادث~~ أن كل ما يُحدث في الدين، وليس له أصل سابق فهو بدعة ضلالة.

(٣) أقول: ذكر هذا التقسيم العز بن عبد السلام في كتابه، قواعد الأحكام ١٧٢/٢، والنووي في شرحه لصحيح مسلم ١٥٥، ١٥٤/٦ وابن الأثير في النهاية ١٠٦/١ وغيرهم.

وهو غير مُسلم، لأن البدع كلها ضلالة، ولم يُخصص الشارع منها شيئاً، بل ما ثبت حسنه فليس من البدع، وقد ناقش الشاطبي هذا التقسيم فقال: إن هذا التقسيم أمر مخترع لا يدل عليه دليل شرعي، بل هو في نفسه متدافع، لأن من حقيقة البدعة أن لا يدل عليها دليل شرعي لا من نصوص الشرع ولا من قواعده،

تلك الأحكام، فمن البدع الواجبة على (الكفاية) (١) الإشتغال بالعلوم العربية المتوقف عليها فهم الكتاب والسنة كالنحو والصرف واللغة والمعاني والبيان، ومن المحرمة مذاهب سائر البدع المخالفة لما عليه أهل السنة والجماعة، كالرافضة والمعتزلة وغيرهم، ومن المندوبة إحداث نحو المدارس وكل إحسان لم يعهد في العصر الأول ومن المكروهة زخرفة نحو المساجد ومن المباحة التوسع في (الذيذ) (٢) المأكّل والمشارب، فتبين بما ذكرنا أن المؤلف مبطل فيما قاله، إذ ما فعله عمر راجع للدين كما حققنا، وقد وقع للصحابة من ذلك شيء كثير، ولم يقل أحد إنه بدعة فمن ذلك ما وقع لأبي بكر وعمر وزيد بن ثابت (٣) في جمع القرآن، فإن عمر أشار به على أبي بكر خوفاً من إندراس القرآن بموت الصحابة (رضون الله عليهم) (٤) لما كثر فيهم القتل يوم اليمامة (٥)،

إذ لو كان هناك ما يدل من الشرع على وجوب أو ندب أو إباحة لما كان ثم بدعة ولكان العمل داخلاً في عموم الأعمال المأمور بها، أو المخير فيها فالجمع بين تلك الأشياء بدعاً وبين كون الأدلة تدل على وجوبها أو ندبها، أو إباحتها جمع بين متناقضين). أنظر كتاب الاعتصام ١٩١/١.

- (١) ساقطة من «ت».
- (٢) ساقطة من «ت».
- (٣) تقدمت ترجمته ص (١١٠) هامش رقم (٦).
- (٤) في «ت» (رضي الله عنهم).
- (٥) قال ياقوت الحموي في كتابة معجم البلدان ٥/٥٠٥: ... وكان فتحها وقتل مسيلمة الكذاب في أيام أبي بكر الصديق رضي الله عنه، سنة ١٢هـ وفتحها أمير المسلمين خالد بن الوليد عنوة، ثم صولحوا، وبين اليمامة والبحرين عشرة أيام، وهي معدودة من نجد، وقاعدتها حجر، وتسمى اليمامة : جوأ والعروض، وكان اسمها قديماً جوأ فسميت اليمامة باليمامة بنت سهم بن طسم (٦).

وغيره فتوقف أبو بكر (رضي الله عنه) (١) عن ذلك لكونه صورة بدعة، ثم شرح الله صدره، لأنه ظهر له أنه يرجع إلى الدين وأنه غير خارج عنه، لأن المانع من جمعه على (عهد) (٢) رسول الله ﷺ هو أن الوحي لا يزال ينزل فيغير الله ما شاء، فلو جمع في مصحف واحد لتعسر أو تعذر تغييره كل وقت، فلما استقر القرآن واستقرت الشريعة بموته ﷺ أمن الناس من زيادة القرآن ونقصه، وأمنوا من زيادة الإيجاب والتحريم والمقتضي للعمل قائم بسنته ﷺ فدعا أبو بكر زيد بن ثابت فلما دعا وأمره بالجمع قال له: كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ؟! فقال أبو بكر: والله إنه حق، ولم يزل يراجع حتى شرح الله صدره للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر. وقد أخرج هذه القصة البخاري، عن زيد بن ثابت رضي الله عنه، وروي عن زيد أنه قال: (فتتبع القرآن أجمعه من الرقاع والأكثاف والكتب وصدور الرجال / حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة بن ثابت (٣)، لم أجدهما مع غيره (لقد جاءكم..)) (٤) إلى آخرها. (٥).

٢٧٠ / ب

وأما قوله: مع أنهم رويوا ... إلخ

ففيه أن هذا الحديث مخصوص بما ليس له أصل في الشرع، وإنما الحامل عليه مجرد الشهوة والإرادة أما الذي له أصل في الشرع، إما بحمل النظر على نظيره أو بغير ذلك فإنه حسن، كيف وهو من سنة الخلفاء الراشدين، والأئمة الهادين المهديين؟!

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) خزيمة بن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة الأنصاري الخطمي أبو عمارة المدني ذو الشهادتين، من كبار الصحابة، شهد بدرًا، قتل مع علي بصفين، سنة سبع وثلاثين. تقريب التهذيب برقم ١٧١٠ من ١٩٣.

(٤) سورة التوبة من الآية (١٢٨).

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأحكام باب يستحب للكاتب أن يكون أميناً عاقلاً رقم الحديث ٧١٩١. ١٨٣/١٣).

ومن ثم قال عمر رضي الله عنه في التراويح : (نعمت البدعة هي) (١) (٢) فليس ذلك مذموماً بمجرد لفظ مُحدثٍ، أو بدعة، فإن القرآن بإعتبار إنزاله وصف بالمُحدث في أول سورة الأنبياء (٣) وإنما منشأ الذم ما اقترن به مخالفة [السنة] (٤)، والدعاية إلى الضلالة، ويؤيد ذلك ما أخرجه أبو داود عن حذيفة (٥) (رضي الله عنه) (٦) أنه قال: «كل عبادة» (٧) لم تفعلها الصحابة فلا تفعلوها (٨).

وأما قوله : وروى الحميدي ... إلخ

- (١) في الموطأ وصحيح البخاري (هذه).
- (٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب صلاة التراويح باب فضل من قام رمضان رقم الحديث ٢٠١٠ . ٢٥٠/٤) وموطأ الإمام مالك (كتاب الصلاة باب ما جاء في قيام رمضان رقم الحديث ٣ . ١١٤/١) والحوادث والبدع للطرطوشي ص ٥٠.
- (٣) في قوله تعالى ﴿ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدثٍ إلا استمعوه وهم يلعبون﴾ سورة الأنبياء الآية (٢).
- (٤) زيادة من «ت».
- (٥) تقدمت ترجمته ص (١١٥) هامش رقم (٤).
- (٦) ساقطة من «ت».
- (٧) في «ت» (بدعة).
- (٨) قلت : لم أجده في سنن أبي داود، وقد نظرت في تحقیقات الكتب التي تردُّ على أهل البدع فوجدتهم يصرحون بأنهم لم يعثروا عليه في سنن أبي داود وقد ورد في غيرها، أنظر البخاري مع فتح الباري (كتاب الإعتصام بالسنة باب الإقتداء بسنن رسول الله ﷺ رقم الحديث ٧٢٨٢ ٢٥٠/١٣) وأنظر أيضاً شرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكاني ٩٠/١.
- وكتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ٧٠، وقد عزاه إلى سنن أبي داود. وأنظر أيضاً كتاب الأمر بالإتباع والنهي عن الابتداع للسيوطي ص ٧٧ وقد صرح د/ ذيب القحطاني بأنه لم يعثر عليه في سنن أبي داود. وشرح أصول إعتقاد أهل السنة والجماعة للالكاني برقم ١١٩، ٩٠/١ وكتاب السنة لعبدالله بن الإمام أحمد برقم ١٠٦، ١٣٩/١.

فهذا حديث صحيح، ولكن لا يؤيد ما ذكره، لأن معنى قول النبي ﷺ في الحديث المذكور: «من أحدث في أمرنا ما ليس منه» (١) (لا ينافيه) (٢) وما لا يشهد له شيء من قواعده وأدلته العامة، أما ما لا ينافي ذلك بأن يشهد له شيء من أدلة الشرع، أو قواعده فكيف يرد على فاعله؟! بل هو مقبول منه، فما فعله عمر رضي الله عنه من جمع الناس لصلاة التراويح ليس فيه منافاة أصلاً، بل هو موافق للدين، لأنه ﷺ علل الترك بخشية الافتراض، وقد زال ذلك بوفاة ﷺ، كما ذكرنا (٣) ذلك، ويوافق ما ذكرناه ما قاله الشافعي: (أن ما أحدث وخالف كتاباً أو سنة أو إجماعاً أو أثراً فهو البدعة الضالة) (٤) وما أحدث من الخير، ولم يخالف شيئاً من ذلك فهو البدعة المحمودة. إنتهى

وكذلك يقال في الرواية الثانية (٥)، والعجب من هذا الرافضي كيف يستدل بهذا الحديث على البدعة؟! مع أنه يبطل مذهب الرافضة ويهدمه من أصله لا سيما أعيادهم (٦)، وأحكامهم المخترعة، التي لم تكن

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الصلح باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود رقم الحديث ٢٦٩٧) ٣٠١/٥ وصحيح مسلم مع شرح النووي (نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور ١٦/١٢ والباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ٦١.

أقول : ومافي صحيح البخاري ومسلم موافق للرواية الثانية التي ذكرها الرافضي أما مافي كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث، فقد ورد بلفظ يوافق الرواية الأولى التي ذكرها الرافضي ص (٢٢٨)، والمعنى واحد.

(٢) في «ت» (ما ينافيه) ولعله الأولى.

(٣) ذكره ص (٢٣٣)

(٤) المدخل إلى السنن الكبرى للبيهقي ٢٥٣، وكتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٩٤ وفتح الباري ١٣/٢٥٣.

(٥) تقدم تخريج الحديث بروايته في الهامش رقم (١).

(٦) تقدم الكلام عن بعض أعيادهم في حاشية ص (٤٤) هامش رقم (٤) و ص (٤٨) هامش (٤)

في زمنه ﷺ قط (١)، ولو نظر بعين الإنصاف، وجانب العصبية والاعتساف لرأى أنه / مع إخوانه الرافضة سالكون في البدعة ١/٢٧١ الظلماء وأن أهل السنة قد اتبعوا الشريعة الحنيفية السهلة البيضاء، ولكن من أضله الله على علم، وإتخذ إلهه هواه لا يتبع إلا ما تميل إليه نفسه ويهواه، فلا يؤثر فيه نصح الناصحين، ولا وعظ الواعظين. وأما قوله : ومما يدل على أنه ليست (هذه البدعة) (٢) ... إلخ

ففيه ما قدمناه من أن صلاة التراويح كانت في زمن الرسول، وإنه ترك صلاتها جماعة خشية إفتراضها، وكان الصحابة يصلوها فرادى إلى أيام عمر، والحديث الذي ذكره يوافق ما ذكرناه (٣)، لأنه إمتنع أن يصلوها جماعة، وأن يكون لهم إماماً كما ذكر ذلك المؤلف (٤). ولكن إمتناعه لم يكن لكونها غير مشروعة، بل لخشية الإفتراض، ولذلك لما سأله قال لهم: ذلك الذي حملني على ما صنعت، أي : بسبب ما ذكرته لكم قبل ذلك، وما ذكره من الحديث الآخر (٥)، لا ينافي ما ذكرناه أيضاً لما حققناه، وما

(١) انظر من كتب الرافضة على سبيل المثال كتاب الإنتصار للمرتضي، فإنه مفرد في بيان الأحكام التي خالفوا فيها غيرهم من أهل الإسلام.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) تقدم ذكره ص (٢٣١) وتخريجه هامش رقم (٣).

(٤) الحديث الذي ذكره الرافضي ص (٢٢٨) في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصيام باب النهي عن الوصال في الصوم رقم الحديث ١١٠٤) ٢٢١/٧، وفي فتح الباري ١٣/٣ حيث قال ابن حجر: (وكذا ما وقع عند مسلم من حديث أنس «كان رسول الله ﷺ يصلي في رمضان فبحث فقمت إلى جنبه...»).

(٥) الحديث المشار إليه هنا هو الذي ذكره الرافضي ص (٢٢٩) «كان رسول الله ﷺ يرغب في قيام رمضان من غير أن يأمر فيه بعزيمة...» الحديث، وهو في الموطأ (كتاب الصلاة في رمضان رقم الحديث ٢) ١١٣/١.

وفي سنن أبي داود (كتاب الصلاة باب تفريع أبواب شهر رمضان برقم ١٣٧١) ١٠٢/٢ قال أبو داود: وكذا رواه عَقِيل ويونس وأبو أُويس «من قام رمضان» وروى عَقِيل «من صام رمضان وقامه» وأنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب صلاة

(ذكر) (١) من الرواية عن أهل البيت في ذلك فكذب، بل علي وافق عمر على ذلك، وفعل ما فعله عمر في (أيام) (٢) خلافته أيضاً، ولو لم يرض بما فعله عمر لتركه أيام خلافته، مع أنه صلى التراويح جماعة أيام خلافته، وهذا معلوم لا ينكره أحد.

وأما قوله : ومن الطرائف ... إلخ

ففيه، أن هذا المؤلف الضال المفتون هو الذي يضحك منه، لأن ما يقوله شبيه بهذيان المجنون إذ لا يحكم على الواضح الصحيح بأنه باطل إلا من عقله زائل، وكيف يبطل ما ذكره الشمس (٣) الكرمانى بهذا الهذيان؟! وهو أجلى من الشمس وأظهر (٤) كما سنبين ذلك أتم البيان (٥).

فأما قوله : (إن) (٦) ما ذكره من الحديث (المذكور كذب) (٧) ... إلخ
ففيه أن الحديث صحيح أطبق على صحته المحدثون، فلا ينكر صحته إلا جاهل، وهل يستوي العالمون، والجاهلون؟! فممن روى هذا

التراويح (باب فضل من قام رمضان ٢٠٠٨) ٢٥٠/٤ .

(١) في «ت» (ما ذكره).

(٢) في «ت» (زمن).

(٣) شمس الدين الكرمانى: محمد بن يوسف ت ٧٨٦هـ شرح صحيح البخارى في كتابه الذى سماه «الكواكب الدراري في شرح صحيح البخارى» طبع في مصر سنة ١٩٣٩م. أنظر الدرر الكامنة ١٥٣/٤ وبغية الوعاة ص (١٢٠)، ومعجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص (٢٤٤).

(٤) يقول الطرطوشي في كتابه الحوادث والبدع ص ٥٢ : وأما علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فروى أبو عبد الرحمن السلمي عن علي (أنه صلى بهم في شهر رمضان فكان يسلم بهم في كل ركعتين، ويقرأ في كل ركعة بخمس آيات).

(٥) لم يذكر في هذا الجزء شيء يتعلق بكلام شمس الدين الكرمانى و (لا في الجزء

الثالث من الكتاب. ولعله وكروني

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

الحديث بهذا اللفظ الإمام أحمد، والترمذي (وحسنه) (١) وابن ماجه، والحاكم، وصححه عن حذيفة بن اليمان (٢)، ورواه الطبراني في معجمه الكبير عن أبي الدرداء، والحاكم عن ابن مسعود بلفظ «إقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر، وعمر، فإنهما حبل الله الممدود من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى التي لا (نفصام لها)» (٣) ورواه الإمام أحمد، والترمذي، وابن ماجه، وابن حبان في صحيحه عن حذيفة بلفظ «إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم فاقتدوا بالذين / من بعدي أبي بكر وعمر ٢٧١/ب

(١) في ت (وحسنه).

(٢) مسند الإمام أحمد ٣٨٢/٥، ٣٨٥.

وسنن الترمذي ٥٧٠/٥ رقم الحديث ٣٦٦٣، وعن ابن مسعود برقم ٣٨٠٥، ثم قال: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن مسعود لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن سلمة عن كهيل. ويحيى بن سلمة يضعف في الحديث، وأبو الزعراء اسمه عبدالله بن هاني، وأبو الزعراء الذي روى عنه شعبة والثوري وابن عيينة اسمه عمرو بن عمرو، وهو ابن أخي أبي الأحوص صاحب عبدالله بن مسعود.

وسنن ابن ماجه (المقدمة باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، فضل أبي بكر برقم ٩٧) ٣٧/١، ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة) برقم ٤٤٥١-٤٤٥٥ (٨٠، ٧٩/٣

قال الحاكم : هذا حديث من أجل ما روي في فضائل الشيخين وقد أقام الإسناد عن الثوري ومسعر يحيى الحماني، وأقامه أيضاً عن مسعر ووکیع وحفص بن عمر الأيلي ثم قصر بروايته عن ابن عيينة الحميدي وغيره، وأقام الإسناد عن ابن عيينة إسحاق بن عيسى بن الطباع فثبت بما ذكرنا صحة هذا الحديث وإن لم يخرجاه. وقال الذهبي في التلخيص : صحيح.

(٣) المعجم الكبير للطبراني برقم ٨٤٢٦، ٦٧/٩.

أما في المستدرك فلم أقف إلا على الروايات المشار إلى تخريجها الهامش رقم (٢) وليس فيها عبارة (فإنهما حبل الله المتين...) إلخ وفي النهاية لابن الأثير طرف منه ١٠٧/١.

وتمسكوا بهدي عمّار وماحدثكم به ابن مسعود فصدقوه» (١) رواه الترمذي عن ابن مسعود وقال: حسن.

الرويانى (٢) فى مسنده عن حذيفة وابن عدي عن أنس بلفظ «إقتدوا بالذين من بعدي من أصحابي أبي بكر وعمر واهتدوا بهدي عمّار وتمسكوا بعهد ابن مسعود» (٣)، وروايات هذا الحديث كثيرة لا ينكرها إلا معاند مكابر أو كافر في كفره متجاهر.

وأما قوله : إما أولاً : (فلأنه) (٤) ... إلخ

ففيه أن هذا كلام لا معنى له سوى الحكم على قائله بالجهل والغباوة، إذ لا يلزم من أمر النبي بالإقتداء بهما أن يكونا (شريكه) (٥) ، أو يكون لهما فضل عليه وعلاوة، بل يلزم أمر النبي بطاعتهما والإقتداء بهما أن يكونا أهلاً لأن يطاعا فيما يأمران به وينهيان عنه، وسبب الحث على الإقتداء بهما ما فطرا عليه من الأخلاق المرضية

(١) تقدم تخريجه من المسند وكتب السنن المذكورة ، وانظره في الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ذكر أمر المصطفى ﷺ بالإقتداء بأبي بكر وعمر بعده برقم ٢٥/٩/٦٨٦٣).

(٢) محمد بن هارون الرويانى نسبة إلى رويان مدينة بنواصي طبرستان، خرج منها جماعة من العلماء، الإمام الحافظ المشهور، صاحب المسند الذي قال فيه ابن حجر: إنه ليس دون السنن في الرتبة، توفي ٣٠٧هـ) أنظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٥٠٨/١٤ .

(٣) مسند الرويانى مخطوط مفقود وجدت منه بعض الأجزاء وتحقق بجامعة الإمام محمد بن سعود، والرسالة المستطرفة ص (٧٢) ولم أقف على نصه في كتاب الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي. وقال الحاكم بعد أن ذكر أحاديث بمعناه: (وجدنا له شاهداً بإسناد صحيح عن ابن مسعود. ثم ساق الحديث بلفظه برواية عبدالله بن مسعود. في المستدرک (كتاب معرفة الصحابة رقم الحديث ٤٤٥٦) ٨٠/٣ أما الذهبي فقال في التلخيص : سنده واه.

(٤) ساقطة من «ت»

(٥) في «ت» (شريكين).

والطبيعة القابلة للأفعال السنية، فكأنهما كانا قبل الإسلام كأرض طيبة في نفسها لكنها معطلة عن الحرث بنحو عوسج (١) وشجر (غضاه) (٢) فلما أزيل منها ذلك بظهور دولة الهدى أنبتت نباتاً حسناً، فلذلك كانا أفضل الناس بعد الأنبياء من غير شك ولا امتراء.

وأما قوله : وأما ثانياً: (فإنه يلزم منه) (٣) ... إلخ

فمردود إذ لا يصدر (عنها) (٤) مخالفة الله ورسوله أصلاً، ولو كان يحصل منهما أدنى مخالفة لما أمر الرسول (ﷺ) (٥) بطاعتها، وإتباعهما ولما انقاد علي بن أبي طالب لأوامرهما ونواهيهما وإقامة الجمع والأعياد معهما، ولما أثنى عليهما حَيَّين ومَيِّتِينَ (٦). فهل كان هذا الرافضي أعلم من الله ورسوله وعلي بن أبي طالب بهما، حيث جهلوا ما يصدر منهما من المخالفة، وهو (أعلم) (٧) بها؟! سبحانك هذا

(١) العوسج : من شجر الشوك له ثمر مدور، فاذا عظم فهو الغرقد الواحدة (عوسجة)، وبها سمي. أنظر المصباح المنير ٤٠٩/٢.

(٢) في «ت» (غضاه). (والغضى) شجر وخشبه من أصلب الخشب ولهذا يكون في فحمة صلابه. أنظر المصباح المنير ٤٤٩/٢.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (منهما).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) أقول من الآثار المؤيدة لهذا والمروية عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما ذكره صاحب كتاب كنز العمال، وهي كثيرة ٢٠/١٣ منها: عن علي قال: (قبض رسول الله ﷺ على خير ما قبض عليه نبي من الأنبياء، ثم استخلف أبو بكر فعمل بعمل رسول الله ﷺ وسنته، ثم قبض أبو بكر على خير ما قبض عليه أحد، وكان خير هذه الأمة بعد نبيها، ثم استخلف عمر فعمل بعملهما وسنتهما، ثم قبض على خير ما يقبض عليه أحد فكان خير هذه الأمة بعد نبيها وبعد أبي بكر).

وعن عمار بن ياسر قال: (من فَضَّلَ على أبي بكر وعمر أحداً من أصحاب النبي ﷺ فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار، وطعن على أصحاب النبي ﷺ، قال علي: لا يفضلني أحد على أبي بكر وعمر إلا وقد أنكر حقي وحق أصحاب رسول الله ﷺ). (٧) في «ت» (علم) ولعلها أولى.

وأما قوله: وأما ثالثاً: (فإنه قد ظهر الاختلاف) (١) ... إلخ
ففيه أنه لا مخالفة بين سيرتهما أصلاً، بل هما موافقان لسيرة
النبي ﷺ أما في هذا الموضع فلأن النبي ﷺ صلاها جماعة، ثم ترك
الجماعة معلاً ذلك بخشية الافتراض كما مر (٢)، وبقي الناس يصلونها
فرادى في أيام النبي ﷺ فلما توفي ﷺ وزال ذلك لم يصلها أبو بكر
جماعة لاشتغاله بمحاربة أهل الردة وقصر مدة خلافته، فلما بويع عمر
بالخلافة واستقر المسلمون أقام الجماعة فيها (٣)، وتبعة على ذلك عثمان
وعلي والحسن (٤) وبقيت الجماعة مستمرة فيها إلى يومنا هذا .

وأما المتعة فقد قدمنا / أنها حرمت في زمن النبي ﷺ (٥)، ولكن
كان بعض الصحابة لم يطلع على التحريم، فظن بعض الناس أنها بقيت
مباحة ففعلها في أيام (خلافة) (٦) عمر فعلم به عمر فغضب ونهى عنها
وأخبر بتحريمها، ولو فعلها أحد في أيام أبي بكر وأطلع عليه أبو بكر
لأخبر بتحريمها، ونهى عنها كما (فعل) (٧) عمر.

وأما قوله: وأما رابعاً (فلأنه لو كان) (٨) ... إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدم ص (٢٣١).

(٣) أقول: ذكر كثير من علماء السلف كلاماً يؤدي هذا المعنى الذي أشار إليه المؤلف،
هنا وجه به أمر صلاة التراويح، أنظر كتاب الحوادث والبدع لأبي بكر الطرطوشي
ص (٥١) وكتاب الباعث على انكار البدع والحوادث لأبي شامة ص (٩٤).

(٤) الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي سبط رسول الله ﷺ وريحانته قد صحبه
وحفظ عنه، وأحد سيدي شباب أهل الجنة. أنظر ترجمته في تهذيب التهذيب
٢٥٧/٢.

(٥) أنظر ص (١٩٣-١٩٨).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (فعله).

(٨) ساقطة من «ت».

فهو إنما لم يحتج بهذا الحديث وعدل عنه إلى قوله ﷺ (الأئمة من قریش) (١) لوجوه الأول: أنه كان إحتجاجة بذلك على الانتصار، وما استدل به كاف في ردعهم لأنهم ليسوا من قریش.

الثاني: لو استدل به لتبين أنه يطلب الخلافة لنفسه، وهو قد نفى الطلب عنه بقوله إختاروا أحد هذين الرجلين كما تقدم (٢).

الثالث: أن هذا الحديث ليس نصاً صريحاً في خلافته إذ كما يحتمل الخلافة يتحمل الإقتداء بهما في الرأي والمشورة والصلاة وغير ذلك، وبهذا يجاب أيضاً عن قوله: وأغنى أبا بكر (٣) أيضاً (عن غيبظه) (٤) ... إلخ

(١) مسند الطيالسي رقم ٩٢٦ ص ١٢٥، ورقم ٢١٣٣ ص ٢٨٤، ومسند الإمام أحمد ١٢٩/٣، ١٨٣، و ٤٢١/٤ والعواصم من القواصم ص ٦١، وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك رقم ١١٢٠ ص ٥١٧.

وقال الألباني في ظلال الجنة في تخريج السنة: حديث صحيح، رجاله ثقات، غير بكير ابن وهب الجزري ففيه ضعف لكن تابعه جمع. وقال أيضاً في كلامه على الحديث برواية أخرى برقم ١١٢٥ ص (٥١٨): حديث صحيح، إسناده حسن رجاله ثقات غير سكين بن عبدالعزيز وهو مختلف فيه والراجح عندي أنه حسن الحديث. وأنظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم ١٠٠٦، ٧-٦/٣ وقال ابن حجر ٣٢/٧: قلت: «حديث الأئمة من قریش» ... قد جمعت طرقه عن نحو أربعين صحابياً لما بلغني أن بعض فضلاء العصر ذكر أنه لم يرو إلا عن أبي بكر الصديق.

(٢) تقدم في الجزء الأول ص ١٧٠.

(٣) إختصر المؤلف الكلام هنا واكتفى بما تقدم من الرد في أول الكتاب، والرد المجمل هنا على قصة استخلاف أبي بكر لعمر رضي الله عنهما. والآخر الذي ورد في شأن استخلاف عمر رضي الله عنه صحيح أخرجه ابن سعد في طبقاته ٢٧٤/٣ وأخرجه عبدالرزاق في مصنفه ٤٤٩/٥.

وفي فضائل الصحابة للإمام أحمد ٣٣٦/١، لكن إسناده ضعيف جداً لأجل، «وليد بن محمد الموقري» قال فيه الجوزجاني في أحوال الرجال ص (١٦١): كان غير ثقة، وقال الدارقطني في الضعفاء والمتروكين ص ٣٨٤: ضعيف عن الزهري.

(٤) ساقطة من «ت».

فتبين أن جميع ما ذكره باطل لا حقيقة له ولا طائل.
 وأما قوله : وبالجملـة (فمن المعلوم) (١) ... إلخ
 فمردود بما قدمناه من بيان مخرجه (٢)، وما بيناه قبل ذلك في
 الكلام على روايات الأموية بوجه وجيه (٣).

قال المؤلف [المزلف] (٤) الثالث بدعته في الطلاق فروى
 الحميدي في الجمع بين الصحيحين من عدة طرق في مسند عبدالله
 بن عباس منها: في الحديث الرابع من أفراد مسلم قال: كان الطلاق
 على عهد رسول الله ﷺ وزمن أبي بكر وسنتين من خلافة عمر
 الثلاث واحدة، فقال عمر: إن الناس استعجلوا في أمر كانت لهم
 فيه أناة فلو أمضينا عليهم ثلاثاً فأمضاه» ورواه الحميدي أيضاً في
 مسند عبدالله بن عباس من عدة طرق، أقول: أنظر إلى هذا الرجل بما
 يدسه في الدين لتخريب شريعة سيد المرسلين في أمثال هذه
 المواضع ويحلل ويحرم (بمجرد) (٥) رأيه وهواه، ويدخل في
 الشريعة كلما يحبه، ويهواه، أترى أن رأيه (في الأمة كان) (٦) أصلح
 مما يراه الله ورسوله لها؟! أو أنه أقرب إلى الله سبحانه من الرسول
 ﷺ الذي لا يتصرف في الشريعة إلا بوحى إلهي وأمر رباني؟! وهذا
 الرجل يحل ويحرم، ويقدم في الدين ويؤخر من تلقاء نفسه،

(١) ساقطة من «ت».

(٢) يشير إلى حديث (اقتدوا بالذين من بعدي ...) الحديث، وقد تقدم تخريجه ص

(٢٤١) هامش رقم (١)

(٣) المراد روايات الأحاديث التي تنص على أن «الأئمة من قريش» وقد تقدم ذكرها في
 الصفحة السابقة.

(٤) زيادة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (كان في الأمة).

وليس العجب منه، إنما العجب من هؤلاء الذين هم أضل من
 الأنعام، وإن عدوا أنفسهم في عداد العلماء الأعلام في متابعتهم له
 في كل مقام، وترجيحهم مبتدعاته / على أحكام الملك العلام، ألا
 إنها «لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور» (١).
 (إنتهى) (٢)

أقول : أما هذا الحديث الذي ذكره فصحیح (٣)، وقد عُدَّ عند أهل
 السنة من الأحاديث المشككة، وقد اختلف أهل السنة فيه إختلافاً
 كثيراً (٤)، والأرجح أن معناه أنه كان في أول الأمر أن الرجل إذا

(١) إقتباس من الآية ٤٦ من سورة النور أو سورة الحج من الآية ٤٦.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سيأتي تخريجه عند ذكر طرفه ص (٢٥٠) هامش رقم (١)

(٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٨٤-٨٢/٣٣ :

(وأما «جمع الثلاث» فأقوال الصحابة فيها كثيرة مشهورة، روي الوقوع فيها عن
 عمر، وعثمان وعلي، وابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، وأبي هريرة، وعمران
 ابن حصين، وغيرهم.

ودوي عدم الوقوع فيها عن أبي بكر، وعن عمر صدراً من خلافته، وعن علي بن
 أبي طالب، وابن مسعود، وابن عباس أيضاً، وعن الزبير، وعبد الرحمن بن عوف،
 رضي الله عنهم أجمعين.

قال أبو جعفر أحمد بن محمد بن مغيث في كتابه الذي سماه «المقنع في أصول
 الوثائق وبيان مافي ذلك من الدقائق: وطلاق البدعة أن يطلقها ثلاثاً في كلمة
 واحدة، فإن فعل لزمه الطلاق. ثم اختلف أهل العلم بعد إجماعهم على أنه مطلق،
 كم يلزمه من الطلاق؟

فقال علي بن أبي طالب وابن مسعود رضي الله عنهما: يلزمه طلبة واحدة، وكذا
 قال ابن عباس رضي الله عنهما وذلك لأن قوله: «ثلاثاً» لا معنى له، لأنه لم يطلق
 ثلاث مرات.

لأنه إذا كان مخبراً عما مضى فيقول: طلقت ثلاث مرات، يخبر عن ثلاث طلاقات أتت
 منه في ثلاث أفعال كانت منه، فذلك يصح.

ولو طلقها مرة واحدة فقال: طلقتها ثلاث مرات لكان كاذباً، وكذلك لو حلف بالله

قال: أنت طالق، أنت طالق، أنت طالق، ولم ينو تأكيداً، ولا إستئنافاً فإنه

ثلاثاً يردد الحلف كانت ثلاثة أيمان، وأما لو حلف بالله فقال: أحلف بالله ثلاثاً، لم يكن حلف إلا يميناً واحدة والطلاق مثله.

وقال : ومثل ذلك قال الزبير ابن العوام، وعبدالرحمن بن عوف، رويانا ذلك كله عن ابن وضاح، يعني الامام محمد بن وضاح الذي يأخذ عن طبقة أحمد بن حنبل وابن أبي شيبة، ويحيى بن معين، وسحنون بن سعيد، وطبقتهم.

قال : وبه قال شيوخ قرطبة ابن زنباع شيخ هدى، ومحمد بن عبدالسلام الحسيني فقيه عصره وابن بقي بن مخلد، وأصبغ ابن حباب، وجماعة سواهم من فقهاء قرطبة، وذكر هذا عن بضعة عشر فقيها من فقهاء طليطلة المتعبدین على مذهب مالك بن أنس.

قلت : وقد ذكره التلمساني رواية عن مالك، وهو قول محمد بن مقاتل الرازي من أئمة الحنفية حكاه عن المازني وغيره، وقد ذكر هذا رواية عن مالك.

وكان يفتي بذلك أحياناً الشيخ أبو البركات ابن تيمية، وهو وغيره يحتجون بالحديث الذي رواه مسلم في صحيحه، وأبو داود، وغيرهما عن طاووس عن ابن عباس أنه قال: كان الطلاق على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمر بن الخطاب: إن الناس قد استعجلوا أمراً كان لهم فيه أناة، فلو أمضيناه عليهم فأمضاه عليهم.

وفي رواية : أن أبا الصهباء قال لابن عباس: هات من هنالك! ألم يكن طلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر واحدة؟

قال: قد كان ذلك، فلما كان في عهد عمر تتابع الناس في الطلاق فأمضاه عليهم وأجازه. والذين ردوا هذا الحديث تأولوه بتأويلات ضعيفة، وكذلك كل حديث فيه: أن النبي ﷺ ألزم الثلاث بيمين أوقعها جملة، أو أن أحداً في زمنه أوقعها جملة فألزمه بذلك، مثل حديث يروي عن علي، وآخر عن عبادة بن الصامت، وآخر عن الحسن عن ابن عمر، وغير ذلك فكلها أحاديث ضعيفة باتفاق أهل العلم بالحديث، بل هي موضوعة، ويعرف أهل العلم بنقد الحديث أنها موضوعة.

وأقوى ما ردوه به أنهم قالوا: ثبت عن ابن عباس من غير وجه أنه أفتى بلزوم الثلاث. وجواب المستدلين أن ابن عباس روي عنه من طريق عكرمة أيضاً: أنه كان يجعلها واحدة. وثبت عن عكرمة عن ابن عباس ما يوافق حديث طاووس مرفوعاً إلى النبي ﷺ وموقوفاً على ابن عباس، ولم يثبت خلاف ذلك عن النبي ﷺ.

يحكم عليه بوقوع طلاق واحدة، لقلة إرادتهم الاستئناف بذلك، فحمل على الغالب الذي هو إرادة التأكيد، فلما كان في زمن عمر (رضي الله عنه) (١) وتغيرت أحوال الناس، وكثر استعمالهم لهذه الصيغة، وغلب منهم إرادة الاستئناف حمل عند الإطلاق على الثلاثة، عملاً بالغالب السابق إلى الفهم في ذلك العصر، المراد أن المعتاد في الزمن الأول كان طلاق واحدة، وصار الناس في زمن عمر يوقعون الثلاث دفعة فنفذه عمر، وعلى هذا يكون [(٢)] الحديث إخباراً عن إختلاف عادة الناس لا (تغير) (٣) حكم في مسألة واحدة (٤). (الحديث) (٥)، ولو كان (ذلك) (٦) كما زعمه المؤلف لبادرت الصحابة إلى إنكاره (٧)، ويؤيد ماقلنا إفتاء ابن عباس

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في الأصل (له) وليست في «ت» ولعلها زائدة.

(٣) في «ت» (تغيير).

(٤) أنظر شرح النووي لصحيح مسلم ٧٠/١٠.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) أقول: وجه شيخ الإسلام ابن تيمية المسألة في مجموع الفتاوى ٨٧/٣٣-٨٩ بقوله: وقد بين ابن عباس عذر عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الإلزام بالثلاث، وابن عباس عذره هو العذر الذي ذكره عن عمر رضي الله عنه، وهو أن الناس لما تتابعوا فيما حرم الله عليهم استحقوا العقوبة على ذلك فعوقبوا بلزومه، بخلاف ما كانوا عليه قبل ذلك، فإنهم لم يكونوا مكثرين من فعل المحرم.

وهذا كما أنهم لما أكثروا من شرب الخمر واستخفوا بحدّها كان عمر يضرب فيهما ثمانين، ينفي فيها، ويحلق الرأس، ولم يكن ذلك على عهد النبي ﷺ، وكما قاتل علي بعض أهل القبلة ولم يكن ذلك على عهد النبي ﷺ، والتفريق بين الزوجين هو مما كانوا يعاقبون به أحياناً: إما مع بقاء النكاح، وإما بدونه، فالنبي ﷺ فرق بين الثلاثة الذين خلفوا وبين نساءهم، حتى تاب الله عليهم من غير طلاق، والمطلق ثلاثاً حرمت عليه امرأته حتى تنكح زوجاً غيره عقوبة له ليمتنع عن الطلاق، وعمر ومن وافقه كمالك وأحمد في إحدى الروايتين حرّموا المنكوحة في العدة على الناكح أبداً، لأنه استعجل ما أحل الله فعوقب بنقيض قصده، والحكمان

راوي الحديث بخلافه^(١)، وبذلك استدل الإمام أحمد فقد روي عن الأثر^(٢) أنه قال: سألت أبا عبد الله عن حديث ابن عباس «كان الطلاق الثلاث على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر (طلاق الثلاث)^(٣)»

لهما عند أكثر السلف أن يفرقا بينهما بلا عوض إذا رأيا الزوج ظالماً معتدياً، لما في ذلك من منعه من الظلم ودفع الضرر عن الزوجة، ودل على ذلك الكتاب والسنة والآثار، وهو قول مالك وأحد القولين في مذهب الشافعي وأحمد، والزام عمر بالثلاث لما أكثروا منه: إما أن يكون رآه عقوبة تستعمل وقت الحاجة، وإما أن يكون رآه شرعاً لازماً، لإعتقاده أن الرخصة كانت لما كان المسلمون لا يوقعونه إلا قليلاً.

وهكذا كما اختلف كلام الناس في نهيه عن المتعة، هل كان نهى اختيار، لأن أفراد الحج بسفرة والعمر بسفرة كان أفضل من التمتع ؟
أو كان قد نهى عن الفسخ، لإعتقاده أنه كان مخصوصاً بالصحابة؟
وعلى التقديرين ، فالصحابة قد نازعوه في ذلك، وخالفه كثير من أئمتهم من أهل الشورى وغيرهم، في المتعة وفي الإلزام بالثلاث.
وإذا تنازعوا في شيء وجب رد مانتازعوا فيه إلى الله والرسول.

(١) يشير إلى مارواه أبو داود عن مجاهد قال: (كنت عند ابن عباس فجاءه رجل فقال: إنه طلق إمرأته ثلاثاً، قال: فسكت ابن عباس حتى ظننت أنه رادها إليه، ثم قال: ينطلق أحدكم فيركب الحموقة، ثم يقول: يا ابن عباس يا ابن عباس، إن الله قال ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً﴾ وإني لك مخرجاً، فلم أجد لك مخرجاً، عصيت ربك، وبانت منك إمرأتك، وإن الله قال: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن﴾ في قبل عدتهن). سنن أبي داود كتاب الطلاق رقم ٢١٩٧، ٦٤٦/٢ وقد ساق أبو داود عدة طرق لهذا الأثر عن ابن عباس ، وقال ابن حجر: أخرج أبو داود بسند صحيح من طريق مجاهد قال: (...) وساق الأثر ، فتح الباري ٣٦٢/٩.

(٢) أبو بكر أحمد بن محمد بن هاني الطائي، أو الكلبي، أو الخرساني، البغدادي، الأسكاف، صاحب الإمام أحمد، المعروف بالأثر، أحد الأعلام، الفقيه الحافظ، صاحب كتاب السنن، وهي من الكتب النفيسة تدل على إمامته وسعة حفظه، توفي ٢٧٣ هـ أنظر ترجمته في كتاب سير أعلام النبلاء، أيضاً الرسالة المستطرفة ص (٣٥).

(٣) ساقطة من «ت».

بأي شيء تدفعه؟ قال: برواية الناس عن ابن عباس من وجوه خلافه (٢)، وقد نقل عنه ذلك ابن منصور (٣)، وقد طعن بعض أهل السنة في هذا الحديث، فقال: هو حديث مضطرب لا يصح، ولذلك أعرض عنه البخاري وترجم في صحيحه على خلافه.

فقال: «باب في جواز الثلاث في كلمة لقوله ﴿الطلاق مرتان﴾» (٤). ثم ذكر حديث اللعان وفيه «فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره النبي ﷺ ولم يغير عليه (النبي) (٥) ﷺ» (٦)، وهو لا يقر على باطل. قال: ووجه اضطرابه أنه تارة يروى عن طاووس عن ابن عباس، وتارة عن طاووس عن أبي الصهباء عن ابن عباس، وتارة عن أبي الجوزاء عن ابن عباس، فهذا اضطرابه من جهة السند.

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الطلاق باب طلاق الثلاث برقم ١٤٧٢) ٣٢٥/١٠ وسنن أبي داود (كتاب الطلاق باب نسخ المراجعة بعد التطليقات الثلاث رقم الحديث ٢١٩٩) ٦٤٩/٢.

(٢) هذه فيما يظهر أنها من مسائل الأثرم للإمام أحمد، وهي مفقودة فيما أعلم وقد نقل المسألة بلفظها ابن القيم في كتابه إغاثة اللهفان ٣٢٣/١. وأنظر مسائل الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه برواية إسحاق بن منصور الكوسج، قسم النكاح والطلاق ص ٤٤٤ - ٤٤٦ رسالة ماجستير، لعبدالله بن معق السهلي.

(٣) هو إسحاق بن منصور بن بهرام الكوسج النيسابوري، الحافظ، صاحب المسند، أحد تلاميذ الإمام أحمد بن حنبل، توفي ٢٥١هـ) أنظر ترجمة في سير أعلام النبلاء ٢٥٨/١٢ والرسالة المستطرفة ص (٦٨).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري، ولفظه (باب من جوز الطلاق الثلاث، لقول الله تعالى ﴿الطلاق مرتان، فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ ٣٦١/٩.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الطلاق باب من جوز الطلاق الثلاث لقول الله تعالى ﴿الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان﴾ رقم الحديث ٣٦١/٩ (٥٢٥٩).

وأما المتن فإن أبا الصهباء تارة يقول : ألم تعلم أن الرجل كان إذا طلق امرأته ثلاثاً / قبل أن يدخل بها جعلوها واحدة، وتارة يقول: ألم يكن الطلاق الثلاث على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وصدرأ من خلافة عمر، وتارة غير ذلك(١).

وقال بعض آخر من أهل السنة : هذا الحديث يخالف أصول الشرع فلا يلتفت إليه، قالوا: لأن الله سبحانه ملك (الزوج)(٢) ثلاث تطليقات، وجعل إيقاعها (عليه)(٣) فإن قلنا: بقول الشافعي، ومن وافقه إن جمع الثلاث جائز فقد فعل ما أبيع له، وإن قلنا: جمع الثلاث حرام، وهو طلاق بدعي فالشارع إنما ملكه تفريق الثلاث فسحة له، فإذا جمعها فقد جمع ما فسح له في تفريقه فلزمه حكمه، كما لو فرقه. قالوا: وهذا كما أنه يملك تفريق الطلقات وجمعهن فكذلك يملك تفريق الطلاق وجمعه، فهذا قياس الأصول فلا يتعلق بخبر الواحد(٤)، وقد ذكر بعضهم بأن هذا الحديث لا يحتج به لورود أحاديث كثيرة دالة على خلافه، منها ما في الصحيحين عن فاطمة بنت قيس أن أبا حفص بن المغيرة طلقها البتة وهو غائب فأرسل (إليها)(٥) وكيله شعيراً فسخطته فجاءت رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك، فقال: ليس لك عليه نفقة(٦). وقد جاء تفسير هذه السنة في

(١) أنظر إغاثة اللهفان ٣٢٤/١.

(٢) في الأصل (الزوجة) وما أثبت من «ت».

(٣) في «ت» (إليه) ولعلها أولى.

(٤) أنظر إغاثة اللهفان ٣٢٩/١-٣٣٠.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في صحيح البخاري مع فتح الباري، لم يذكر القصة بطولها وإنما ذكر أطراف من حديثها، أنظر (باب قصة فاطمة بنت قيس وقوله ﴿واتقوا الله ربكم، لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة...﴾ إلى قوله ﴿بعد عسر يسراً﴾ ٤٧٧/٩، صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الطلاق باب المطلقة البائن لا نفقه لها رقم الحديث ١٤٨٠) ٣٤٨/١٠ والذي ذكره المؤلف نص كلام ابن القيم في كتابه إغاثة اللهفان ٣٢٩/١.

الحديث الآخر الصحيح، أنه طلقها ثلاثاً فلم يجعل لها النبي ﷺ سكنى، ولا نفقة، فقد أجاز عليه الثلاث وأسقط بذلك نفقتها وسكنائها. وفي مسند أحمد أن هذه الثلاث كانت جميعاً، فروى من حديث الشعبي «أن فاطمة خاصمت أخت زوجها إلى النبي ﷺ لما أخرجها من الدار ومنعها عن النفقة فقال: مالك، وبنت قيس؟ قال: يارسول الله إن أخي طلقها ثلاثاً جميعاً» (١) ومنها ما في الصحيحين عن عائشة «أن رجلاً طلق امرأته ثلاثاً فتزوجت فطلقت فسئل النبي ﷺ «أتحل للأول؟ قال: لا حتى يذوق عسيلتها كما ذاق الأول.» (٢).

روجه الدليل : أنه لم يستفصل ، هل طلقها ثلاثاً مجموعة، أو متفرقة؟ ولو اختلف الحال لوجب الاستفصال.

ومنها : ما اعتمد عليه الشافعي في قصة الملاعنة «أن عويمر العجلاني (٣) أتى رسول الله ﷺ فقال: يارسول الله أرأيت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً، فيقتله فتقتلونه أم كيف يفعل؟ فقال رسول الله ﷺ : قد أنزل فيك وفي صاحبك، فاذهب فأنت بها» قال سهل : فتلاعنا، وأنا مع الناس عند رسول الله ﷺ، فلما فرغا من ملاعنتهما قال عويمر: «كذبت

(١) مسند الإمام أحمد ٣٧٣/٦ ، ٤١٧ ، وفيه (مالك ولائبة آل قيس؟) الحديث .

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري كتاب الطلاق باب من جوز الطلاق الثلاث، رقم الحديث (٥٢٦١) ٣٦٢/٩ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الطلاق باب لا تحل المطلقة ثلاثاً لمطلقها حتى تنكح زوجاً غيره ويطأها ثم يفارقها وتنقضي عدتها رقم الحديث (١٤٣٣) ٢٥٣/١٠ .

(٣) قال ابن حجر: قوله : (عن ابن شهاب) في رواية الشافعي عن مالك (حدثني ابن شهاب أقوله «إن عويمر العجلاني» في رواية القعنبي عن مالك «عويمر بن أشقر» وكذا أخرجه أبو داود وأبو عوانة من طريق عياض بن عبدالله الفهري عن الزهري، ووقع في «الاستيعاب» عويمر بن أبيض، وعند الخطيب في «المبهمات» عويمر بن الحارث، وهذا هو المعتمد، فإن الطبري نسبة في «تهذيب الآثار» فقال: هو عويمر بن الحارث بن زيد بن الجد بن عجلان، فلعل أباه كان يلقب أشقر أو أبيض، وفي الصحابة ابن أشقر آخر، وهو مازني أخرج له ابن ماجه . أنظر فتح الباري ٤٤٧/٩ .

عليها يارسول الله إن أمسكتها، فطلقها ثلاثاً، قبل أن يأمره رسول الله ﷺ. قال الزهري (١) وكانت تلك سنة المتلاعنين (٢).

قال الشافعي : فقد أقره رسول الله ﷺ على الطلاق ثلاثاً، ولو كان حراماً ما أقره (٣) (عليه) (٤).

ومنها مرواه النسائي عن محمود بن ليبيد قال: «أخبر رسول الله ﷺ عن رجل طلق امرأته ثلاث طلاقات جميعاً، فقام غضباناً ثم قال: أيلعب بكتاب الله وأنا بين أظهركم؟

حتى قام رجل فقال: يارسول الله ألا أقتله (٥) ولم يقل إنه لم يقع عليه إلا واحدة، بل الظاهر أنه أجازها عليه، إذ لو كانت زوجته، ولم يقع عليها إلا واحدة لبين له ذلك، لأنه إنما طلقها ثلاثاً يعتقد لزومها، ولو لم تلزمه لقال (له) (٦): هي زوجتك بعد، وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز.

ومنها : مرواه أبو داود وابن ماجه «عن ركانه أنه (طلق) (٧) زوجته البتة فأتى رسول الله ﷺ فقال: يارسول الله إني طلقت امرأتي (البتة) (٨) فقال: ما أردت بها؟ قلت : واحدة. قال : والله. قلت : والله.

(١) في الصحيحين (قال ابن شهاب).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (باب من جوز الطلاق الثلاث، رقم الحديث ٥٢٥٩، وكتاب الطلاق باب اللعان ومن طلق بعد اللعان رقم الحديث ٥٣٠٨) ٣٦١/٩ ، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب اللعان رقم الحديث ١٤٩٢) ٣٧٧-٣٧٣/١٠ .

(٣) معرفة السنن والآثار للبيهقي ٤٥٥/٥-٤٥٦ ، وإغاثة اللهفان ٣٤٠/١ ، وانظر المغني لابن قدامة ٣٣٠-٣٣٤/١٠ .

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سنن النسائي ١٤٢/٦ ، وهو ضعيف. أنظر ضعيف سنن النسائي للألباني (كتاب الطلاق باب الطلاق الثلاث المجموعة وما فيه من التغليظ برقم ٣٤٠١) ص ١٢٢ ومشكاة المصابيح برقم ٣٢٩٢) ٩٨٠-٩٨١/٢ .

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في الأصل (طلقها) وما أثبتته من «ت» ومن سنن أبي داود، وسنن ابن ماجه.

قال: فهو ما أردت»(١).

قال أبو داود: هذا أصح من حديث أبي جريح «أن ركانة طلق إمرأته ثلاثاً»(٢) ووجه الدلالة أنه حلفه ما أراد بها إلا واحدة، وهذا يدل على أنه لو أراد بها أكثر من واحدة للزمه ذلك، ولو كانت واحدة لم يفترق الحال بين أن يريد واحدة أو أكثر، وإذا كان هذا في الكناية، فكيف في الطلاق الصريح إذا صرح فيه بالثلاث؟! ومنها ما رواه الدارقطني من حديث حماد بن زيد حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال: «سمعت أنس بن مالك يقول: سمعت معاذ بن جبل يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يامعاذ بن جبل من طلق للبدعة واحدة أو اثنتين (أو ثلاثاً)(٣) ألزمناه بدعته(٤).

ومنها ما رواه الدارقطني من حديث إبراهيم بن عبيد الله بن عبادة بن الصامت عن أبيه عن جده قال: «طلق بعض آبائي إمرأته البتة فانطلق بنوه إلى (عند)(٥) رسول الله ﷺ فقالوا: يارسول الله إن أبانا طلق إمرأته إلفاً فهل له من / مخرج؟ فقال: إن أباكم لم يتق الله فلم يجعل له ١/٢٧٤

(٨) ساقطة من «ت».

(١) سنن أبي داود (كتاب الطلاق باب في البتة بعد الحديث ٢٢٠٨، ٢٢٠٦) ٢/٢٥٦ سنن ابن ماجه (كتاب الطلاق باب طلاق البتة رقم الحديث ٢٠٥١ ١/٦٦١ قال محمد بن ماجه : سمعت أبا الحسن علي بن محمد الطنافسي يقول: ما أشرف هذا الحديث قال ابن ماجه : أبو عبيد تركه ناجيه، وأحمد جبن عنه. أقول: والحديث عند ابن ماجه بلفظ (قال: الله! ما أردت بها إلا واحدة؟ قال: الله: ما أردت بها إلا واحدة، قال : فردها عليه).

(٢) سنن أبي داود (كتاب الطلاق باب في البتة بعد الحديث رقم ٢٢٠٨) ٢/٦٥٧.

(٣) في «ت» (أو أكثر).

(٤) سنن الدارقطني (كتاب الطلاق رقم ١٢٩) ٤/٤٥ وجاء في التعليق المغني للعلامة شمس الحق الأبادي: أن فيه أبو الصلت إسماعيل ابن أمية القرشي الكوفي وهو متروك.

(٥) ساقطة من «ت».

مخرجاً بانت منه بثلاثة على غير السنة وتسعمائة وسبعة وتسعون أثم في عنقه (١).

ومنها ما رواه الدارقطني أيضاً «عن علي سمع النبي ﷺ رجلاً طلق البتة فغضب وقال: أتتخذون آيات الله هزواً أو دين الله هزواً ولعباً؟ من طلق البتة ألزمته ثلاثاً لا تحل له حتى تنكح زوجاً غيره» (٢).

ومنها ما رواه الدارقطني أيضاً من حديث الحسن البصري قال حدثنا عبد الله بن عمر أنه طلق إمرأته وهي حائض، فأراد أن يتبعها بتطليقتين آخرين عند القرئين، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: يا ابن (عمر) (٣) ما هكذا أمرك الله تعالى، إنك قد أخطأت السنة، والسنة أن تستقبل الطهر فتطلق عند ذلك، فقلت: يا رسول الله لو طلقته ثلاثاً أكان يحل لي أن أراجعها؟ قال: لا [بل] (٤) كانت تبين منك وتكون معصية (٥).

ومنها ما رواه أبو داود، والنسائي عن حماد بن زيد قال: قلت لآيوب: هل علمت أحداً قال: في أمرك بيدك أنها ثلاثاً غير الحسن؟ قال: لا. ثم قال اللهم (غفراً) (٦) إلا ما حدثني قتادة عن كثير مولى سمرة عن أبي [سلمة] (٧) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: ثلاث [قال] (٨) فلقيت

(١) سنن الدارقطني ٢٠/٤، قال الدارقطني: رواه مجهولون، وضعفاء، إلا شيخنا وابن عبد الباقي.

(٢) سنن الدارقطني ٢٠/٤، وقال الدارقطني: إسماعيل بن أبي أمية هذا كوفي، ضعيف الحديث.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٥) سنن الدارقطني ٣١/٤، قال العلامة شمس الحق العظيم آبادي، الحديث في إسناده عطاء الخرساني وهو مختلف فيه، وقد وثقه الترمذي، وقال النسائي وأبو حاتم: لا بأس به، وضعفه غير واحد (....).

(٦) في «ت» (أغفر).

(٧) في الأصل (مسلمة) وما أثبتته من «ت» ومن سنن النسائي وأبي داود والترمذي.

(٨) زيادة من «ت».

كثيراً فسئلته فلم يعرفه، فرجعت إلى قتادة فأخبرته فقال: نسي(١).
ورواه الترمذي من حديث سليمان بن حرب عن حماد بن زيد(٢)،
وحسبك بسليمان بن حرب(٣) وحماد بن زيد(٤) ثقتين ثبتين.
ومنها : مارواه البيهقي من حديث سويد بن غفلة عن الحسن: أنه
طلق عائشة الخثعمية ثلاثاً ثم قال : لولا أنني سمعت جدي أو قال: حدثني
أبي أنه سمع جدي (يقول)(٥): أيما رجل طلق إمرأته ثلاثاً عند الأقراء،

(١) سنن أبي داود (كتاب الطلاق باب أمرك في يدك رقم الحديث ٢٢٠٤) ٦٥٤/٢ وسنن
النسائي (أمرك في يدك ١٤٧/٦ واللفظ له.

قال : أبو عبد الرحمن النسائي : هذا حديث منكر.

(٢) سنن الترمذي (كتاب الطلاق باب ما جاء في أمرك بيدك رقم الحديث ١١٧٨)
٤٨١/٣ قال أبو عيسى الترمذي ٤٨٢/٣ : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث
سليمان بن حرب عن حماد بن زيد . وسألت محمداً عن هذا الحديث فقال: حدثنا
سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بهذا، وإنما هو عن أبي هريرة موقوف. ولم
يعرف حديث أبي هريرة مرفوعاً.

(٣) سليمان بن حرب بن بجيل الأزدي الواسطي أبو أيوب الأزدي، سكن مكة وكان
قاضياً قال أبو حاتم : إمام من الأئمة كان لا يدلس ويتكلم في الرجال وفي الفقه
... وقال يعقوب بن سفيان سمعت سليمان بن
حرب يقول: طلبت الحديث سنة (٥٨) ولزمت حماد بن زيد تسع عشرة سنة. قال
البخاري: قال: سليمان بن حرب ولدت سنة «١٤٠» وقال حنبل بن إسحاق مات سنة
أربع وعشرين ومائتين) انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ١٥٧/٤.

(٤) حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهضمي أبو إسماعيل البصري الأزرق. قال
رُسته: سمعت عبدالرحمن بن مهدي يقول أئمة الناس في زمانهم أربعة سفيان
الثوري بالكوفة ومالك بالحجاز والأوزاعي بالشام وحماد بن زيد بالبصرة.
وقال أحمد بن حنبل : حماد بن زيد أحب إلينا من عبدالوارث، حماد من أئمة
المسلمين من أهل الدين والإسلام، وهو أحب إلي من حماد بن سلمة... قال خالد
بن خدّاش ولد سنة (٩٨) وقال: عارم وجماعة مات في رمضان سنة «١٧٩هـ» .
انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٩/٣.

(٥) ساقطة من «ت».

أو ثلاثاً مبهمة لا تحل له حتى تنكح غيره لراجعتها. (١) فهذه الأحاديث الكثيرة الشهيرة متقدمة على ذلك الحديث الفرد، وإذا كان الأمر كذلك فكيف يكون عمر هو المبتدع لذلك (٢)؟ فتبين أن ما ذكره المؤلف في (كلامه و أفحش في نظامه) (٣) مردود عليه وسوء عاقبته راجع إليه.

قال المؤلف : الرابع ما أحدثه في الزكاة التي قرنها الله تعالى بالصلاة في محكم كتابه العزيز، وذلك أن الأمة مجتمعة في الرواية عن صاحب الشريعة أنه جعل الزكاة في كل من الغلات الأربع، العشر فيما يُسقى (سيما) (٤) بالأنهار والأمطار / ونصف العشر فيما يسقى من الآبار، وأن النصاب في كل واحد من هذه الأصناف الأربعة خمسة أوسق، والوسق ستون صاعاً بصاع النبي ﷺ، وأن ما لا يبلغ هذا المقدار فلا زكاة فيه، وأنه ﷺ أخذ الزكاة من الأملاك على ما وصفناه، فلما ولي عمر غير كل ذلك وبدكه عن حدوده التي كانت عليه زعماً منه أنه رأى فيه من الرشد والسداد ما لم يره رب العباد ولا رسوله [الهادي] (٥) فقال:

(١) سنن البيهقي (كتاب الخلع والطلاق ٢٣٦/٧) والحديث ورد في سنن الدارقطني ٣١، ٣٠/٤ بسندين عن سويد بن غفلة الأول كما جاء في التعليق المغني للعظيم آبادي: في إسناده عمرو بن أبي قيس الرازي الأزرق صدوق له أوهام، قال أبو داود: لا بأس به، في حديثه خطأ، ورواية سلمة بن الفضل قاضي الري ضعفه ابن راهويه وقال البخاري: في حديثه المناكير.. وقال في الثاني: في إسناده عمرو بن شمر الجعفي الكوفي الشيعي أبو عبدالله، قال يحيى: ليس بشيء، وقال ابن حبان: رافضي يشتم الصحابة، ويروى الموضوعات، وقال البخاري: منكر الحديث.

(٢) أقول: تقدم في هامش رقم (٤) ص (٢٤٦) وهامش رقم (٧) ص (٢٤٨) بيان الخلاف بين علماء السلف في هذه المسألة وتوجيه شيخ الإسلام ابن تيمية فعل عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وعذره في ذلك.

(٣) في «ت» (في نظامه و أفحش في كلامه).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في الأصل (الهادي) وما أثبتته من «ت».

(لينبغي) (١) أن يُجعل مكان هذا العشر ونصف العشر دراهم معلومة، فأخذها من أرباب الأملاك، فإنه أحوط وأوفر للمال، وأسهل على أرباب الأملاك، فأرسل إلى البلدان من مسحها على ملاكها وألزمهم الخراج، (فأخذ) (٢) من العراق ومن يليهم ما كان يأخذه ملوك الفرس، وهو على كل جريب درهم وقفيز من أصناف الحبوب من الحنطة والشعير ونحوهما، ومن أهل مصر ومن يليهم ما كان يأخذه ملوك الإسكندرية على مساحة معلومة متعارفة عندهم ديناراً وأردباً، مع أن أهل الحديث منهم رووا جميعاً عن صاحب الشريعة (عليه السلام) (٣) أنه قال:

«منعت العراق درهمها وقفيزها، ومصر دينارها وأردبها» يعني أن شريعة الإسلام منعت ذلك، فأدخل عمر بدعته هذه من الضرر على كل الملاك والمستحقين ما أفسد به دينهم ودنياهم، حيث فوت المستحقين ما أوجبه الله لهم من الزكاة المفروضة التي حدّها رسول الله ﷺ، من العشر ونصف العشر، وعوّضهم عن ذلك بمال حرام لم يأذن الله ولا رسوله فيه، بل نفاه ﷺ بالخبز المتقدم، فأكلوا ذلك عامدين مستحلين له ونكحوا (به) (٤) النساء والإماء، وحيث أدخل الضرر على أهل الأملاك بوجه غير مشروع منهم وجعل الزكاة التي أوجبها الله عليهم باقية في أموالهم لم تدفع إلى أربابها، فصاروا يأكلون ويشربون وينكحون من تلك الأموال المخلوطة بمال الزكاة، وقد استحقوا العقاب والعذاب بمنع فريضة من فرائض الله سبحانه عامدين غير نادمين مستحلين لذلك ومصرين عليه، وهو كفر محض بلا إشكال. انتهى

(١) في «ت» (ينبغي) ولعلها أولى .

(٢) في «ت» (وأخذ).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (منه).

أقول : انظر إلى هذا المؤلف البليد الذي هو في معرفة أمور الإسلام ليس برشيد، فإن ما ضربه / عمر من الخراج على أملاك الكفار ١/٢٧٥ المأخوذة منهم قهراً ليس بزكاة فلا بدعة فيه، بل هو داخل في شريعة النبي المختار، وذلك أن عمر رضي الله عنه لما فتح سواد العراق عنوة قسمه في جملة الغنائم بين الغانمين، وبعد أن ملكوه بالقسمة استمال قلوبهم، فبذل الغانمون [وذووا] (١) القربي سهامهم له، وأما أهل أخماس الخمس الأربعة فلا يحتاج إلى بذلهم، لأن للإمام (أن يعمل) (٢) في مثل ذلك [(٣) بما فيه المصلحة لأهله، فعند ذلك وقف عمر سواد العراق، ماعداً أبنيته ومساكنه على المسلمين وأجره لأهله إجارة مؤبدة للمصلحة الكلية بخراج معلوم يؤدونه كل سنة، كما هو مفصل في كتب الفقهاء (٤)، وخراجه أجرة منجمة تؤدي كل سنة لمصالح المسلمين، يقدم الأهم فالأهم والباعث له على وقفه خوف [اشتغال] (٥) الغانمين بفلاحته عن الجهاد، وقيل لئلا يختصوا هم وذريتهم به عن بقية المسلمين، وإذا كان الأمر كذلك فأين تغيير عمر وتبديله (٦)؟!

(١) في الأصل (وذووا) وما أثبتته من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) كلمة غير واضحة في الأصل وليست في «ت» ولعلها (يصلحه).

(٤) أنظر كتاب الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام ص ٥٩-٦٣.

(٥) في الأصل (استعمال) وما أثبتته من «ت».

(٦) يقول ابن قدامة المقدسي: في كتابه المعنى ٤/١٨٦-١٨٧: (والأرض أرضان: صلح،

وعنوة، وجملته أن الأرض قسمان: صلح وعنوة فأما الصلح فهو كل أرض صالح أهلها عليها لتكون لهم، ويؤدون عنها خراجاً معلوماً، فهذه الأرض ملك لأربابها، وهذا الخراج في حكم الجزية، ومتى أسلموا سقط عنهم، ولهم بيعها وهبتها ورهنها لأنها ملك لهم، وكذلك إن صالحوا على أداء شيء غير موظف على الأرض وكذلك كل أرض أسلم عليها أهلها، كأرض المدينة وشبهها فهذه ملك لأربابها، لا خراج عليها، ولهم التصرف فيها كيف شاءوا.

أما الثاني : وهو ما فتح عنوة، فهي ما أجلي عنها أهلها بالسيف، ولم تقسم بين

وقوله : (فقال)(١) : ينبغي أن يجعل (مكان هذا العشر ونصف
العشر دراهم معلومة)(٢) ... إلخ كذب عليه، بل الصحيح عند أهل
السنة أنه يجتمع العشر والخراج في الأرض الخراجية لعموم ﴿ومما
أخرجنا لكم من الأرض﴾(٣) ولحديث «فيما سقت السماء العشر»(٤)
وغيره فالخراج في رقيبتها والعشر في غلتها، ولأن سبب الخراج
التمكين من الانتفاع، وسبب العشر وجود المال، فجاز اجتماعهما
كاجتماع أجرة حانوت المتجر وزكاته(٥).

والخبر [النافي](٦) لاجتماعهما ضعيف إجماعاً، بل باطل، حتى

(١) في «ت» (فلا).

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) سورة البقرة من الآية (٢٦٧).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الزكاة باب العشر فيما يسقى من ماء
السماء رقم الحديث ١٤٨٣) ٣/٣٤٧، صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الزكاة
باب مافيه العشر أو نصف العشر ٥٥/٧).

(٥) يقول ابن قدامة في المغني ٤/١٩٩ :

وما كان عنوة أدي عنها الخراج، وزكي مابقي إذا كان خمسة أوسق، وكان لمسلم
يعني مافتح عنوة ووقف على المسلمين، وضرب عليه خراج معلوم، فإنه يؤدي
الخراج من غلته، وينظر في باقيها، فإن كان نصاباً ففيه الزكاة إذا كان لمسلم،
وإن لم يبلغ نصاباً أو بلغ نصاباً، ولم يكن لمسلم فلا زكاة فيه، فإن الزكاة لا تجب
على غير المسلمين. وكذلك الحكم في كل أرض خراجية وهذا قول عمر بن
عبدالعزیز، والزهری، ويحيى الأنصاري، وربيعه والأوزاعي، ومالك والثوري،
ومغيرة، والليث، والحسن بن صالح، وابن أبي ليلى، وابن المبارك، والشافعي،
واسحاق وأبي عبيد.

وقال أصحاب الرأي : لا عشر في الأرض الخراجية، لقوله عليه السلام «لا يجتمع
العشر والخراج في أرض مسلم».

قلت : تعقب ابن قدامة إستدلّاهم بهذا الحديث بقوله : وحديثهم يرويه يحيى بن
عنبسة ، وهو ضعيف، عن أبي حنيفة.

(٦) في الأصل (الثاني) وما أثبتته من «ت».

قالوا: لو أجر الخراجية فالخراج على المالك، ولا يحل لمؤجر أرض أخذ أجرتها من حبها قبل أداء زكاته، فإن فعل لم يملك [قدر] (١) الزكاة، فيؤخذ منه عشر ما بيده أو نصفه كما لو اشترى زكواً لم تخرج زكاته (٢).

فإذا تحققت ذلك علمت أن مازعمه المؤلف من أخذ الخراج بدل الزكاة عند أهل السنة تبعاً لعمر باطل، على (أنه) (٣) لو سلمنا أن عمر (رضي الله عنه) (٤) أخذ الخراج على أنه بدل عن الزكاة فهو كأخذ القيمة بالإجتهد ولا غبار عليه أصلاً (٥).

وقوله: فأخذ من العراق (ومن يليهم ما كان يأخذه) (٦) ... إلخ باطل بما حققناه وفصلناه.

وقوله: ومن أهل مصر (ومن يليهم) (٧) ... إلخ

فيه إن أهل السنة اختلفوا / في مصر وأراضيها هل هي خراجية أم لا. فمنهم من قال: إنها خراجية، لأنها فتحت عنوة وأن عمر وضع على رؤوس أهلها الجزية، وأرضها الخراج، ومنهم من قال: إنها فتحت صلحاً وهؤلاء منهم من قال: إنها خراجية، قال: لأن أهلها صولحوا على أن الأرض لنا ونقرها معهم بالخراج، ومنهم من قال: إنها عشرية، لأن أهلها صولحوا على أن الأرض بخراج ضرب عليهم (٨)، وعلى كل (حال) (٩) فليس في ذلك بأس بعد أن بينا أن الأرض الخراجية يؤخذ من

(١) في الأصل (قدرأ) وما أثبتته من «ت».

(٢) أنظر المغني لابن قدامة ٢٠١/٤.

(٣) في «ت» (أنا).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) أنظر المغني لابن قدامة ٢٩٥/٤.

(٦) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٧) ساقط من «ت».

(٨) انظر كتاب الأموال لأبي عبد القاسم بن سلام ص ١٤٠-١٤٢.

وأما قوله : مع أن أهل الحديث (منهم رروا جميعاً) (٢)... إلخ
ففيه أن هذا الحديث ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين
في مسند أبي هريرة، ولم يذكره المؤلف بتمامه، ولا عزاه إليه مع أن
أغلب نقله عنه، لأنه عليه، لا له، (ولو ذكره بتمامه لا فتضح، وهذا دأبه في
غالب نقوله) (٣) ولنذكر ما ذكره الحميدي ثم نبين معناه، فنقول: قال
الحميدي : وعنه قال: «قال: رسول الله ﷺ منعت العراق درهمها
وقفيزها (٤)، ومنعت الشام (مدها) (٥) ودينارها، ومنعت مصر إردبها (٦)
ودينارها، وعدتم من حيث بدأتم، وعدتم من حيث بدأتم وعدتم من حيث
بدأتم شهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه» (٧).
وقد أخرج البخاري ذلك بمعناه، وأوله «كيف أنتم إذا لم تجبوا

(٩) ساقطة من «ت».

(١) تقدم بيان هذا في الصفحة السابقة.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٤) (القفيز: مكيال وهو ثمانية مكاكيك والجمع «أقفزة وقفزان» والقفيز من الأرض
عُشر الجريب) النهاية في غريب الحديث ٩٠/٤ والمصباح المنير ٥١١/٢.

(٥) في صحيح مسلم (مديها)، (والمد: بالضم كيل وهو رطل وثلاث عند أهل الحجاز
فهو ربع صاع لأن الصاع خمسة أرطال وثلاث والمد رطلان عند أهل العراق والجمع
أمداد ومداد.) النهاية في غريب الحديث ٣٠٨/٤، المصباح المنير ٥٦٦/٢.

(٦) الإردب : كيل معروف بمصر. وهو أربعة وعشرون مناً، وذلك أربعة وعشرون
صاعاً بصاع النبي ﷺ، قال الأزهري: والجمع أردب.) النهاية في غريب الحديث
٣٧/١، والمصباح المنير ٢٢٤/١.

(٧) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفتن وأشراط الساعة باب لا تقوم الساعة
حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب رقم الحديث ٢٨٩٦) ٢٣٧/١٨.

ديناراً ولا درهماً^(١) فهو متفق عليه من هذا الوجه. إنتهى

فعبر ﷺ عن تمنع المستقبل بلفظ الماضي (وقال: منعت)^(٢) لتحقق وقوع ذلك، وهذا إخبار منه ﷺ عن المغيبات، أي: إنه يستولى الروم والعجم عليهم في آخر الزمان، فينقطع ما كان يحصل للمسلمين، أو أنه يرتد أهل تلك البلاد في آخر الزمان، فيمنعون ما وُظف عليهم من الخراج، فيعود المسلمون (فقراء)^(٣) بسبب عدم ما يصل إليهم من الخراج والجزية كما كانوا فقراء في الإبتداء، ويصرح بذلك قوله: وعدتم من حيث بدأتم، وكرّره ثلاثاً للتأكيد^(٤)، فهذا الحديث صريح في (جواز) (٥) ما فعله عمر، وإن ما فعله كان سبباً لغناء المسلمين، ولصراحته في ذلك حذفه المؤلف، فخان في نقله لترويج بدعته، ولو سلمنا ما أراد المؤلف، فيحتمل أن يكون المراد أنها منعت / ذلك قبل أيام ١/٢٧٦ الإسلام، وإن الإسلام إذا قوي وكثرت الفتوحات فيه يبطل ذلك المنع، ويؤخذ منهم ذلك، وهذا من الإخبار بالمغيبات أيضاً، ومن الإعلام بحسن ما يفعله عمر الذي أمر النبي ﷺ أمته باتباعه والإقتداء به^(٦)، وما فسرهُ المؤلف به باطل، ومع ذلك لا تساعده القواعد النحوية، فإنه جعل فاعل منعت ضميراً مستتراً راجعاً إلى الشريعة، مع أن فاعل منع إسم ظاهر موجود في الحديث، والفعل إذا رفع الإسم الظاهر على أنه فاعل له لا يتحمل ضميراً بالإجماع فتبين بتفسير المؤلف جهله بلا نزاع.

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجزية والموادعة باب من عاهد ثم غدر رقم

الحديث ٣١٨٠) ٦/٢٨٠.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أنظر شرح النووي لصحيح مسلم ٢٠/١٨، فقد ذكر أقوال العلماء في هذا الحديث.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) تقدمت بعض الأحاديث الدالة على أمره ﷺ بالإقتداء به رضي الله عنه في مواضع

كثيرة انظر هامش رقم (٢٠١) من ص (٢٤١)

وأما قوله : فأدخل عمر إلخ

ففيه أنه بعد (أن) (١) بينا أن الخراج أجرة الأرض، وذكرنا أن الزكاة تؤخذ من غلة الأرض الخراجية (٢)، تحقق أنه لا ضرر على المالكين، ولا فوت على المستحقين، وأن ذلك راجع إلى الدين كيف وهو من سنة أحد الخلفاء الراشدين التي أمر باتباعها سيد المرسلين، فمن اتبع سنتهم أفلح وكان من الفائزين، ومن عدل عنها خسر وكان من الزنادقة الملحدين (٣) الداخلين في وعيد رب العالمين بقوله ﴿ومن يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا﴾ (٤).

على أنا نقول : إن المنصف لو تأمل في كتب الرافضة يجدهم هم الذين ابتدعوا في الزكاة دون غيرهم، فإنهم قالوا : لا تجب الزكاة في التبر من الذهب والفضة، ولو كان عند رجل نقود كثيرة مسكوكة واتخذ منها الحلّي أو آلات اللهو سقط عنه زكاتها، وإن احتال بهذا قبل يوم من حولان الحول سقطت، وكذلك تسقط زكاة تلك النقود إذا [كسد] (٥) رواجها في هذه المدة (٦)، فليتأمل في مخالفة هذه المسائل لقوله تعالى ﴿الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب آليم﴾ (٧).

وحيثما ذكر وجوب الزكاة في كلام النبي ﷺ والأئمة رضي الله عنهم جاء بلفظ الذهب والفضة، لا بلفظ الدراهم والدنانير الراضية

(١) في «ت» (ما).

(٢) أنظر ص (٢٠٠) وهامشها رقم (٢٠).

(٣) تقدم التعريف بالزندقة هامش رقم (٢) ص (٢٠٠).

(٤) سورة النساء من الآية (١١٥).

(٥) في الأصل (كشد) وما أثبتته من «ت».

(٦) أنظر الكافي للكليني الرافضي ٣/٢٦٠، ٢٧٠ هـ، ومن لا يحضره الفقيه للصدوق ٢/٢١١.

(٧) سورة التوبة من الآية (٣٤).

الوقت، وقالوا: لا تجب الزكاة في أموال التجارة إذا لم تصر نقدين بعد التبدل والتحول وحكموا بعدم وجوب الزكاة في مال رجل أو امرأة ملكه وجعله أثاثاً لنفسه أو يشتري به متاعاً بنية الإكتساب / ، أو الزينة ب/٢٧٦ وجعلها أثاثاً أو بالعكس(١)، وقد قال: الشارع «أدوا زكاة أموالكم»(٢) ولا شبهة في كون هذه الأشياء مالا، وحكموا بإسترداد المزكي مال الزكاة (عن)(٣) المستحق إذا زال فقره بعدما تملكه وتصرف فيه(٤)، مع أن الصدقات مطلقة لا تسترد، ولا يصح الرجوع عنها بعد القبض، وأخذ مال الغير بدون إجازته لا يجوز في الشريعة أصلاً، والإستحقاق لأخذ الزكاة شرط في وقت الأخذ، لا إلى تمام العمر، فهذا هو الإضرار بالمستحقين، والمخالفة لما أمر به سيد (النبين)(٥) لا ما فعله أمير المؤمنين وأجمع عليه جميع المسلمين.

قال المؤلف : الخامس حكمه في أهل الذمة بخلاف حكم النبي ﷺ، فإنه ﷺ عاهدهم في كل عام على شيء محدود ومعلوم، ولم يميز بين أغنيائهم وأوساطهم وعامتهم فلما ولي عمر جعله ثلاث طبقات أغنياء وأوساطاً وعامة، وأخذ من كل طبقة بحساب طبقتهم فأكله من تبعه مستحلين له خلافاً على الله ورسوله. انتهى

(١) أنظر الكافي ٥١٨/٣ .

(٢) مسند الإمام أحمد ٢٥١/٥

والحاكم في المستدرک (كتاب الزكاة رقم الحديث ١٤٣٦) ٥٤٧/١، وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي وسنن الترمذي (آخر أبواب الصلاة رقم الحديث ٦١٦) ١٧/٢ وقال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

(٣) في «ت» (من).

(٤) أنظر الكافي ٥٢٤/٣ .

(٥) في «ت» (المرسلين).

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف المتعصب في بدعته الشنيعة الذي لا يعلم أحوال الشريعة، فإن النبي ﷺ إنما كان لم يميز في الجزية (١) بين الأغنياء والأوساط والفقراء لضعف الإسلام حينئذ، فاقصر على أقل الجزية، فأمر أن يؤخذ من كل واحد دينار، وذلك كما رواه أبو داود (عن معاذ بن جبل أن رسول الله ﷺ لما وجهه إلى اليمن أمره أن يأخذ من كل حالم، أي محتلم ديناراً أو عدله من المعافري ثياب تكون «باليمن» (٢). (٣)، وفي رواية أو عدله [أي] (٤) مساوى قيمته.

ولما قوي الإسلام في أيام عمر وكثرت الفتوحات زاد ذلك عمر (رضي الله عنه) (٥) على أغنياء الكفار وأوساطهم، وهذا ليس فيه مخالفة لما عليه الرسول ﷺ ، بل فيه اعزاز للمسلمين، وذل للكافرين. والحاصل أن أقل الجزية دينار لكل سنة أو قيمته (وهي) (٦) إثني عشر

(١) الجزية: هي الوظيفة المأخوذة من الكافر لإقامته بدار الإسلام في كل عام) المغني لابن قدامة ٢٠٢/١٣.

(٢) في «ت» (في اليمن).

(٣) سنن أبي داود (كتاب الزكاة رقم الحديث ١٥٧٦) ٢٣٤/٢ وأيضاً (كتاب الخراج والإمارة والفيء رقم الحديث ٣٠٣٨) ٤٢٨/٣. وسنن النسائي (زكاة البقر ٢٦/٥)

وسنن ابن ماجه (كتاب الزكاة باب صدقة البقر رقم الحديث ١٨٠٣) ٥٧٦/١

وسنن الترمذي (كتاب الزكاة باب ما جاء في زكاة البقر، حديث رقم ٦٢٣) ٢٠/٣ وقال الترمذي : هذا حديث حسن. وروى بعضهم هذا الحديث عن سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن مسروق، أن النبي ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن فأمره أن يأخذ ... وهذا أصح.

(٤) زيادة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (وهو).

درهماً ولا حد لأكثرها(١)، وعند ضعفنا يجوز بأقل من دينار أيضاً إن اقتضته مصلحة ظاهرة وإلا فلا، ويستحب للإمام عند قوتنا طلب الزيادة على الدينار وإن / [علم](٢) أن أقلها دينار فلذلك زادها عمر بأن جعل على المتوسط دينارين وعلى الغني أربعة دنانير، على أن عمر إنما وقع صلحه مع الكفار على ذلك وما وقع عليه الصلح يجوز على أقل وجه عقد عليه الصلح سواء كان قليلاً أم كثيراً.

وسواء كان المأخوذ منهم متساوياً أو مختلفاً ولو كان(٣) ما فعله

(١) يقول ابن قدامة في كتابه المغني ٢٠٩/١٣-٢١١:

المأخوذ منهم الجزية على ثلاث طبقات، فيؤخذ من أدونهم اثنا عشر درهماً ومن أوسطهم أربعة وعشرون درهماً ومن أيسرهم ثمانية وأربعون درهماً. والكلام في هذه المسألة في فصلين: أحدهما في تقدير الجزية. والثاني في كمية مقدارها. فأما الأول، ففيه ثلاث روايات، إحداها: أنها مقدرة بمقدار لا يزيد عليه، ولا ينقص منه وهذا قول أبي حنيفة والشافعي، لأن النبي ﷺ فرضها مقدرة بقوله لمعان: «خذ من كل حال دينار أو عدله معافراً». وفرضها عمر مقدرة بمحضر من الصحابة، فلم يُنكر، فكان إجماعاً.

والثانية: أنها غير مقدرة، بل يرجع فيها إلى اجتهد الإمام في الزيادة والنقصان. قال الأثرم: قيل لأبي عبد الله: فيزاد اليوم فيه، وينقص؟ يعني من الجزية. قال: نعم، يزداد فيه وينقص على قدر طاقتهم، على قدر ما يرى الإمام. وذكر أنه زيد عليهم فيما مضى درهمان، فجعله خمسين.

قال الخلال: العمل في قول أبي عبد الله على ما رواه الجماعة، فإنه قال: لا بأس للإمام أن يزيد في ذلك وينقص على ما رواه عنه أصحابه في عشر مواضع، فاستقر قوله على ذلك ... والرواية الثانية: أن أقلها مقدار دينار، وأكثرها غير مقدار. وهو اختيار أبي بكر، فتجوز الزيادة، ولا يجوز النقصان، لأن عمر زاد على ما فرض رسول الله ﷺ ولم ينقص منه.

(٢) بداية طمس بسبب سوء التصوير بقدر ثلاثة أسطر، وقد أثبتته من «ت» لوحة رقم ٢٠٢.

(٣) ما بين المعقوفتين غير واضح في الأصل بسبب سوء التصوير وقد إعتمدت بنسخه على نسخة «ت» لوحة رقم (٢٠٢)

عمر (رضي الله عنه) (١) ليس مشروعاً لما تبعه عليه عثمان، وعلي، والحسن أيام خلافتهم، فأخذهم الجزية من الكفار الذين عقد معهم عمر على الوجه الذي عقده يدل على رضائهم بذلك، وإعتقادهم مشروعيتها (٢)، وإلا لكانوا نقصوا الجزية عن الأوساط والأغنياء، أو زادوها على الفقراء ليحصل التساوي بينهم، فطعن المؤلف في عمر بذلك طعن في علي والحسن أيضاً، وما يجيب به الرافضة عن علي والحسن هو الجواب عن عمر.

قال المؤلف : السادس تغييره مقام إبراهيم ورفعاه عن مكانه الأصلي الذي كان في زمان إبراهيم [إلى] (٣) المكان الذي وضعته فيه أهل الجاهلية، رداً على رسول الله ﷺ حيث أعاده إلى محله الأصلي بعد رفع (أهل) (٤) الجاهلية له، وذلك أن مكانه الأصلي من زمان إبراهيم بجانب البيت الحرام، ثم نقلته أهل الجاهلية إلى المكان الذي هو فيه الآن، فلما بعث النبي ﷺ أعاده إلى جنب البيت، وهو موضعه الأصلي، فلما ولي عمر وحج بالناس سأل من يعرف مكان المقام في الجاهلية، فقال رجل: أنا أعرفه، وقد أخذت قياسه بسير. فقال: إني به فأتاه الرجل (في ذلك) (٥) السير فأعاده إلى مكانه الذي كان عليه في زمن الجاهلية، مراغمة لرسول الله ﷺ وإحياء لسنن الجاهلية التي باطنه معهم مع أن الله تعالى يقول

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أنظر المغني لابن قدامة ٢٢٤/١٣ ففيها توعده علي بن أبي طالب رضي الله عنه كفار بني تغلب لنقضهم ما عاهدتهم عليه عمر وصالحهم عليه من الجزية، ولو كان يرى أن عمر بن الخطاب غير مصيب بوضعها عليهم لما توعدهم.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (بذلك).

﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾^(١) والإجماع واقع من الأمة على وجوب الصلاة في مقام إبراهيم، وأن من لم يصل فيه فلا طواف له، ومن لا طواف له لا حج له. إنتهى.

أقول : سبحان الله إن هذا المؤلف أشبه طبعه طبع اليهود والمغضوب عليهم في قساوة قلبه وغلظه وعدم تمكن الإيمان فيه، وجراءته في الكذب والبهت على النبي ﷺ وأصحابه الذين إختارهم لصحبته، وأمر أمته بالإقتداء بهم والإلتباع لطريقتهم / والسير بسيرهم، وأخبر ب/٢٧٧ أنهم مع الحق، وبشرهم بالجنة فلذلك تراه يتنوع بأنواع الكذب والبهت على أصحاب رسول الله ﷺ، ونسبتهم إلى مالا يليق بهم وطعنهم بما هم منزهون عنه (ويريد أن يطفي بذلك)^(٢) ثور الله، ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون.

فقلوه : [تغييره] (٣) مقام (إبراهيم ورفعته) (٤) ... إلخ

كذب صريح، وإفك قبيح، فإن عمر لم يغيره عن مكانه، بل أرجعه إلى مكانه، وذلك أنه صار سيل عظيم في (أيامه) (٥) وهو السيل المعروف بأمنهشل، فذهب بالمقام من موضعه إلى أسفل مكة، فأرجعه عمر إلى موضعه، فإذا عرفت ذلك فجميع ما ذكره المؤلف زور وبهتان، وجراءة على الله الملك الديان.

وأما قوله : سأل من يعرف (مكان المقام في الجاهلية) (٦) .. إلخ فكذب وافتراء بلا شك ولا إمتراء، وإنما سأل من يعرف مكانه في

(١) سورة البقرة من الآية (١٢٥).

(٢) في «ت» (ويريد بذلك أن يطفيء).

(٣) في الاصل (تغيره) وما أثبتته من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (زمانه).

(٦) ما بين القوسين ساقطة من «ت».

أيام النبي ﷺ لما ذهب [به السيل] (١) كما ذكرنا ليرجعه إلى مكانه، وقد ذكر ذلك المحدثون والمؤرخون، ومنهم ابن الأثير في النهاية حيث قال في مادة مقط: (في حديث عمر قدم مكة فقال: من يعلم موضع المقام؟ وكان السيل إحتمله من مكانه، فقال: المطلب بن أبي وداعة (٢): قد كنت قدَرْتُهُ وَذَرَعْتُهُ بمقاط عندي المِقاط بالكسر: الحبل الصغير الشديد الفتل، يكاد يقوم من شدة فتله، وجمعه: مُقَطُّ كِكْتَابٍ وكُثْب (٣). انتهى

فما ذكره المؤلف الضال مع كونه بهتان، مخالف لما ورد في اللفظ والبيان.

وقوله : مع أن الله تعالى قال ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (٤) فيه أن الذي قال ذلك عمر، وقد أنزل الله تعالى هذه الآية، موافقة له كما قدمنا ذلك في [موافقته] (٥) للقرآن ، وبيننا ذلك أكمل بيان (٦).

وقوله : والإجماع واقع ... إلخ

فيه نظر من وجوه .

الأول : أن ما ذكره يقتضي أن يكون المقام مكاناً يصلّى فيه، وهذا على قول من يقول: إن الحرم كله مقام إبراهيم، وهو مناف لما ذكره من أن المقام يغير ويرفع. *هذا هو الحق الذي لا ريب فيه*

(١) في الأصل (بالسيل) وما أثبتته من «ت».

(٢) المطلب بن أبي وداعة: الحارث بن صبيرة بن سعيد السهمي أبو عبدالله، وأمه أروى بنت الحارث بن عبدالمطلب، بنت عم النبي ﷺ صحابي، أسلم يوم الفتح، ونزل المدينة ومات بها . (التقريب رقم ٦٧١٢ ص ٥٣٥.

(٣) النهاية في غريب الحديث والأثر ٣٤٧/٤

(٤) سورة البقرة من الآية (١٢٥).

(٥) زيادة من «ت».

(٦) تقدم في ص (٨٥) وتخريجه هامش رقم (٣)

المسجد يصلي إليه الأئمة، وذلك الحجر الذي قام عليه إبراهيم عند بناء البيت (١).

٢٧٨ / ١

والثاني : أن المأمور بالآية الصلاة عنده / لا فيه.

والثالث : ماعبر به من الوجوب الذي (أخذه) (٢) من صيغة الأمر التي [هي] (٣) قوله: ﴿اتَّخِذُوا﴾ بكسر الخاء، مع أن الصلاة عنده مندوبة (٤) وليست بواجبة، وصيغة الأمر هنا للندب، ويؤيد ذلك قراءة نافع وابن عامر (واتَّخِذُوا) بفتح الخاء على الخبر (٥).

وقوله : وإن لم يصل فيه ... إلخ

فيه أن الصلاة فيه ليست بشرط في الطواف، وإنما يجب على الطائف أن يصلي بعد طوافه ركعتين في المقام أو في غيره (٦)، نعم

(١) يقول البغوي في تفسيره ١١٣/١ : (والصحيح: أن مقام إبراهيم هو الحجر الذي في المسجد يصلي إليه الأئمة، وذلك الحجر الذي قام عليه إبراهيم عند بناء البيت. ويقول ياقوت الحموي في معجم البلدان ١٩١/٥: والمقام في المسجد الحرام: هو الحجر الذي قام عليه إبراهيم عليه السلام حين رفع بناء البيت، وقيل: هو الحجر الذي وقف عليه حين غسلت زوج ابنه إسماعيل رأسه وقيل: بل كان راكباً فوضعت له حجراً من ذات اليمين فوقفت عليه حتى غسلت شق رأسه الأيمن ثم صرفته إلى الشق الأيسر فرسخت قدماه فيه في حال وقوفه عليه، وقيل: هو الحجر الذي وقف عليه حتى أذن في الناس بالحج، فتناول له وعلا على الجبال حتى أشرف على ما تحته فلما فرغ وضعه قبله....).

(٢) في «ت» (إتخذ).

(٣) في الأصل (هو) وما أثبتته من «ت».

(٤) يقول ابن قدامة في كتابه المغني ٢٣١/٥ : .. أو يصلي ركعتين خلف المقام، وجملة ذلك أنه يسن للطائف أن يصلي بعد فراغه ركعتين، ويستحب أن يركعهما خلف المقام لقوله تعالى ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾.

(٥) تفسير البغوي ١١٢/١.

(٦) أقول: مسألة وجوب ركعتي الطواف ليست محل إ اتفاق عند أهل العلم، يقول ابن قدامة المقدسي في كتابه المغني ٢٣٢/٥ : (وركعتا الطواف سنة مؤكدة غير واجبة، وبه قال مالك، وللشافعي قولان: أحدهما أنهما واجبتان، لأنهما تابعتان للطواف،

الأفضل فعلهما خلف المقام فما ذكره مردود، وطريق الحق عنه مسدود.

قال المؤلف : السابع زيادته في الآذان: «الصلاة خير من النوم» مع خلو رواياتهم في الآذان عن ذلك فمنها ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في حديث أبي محذورة بن سمرة بن مغيرة أن النبي ﷺ علمه الآذان الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة، مرتين. حي على الفلاح، مرتين، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله»

وفي الكتاب المذكور في مسند عمر بن الخطاب قال: قال «رسول الله ﷺ إذا قال المؤذن: الله أكبر، فقال أحدكم: الله أكبر، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، فقال أحدكم: أشهد أن لا إله إلا الله، ثم قال: أشهد أن محمداً رسول الله، فقال أحدكم: أشهد أن محمداً رسول الله، ثم قال: حي على الصلاة، فقال: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ثم قال، حي على الفلاح، فقال: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، ثم قال: الله أكبر الله أكبر، فقال: الله أكبر الله أكبر ثم قال: لا إله إلا الله، فقال: لا إله إلا الله) الحديث

إلى غير ذلك من أحداثه وبدعه، التي من هذا الباب مما يوجب (نقله) (١) مزيد الإطناب، هذا مع ما رواه جماعة من علمائهم منهم الطبراني والبيهقي ومثله في فواتح الصواعق المحرقة لابن

فكانتا واجبتين كالسعي. ولنا قوله عليه السلام: «خمس صلوات كتبهن الله على العبد من حافظ عليهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة» وهذه ليست منها. ولما سأل الأعرابي النبي ﷺ عن الفرائض، ذكر الصلوات الخمس، قال: فهل علي غيرها؟ قال: «لا، إلا أن تطوع»، ولأنها صلاة لم تشرع لها جماعة فلم تكن واجبة كسائر النوافل...».

(١) في «ت» (مثله).

حجر، عنه عليه السلام : أن الله إحتجر التوبة على صاحب كل بدعة، وأنه لا يقبل الله لصاحب (بدعة) (١) صلاة ولا صوماً ولا عدلاً، يخرج من الإسلام كما تخرج الشعرة من العجين. انتهى /

٢٧٨ / ب

أقول: سبحان الله، إن هذا المؤلف يورد بعض الأحاديث ويتعامى عن البعض الآخر، ويظن أنه بذلك يموه على خصمه، ويقوي بدعته، ولم يدر أن ذلك لا يروج على أدنى عوام أهل السنة فضلاً عن علمائهم.

فأما الحديث الأول : فصحيح (٢)، ولكن ورد ذلك عن أبي محذورة أيضاً في روايات صحيحة عند المحدثين، فقد روى الإمام مالك في الموطأ، ومسلم في صحيحه وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم عن أبي محذورة رضي الله عنه أنه قال: قلت: يارسول الله علمني سنة الأذان، قال: فمسح مقدم رأسه، فقال: «تقول الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، الله أكبر، ترفع بها صوتك، ثم تقول: أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، تخفض بها صوتك ثم ترفع [(٣) صوتك بالشهادة، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، فإن كان صلاة الصبح، قلت: الصلاة خير من النوم، الصلاة خير من النوم، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله. » (٤).

(١) في «ت» (البدعة).

(٢) أقول: ومسند أبي محذورة ليس فيما لدي من مخطوطات الجمع بين الصحيحين للحميدي.

(٣) في «ت» زيادة كلمة (بها) وهي ليست في روايات الحديث، ولعلها زيادة من النسخ.

(٤) لم أقف عليه في الموطأ (كتاب الصلاة حديث رقم ٨) ٦٨/٤ - وهو في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصلاة باب صفة الأذان رقم الحديث ٣٧٩) ٣٢٢/٤ - ٣٢٤ وفيه، الله أكبر، الله أكبر مرتين.

قال النووي : ووقع في بعض طرق الفارسي في صحيح مسلم أربع مرات، وكذلك

وفي رواية : «وعلمني الإقامة مرتين مرتين» (١) وذكرها .
 قال عبدالرزاق (٢): وكان أبو محذورة لا يجزئ ناصيته ولا يفرقها،
 لأن النبي ﷺ مسح عليها (٣).
 وروى أبو داود عن مجاهد أنه قال: «كنت مع ابن عمر فتوب (٤)

اختلف في حديث عبدالله بن زيد في التثنية والتربيع والمشهور فيه التربيع،
 والتربيع قال الشافعي وأبو حنيفة وأحمد وجمهور العلماء وبالتثنية قال مالك:
 واحتج بهذا الحديث وبأنه عمل أهل المدينة وهم أعرف بالسنن.
 واحتج الجمهور بأن الزيادة من الثقة مقبولة وبالتربيع عمل أهل مكة وهي مجمع
 المسلمين في المواسم وغيرها، ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة وغيرهم.. انظر
 شرح النووي لصحيح مسلم ٣٢٢/٤-٣٢٣.

سنن أبي داود (كتاب الصلاة باب كيف الآذان حديث رقم ٥٠٠) ٣٤٠/١
 سنن الترمذي (أبواب الصلاة، ما جاء في الترجيع في الآذان رقم الحديث ١٩١)
 ٣٦٦/١

سنن النسائي (كتاب الآذان، كيفية الآذان) ٥/٢
 وسنن ابن ماجه (كتاب الآذان والسنة باب الترجيع في الآذان رقم الحديث ٧٠٨)
 ٢٣٤/١

ومسند الإمام أحمد ٤٠٩/٣.

(١) سنن أبي داود (كتاب الصلاة باب كيفية الآذان حديث رقم ٥٠١) ٣٤١/١.
 (٢) عبدالرزاق بن همام بن نافع الحميري مولا هم الصنعاني، صاحب المصنفات
 ٢١١هـ) أنظر ترجمته في الرسالة المستطرفة ص (٤٠)، فقد نص على أنه
 عبدالرزاق بن همام ٢١/٤.

(٣) سنن أبي داود (كتاب الصلاة باب كيفية الآذان بعد حديث ٥٠١) ٣٤٢/١.
 (٤) قال ابن الأثير في النهاية ٢٢٦/١: (التثويب ها هنا إقامة الصلاة، والأصل في
 التثويب: أن يجيء الرجل مستصرخا فيلوح بثوبه ليرى ويشتهر فسمي الدعاء
 تثويباً لذلك. وكل داع مُثَوَّب. وقيل: إنما سُمي تثويباً، من ثاب يثوب، إذا رجع،
 فهو رجوع إلى الأمر بالمبادرة إلى الصلاة، وأن المؤذن إذا قال: حي على الصلاة
 فقد دعاهم إليها، إذا قال بعدها: الصلاة خير من النوم، فقد رجع إلى كلام معناه
 المبادرة.).

رجل في الظهر أو العصر، فقال: أخرج بنا فإن هذه بدعة (١)، التثويب في آذان الفجر قول المؤذن الصلاة خير من النوم، مرتين واحده بعد أخرى (٢). وأخرج الترمذي عن بلال رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لا تثوب في شيء من الصلاة إلا في صلاة الفجر (٣).

فإذا كان الأمر كذلك، وأن النبي هو الذي زاد ذلك، فكيف تنسب الزيادة إلى عمر ويحكم بأنها بدعة؟! وهذه وقاحة زائدة (يكون) (٤) له يوم القيامة حسرة (متألدة) (٥)، نعم الرافضة هم الذين ابتدعوا في الآذان، حيث زادوا فيه، حي على خير العمل. في الأوقات الخمسة (٦)، ولم يرد ذلك في خبر صحيح، وفي خبر الطبراني برواية من ضعفه ابن معين (٧)، أن بلالاً كان يؤذن للصبح فيقول: حي على خير العمل، فأمره ﷺ أن يجعل مكانها «الصلاة خير من النوم» ويترك، (حي على خير العمل) (٨).

(١) سنن أبي داود (كتاب الصلاة باب التثويب برقم ٥٣٨) ٣٦٧/١ وهذا الأثر ذكره الترمذي في سننه (أبواب الصلاة باب ماجاء في التثويب بعد حديث رقم ١٩٨) ٣٨٢/١ ، وقال : إنما كرهه عبدالله التثويب الذي أحدثه الناس بعد .

(٢) وعمله سنه إن تركه صبح الآذان وفاتته فضيلة . أنظر المجموع للنووي ٩١/٣ .

(٣) سنن أبي داود (أبواب الصلاة باب ما جاء في التثويب في الفجر رقم الحديث ١٩٨) ٣٧٨/١ .

(٤) في «ت» (تكون).

(٥) في «ت» (خالدة).

(٦) أقول: وهي تردد مع آذانهم في هذا العصر، ويزاد عليها: أشهد أن علياً ولي الله حقاً حقاً.

(٧) هو الإمام الحافظ الجهيد، شيخ المحدثين إمام الجرح والتعديل، أبو زكريا، يحيى بن معين بن عون بن زياد بن بطام ولد سنة ١٥٨ هـ ت ٢٣٣ هـ ، أنظر ترجمته في سير أعلام النبلاء ٩٦/١١ وتهذيب التهذيب ٢٤٦/١١ ، والرسالة المستطرفة ص ١٢٩ . (والذي ضعفه ابن معين هو: عبدالرحمن بن عمار بن سعد) أنظر مجمع الزوائد ٣٢٩/١ .

(٨) المعجم الكبير للطبراني برقم ١٠٧١ ، ٣٥٢/١ .

وبه يعلم أنه لا مثبت / للرافضة فيه، بل هو صريح في الرد عليهم.
وأما حديث عمر الذي ذكره (١) فهو في إجابة المؤذن، ولا يدل على دعواه أصلاً.

فإن قلت : إن عمر لم يذكر في الحديث التثويب ولا إجابته، ولو كان التثويب من الأذان وله إجابة كسائر كلمات الأذان لذكره أيضاً.
قلت : الذي رواه عمر، الأذان الغالب الذي هو أذان الأوقات الأربعة، وأما التثويب فهو مخصوص بأذان الفجر، فيجاب [بصدق] (٢) وبررت، لحديث فيه ذكره ابن الرفعة (٣)، ولأن ذلك مناسب للمقام.
وأما ما نقل من الحديث الوارد في صاحب البدعة (٤)، فهو وارد عليه وعلى إخوانه الرافضة، لأنهم إبتدعوا في الدين وأحدثوا فيه ما

(١) الحديث في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصلاة باب إستحباب القول مثل ما يقول المؤذن لمن سمعه برقم ٣٨٥) ٣٢٩/٤ وفيه زيادة (ثم قال: لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة).

(٢) في الأصل (بصدقه) وما أثبتته من «ت» ومن شرح النووي لصحيح مسلم. أنظر شرح النووي لصحيح مسلم ٣٣٠/٤.

(٣) ابن الرفعة: أحمد بن محمد بن علي الأنصاري أبو العباس، نجم الدين معروف بابن الرفعة ت ٧١٠، فقيه شافعي، له كتب منها «بذل النصائح الشرعية في ما على السلطان وولاية الأمور وسائر الرعية» «والمطلب» وهو شرح لكتاب الوسيط للغزالي. وكتاب «كفاية النبيه في شرح التنبيه للشيرازي. انظر طبقات الشافعية ١٧٧/٥ ومعجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص ٣٨٩.

(٤) يشير المؤلف إلى ما سبق أن ذكره الرافضي ص (٢٧٣) من حديث احتجار التوبة عن أصحاب البدع، وقد نقله الرافضي بمعناه من الصواعق المحرقة للهيتمي، أنظر مقدمتها ص (١٠) وأنظر سنن ابن ماجة (باب اجتناب البدع والجدل حديث رقم ٥٠٠٤٩) ١٩/١ وقال الهيتمي في مجمع الزوائد ١٨٩/١٠ : رواه الطبراني في الأوسط، رجاله رجال الصحيح غير هارون بن موسى الفروي وهو ثقة. وأنظر سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم ١٦٢٠، (١٥٤/٤).

ليس منه في الأصول والفروع (١)، وليس وارداً على عمر رضي الله عنه وأهل السنة. [و] (٢) كيف يكون وارداً عليهم والتثويب الذي ذكره علمه النبي ﷺ لأبي محذورة، كما مر نقله (٣) برواية المعتبرين من المحدثين؟! فهو سنة من سنن سيد المرسلين.

قال المؤلف : ومنها ما يدل على جهله بالأحكام على وجه تكرار (إعترافه) (٤) به بين الأنام حتى أفحمته النساء والصبيان الغير البالغين الأحلام، فمن ذلك ما ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عمار بن ياسر في الحديث الثاني من المتفق عليه قال: «إن رجلاً أتى عمر فقال: إني أجنبت فلم أجد ماء، فقال: لا تصل. فقال: عمار ألا تذكر يا عمر إذا أنا وأنت في سرية فأجنبنا فأما أنت فلم تصل وأما أنا فتمعكت في التراب واصلت؟ فقال: رسول الله ﷺ إنما يكفيك أن تضرب بيدك على الأرض، ثم تمسح

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: فمن الناس من يسمي العلم والإعتقاد والحكم والقول الخبري التابع: علم أصول، وأصول الدين، أو علم الكلام، أو الفقه الأكبر، ونحو ذلك من الأسماء المتقاربة وإن اختلفت فيها المقاصد والإصطلاحات، ويسمى النوع الآخر: علم الفروع، وفروع الدين، وعلم الفقه والشريعة، ونحو ذلك من الأسماء، وهذا اصطلاح كثير من المتفقه والمتكلمة المتأخرين.

ومن الناس من يجعل أصول الدين اسماً لكل ما اتفقت فيه الشرائع مما لا ينسخ ولا يغير، سواء كان علمياً أو عملياً، وسواء كان من القسم الأول أو الآخر، حتى يجعل عبادة الله وحده ومحبه وخشيته ونحو ذلك من أصول الدين، وقد يجعل بعض الأمور الإعتقادية الخبرية من فروعها، ويجعل اسم الشريعة ينتظم العقائد والأعمال ونحو ذلك، وهذا اصطلاح غلب على أهل الحديث والتصوف، وعليه أئمة الفقهاء وطائفة من أهل الكلام. (مجموع الفتاوى ١٩/١٣٤).

(٢) زيادة من (ت).

(٣) انظر هامش رقم (٤) من ص (٢٧٣)

(٤) في (ت) (منه الإعتراف).

بهما وجهك وكفيك. فقال عمر: إتق الله يا عمار، فقال: إن شئت لم أحدث به، فقال عمر: نوليك ما توليت.».

أقول : أنظر إلى هذا الإمام الجاهل جهلاً مركباً بالأحكام، كيف جهل مسألة منصوفاً عليها في صريح القرآن، ومكررة فيه مرتين لقوله تعالى في موضع ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾ (١) وقد صحب رسول الله ﷺ مدة عشرين سنة وأزيد، وهو عندهم الوزير الأعظم الذي لا يصدر ولا يرد إلا عن رأيه، ولم يعلم هذا الحكم اليسير منه، ولا من أحد من أصحابه في تلك المدة المديدة، وأعجب من هذا اعتذار بعض أوليائه عنه: بأن آيات القرآن ليست نصاً في (كيفية) (٢) التيمم للجنب، وإنما يُعلم ذلك من السنة، ولهذا تمعك عمار في التراب، ويمكن أن يكون عمر فهم من الكتاب / والسنة ما يدل على ترك الصلاة للجنب، لعدم صريح النص على هذا، ويمكن أن يعرضه نسيان (الحكم) (٣) ولا ندعي عصمته عن الخطأ. انتهى

(و) (٤) فيه أولاً: هب أن آيات القرآن ليست نصاً في الكيفية، لكنها نصاً بوجوب التيمم على من أحدث، ولم يجد ماء، فكيف يفتي عمر بعدم وجوب الصلاة لو كان عارفاً بالآيات؟! وكان الواجب عليه أن يأمره بالتيمم، ويسأل عن كفيته ممن حضره من الصحابة كما هو شأنه في جميع القضايا النازلة به، إذا تورع عن الخطب فيها، لا أنه يفتي بترك الصلاة، ويتقول على (الله) (٥) بغير علم، بل بجهله هذا، وعمار قد أخبره وذكره بقضيته السابقة الدالة على أن

(١) سورة النساء من الآية (٤٣).

(٢) في «ت» (الكيفية).

(٣) في «ت» (للحكم).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (الله تعالى).

الحكم في ذلك التيمم، وروى له الخبر عن الرسول ﷺ، وهو قد كذبه ونسبه إلى الإفتراء، زعماً منه أن الحكم في ذلك هو ترك الصلاة بالمرة.

وثانياً : إن ما ذكره من قوله: يمكن أن يكون عمر (فهم من الكتاب والسنة) (١) ... إلخ. فإن فيه: إن هذا الإمكان من مثله غير بعيد في مثل هذا المكان، وإنما البعيد أن من لا يتبادر فهمه إلا إلى هذا المعنى الظاهر الفساد بين جملة الأنام، ويستمر على جهله المركب الموجب الطعن فيه واللام، يجعل خليفة للملك العلام، مع أنه ملحق بالعوام [الذين] (٢) لا يجوز لهم الفتوى في الحلال والحرام.

وثالثاً : إن ما احتمله من عروض النسيان مردود بأن نسيان حكم قد انتظم في ضروريات الدين لا يعرض إلا لمن اختل منه بعض الحواس الباطنة، أو عدم منه الشعور بالكلية، وليس ذلك ببعيد بالنسبة إليه، وإنما البعيد هو إنزال من كان كذلك منزلة يزاحمون بها مرتبة سيد المرسلين، بما يدعونه له من الفضائل، التي هي أكاذيب قد أعلوا بها رتبته على الملائكة والنبیین. إنتهى.

أقول : انظر إلى هذا المؤلف المبتدع فإنه قد قصر الأحكام على ماورد به السمع، ولم يجوز معرفتها بالاستنباط والاجتهاد، مع أن معرفة جميع الأحكام الشرعية بالفعل ليست ممكنة للعباد، ومن وقع له الخطأ في الاجتهاد ليس فيما وقع منه خلل ولا فساد، (كيف) (٣) وقد روى الترمذي «عن عكرمة أن علياً أحرق قوماً إرتدوا عن الإسلام، فبلغ ذلك ابن عباس فقال: «لو كنت أنا لقتلتهم، لقول رسول الله ﷺ «من بدل دينه فاقتلوه»، ولم

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في الأصل (الذي) وما أثبتته من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

أَكُنْ لَأَحْرَقَهُمْ، لَأَن رَّسُولَ اللَّهِ (ﷺ) (١) قَالَ: «لَا تَعَذِّبُوا بَعْدَ اللَّهِ» فَبَلَغَ ذَلِكَ عَلِيًّا، فَقَالَ: صَدَقَ ابْنُ عَبَّاسٍ (٢).

فَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، فَلَا مَحْلَ لِلطَّعْنِ فِي الْخَطَأِ الْإِجْتِهَادِيِّ، فَضْلًا عَنْ أَنْ يَجْعَلَ مَحْلَ الطَّعْنِ مَا صَدَرَ بَعْدَ الْإِطْلَاعِ (وَالْخَبْرَةِ) (٣)، وَمَسْأَلَةُ تَيْمِمِ (٤) الْجَنْبِ إِجْتِهَادِيَّةٌ يُخْتَلَفُ فِيهَا الصَّحَابَةُ: فَذَهَبَ أَكْثَرُ الصَّحَابَةِ إِلَى أَنَّ الْجَنْبَ إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ يَصْلِي بِالتَّيْمِمِ، وَذَهَبَ عُمَرُ وَابْنُ مَسْعُودٍ إِلَى أَنَّ الْجَنْبَ لَا يَصْلِي (بِالتَّيْمِمِ) (٥)، بَلْ يُؤَخَّرُ الصَّلَاةُ إِلَى أَنْ يَجِدَ الْمَاءَ، فَيُغْتَسِلُ (٦). وَحَمَلًا قَوْلَهُ تَعَالَى ﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ الْمَنُاسِ﴾ (٧) عَلَى اللَّمَسِ بِالْيَدِ دُونَ الْجَمَاعِ، فَمَا ذَكَرَهُ مِنْ حَدِيثِ عَمَارٍ صَحِيحٍ، لَكِنْ عَمَرَ لَمْ يَقْنَعْ بِقَوْلِهِ، كَمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ حَيْثُ قَالَ: «حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ خَالِدٍ قَالَ:

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سنن الترمذي (كتاب الحدود باب ما جاء في المرتد رقم الحديث ١٤٥٨) ٤/٤٨ وقال أبو عيسى: هذا حديث صحيح حسن، والعمل على هذا عند أهل العلم في المرتد. وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم باب حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم رقم الحديث ٦٩٢٢) ١٢/٢٦٧. وسنن أبي داود (كتاب الحدود باب الحكم فيمن أرتد رقم الحديث ٤٣٥١) ٤/٥٢٠.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) التيمم في اللغة القصد، يقال: تيممته: إذا قصده قال ابن السكيت قوله تعالى ﴿فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ أي اقصدوا الصعيد، وفي عرف الشرع عبارة عن استعمال التراب في الوجه واليدين على هيئة مخصوصة، ثبتت مشروعيتها لهذه الأمة بالكتاب والسنة وإجماع الأمة) انظر المصباح المنير مادة يمم ٢/٦٨١، وشرح النووي لصحيح مسلم ٤/٥٦ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١/٤٣١ والمغني لابن قدامة ١/٣١٠.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) أنظر المغني لابن قدامة ١/٣٣٤-٣٣٦. وانظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١/٤٥٥-٤٥٦. وشرح النووي لصحيح مسلم ٤/٥٧.

(٧) سورة النساء من الآية (٤٣) وسورة المائدة من الآية (٦)، والتي في المائدة أظهر في مشروعيتها تيمم الجنب من آية النساء لتقدم حكم الوضوء في المائدة.

حدثنا محمد، هو غندر عن شعبة عن سليمان عن أبي وائل قال: قال أبو موسى لعبد الله بن مسعود: إذا لم يجد الماء لا يصلي؟ قال عبد الله: لو رخصت لهم في هذا كان إذا وجد أحدهم البرد قال: هكذا - يعني يتيمم - وصلى. قال: قلت: فأين قول عمار لعمر؟ قال: إني لم أر عمر قنع بقول (عمار). (١) ثم قال: (حدثنا عمر بن حفص قال: حدثنا أبي قال: حدثنا الأعمش قال: سمعت شقيق بن سلمة قال: كنت عند (عبد الله) (٢) وأبي موسى فقال له أبو موسى: أرأيت يا أبا عبد الرحمن (٣) إذا أجنب فلم يجد ماء (كيف) (٤) يصنع؟ فقال عبد الله: لا يصلي حتى يجد الماء. فقال أبو موسى: (فكيف) (٥) تصنع بقول عمار، حين قال له النبي ﷺ «كان يكفيك»؟ قال: ألم تر عمر لم يقنع بذلك؟ (منه) (٦) فقال أبو موسى: فدعنا من قول عمار، كيف تصنع بهذه الآية؟ فما دَرَى عبد الله ما يقول.

فقال: إنا لو رخصنا لهم (في هذا) (٧) (لاوشك) (٨) إذا برد على أحدهم الماء أن يدعه ويتيمم. فقلت لشقيق: فإنما كرهه عبد الله (لهذا)؟ (٩) قال: نعم. (١٠) انتهى ما رواه البخاري، وإنما لم

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التيمم باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت أو خاف العطش تيمم رقم الحديث ٣٤٥) ٤٥٥/١.

(٢) في «ت» (كنت عند أبي عبد الله) وهو خطأ، لأن المراد عبد الله بن مسعود الصحابي رضي الله عنه.

(٣) (هي كنية عبد الله بن مسعود) انظر فتح الباري مع صحيح البخاري ٤٥٥/١.

(٤) في «ت» (فكيف).

(٥) في «ت» (كيف).

(٦) زيادة عن ما في صحيح البخاري.

(٧) في «ت» (بهذا).

(٨) في «ت» (لاوشك).

(٩) في «ت» (هذا).

(١٠) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التيمم باب إذا خاف الجنب على نفسه المرض أو الموت أو خاف العطش تيمم رقم الحديث ٣٤٦) ٤٥٥/١.

(يقنع) (١) عمر بقول عمار مع أنه أسند ذلك إلى النبي ﷺ لأنه ربما كان سامعاً من النبي ﷺ ما يوافق مايقوله، فاعتماداً على ذلك لم يقنع بقوله (٢)، ويؤيد ما ذكرنا مارواه النسائي (عن طارق أن رجلاً أجنب فلم يصل فأتى النبي ﷺ فذكر له ذلك، فقال: أصبت. فأجنب آخر فتيمم وصلى فقال نحو ما قال للآخر: يعني أصبت) (٣).

فهذا الحديث يدل على جواز الأمرين، ولذلك اختلف الصحابة في ذلك، وفي حديث عمار المذكور إشارة إلى ذلك، فإن قول عمر له: إتق الله يا عمار، يدل على أنهما سمعا من الرسول ما ينافيه، وإلا لما أمره بالتقوى، وأجابه / عمار بقوله: إن شئت لم أحدث به. مما يقوي ما ذكرناه، ٢٨٠/ب
وإلا فكيف يسوغ لعمار أن يترك التحديث به مراعاة لعمر مع أنه عدل عند الفريقين أهل السنة والرافضة؟! (٤) وقول عمر: نوليك ماتوليت، معناه نكلك إلى ما قلت، ونرد إليك ماوليته نفسك ورضيت لها به (٥)، فتبين

(١) في «ت» (يقع).

(٢) يقول النووي في شرحه لصحيح مسلم ٥٧/٤ :

وأجمع العلماء على جواز التيمم عن الحدث الأصغر، وكذلك أجمع أهل هذه الأعصار ومن قبلهم على جوازه للجنب والحائض والنفساء، ولم يخالف فيه أحد من الخلف ولا أحد من السلف إلا ما جاء عن عمر بن الخطاب وعبدالله بن مسعود رضي الله عنهما، وحكى مثله عن ابراهيم النخعي الإمام التابعي وقيل: إن عمر وعبدالله رجعا عنه وقد جاءت بجوازه للجنب الأحاديث الصحيحة المشهورة).

(٣) سنن النسائي بشرح جلال الدين السيوطي (من لم يجد الماء ولا الصعيد ١٧٢/١) وانظر صحيح سنن النسائي للألباني رقم الحديث ٤٢١، ٩٣/١.

(٤) لأن عمار بن ياسر رضي الله عنه من نفر الذين استثناهم الرافضة عندما حكموا على الصحابة بالردة) أنظر الأنوار النعمانية ٨١/١.

(٥) يقول ابن حجر في فتح الباري ٤٥٧/١: (وإنما لم يقنع عمر بقول عمار لكونه أخبره أنه كان معه في تلك الحال وحضر معه تلك القصة... ولم يتذكر عمر أصلاً، ولهذا قال لعمار فيما رواه مسلم من طريق عبدالرحمن بن أبيزي: اتق الله يا عمار، قال: إن شئت لم أحدث به، فقال عمر: نوليك ماتوليت. قال النووي: معنى قول عمر

بذلك أن مسألة الجنب إجتهادية إختلف فيها الأصحاب لما سمعوه من إختلاف قول النبي ﷺ (١) في ذلك، وغاية ما في الباب أن يكون الصواب مع من أوجب التيمم، وأن من لم يوجبه مخطيء، ولا طعن في الخطأ الاجتهادي كما حققنا ذلك (٢).

وقوله : منصوصاً عليها إلخ

فيه إن القرآن ليس بصريح في ذلك، وذلك لأن الله تعالى قال في سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ (٣).

فقوله ﴿وَلَا جُنْبًا﴾ (إلا عابري) (٤) عطف على قوله ﴿وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ﴾ إذ الجملة في موضع النصب على الحال، فيكون المعنى، لا تقربوا الصلاة وأنتم جنب حتى تغتسلوا، وقوله: ﴿إلا عابري سبيل﴾ فقليل معناه:

«اتق الله يا عمار» أي فيما ترويه وتثبت فيه، فلعلك نسيت أو اشتبه عليك، فإنني كنت معك ولا أتذكر شيئاً من هذا، ومعنى قول عمار: إن رأيت المصلحة في الإمساك عن التحديث به راحة على التحديث به وافقتك وأمسكت، فإنني قد بلغته فلم يبق علي فيه حرج، فقال له عمر: نولك ماتوليت، أي لا يلزم من كونني لا أتذكره أن لا يكون حقاً في نفس الأمر، فليس لي منعك من التحديث به).

(١) زيادة من «ت».

(٢) انظر الصفحة السابقة. وقد عرض المسألة ابن حجر عند ذكره للفوائد المأخوذة من حديث عمار وعمر في التيمم فقال: (ويستفاد من هذا الحديث وقوع اجتهاد الصحابة في زمن النبي ﷺ، وأن المجتهد لا لوم عليه إذ بذل وسعه وإن لم يصب الحق، وأنه إذا عمل بالاجتهاد لا تجب عليه الإعادة.) فتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٤٤/١.

(٣) سورة النساء الآية (٤٣).

(٤) ساقطة من «ت».

إلا أن تكونوا مسافرين، ولم تجدوا الماء فتيمموا، فيكون في الآية منع الجنب من الصلاة حتى يغتسل، إلا أن يكون في سفر ولا يجد ماء فيصلّي بالتيمم، وهذا قول علي، وابن عباس، وسعيد بن جبيرة، ومجاهد^(١)، وعلى [قولهم]^(٢) إن صلاة الجنب في التيمم مشروطة بشرطين، فإذا فقد شرط منهما لا يصلي، فمن كان في حضر ولم يجد الماء وأجنب فلا يصلي حتى يجد الماء^(٣)، ويمكن أن يكون أراد عمر ذلك. وقال آخرون: بل المراد به موضع الصلاة، فيكون معناه: لا تقربوا المسجد وأنتم جنب إلا مجتازين فيه للخروج منه، مثل أن ينام في المسجد فيجنب أو يكون طريقه (عليهم)^(٤)، فيمر فيه، وهذا قول (عبد الله بن مسعود)^(٥) وسعيد بن المسيب، والضحاك والحسن، وعكرمة، والنخعي، والزهري.

(١) انظره في تفسير البغوي ٤٣١/١.

(٢) في الأصل [قولهما] وما أثبتته من «ت».

(٣) فيقول ابن قدامة في المغني ٣١٢، ٣١١/١: فإن عدم الماء في الحضر، بأن انقطع الماء عنهم، أو حبس في مصر فعليه التيمم والصلاة. وهذا قول مالك، والثوري والأوزاعي، والشافعي.

وقال أبو حنيفة، في رواية عنه: لا يصلي، لأن الله تعالى شرط السفر لجواز التيمم، فلا يجوز لغيره، وقد روي عن أحمد: أنه سئل عن رجل حبس في دار، وأغلق عليه الباب بمنزل المضيف، أيتيمم؟ قال: لا. ولنا ما روى أبو ذر، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الصعيد الطيب طهور المسلم، وإن لم يجد الماء عشر سنين، فإذا وجد الماء فليمسه بشرته، فإن ذلك خير».

قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، فيدخل تحت عمومه محل النزاع، ولأنه عادم للماء، فأشبهه المسافر والآية يحتمل أن يكون ذكر السفر فيها خرج مخرج الغالب، لأن الغالب أن الماء إنما يعدم كما ذكر في السفر وعدم وجود الكاتب في الرهن، وليس شرطين فيه، ولو كان حجة فالمنطوق مقدم عليه، على أن أبا حنيفة لا يرى دليل الخطاب حجة، والآية إنما يحتج بدليل خطابها.

(٤) في جمع النسخ هكذا وفي تفسير البغوي (فيه) ولعله الصواب لأن المراد المسجد.

(٥) في «ت» (ابن عبد الله بن مسعود).

وذلك أن قوماً من الانصار كانت أبوابهم في المسجد فتصيبهم الجنابة ولا ماء عندهم ولا ممر لهم إلا في المسجد فرخص لهم في العبور (١).

وعلى هذا الوجه يكون لما ذهب إليه عمر وجه وجيه، لأن الله لم يستثن من ذلك إلا المجتازين في المسجد، ثم بعد أن ذكر حكم الجنب وأنه لا بد (له) (٢) من الإغتسال قال ﴿وإن كنتم مرضى﴾ / ... إلخ وقد ١/٢٨١ حمل ذلك عمر على الطهارة من الحدث الأصغر، وحمل قوله تعالى: ﴿أو لامستم النساء﴾ (٣) على اللمس، لا (على) (٤) الجماع، كما ذكرنا ذلك فيما مر (٥)، وقال في سورة المائدة بعد أن ذكر الوضوء ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾ أي: فاغتسلوا إلا أن المتبادر من الطهارة إذا أطلقت الطهارة بالماء الرافعة للحدث، لا الطهارة بالتراب المبيحة لنحو الصلاة التي لا رفع فيها للحدث، ثم قال ﴿وإن كنتم مرضى﴾ إلى آخر الآية السابق بالفاظه في الآية الأولى (٦)، وإذا كان

(١) أنظره في تفسير البغوي ٤٣١/١.

ويقول ابن قدامة في المغني ٢٠٠/١ : وليس لهم اللبث في المسجد لقول ﴿ولا جنباً إلا عابري سبيل حتى تغتسلوا﴾ وروت عائشة، قالت: جاء النبي ﷺ، وبيوت أصحابه شاردة في المسجد، فقال: «وجهوا هذه البيوت عن المسجد، فإني لا أحل المسجد لحائض ولا جنب» رواه أبو داود. ويباح العبور للحاجة، من أخذ شيء، أو تركه، أو كون الطريق فيه، فأما لغير ذلك فلا يجوز بحال. وممن نقلت عنه الرخصة في العبور: ابن مسعود، وابن عباس، وابن المسيب، وابن جبير، والحسن ومالك، والشافعي (١).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدم ص (٢٨٠) وأنظر هامش رقم (٦).

(٦) هكذا في النسختين والآية المشار إليها تقدم عزوها انظر هامش رقم (٣) ص (٢٨٣).

(الامر)(١) كذلك، فأى نص و (أى)(٢) صراحة في الآيتين فيما زعمه، بل الآية في الموضوعين محتملة لما ذهب إليه عمر، ويكون ذلك من دقيق فهمه وحسن استنباطه، فما طعن به المؤلف بما ذكره نشأ من قلة علمه وسوء فهمه، نعم إن ما استند إليه غيره أقوى مما استند إليه ولذا رجح أهل السنة ما قاله غيره على ما قاله(٣).

وقوله : وأعجب من هذا (اعتذار بعض أوليائه)(٤)... إلخ فيه أنه لا عجب فيه، وإنما العجب من المؤلف الذي يخطب بجهله، وهو به غير عالم فيزعم أنه مستيقظ وهو عن مثل هذه التحقيقات نائم. فقله : (فكيف)(٥) يفتي عمر؟ ... إلخ

مردود بما حققناه في الآيات، وإذا اجتهد وتبين له صحة ما ذهب إليه كان الواجب عليه أن يفتي بما أدى إليه إجهاده(٦)، لا بما يخالفه كما زعم.

وما ذكر من أن عمار أخبره، فليس بوارد لما قدمناه في رواية البخاري من أنه لم يقنع بقول عمار(٧)، وبما حققناه اندفع جميع ما بهت به المؤلف، وبملاحظة رواية النسائي (التي)(٨) ذكرناها(٩) لا حاجة إلى الجواب بإمكان عروض النسيان له، واعلم أن الرافضة ابتدعوا في التيمم بدعاً، منها أنهم قرروا للتيمم ضربة واحدة مع أن روايات الأئمة

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) انظر هامش رقم (١) من ص (٢٨٢).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (كيف).

(٦) انظر هامش رقم (٢) من ص (٢٨٣).

(٧) وجه ابن حجر عدم قناعة عمر رضي الله عنه بقول عمار بأسباب تقدم ذكرها، انظر هامش رقم (٤) من ص (٢٨٢).

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) تقدم ذكرها انظر ص (٢٨٢) وتخريجها هامش رقم (٢).

فيه ناطقة بخلافه، فقد روى العلاء عن محمد بن مسلم عن أحدهم قال: سألت عن التيمم فقال: مرتين مرة للوجه ومرة لليدين(١).

وروى ليث المرادي عن أبي عبد الله نحوه.

وإسماعيل بن همام الكندي عن الرضا نحوه(٢)، وزادوا في

التيمم مسح الجبهة ولا أصل له في الشرع(٣).

قال المؤلف : ومن ذلك ما رواه الحميدي في الجمع بين

الصحيحين في فصل منفرد في آخر الكتاب المذكور فقال: (إن عمر

بن الخطاب أمر على المنبر أن لا يزداد في مهور النساء على عدد

ذكره، فذكرته امرأة من جانب المسجد بقوله تعالى: ﴿وإن أردتم

استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه / ب/٢٨١

شيئاً تأخذونه بهتاناً وأثماً مبيناً﴾(٤) فقال عمر: كل أحد أعلم من

عمر، وذكر الزمخشري في كشفه مثله وزاد في آخره، ثم قال

لأصحابه: تسمعونني أقول مثل هذا فلا تنكرونه حتى ترد علي

إمرأة ليست من أعلم النساء. انتهى

وهو مشهور في كتب علمائهم. إنتهى

أقول : ليس فيما ذكره طعن على عمر أصلاً، وأما تسليمه

(للمرأة) (٥) فلم يكن عجزاً عن جوابها وإنما كان لكمال التأدب بكلام

(١) الإستبصار فيما اختلف من الأخبار للطوسي ١٧٢/١.

(٢) هذه الروايات التي نقلها المؤلف يستشهد بها على ابتداء الرافضة في التيمم، ولو

لم يكن بيننا وبينهم من الاختلاف إلا مثل هذه المسألة لهان الأمر، ولكن الخلاف

بيننا وبينهم في أصول الإعتقاد كما هو واضح من كتبهم التي بين أيدينا.

والاحاديث التي ذكر فيها بأن التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين تعرض لكثير منها

الهيثمي وبين عللها. أنظر مجمع الزوائد ٢٦٢/١.

(٣) أنظر الفروع من الكافي ٦١/٣. والإستبصار فيما اختلف من الأخبار ١٧٢، ١٧١/١.

(٤) سورة النساء الآية (٢٠).

(٥) في «ت» (من المرأة).

الله تعالى، إذ لا يليق بحال أهل الإيمان أن يصرفوا (في إزائه) (١) فنون العلم، وتوجيهات الجرح، وأن يتكلموا بلم ولا نسلم، بل لا يستقيم لهم إلا التسليم الظاهر الكلمات، وليس مقصود المرأة من تلاوة هذه الآية إثبات رضا الله تعالى بمغالات المهر، وإلا لكان ذلك مخالفاً صريحاً لفهم النبي ﷺ معاني الكتاب، لأن النهي عن ذلك وارد عن النبي ﷺ فقد روى الخطابي في غريب الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «تياسروا في الصداق، فإن الرجل يعطي المرأة حتى يبقى في نفسه حسيكه» (٢) (٣).

وروى ابن حبان في صحيحه عن ابن عباس أنه قال: «قال: رسول الله ﷺ إن من خير النساء أيسرهن صداقاً» (٤).

وعن عائشة عنه ﷺ قال: «يمن المرأة تسهيل أمرها في صداقها» (٥) وروى أحمد والبيهقي مرفوعاً باسناد جيد «أعظم النساء

(١) في «ت» بازائه.

(٢) الحسيكة : العداوة والحقد، يقال: هو حسك الصدر على فلان. النهاية في غريب الحديث ٣٨٦/١ وغريب الحديث للخطابي ٢٦٦/١، ٢٦٧.

(٣) غريب الحديث للخطابي ٢٦٦/١ ، والنهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٣٨٦/١، ومصنف عبدالرزاق برقم ١٠٣٩٨ ، ١٧٥، ١٧٤/٧ ، وغريب الحديث لابن الجوزي ٢١٤، ٢١٣/١، وكنز العمال في سنن الأقوال والأفعال برقم ٤٤٧٣١ ، ٣٢٤/١٦ ، وقال: عن ابن أبي حسين مرسلًا.

(٤) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (كتاب النكاح، ذكر الأخبار عن وصف خير النساء للمتزوج من الرجال ولفظه «خيرهن أيسرهن صداقاً» برقم ٤٠٢٣) ١٣٦/٦.

(٥) في مسند الإمام أحمد ٩١/٦ (عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «يمن المرأة تيسير خطبتها وتيسير صداقها» والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٣٩٥/١ في ترجمته: لأسامة بن زيد الليثي المدني يكنى أبا زيد قال فيه النسائي: ليس بالقوي. وسمعت أبا يعلى يقول: سمعت يحيى بن معين يقول: أسامة بن زيد الليثي ثقة صالح. وقال الألباني في إرواء الغليل: ٣٥٠/٦ وهو عندي حسن للخلاف المعروف في أسامة بن زيد وهو الليثي.

بركة أيسرهن صداقاً» (١) وغاية ما يثبت من الآية جواز المغالاة، ولو مع الكراهة، ومع ذلك إن الآية (٢) ليست نصاً في أن هذا القنطار مهر، إذ يحتمل أن يكون عطاء الحلي وغيره لا بطريق المهر، فإن الزوج لا يصح له الرجوع عن (هبة زوجته) (٣) خصوصاً إذا أوحشها بالطلاق، والنهي عما يجوز لأجل مصلحة هي نصيحة المؤمنين في حفظ أموالهم من الإضاعة والإسراف ولا شك في جوازه، فقد نهى النبي ﷺ زيداً (٤) عن طلاق زينب (٥) مع أن الطلاق جائز بلا شبهة (٦)، وقد نهى علي أهل الكوفة عن تزويج الحسن مع أن التزويج جائز بلا شبهة حيث قال: «يا أهل الكوفة لا تزوجوا الحسن فإنه مطلق للنساء» (٧).

وأما قوله: كل أحد أعلم من عمر (٨)، فهو من باب التواضع

- (١) المسند ١٤٥/٦ وفيه «أيسرهن مؤنة». سنن البيهقي (كتاب الصداق باب ما يستحب من القصد في الصداق ٢٣٥/٧) وقد تتبع الألباني طرق الحديث في إرواء الغليل ٣٤٩/٦ وقال: وجملته القول أن الحديث ضعيف لأن مداره على مجهول أو متروك.
- (٢) الآية المشار إليها هي قوله تعالى ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ﴾ الآية ٢٠ من سورة النساء، وقد ذكرها الرافضي ص (٢٨٧).
- (٣) في «ت» (الهبة لزوجته).
- (٤) تقدمت ترجمته ص (١١٠). هامش رقم (٧).
- (٥) زينب بنت جحش بن رثاب أمها أميمة بنت عبدالمطلب بن هاشم عمه رسول الله ﷺ زوجها رسول الله ﷺ زيد بن حارثة فلما طلقها زيد بن حارثة تزوجها رسول الله ﷺ في سنة خمس من الهجرة وكانت من المهاجرات. صفة الصفوة ٣٣/٢ وحلية الأولياء ٥١/٢.
- (٦) أنظر قصة زواج زيد بن حارثة من زينب بنت جحش في تفسير البغوي ٥٣٠/٣.
- (٧) أنظر البداية والنهاية لابن كثير ٣٩/٨. وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص (٢١٢).
- (٨) خطبة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذكرها الحاكم في مستدركه (في كتاب النكاح حديث رقم ٢٧٢٥، ٢٧٢٦، ٢٧٢٧، ٢٧٢٨) ١٩١/٢، ١٩٢، لكن ليس فيها قصة المرأة. وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقال: وقد روي هذا الحديث من رواية مستقيمة عن سالم بن عبد الله، ونافع، عن ابن عمر. وقال: وقد روي في وجه صحيح، عن عبد الله بن عباس، عن عمر

وحسن الخلق، فإنه لو أبطل إستنادها بالتوجيهات الحقه لم ترغب بعد ذلك في استنباط المعاني من / كتاب الله تعالى فأظهر ذلك استحساناً لها واعترافاً بالقصور على نفسه على زعمها (ليكون لها) (١) ولغيرها تحريض على تتبع معاني القرآن واستنباط الدقائق منه، وهذه منقبة عظيمة لعمر مخصوصة به، وإلا فأَيُّ رئيس ذي اقتدار يرضى أن يكون مغلوباً لامرأة بحضور الأعيان والأكابر، فالطعن عليه بهذه القصة من عدم الإنصاف، ولو فرضنا أن عمر لم يتأت (له) (٢) إرتجالاً جواب ما، لكنه

/٢٨٢

وأخرجه الطيالسي في مسنده ص ١٢، دون ذكر كلام المرأة.

ويقول ابن حجر: [«وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا»] فيه إشارة إلى جواز كثرة المهر. وقد استدلت بذلك المرأة التي نازعت عمر رضي الله عنه في ذلك وهو ما أخرجه عبدالرزاق من طريق أبي عبدالرحمن السلمي قال: قال عمر: لا تغالوا في مهور النساء: فقالت امرأة: ليس ذلك لك يا عمر، إن الله يقول «وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطَارًا مِنْ ذَهَبٍ» ، قال: وكذلك هي قراءة ابن مسعود، فقال عمر: «امرأة خاصمت عمر فخصمته».

وأخرجه الزبير بن بكار من وجه آخر منقطع فقال عمر: «امرأة أصابت ورجل أخطأ» وأخرجه أبو يعلى من وجه آخر عن مسروق عن عمر فذكره متصلاً مطولاً، وأصل قول عمر: «لا تغلوا في صدقات النساء» عن أصحاب السنن، وصححه ابن حبان والحاكم، لكن ليس فيه قصة المرأة. فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٠٤/٩.

وقال الألباني في إرواء الغليل ٣٤٧/٦-٣٤٨: «أما ما شاع على الألسنة من اعتراض المرأة على عمر وقولها: نهيت الناس...» فهو ضعيف منكر يرويه مجالد عن الشعبي عن عمر، أخرجه البيهقي ٢٣٣/٧ وقال: «هذا منقطع» قلت: ومع إنقطاعه ضعيف من أجل مجالد وهو ابن سعيد، ليس بالقوي. ثم هو منكر المتن، فإن الآية لا تنافي توجيه عمر إلى ترك المغالاة في مهور النساء.. ثم وجدت له طريقاً أخرى عند عبدالرازق في «المصنف» ١٨٠/٦ برقم ١٠٤٢٠ عن قيس بن الربيع عن أبي حصين عن أبي عبدالرحمن السلمي... قلت: وإسناده ضعيف أيضاً.

(١) في «ت» (ليكون بعد ذلك لها).

(٢) ساقطة من «ت».

(كان) (١) يمكنه أن يقول: أقتلوا هذه المرأة، فإنني أذكر سنة النبي وهذه الجاهلة تقابلها بالكتاب، ألم يفهم النبي معاني الكتاب كما هي، أو تفهم هذه المرأة أحسن منه؟! ولكن شأن أكابر الدين أن لا (تبقى) (٢) في أنفسهم رائحة من النفسانية (٣)، وأن يكون ملحوظهم محض الاتباع للحق سواء، كان من عندهم أو من عند غيرهم، وقد صدر من علي مثل هذه القصة، فقد أخرج ابن جرير وابن عبد البر عن محمد بن كعب قال: (سأل رجل علياً عن مسألة فقال فيها، فقال الرجل: ليس) (٤) هكذا، ولكن كذا وكذا، قال علي: أصبت وأخطأنا ﴿وفوق كل ذي علم عليم﴾ (٥) (٦) وينبغي أن يعلم أن عمر لو لم يعلم مسألة كما هي ويفهمها غيره بأحسن وجه لا يسلب عنه لياقة الإمامة، لأن داود (على نبينا وعليه الصلاة والسلام) (٧) كان نبياً وخليفة بنص قوله تعالى ﴿يادأود إنا جعلناك خليفة في الأرض (فاحكم بين الناس بالحق)﴾ (٨) (٩).

لم يفهم حكم الغنم التي نفشت حرث قوم، وأصاب فيه سليمان مع أنه لم يكن في ذلك الزمن نبياً ولا إماماً، بل كان صبياً صغير السن، وقد سبق أباه في ذلك الحكم وأدرك بالفراسة المهمة من الله [تعالى] (١٠).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (يبقى).

(٣) من المعاني الوارد للفظ (النفس) العظمة والأنفة، أنظر القاموس مادة «نفس» ص ٧٤٥ والتعريفات للجرجاني ص ٢٤٢-٢٤٤.

أقول : وتواضع عمر الفاروق رضي الله عنه من الأمور التي ذهبت مذهب الليل والنهار، وعرف حتى عند الأعداء.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة يوسف الآية (٧٦).

(٦) تفسير الطبري ٢٧/٨ وجامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ص ٢٠٩.

(٧) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٨) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٩) سورة ص من الآية (٢٦).

ما فيها من حكم الله.

روى ابن بابويه في الفقه عن أحمد بن عمر الحلبي قال: «سألت أبا الحسن عن قوله تعالى ﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ﴾ (١) قال: حكم داود برقاب الغنم وفهم الله سليمان الحكم لصاحب الحرث في اللبن والصوف فقط» (٢).

يعني : أن يحكم بدفع الغنم إلى صاحب الحرث لينتفع بمنافعها من اللبن والصوف، ويدفع الأرض إلى صاحب الغنم ليبذر ويزرع له، فإذا بلغ الحرث كهيئته يوم أكل يدفعه إلى أهله، ويأخذ غنمه (٣)، فلو فرضنا أن الله تعالى فهمَ امرأة جاهلة حكم مسألة واحدة، ولم يفهمه عمر فلا يضر عمر ذلك، كما لا يضر داود في مثل هذه الواقعة، وما من أحد في العالم إلا ويشعر في نفسه أنه غفل في بعض الأوقات / عن بعض ٢٨٢/ب البديهيّات وينبّه على ذلك من هو أدنى منه في الفهم والعقل بمراتب، ولكن لا علاج لداء البغض والعناد الناشيء من اضطراب البدع وما فيها من الفساد.

وما ذكر من زيادة الزمخشري لا أصل لها، فضلاً عن أن تكون غير مقبولة (٤).

(١٠) زيادة من «ت».

(١) سورة الأنبياء من الآية ٧٨.

(٢) من لا يحضره الفقيه لابن بابويه الرافضي ٦٢/٣.

(٣) قصة حكم داود وسليمان عليهما السلام في الحرث وردت في كتب التفسير المعتبرة عند أهل الإسلام، أنظر على سبيل المثال تفسير البغوي ٢٥٣/٣ وتفسير ابن كثير ٣٤٩/٥.

لكن المؤلف ينقل الرد على الرافضي من كتبهم لبيان تجني الرافضة وكذبهم ومخالفة ما في كتبهم المعتمدة في سبيل الطعن على الصحابة ومحاوله إيجاد المثالب فيهم.

(٤) يشير المؤلف إلى ما نقله الرافضي عن كتاب الكشاف للزمخشري فيما تقدم ص (٢٩١) والخطبة كما ذكرها في كتاب الكشاف ٢٥٨/١.

قال المؤلف : ومن ذلك أيضاً مارواه الخوارزمي في كتابه المناقب عن علي قال: (لما كان في ولاية عمر أوتي بامرأة حامل، فسألها عمر فاعترفت بالفجور، فأمر بها عمر أن ترجم فلقبها علي بن أبي طالب فقال: ما بال هذه؟ فقالوا: أمر بها أمير المؤمنين أن ترجم، فردّها فقال: أمرت بها أن ترجم؟! قال: نعم. اعترفت عندي بالفجور. فقال: هذا سلطانك عليها، فما سلطانك على الذي في بطنها؟ ثم قال له علي: فلعلك أشهرتها وأخفتها، فقال: قد كان ذلك، قال: أو ماسمعت رسول الله ﷺ يقول لا حدّ على معترف بعد بلاء؟ إنه من قيدت، أو حبست أو تهددت، فلا إقرار له، فخلّى عمر سبيلها، ثم قال: عجزت النساء أن تلد مثل علي بن أبي طالب، لولا علي لهلك عمر.)

وبمضمون هذه الرواية رواية أخرى أيضاً، إلا أنه ليس فيها ذكر التخويف والتهديد، يعتذر بعض أوليائه عنه بأنه كان لا علم له بالحمل، (ويكفى) (١) في رده ما ذكره القاضي الأرموي من علمائهم في الباب الأربعين حيث قال: لا يقال: إن عمر لم يتفحص عن حالها، ولم يعلم كونها حاملة، فلما نبهه (علي) (٢) ترك رجمها، لأن هذا يقتضي أن عمر ما كان محتاطاً في سفك الدماء، وهو شر من الأول. انتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف المارد الذي [هو] (٣) لتعصبه في

(١) في «ت» (وكفى).

(٢) في «ت» (عليه علي).

(٣) زيادة من «ت».

رفضه معاند، كيف يطعن على عمر برواية الخوارزمي (١) الرافضي [الغالي] (٢) التي لم توجد بهذه الألفاظ عند (أحد) (٣) من المحدثين، ولا عند أحد من معتبري المؤرخين، والذي ذكره بعض أهل السنة في هذه بسند لم يصح، أن عمر أمر برجم حامل فمنعه علي قائلاً له: «إن كان لك عليها سبيل فليس لك على ما في بطنها سبيل، فخلى سبيلها، وقال: لولا علي لهلك عمر» (٤) ولنتكم عليه، وإن كان غير صحيح الإسناد لنزول شبهة أهل الرفض والفساد فنقول: إنما أمر برجمها، لأنه لم يكن له علم بأنها حامل، إذ الحمل لا يدرك بمجرد الإحساس بالبصر إلا بعد تمام مدة الحمل، أو قريبها، وقد كان علي مطلعاً من قبل على حملها فنبهه عليه، فلما نبهه / ١/٢٨٣ شكره على ذلك فقال له: «لولا علي لهلك عمر» يعني: لو إطلعت بعد وقوع الرجم على أنها حامل لطرأ علي تحسر وتأسف على إتلاف الجنين بلا علم، بحيث كان ذلك بمنزلة هلاكي في الصعوبة لو لم ينبهني علي في (هذا) (٥) الوقت لهلكت بذلك الحزن والأسف.

وما نقله عن القاضي الأرموي لم أطلع عليه، فلا أدري أهو صدق، أم كذب؟ وإن صح النقل عنه فليس بوارد، لأنه لا يلزم الإمام بإجماع أهل

(١) الخوارزمي: ينقل الرافضة كثيراً عن كتاب (مناقب أهل البيت) المنسوب لأبي المؤيد الموفق بن أحمد الخوارزمي ت ٥٦٨. أنظر كتاب (الألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب) للحلي ص ٥١.

(٢) في الأصل (الغال) وما أثبتته من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أنظر الإستيعاب لابن عبد البر بحاشية الإصابه ٣/٣٩ وقد حكم السويد بأنه غير صحيح الإسناد.

وقد أورد ابن قدامة في كتابه المغني ١١/٢٣٢، ٢٣٢، رواية عن الأثرم بمعنى ما ذكره المؤلف هنا ثم قال: ورواه الأثرم أيضاً عن عكرمة، أن ابن عباس قال ذلك. قال عاصم الأحول: فقلت لعكرمة: إنا بلغنا أن علياً قال هذا. فقال عكرمة: لا. ما قال هذا إلا ابن عباس.

(٥) في «ت» (ذلك).

السنة والشيعة السؤال عن الحمل ممن ثبت زناها ببينة أو إقرار، بل ينبغي للزانية أن تظهر حملها إن كانت حاملاً ولا يصح أن يُحكم على القضاء الصادر بعدم الإطلاع على حقيقة الحال بأنه جهل بحكم الشرع، لأن القضاء إنما يكون بالظاهر وإن خالف الباطن، ومثل هذا لا يوجب نقصاً في الإمامة (١)، بل في النبوة أيضاً، لأن موسى لعدم إطلاعه على حقيقة الأمر أخذ برأس أخية الكبير النبي ولحيته، وأهانته غضباً وأسفاً مع علمه بتعظيم النبي والأخ الكبير (٢)، وقد قال نبينا مراراً: (إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي وإن بعضكم ألحن بحجته من بعض

(١) أقول: هذا على معتقد المسلمين الذين يعتقدون أن الأئمة بشر مثل سائر الناس لا يعلمون إلا الظاهر لهم من أحوال الخلق، أما الرافضة فإنهم يعتقدون أن الإمامة منصب إلهي والإمام واجب نصبه على الله تعالى، وينصون على أنه معصوم أنظر كتاب أصل الشيعة وأصولها لآل كاشف الغطاء ص ٦٥. وكتاب عقائد الإمامية للزنجاني ص ٩-٥.

والإمام عند الرافضة يعلم كل شيء لذلك عقد الكليني في أصح كتاب عندهم أبواباً عديدة لتأكيد هذه العقيدة فقال في الكافي ٢٥٨/١: «باب أن الأئمة عليهم السلام إذا شأوا أن يعلموا علموا» وقال في ٢٦٠/١: «باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه لا يخفى عليهم الشيء صلوات الله عليهم» هكذا زعموا.

وبه يتضح أن مقام الإمام عند الرافضة أعلى من مقام النبي ﷺ، لأن النبي ﷺ ورد في شأنه أنه لا يعلم الغيب قال تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾ الأنعام من الآية (٥٠).

وقال تعالى ﴿وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لَاسْتَكْثَرْتَ مِنَ الْخَيْرِ﴾ الأعراف من الآية (١٨٨). وقال تعالى ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ سورة يونس من الآية (٢٠) أما الرافضة فعلم الغيب عندهم للأئمة. والله المستعان على ما يصفون.

(٢) أنظر قصة موسى وهارون مع الذين عبدوا العجل من بني إسرائيل في تفسير الآية ١٥٠ من سورة الأعراف في تفسير البغوي ٢٠١/٣، وتفسير ابن كثير ٤٧٤/٣.

فمن قضيت له بحق أخيه فإنما أقطع له قطعة من [النار] (١). (٢).
 وروى أبو داود في سننه إن أبيض بن حمال المازني (٣) لما طلب
 من النبي ﷺ إقطاع معدن الملح أقطعه له في أول [وهلة] (٤) لعدم
 الإطلاع، فلما أطلعوه على أن ذلك المعدن يحصل منه الملح الجيد بلا
 عمل إسترد (منه) (٥) بما علم أن حقوق جميع المسلمين قد تعلقت به، فلا
 يجوز تخصيص أحدهم بتمليك (٦).

وفي جامع الترمذي برواية صحيحة عن وائل بن حجر الكندي (٧)
 (أن امرأة قد خرجت من بيتها لتدرك الجماعة في عهده ﷺ فلاقاها في
 الطريق رجل فواقعها إكراهاً، فاستغاثت المرأة وناحت فهرب ذلك
 الرجل، فإذا رجل آخر مر فقالت تلك المرأة: هذا الذي واقعني

-
- (١) في الأصل (نار) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.
 (٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الشهادات باب من أقام البينة بعد اليمين
 رقم الحديث ٢٦٨٠) ٥/٢٨٨.
 (٣) أبيض بن حمال بن مرثد بن ذي لحيان بن سعد بن عوف بن عدي بن مالك
 المأربي السبائي، له صحبة وأحاديث. أنظر الاصابة ١٧/١ وتقريب التهذيب برقم
 ٢٨٤ ص ٩٦.
 (٤) في الأصل (الوهلة) وما أثبتته من «ت». وأول وهلة (أول شيء) أنظر القاموس
 المحيط مادة «وهل» ص ١٣٨١.
 (٥) في «ت» (عنه).
 (٦) الحديث الذي أشار إليه، في سنن أبي داود (كتاب الخراج والإمارة والفيء باب
 إقطاع الأراضين رقم الحديث ٣٠٦٤) ٣/٤٤٦ وفي الاصابة ١٨/١ ، وفي سنن
 الترمذي (كتاب الأحكام باب ما جاء في القطائع رقم الحديث ١٣٨٠) ٣/٦٦٤ قال
 أبو عيسى: حديث أبيض حديث غريب، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب
 النبي ﷺ وغيرهم في القطائع يرون جائزاً أن يقطع الإمام لمن رأى ذلك.
 وسنن ابن ماجه (كتاب الرهون باب إقطاع الأنهار والعيون رقم ٢٤٧٥) ٢/٨٢٧.
 (٧) وائل بن حجر بن سعد بن مسروق بن وائل بن ضمعج الحضرمي الكندي صحابي
 جليل، كان من بقية أولاد الملوك بحضر موت وبشر به النبي ﷺ قبل قدومه
 وأقطعه أرضاً مات في ولاية معاوية بن أبي سفيان) أنظر تهذيب التهذيب ٩٦/١١.

بالإكراه فجاءوا به إلى النبي ﷺ فأمر برجمه، فلما أرادوا أن يرموه قام ذلك الرجل الزاني من بين أظهر الناس، وأقر بأنني ارتكبت تلك الكبيرة، وهذا الرجل بريء يارسول الله، فاعتذر النبي ﷺ إلى ذلك وقضى برجم الزاني(١) وأيضاً قد روي حديث متفق عليه في كتب الفريقين أن النبي ﷺ أمر علياً بإقامة الحد على امرأة (حديثه)(٢) بنفاس، فلم يقم الحد / خشية أن تموت، فذكر ذلك للنبي، فقال: أحسنت دعها حتى ينقطع بها(٣) وقد أورد النواصب في مطاعن علي أنه جمع بين حدّي الزنا الجلد والرجم في [حق](٤) شراحة الهمدانية التي زنت، وهي محصنة(٥)، وهذا مخالف (للشريعة)(٦) وللعقل أيضاً، إذ الرجم الذي هو أشد العقوبات إذا نفذ على المكلف يسقط ما هو أخف منه، وهو الجلد وأجابهم أهل السنة بما أجابوا إخوانهم هنا، بأن علياً لم يكن يعلم أولاً بإحصان تلك المرأة، فقضى بالجلد فلما اطلع على إحصانها بعد الجلد حكم برجمها، فالجمع بين الحدين لم يقع من علي في

٢٨٣ / ب

- (١) سنن الترمذي (كتاب الحدود باب ما جاء في المرأة إذا استكرهت على الزنا رقم الحديث ١٤٥٣) ٤/٥٥ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح.
- وسنن أبي داود (كتاب الحدود باب في صاحب الحد يجيء فيقر رقم الحديث ٤٣٧٩) ٤/٤١٥ قال أبو داود: رواه أسباط بن نصر أيضاً عن سماك.
- (٢) في «ت» (قريبة).
- (٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحدود باب حد الزنا برقم ١٧٠٥) ١١/٢١٤، وفيه أتركها حتى تتماثل، وسنن الترمذي (كتاب الحدود باب ما جاء في إقامة الحد على الإمام رقم ١٤٤١) ٤/٣٧.
- (٤) زيادة من «ت».
- (٥) حديث الهمدانية أصله في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الحدود باب رجم المحصن رقم الحديث ٦٨١٢) ١٢/١١٧ ولم يذكر اسم المرجومة، ولكن في شرح ابن حجر للحديث عرض طرقه وفيها ذكر الاسم وتفصيل القصة أنظر فتح الباري ١٢/١١٩.
- (٦) في «ت» (للشرع).

الحقيقة قصداً (١)، فعدم الإطلاع على حقيقة الحال أمر، والجهل بمسألة الشرع أمر آخر، فمن لم يفرق بينهما فهو لا يليق بالخطاب.

قال المؤلف : ومن ذلك في الجمع بين الصحيحين «أن عمر أمر برجم (إمراة) (٢) ولدت لستة أشهر فذكره [علي] (٣) قوله تعالى ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ (٤) مع قوله : ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين﴾ (٥) فرجع عمر (عن) (٧) الأمر برجمها» انتهى

أقول : سبحان الله إن هذا المؤلف يطعن بما لا طعن فيه إذ غاية ما فيه أنه لم يفهم هذه المسألة كما هي، وفهمها علي وأخبره بذلك، فانقار إلى الحق ورجع من أمره (٨)، ولو كان هذا طعناً لكان طعناً في نبي الله داود، حيث لم يفهم حكم الغنم التي نفشت حرث قوم، وفهمه سليمان كما

(١) أقول : بل المسألة محل خلاف عند أهل العلم، قال الحازمي في كتابه الإعتبار في الناسخ والمنسوخ من الآثار ص ٢٠٢ : ذهب طائفة إلى أن المحصن الزاني يجلد مائة ثم يرجم وممن قال به أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وداود بن علي الظاهري وأبو بكر بن المنذر من أصحاب الشافعي.

وخالفهم في ذلك أكثر أهل العلم وقالوا : بل يرجم ولا يجلد روي ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وإليه ذهب إبراهيم النخعي والزهري ومالك وأهل المدينة والأوزاعي وأهل الشام وسفيان وأبو حنيفة وأهل الكوفة، والشافعي وأصحابه ماعدا ابن المنذر. وأنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١١٩/١٢.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) إضافة هذه الكلمة من المصحف ومن «ت» ليتم المعنى المراد.

(٥) سورة الأحقاف من الآية (١٥).

(٦) سورة البقرة من الآية (٢٣٣).

(٧) في «ت» (من).

(٨) وقصة عمر رضي الله عنه مع المرأة التي ولدت لستة أشهر، وما أشار به عليه علي بن أبي طالب رضي الله عنه في كتاب السنن الكبرى للبيهقي (باب ما جاء في أقل الحمل من كتاب العدد ٤٤٢/٧).

(ذكر) (١) (ذلك) (٢) أنفاً (٣)، بل كان طعنًا في نبينا ﷺ وفي علي بن أبي طالب لما قدمناه (٤) والعياذ بالله من ذلك.

قال المؤلف : ومن ذلك ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن قتادة عن الحسن البصري أن عمر بن الخطاب أراد أن يرمج مجنونة فقال له (أمير المؤمنين) (٥) علي (بن أبي طالب) (٦) مالك ذلك سمعت رسول الله ﷺ (يقول) (٧) : «رفع القلم عن ثلاثة عن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يبرأ ويعقل وعن الطفل حتى يحتلم فدرأ عمر عنها وقال: لولا علي لهلك عمر». وروى أحمد في المسند عن سعيد بن المسيب قال: «كان عمر يتعوذ من معظلة ليس لها أبو الحسن يعني: علي بن أبي طالب» إنتهى

أقول : الجواب عن رجم المجنونة كالجواب عن رجم الحبلى أي: أن عمر لم يكن يعلم (بجنونها) (٨) حتى أعلمه بذلك علي كما ورد ذلك في روايات المحدثين، وإلا فعدم رجم المجنونة والحبلى كان معلوماً لعمر كما صرح / بذلك في الأحاديث.

أ / ٢٨٤

أما في المجنونة فلما في صحيح البخاري «أن علياً قال لعمر: أما علمت أن القلم رفع عن المجنون حتى يفيق، وعن الصبي حتى يدرك،

(١) في «ت» (ذكرنا).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ذكره في ص (٢٩٢) وتخريجه هامش رقم (٣).

(٤) تقدم في ص (٢٩٧) وتخريجه هامش رقم (٣).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) في «ت» (جنونها).

وعن النائم حتى يستيقظ؟(١).

فقول علي لعمر : أما علمت ؟ صريح في سبق علم عمر بذلك، ولكن لم يحس بجنونها ذلك [الوقت] (٢) لأن الجنون إذا لم يكن مطبقاً وصاحبه لا يفعل حركات غير منتظمة ولا يتكلم بالهذيان لن يحس أبداً، إذ لا إمتياز بين صورتني المجنون والعاقل، وأما في الحبلى، فلما أخرجه مسلم والترمذي وأبو داود والنسائي ومالك وغيرهم عن عمران بن الحصين قال: أتت امرأة من جهينة رسول الله ﷺ وهي حبلى من الزنا فقالت: يا رسول الله أصبت حداً فأقمه علي فدعا نبي الله ﷺ [(٣)] وليها فقال: أحسن إليها، فإذا وضعت فأتني بها ففعل [فأمر بها النبي ﷺ] (٤) فشدت عليها ثيابها فرجمت، ثم صلى عليها، فقال عمر: أتصلى عليها وقد زنت؟! فقال ﷺ: لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من أهل المدينة

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح في ترجمة باب الطلاق في الإغلاق معلقاً) ٣٨٨/٩ وفي (كتاب الحدود باب لا يرمج المجنون والمجنونة، معلقاً أيضاً) ١٢٠/١٢ وفي المسند ١/١٤٠، ١٥٥، ١٥٨.

وفي سنن أبي داود (كتاب الحدود باب في المجنون يسرق أو يصيب حداً رقم الحديث ٤٣٩٨) ٥٥٨/٤ وفي السنن الكبرى للنسائي (كتاب الرجم باب المجنونة تصيب حداً رقم الحديث ٧٣٤٣) ٣٢٣/٤ وسنن الترمذي (كتاب الحدود باب ما جاء فيمن لا يجب عليه الحد رقم الحديث ١٤٢٣) ٢٤/٤ قال أبو عيسى الترمذي: حديث علي حديث حسن غريب من هذا الوجه وقد روي من غير وجه عن علي عن النبي ﷺ وذكر بعضهم وعن الغلام حتى يحتلم، ولا نعرف للحسن - أي الحسن البصري - سماعاً عن علي بن أبي طالب، وقد روي هذا الحديث عن عطاء بن السائب عن أبي ظبيان عن علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ نحو هذا الحديث ورواه الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس عن علي موقوفاً ولم يرفعه والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) زيادة من «ت» ومن صحيح مسلم.

(٤) زيادة من صحيح مسلم.

لوسعته، وهل وجدت أفضل من أن جارت بنفسها لله عز وجل؟^(١) فسؤال عمر للنبي ﷺ صريح في علمه بهذه الواقعة، فتبين أنه لم يأمر برجم الحبلى والمجنونة إلا لعدم علمه بالحمل والجنون كما ذكرنا، وعدم العلم في الأمور الحسية والعقلية لا يوجب نقصاً في النبوة فضلاً عن الإمامة، فقد تقدم في رواية المرتضى أن النبي ﷺ لم يكن مطلعاً على حال القبطي الذي كان يأتي عند مارية القبطية هل هو محبوب أو عنين أو فحل^(٢)، وكذلك ما كان يعلم حال المرأة التي كانت حديثه النفاس المتقدمة قصتها هل دمها منقطع أو لا، فإذا كان عمر لم يطلع على حمل امرأة أو جنونها، فأى شرط من شروط [إمامته]^(٣) يختل بذلك؟! إنما شرط الإمامة معرفة الأحكام الشرعية لا الحسيات الخفية والجزئيات العقلية. وقد وقع هنا إشكال قوي تعلق به النواصب وهو أن علياً روى حديث رفع القلم عن الثلاثة المذكورة ومع هذا روى في كتب الشيعة ما يخالفه. فقد روى محمد بن بابويه القمي في الفقه أن علياً كان يأمر بإقامة حد السرقة على الصبي قبل أن يحتلم^(٤)، ولا نعلم كيف أجاب

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحدود باب حد الزنا برقم ١٦٩٦) ٢٠٤/١١ وسنن الترمذي (كتاب الحدود باب تربص الرجم بالحبل حتى تضع رقم الحديث ١٤٣٥) ٣٣/٤ وفي سنن أبي داود (كتاب الحدود باب المرأة التي أمر النبي ﷺ برجمها من جهينة رقم الحديث ٤٤٤٠) ٨٧/٤.

وفي سنن النسائي (كتاب الجنائز باب الصلاة على المرحوم ٦٣/٤). وفي الموطأ (كتاب الحدود باب ما جاء في الرجم رقم الحديث ٥) ٨٢١/٢ وليس فيه ذكر أن المرأة من جهينة.

(٢) تقدمت الرواية المذكورة ص (٢٧) وتخريجها هامش رقم (١).

(٣) في الأصل (إمامه) وما أثبتته من «ت».

(٤) الذي وقفت عليه في كتاب من لا يحضره الفقيه لابن بابويه ٤٩/٤، هو عن أبي جعفر نص على قطع يد من له تسع سنين، وفي ص ٥٨ من الكتاب المذكور إقامة الحدود على الغلام والجارية عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ولم يذكر حد السرقة على وجه الخصوص.

الشيعة عن هذه الرواية ولا احتمال للتقية، إذ إقامة الحد على / ٢٨٤ ب
الصبيان ليست مذهب أبي بكر وعمر وعثمان، وأما أهل السنة فلا
إشكال عليهم في ذلك [أصلاً] (١) لأنهم لن يصدقوا بهذه الرواية عن علي،
بل يعتقدونها إفتراءً وبهتاناً.

قال المؤلف : (ومن ذلك) (٢) مارواه غير واحد، وسيأتي في
كلام الشارح في الجزء الثاني عشر قال: «مر عمر بشاب من
الأنصار وهو ظمآن فاستسقاها فخاض له عسلاً فردده ولم يشربه
وقال: إني سمعت الله يقول ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا
واستمتعتم بها﴾ (٣).

فقال الفتى : والله إنها ليست لك إقرأ يا أمير المؤمنين ما قبلها
﴿ويوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم
الدنيا واستمتعتم بها﴾

فنحن لسنا منهم (فنشرب) (٤) وقال: كل الناس أفقه من عمر.».
ونقل في الشرح أيضاً حديث المنع من المغالاة في مهوور
النساء، وحكى عن عمر أنه قال بعد ردّ المرأة عليه: ألا تعجبون من
إمام أخطأ وامرأة (أصابته) (٥)؟ ناضلت إمامكم [فنظلته] (٦)، ونقل
الشارح أيضاً في الموضع المشار إليه، أن عمر كان يعس ليلة، فمر
بدار فسمع صوتاً فارتاب فتسور فوجد رجلاً عند امرأة وزق خمر،
فقال: (ياعدو) (٧) الله أظننت أن الله يسترك، وأنت على معصية.

(١) زيادة من «ت».

(٢) في «ت» (ومنها مارواه).

(٣) سورة الأحقاف من الآية (٢٠).

(٤) في «ت» (فنشرب).

(٥) في «ت» (أجابته).

(٦) في الأصل (فنظته) والذي أثبتته من «ت».

(٧) في «ت» (ياعدو الله).

فقال: لا تعجل يا أمير المؤمنين، إن كنت أخطأت في واحدة فقد أخطأت في ثلاث، قال الله ﴿ولا تجسسوا﴾ (١) وقد تجسست، وقال: ﴿وأنتوا البيوت من أبوابها﴾ (٢) وقد تسورت، وقال: ﴿فإذا دخلتم بيوتا فسلموا﴾ (٣) وما سلمت، قال: فهل عندك من خير إن عفوت عنك؟ قال: نعم. والله لا أعود، قال: أذهب فقد عفوت عنك.»

ونقل في الموضع المشار إليه قال: روى أبو سعيد الخدري قال: حجبت مع عمر حجة حجا في خلافته، فلما دخل المسجد الحرام دنا من الحجر الأسود فقبله واستلمه، وقال: لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنني رأيت رسول الله (ﷺ) (٤) قبلك واستلمك لما قبلتك ولا استلمتك، فقال له علي: بلى يا أمير المؤمنين، إنه ليضر، ولو علمت تأويل ذلك من كتاب الله لعلمت أن الذي أقوله لك كما أقول: قال الله تعالى ﴿واذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى﴾ (٥) فلما أشهدهم وأقروا له أنه الرب عز وجل كتب ميثاقهم في رق، ثم ألقمه هذا الحجر، وإن له لعينين ولساناً وشفتين يشهد لمن أتاه بالموافاة، فهو أمين الله عز وجل / في هذا المكان، فقال عمر: لا أبقاني الله بأرض لست أنت بها يا أبا الحسن» ونقل أيضاً في الجزء المشار إليه أنه قال بعد كلام له مع ابن عباس في أمر علي: «يا ابن عباس من ظن أنه يرد بحوركم فيغوص فيها معكم حتى يبلغ قعرها (فقد) (٦) ظن عجزاً، واستغفر الله لي ولك، خذ في غير

١ / ٢٨٥

(١) سورة الحجرات من الآية (١٢).

(٢) سورة البقرة من الآية (١٨٩).

(٣) سورة النور من الآية (٦١).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة الأعراف من الآية (١٧٢).

(٦) في «ت» (لقد).

هذا، قال ابن عباس: ثم أنشأ يسئلي عن أمور الفتيا وأنا أجيبه، فيقول: أصبت أصاب الله بك، وأنت والله أحق أن تتبع...».

ونقل أيضاً في الموضع المشار إليه قال: جاءت امرأة إلى عمر ابن الخطاب فقالت: يا أمير المؤمنين إن زوجي يصوم النهار ويقوم الليل، وأنا أكره أن أشكوه، وهو يعمل بطاعة الله فقال: نعم الزوج زوجك، فجعلت تكرر عليه القول، ويكرر عليها الجواب، فقال له كعب بن [سور] (١): يا أمير المؤمنين إنها تشكو زوجها في مباحثته لها عن فراشه ففطن عمر (حينئذ) (٢) فقال: قد وليتك الحكم فيهما فقال كعب: علي بزوجه، فأتي به، فقال: إن إمرأتك تشكوك، قال: في طعام أو شراب؟ قال: لا. فقالت المرأة شتيراً:

أيها القاضي الحكيم رشده ألهي خليلي عن فراشي مسجده
زهده في مضجعي تعبدته نهاره وليله ما يرقده
فلست في أمر النساء أحمده

فقال زوجها :

(زهدي) (٣) في فرشها وفي الحَجَلْ إني أمرؤ أذهلني ماقد نَزَلْ
في سورة النحل وفي السبع الطول وفي كتاب الله تخويف جَلْ
فقال كعب :

[إن] (٤) لها حقاً عليك يارجل نصيبها من أربع يامن غفل
فأعطها ذاك ودع عنك العلل

(١) في الأصل و «ت» (سورة) وما أثبتته من شرح نهج البلاغة ومن سير أعلام النبلاء .

(٢) ساقطة من «ت» .

(٣) في «ت» (زهدها) .

(٤) في الأصل (لأن) وما أثبتته من «ت» ومن أخبار الأنبياء لابن الجوزي، وشرح نهج البلاغة .

فقال : ياأمير المؤمنين إن الله (قد)(١) أحل من النساء مثني وثلاث ورباع، له ثلاثة أيام (بلياليها)(٢) يعبد فيها ربه، ولها يوم وليلة، فقال عمر: والله أي أمرك (عجب)(٣)، أفمن فهمك أمرهما، أم حكمك بينهما؟! اذهب فقد وليتك قضاء البصرة، ونقل الشارح أيضاً في الجزء الأول في شرح قوله في الخطبة الشقشقية : حتى إذا مضى الأول لسبيله، ما لفظه (واستدعى عمر امرأة يسألها عن حالها، وكانت حاملاً، فلشدة هيبتها ألقت ما في بطنها جنيماً ميتاً، فاستفتى عمر أكابر الصحابة في ذلك فقالوا: لا شيء عليك إنما أنت مؤدب).

فقال له علي: (إن كانوا)(٤) راقبوك فقد غشوك، وإن كان هذا رأيهم فقد أخطأوا، عليك غرة، / يعني عتق رقبة، فرجع عمر ٢٨٥/ب وأصحابه إلى قوله. وقال أيضاً في هذا الموضع: وكان عمر يفتي كثيراً بالحكم، ثم ينقضه ويفتي بضده وخلافه، قضى في الجد مع الأخوة قضايا كثيرة مختلفة، ثم خاف من الحكم في هذه المسألة فقال: من أراد أن يتقحم جرائم جهنم فليقل في الجد برأيه) أقول : وهذا الكلام منه إقرار منه (على نفسه)(٥) بأنه قد تقحم جرائم جهنم كما هو ظاهر. إنتهى

أقول : سبحان الله يريد هذا المؤلف الضال أن يطعن في عمر ابن الخطاب بحكايات ضعفاء الرجال، فكيف يحكم على (حال)(٦) عمر بالخرافات وبالأكاذيب المفتراة، ولا يرد علينا ما نقله عن ابن أبي

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (ولياليها).

(٣) في «ت». (أعجب).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (جهل).

الحديد (١)، بعد ما بينا [فيما تقدم] (٢) أنه رافضي عنيد (٣)، ولنتكلم على ذلك وإن (كان) (٤) لم يصح شيء (فيما) (٥) هنالك فنقول:

أما (قوله) (٦): مر عمر بشاب من (الأنصار) (٧) ... إلخ

ففيه أن ذلك على تقدير تسليمه، ليس فيه طعن على عمر، لأن شربه (منه) (٨) إنما كان لإباحته، وقوله: «كل الناس أفاقه» من تواضعه، وحسن خلقه ليرغب الناس في استنباط المعاني (من كتاب الله تعالى) (٩) وإلا فعلم عمر وفقهه لا ينكر، فقد ثبت عن النبي ﷺ من ذلك ما لم يثبت لأحد غير أبي بكر، كحديث مسلم وغيره أن النبي ﷺ قال: «قد كان في الأمم قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد فعمر» (١٠)

وحديث البخاري [أيضاً] (١١) أن النبي ﷺ قال: «قد كان فيمن كان قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون فإن يكن في أمتي منهم أحد فعمر» (١٢). وفي البخاري أيضاً أنه ﷺ قال: «بيننا أنا نائم أتيت بقدح من لبن فشربت [منه] (١٣) حتى أني لأرى الري يخرج من أظفاري ثم

(١) انظره في نهج البلاغة ٩٥/٣.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) تقدم بيان حال ابن أبي الحديد ص (٥١) وهامش رقم (٢).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (مما).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) ساقطة من «ت».

(١٠) تقدم تخريجه ص (١٠٧) هامش رقم (١) ..

(١١) زيادة من «ت».

(١٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رقم الحديث ٣٦٨٩) ٤٢/٧.

(١٣) زيادة من «ت» ومن صحيح البخاري.

أعطيت فضلي عمر، قالوا: فما أولته، قال: العلم»(١).

إلى غير ذلك من الأحاديث المتقدمة وغيرها، فامتناع عمر عن شربه كان زهداً في الدنيا، ولئلا يشبه الكفار في التمتع بالطيبات في الدنيا، وهذا كان رأب النبي ﷺ، وأصحابه، والصالحين، فإنهم يتجنبون (اللذات في الدنيا)(٢) رجاء ثواب الآخرة، فقد روي عن عمر قال: دخلت على رسول الله ﷺ فإذا هو مضطجع (ماله)(٣) حصير قد أثر الرمال بجنبه، فقلت: «يا رسول الله أدرع الله أن يوسع على أمتك فإن فارس والروم قد / وسع عليهم، وهم لا يعبدون الله قال: أولئك قوم عجلوا طيباتهم في الحياة الدنيا»(٤).

وقد ذكر هذا الحديث الإمام البغوي في تفسير هذه الآية(٥)، وروى الترمذي عن عائشة أنها قالت: «ما شبع آل محمد ﷺ من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله ﷺ»(٦).

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رقم الحديث ٣٦٨١) ٤٠/٧ وكتاب التعبير باب جري اللبن في أطرافه أو أظافيره رقم الحديث ٧٠٠٧) ٣٩٤/١٢ وكتاب التعبير باب القدح في النوم رقم الحديث ٧٠٣٢/١٢(٤٢٠).

(٢) في «ت» (الذات الدنيا).

(٣) في «ت» وتفسير البغوي (رمال).

(٤) تفسير البغوي ١٦٩/٤.

وفي سنن ابن ماجه (كتاب الزهد باب ضجاع آل محمد ﷺ رقم الحديث ٤١٥٣) ١٣٩٠/٢ وأنظره في صحيح الجامع الصغير برقم ١٣٢٧.

(٥) الآية المشار إليها تقدمت في كلام الرافضي ص (٣٠٢) وهي في سورة الأحقاف الآية (٢٠).

(٦) سنن الترمذي (كتاب الزهد باب ما جاء في معيشة النبي ﷺ وأهله رقم الحديث ٢٣٥٧) ٥٠٠/٤ بلفظ «ما شبع رسول الله ﷺ من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض»

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح

وروي عنها أيضاً أنها قالت: «كان يأتي علينا الشهر مانوقد فيه ناراً وماهو إلا الماء والتمر غير أن جزی الله نساء من الأنصار خيراً ربما أهدین لنا شيئاً من اللبن» (١).

وروى الترمذي أيضاً عن ابن عباس قال: «كان رسول الله ﷺ يبيت ليالي متتابعة طاوياً وأهله لا يجدون عشاء، وكان أكثر خبزهم خبز الشعير» (٢) إلى غير ذلك من الأحاديث، والذي صرح عن عمر مارواه جابر بن عبد الله (٣) أنه قال: «رأى عمر بن الخطاب لحماً معلقاً في يدي، فقال: ما هذا يا جابر؟ قلت: أشتيت لحماً فاشتريته، فقال عمر: إن كلما اشتيت يا جابر اشتريت؟ أما تخاف هذه الآية ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا﴾ (٤)» (٥).

وقد ذكر ابن الحديد في هذا الموضع «أن عمر دخل على ابنه عبد الله، فوجد عنده لحماً معلقاً، فقال: ما هذا اللحم؟ فقال: اشتيت فاشتريت، فقال: أوكلمنا اشتيت شيئاً أكلته؟ كفى بالمرء سرفاً إن أكل كل ما اشتهاه». ثم قال: «مر عمر على مزبلة فتأذى بريحها أصحابه فقال: هذه دنياكم التي تحرصون عليها» (٦) إلى آخر ما ذكر عنه.

وأما قوله: ونقل في الشرح حديث المغلاة (٧) (في مهو

(١) تفسير البغوي ١٦٩/٤. وانظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الزهد والرقائق رقم ٢٩٧٢) ٣١٧/١٨.

(٢) سنن الترمذي (كتاب الزهد باب ماجاء في معيشة النبي ﷺ رقم الحديث ٢٣٦٠) ٥٠١/٤ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح، وتفسير البغوي ١٦٩/٤.

(٣) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري، ثم السلمي صحابي ابن صحابي غزا تسع عشرة غزوة، ومات بالمدينة بعد السبعين وهو ابن أربع وسبعين. تقريب التهذيب برقم ٨٧١ ص ١٣٦.

(٤) سورة الأحقاف من الآية (٢٠).

(٥) تفسير البغوي ١٦٩/٤ وكتاب الزهد للإمام أحمد ص ١٥٣.

(٦) شرح نهج البلاغة ٩٣/٣. والزهد للإمام أحمد ص ١٤٧.

(٧) أنظره في شرح نهج البلاغة ٩٦/٣.

النساء (١) ... إلخ فقد تقدم الكلام عليه (٢).

وأما قوله : إن عمر كان يعس (ليلة) (٣) ... (٤) إلخ

فبعد تسليم صحة النقل في ذلك، لا طعن فيه أصلاً، لأن ما فعله عمر ليس بتجسس، إذ هو علم بأن في هذه الدار مفسدة وحرمة يفوت تداركها لو لم يتسور الجدار، بأن تيقن بأنه إن صبر مضت تلك المفسدة، أو جاء من الباب هربوا منه، ويفوته قطع تلك المفسدة، وقد صرح علماء أهل السنة بجواز ذلك لغير الإمام، فضلاً عنه، حيث قالوا: من علم إختلاء جماعة بمنكر، فإن كان مما لا يستدرك لزم الهجوم / لإزالته، وإن كان [فيه] (٥) تسور جدار (٦)، فحكموا بوجوب التجسس في مثل ذلك ويؤيد ذلك ما رواه مسلم عن أبي سعيد الخدري أنه قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٢) تقدم ص (٢٨٨) وأنظر هامش رقم (٨٠) من ص ٨٩

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أنظر القصة التي أشار إليها في شرح نهج البلاغة ٩٦/٣.

(٥) زيادة من «ت».

(٦) يقول ابن فرحون في كتابه تبصرة الحكام في أصول الاقضية ومنهاج الحكام المطبوع مع كتاب فتح العلي المالك ١٨٧/٢: (قال ابن حبيب: وسمعت ابن الماجشون يقول في اللصوص وقطاع الطريق أرى أن يطلبوا في مظانهم ويعان عليهم حتى يقتلوا أو ينفوا من الأرض بالهرب (تنبيه) وهل للقاضي أن يتعاطى هذا الكشف؟ فظاهر كلامهم أن ذلك للوالي والشرطي دون القاضي، وذكر القرافي أن للمحتسب أن يفعل ذلك، لأن قاعدة ولايته الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.)

وقال القاضي الماوردي في كتابه الأحكام السلطانية ص ٢٥٢: (ليس للمحتسب أن يبحث عما لم يظهر من المحرمات، فإن غلب على الظن استسرار قوم بها لآماراة ظهرت فذلك ضربان: أحدهما: أن يكون ذلك في انتهاك حرمة يفوت استدراكها مثل أن يخبره من يثق بصدقة أن رجلاً خلا برجل ليقته، أو بامرأة ليزني بها فيجوز له في مثل هذه الحال أن يتجسس ويقدم على الكشف والبحث حذراً من فوات مالا يستدرك، وكذا لو عرف ذلك غير المحتسب من المتطوعة جاز لهم الإقدام على الكشف والإنكار.) وأنظر شرح النووي لصحيح مسلم ٢٦/٢.

من رأى منكم منكراً فليغيره» (١) الحديث.

فإن رأى فيه، بمعنى علم، إذ لا يشترط في الوجوب رؤية البصر، بل المدار على العلم أبصر أم لا. فعمر لما سمع صوتاً علم أنه صوت مفسدة، فارتاب أي: حصل له الشك في أنه إذا أتى إلى الباب فدخل منه هل يستدرك تلك المفسدة فيزيلها أم لا يمكنه استدراكها فتفوت؟ ثم تصور أنه إذا تسور الجدار يستدرك تلك المفسدة جزماً، فتسور لذلك، وقد صرح بما نقله بذلك حيث قال: «فسمع صوتاً فارتاب فتسور» فلم يخط عمر في التجسس وتسور الجدار، وكذلك لم يخط في الثالثة، لأن الواجب هجر أهل الفسق في عدم السلام (٢) ونحوه.

وقد عفى عن ذلك الرجل لأنه تاب على يده، وحلف أنه لا يعود، حيث قال: والله لا أعود، وإنما لم يخبر ذلك الرجل بأن مافعله لم يكن خطأ فيه، وأنه هو الذي أخطأ بحكمه على مافعله عمر بالخطأ، لما ذكرناه في قصة المرأة التي ردت عليه في قصة مغالة المهر (٣).

وأما حديث الحَجَر، فلا أصل له بهذا اللفظ الذي نسبهُ لعلي،

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان رقم ٧٨) ٢/٣٨٠.

(٢) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٢٨/٢٠٤، ٢٠٥:

(النوع الثاني: الهجر على وجه التأديب، وهو هجر من يظهر المنكرات، يهجر حتى يتوب منها، كما هجر النبي ﷺ والمسلمون: الثلاثة الذين خلفوا، حتى أنزل الله توبتهم، حين ظهر منهم ترك الجهاد المتعين عليهم بغير عذر، ولم يهجر من أظهر الخير وإن كان منافقاً، فهنا الهجر هو بمنزلة التعزير.

والتعزير يكون لمن ظهر منه ترك الواجبات، وفعل المحرمات كترك الصلاة والزكاة والتظاهر بالمظالم والفواحش، والداعي إلى البدع المخالفة للكتاب والسنة واجتماع سلف الأمة التي ظهر أنها بدع).

(٣) ذكر ص (٢٨٨-٢٩٠) أن عمر رضي الله عنه لم يرد على المرأة لكمال تأدبه بكلام الله تعالى واحترام نصوص القرآن ولأنه أراد حث الناس على تدبر الكتاب والسنة ومعرفة الأحكام.

ولنذكر ما ورد في الحجر الأسود من الروايات ليتبين تلفيق المؤلف (كابن أبي الحديد في الروايات) (١) وإدخاله فيها ما ليس منها، فنقول: أخرج أصحاب الكتب الستة، وغيرهم (عن) (٢) عابس بن ربيعة (٣) قال: «رأيت عمر رضي الله عنه يقبل الحجر ويقول: إني لأعلم أنك حجر لا تنفع ولا تضر، ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلتك» (٤).

وزاد مسلم والنسائي في رواية «ولكن رأيت رسول الله ﷺ بك حفيًا» (٥) أولم يذكرنا يُقبلك، والحفي: المبالغ في الإكرام والعناية،

(١) في «ت» (في الروايات كابن أبي الحديد).

(٢) في «ت» (من).

(٣) هو عابس بن ربيعة النخعي الكوفي، روى عن عمر وعلي وحذيفة وعائشة وعنه أولاده عبدالرحمن وإبراهيم وأسماء وأبو إسحاق السبيعي وإبراهيم النخعي، قال الأجري عن أبي داود جاهلي سمع من عمر، وقال النسائي ثقة، وقال ابن سعد هو من مذحج وكان ثقة له أحاديث يسيرة، وذكره ابن حبان في الثقات. قلت: قال أبو نعيم: في الصحابة أما عابس بن ربيعة الغطيفي، فهو صحابي شهد فتح مصر) تهذيب التهذيب ٣٤/٥.

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الحج باب ما ذكر في الحجر الأسود رقم الحديث ١٥٩٧) ٤٦٢/٣ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب استحباب تقبيل الحجر الأسود في الطواف رقم ١٢٧٠ ١٩-٢٠ وسنن أبي داود (كتاب المناسك باب في تقبيل الحجر رقم الحديث ١٨٧٣) ٤٣٨/٢ والموطأ (كتاب الحج باب تقبيل الركن الأسود في الاستلام رقم الحديث ١١٥) ٣٦٧/١ وسنن الترمذي (كتاب الحج باب ما جاء في تقبيل الحجر رقم الحديث ٨٦٠) ٢١٤/٣ وفي مسند الإمام أحمد ٢٦/١.

وسنن النسائي (كتاب الحج باب كيفية تقبيل الحجر الأسود ٢٢٧/٥).

وسنن ابن ماجه (كتاب المناسك باب استلام الحجر رقم الحديث ٢٩٤٣) ٩٨١/٢.

(٥) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب استحباب تقبيل الحجر الأسود والطواف ١٢٧١ ٩/٢١ وهي عن سويد بن غفلة.

وسنن النسائي (كتاب الحج باب استلام الحجر الأسود ٢٢٦/٥) وهي أيضاً عن سويد بن غفلة.

وروى البخاري في صحيحه في رواية أخرى عن زيد بن أسلم (١) عن أبيه أنه قال: رأيت عمر بن الخطاب قبل الحجر، وقال: لولا أنني رأيت رسول الله ﷺ قبلك ما قبلتك (٢) فلم يذكر فيه عدم النفع والضرر، وروى ابن حبان / والحاكم، عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «إن لهذا الحجر لساناً وشفتين يشهد لمن استلمه يوم القيامة بحق» (٣).

وروى الترمذي، عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «والله ليبعثه الله يوم القيامة - يعني الحجر - له عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق» (٤).

وروى الطبراني في معجمه الكبير، عن عائشة عن النبي ﷺ أنه قال: «أشهدوا هذا الحجر خيراً، فإنه يوم القيامة شافع مشفع، له لسان وشفتان يشهد لمن استلمه» (٥) إلى غير ذلك من الروايات التي هي غير

(١) زيد بن أسلم العدوي، مولى عمر، أبو عبدالله وأبو أسامة المدني ثقة عالم وكان يرسل مات سنة ١٣٦. تقريب التهذيب برقم ٢١١٧ ص (٢٢٢).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الحج باب تقبيل الحجر رقم الحديث ١٦١٠) ٤٧٥/٣.

(٣) الإحسان ترتيب صحيح ابن حبان (فضل مكة، ذكر البيان بأن اللسان للحجر الأسود للشهادة لمستلمه بالحق برقم ٣٧٠٣) ١٠/٦ ومستدرک الحاكم (كتاب المناسك رقم الحديث ١٦٨٠) ٦٢٧/١ وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وله شاهد صحيح ووافقه الذهبي.

(٤) سنن الترمذي (كتاب الحج باب ماجاء في الحجر الأسود رقم الحديث ٩٦١) ٢٩٤/٣ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن.

والإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (فضل مكة ذكر البيان بأن اللسان للحجر إنما يكون في القيامة لا في الدنيا رقم الحديث ٣٠٧٤) ١٠/٦ وفيه (ليبعثن الله هذا الركن ..) الحديث والذي وقفت عليه في مستدرک الحاكم هو الحديث المخرج هامش رقم (٣)

(٥) لم أقف عليه في المعجم الكبير للطبراني، وقال في مجمع الزوائد ٢٤٢/٣: رواه الطبراني في الأوسط وفيه الوليد بن عباد وهو مجهول، وبقيّة رجاله ثقات.

خارجة عما نقلناه، ولا طعن في ذلك على عمر أصلاً، لأن معناه إنما ذلك للإتباع مع إعتقاد عدم الضرر والنفع فيك، وأما شهادته يوم القيامة فليست خصوصية له، بل غيره مما لا يمكن حصره (أيضاً) (١) يشهد، وأما شفاعته (٢) فهي كشفاة الشافعين، لا تكون إلا بأذن الله للشافع ورضاه عن المشفوع له، فمتى لم يوجد مجموع الأذن والرضا لم توجد الشفاة قال الله تعالى ﴿مامن شافع إلا من بعد أذنه﴾ (٣) وقال تعالى ﴿من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه﴾ (٤) وقال تعالى ﴿ولا يشفعون إلا لمن ارتضى﴾ (٥) وقال سبحانه ﴿يومئذ لا تنفع الشفاة إلا من أذن له الرحمن ورضي له قولاً﴾ (٦) (وقال جل شأنه ﴿ولا تنفع الشفاة عنده إلا لمن أذن له﴾ (٧) (٨) وقال عز من قائل ﴿وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى﴾ (٩)

(١) ساقطة من «ت».

(٢) الشفاة تنقسم إلى نوعين:- شفاة منفية في القرآن، وهي الشفاة للكافر والمشرک قال تعالى ﴿فما تنفعهم شفاة الشافعين﴾ وقال تعالى ﴿واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون﴾ ونحو هذه الآيات.

شفاة أثبتها القرآن وهي خالصة لأهل الإخلاص، وقيدتها تعالى بأمرين: الأول: إذنه للشافع أن يشفع. الثاني: رضاه عن المشفوع له. والذي ذكره المؤلف من هذا النوع كما وضحه فيما بعد. أنظر إغاثة اللهفان ٢٥٠/١-٢٥٤ وفتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ٢٠٨-٢٠٩.

(٣) سورة يونس من الآية (٣).

(٤) سورة البقرة من الآية (٢٥٥).

(٥) سورة الأنبياء من الآية (٢٨).

(٦) سورة طه الآية (١٠٩).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) سورة سبأ من الآية (٢٣).

(٩) سورة النجم من الآية (٢٦).

إلى غير ذلك، وإنما صرح [عمر] (١) بذلك مع علم المسلمين به، لأن الناس كانوا حديثي عهد بعبادة الأوثان، فخاف أن يظن الجاهل أن تقبيله واستلامه تعظيم للأحجار، كما كانوا يفعلونه في الجاهلية، فأعلمهم بأن ذلك إتباع، وأنه لا يضر ولا ينفع بذاته، بل بأمر الله.

وأما قول عمر : يابن عباس (٢) (من ظن) (٣) إلخ
إن صح فمن تواضعه (٤)، وإلا فهو أعلم منهما كما (تحقق) (٥) فيما تقدم.

وأما قصة المرأة التي جاءت تشكو زوجها، وتوليته الحكم فيهما لكعب (٦)، فإن صح (لا) (٧) طعن في ذلك أصلاً، ولو كان ذلك طعنًا، لكان يطعن بمثله في نبينا ﷺ ، وفي نبي الله داود، وفي علي، لما نقلناه عنهم سابقاً (٨).

وأما مسألة الحامل التي ألفت ما في بطنها، فلم يذكرها ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة في هذا الموضع، وإنما ذكر (فيه) (٩)

-
- (١) زيادة من «ت».
 - (٢) انظره في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٠٦/٣.
 - (٣) ساقطة من «ت».
 - (٤) والسبب الداعي للشك في صحته ما تقدم من بيان حال ابن أبي الحديد الذي ينقل عنه الرافضي ويحتج به على أهل السنة، أنظر ص (٥١-٥٢).
 - (٥) ساقطة من «ت».
 - (٦) كعب بن سور الأزدي قاضي البصرة، وكان من نبلاء الرجال وعلمائهم، قتل يوم الجمل، مختلف في صحبته. أنظر الإصابة ٣/٣١٤، وسير أعلام النبلاء ٣/٥٢٥، والقصة ذكرها ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ٣/١٠٥ وابن الجوزي في أخبار الأذكياء ص ٢٠٧ وفي الإصابة ٣/٣١٥: ذكر القصة بمعناها، وذكر لها عدة طرق عن محمد بن سيرين، والشعبي ومحمد بن معن وغيرهم.
 - (٧) في «ت» (فلا).
 - (٨) نقله ص (٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٢).
 - (٩) ساقطة من «ت».

مسألة الشورى / وهذا شرحه موجود في أيدي الناس، وابن أبي الحديد لو ذكر ذلك لا عبرة بذكره، فأى حاجة إلى الكذب عليه؟! وعلى تقدير ذكره وصحته [(١)] فلا وجه للطعن فيه، لأن هذه المسألة من مسائل الخلاف والاجتهاد. وما زال عمر (يشاور) (٢) في مثل ذلك أكابر الصحابة، مثل عثمان وعلي، وابن مسعود [وزيد] (٣) وابن عباس (٤)، وهذا من كماله، (ولهذا) (٥) مدح الله المؤمنين بقوله (وأمرهم شورى

(١) في الأصل (وذكره) ويظهر أنه لا حاجة لوجودها.

(٢) في «ت» (يتشاور).

(٣) زيادة من «ت».

(٤) قصة المرأة التي بعث إليها عمر بن الخطاب رضي الله عنه ففزعته وألقت جنينها، في مصنف عبدالرزاق (باب من أفزعه السلطان من كتاب العقول ٤٥٨/٩-٤٥٩) ويقول ابن قدامة في المغني ١٠٢، ١٠١/١١:

(إذا بعث السلطان إلى امرأة ليحضرها، فأسقطت جنيناً ميتاً، ضمنه بغرة لما روي أن عمر رضي الله عنه، بعث إلى امرأة مغيية، كان يدخل عليها فقالت: يا ويلها، مالها ولعمر فبينما هي في الطريق إذ فزعته، فضربها الطلق فألقت ولدًا، فصاح الصبي صيحتين، ثم مات فاستشار عمر أصحاب النبي ﷺ فأشار بعضهم أن ليس عليك شيء، إنما أنت وإل ومؤدب، وصمت علي فأقبل عليه عمر، فقال: ماتقول يا أبا الحسن؟ فقال: إن كانوا قالوا برأيهم فقد أخطأ رأيهم، وإن كانوا قالوا في هোক فلم ينصحوا لك، إن ديتك عليك، لأنك أفزعتها فألقته. فقال عمر: أقسمت عليك أن لا تبرح حتى تقسمها على قومك. ولو فزعته المرأة فماتت، لوجب دينها أيضاً، ووافق الشافعي في ضمان الجنين، وقال: لا تضمن المرأة لأن ذلك ليس بسبب لهلاكها في العادة.

ولنا: أنها نفس هلكت بإرساله إليها، فضمنها، كجنينها، أو نفس هلكت بسببه، فغرماها، كما لو ضربها فماتت.

وقوله: إنه ليس بسبب عادة. قلنا: ليس كذلك، فإنه سبب للإسقاط والإسقاط سبب للهلاك عادة ثم لا يتعين في الضمان كونه سبباً معتاداً، فإن الضربة والضربتين بالسوط ليست سبباً للهلاك في العادة، ومتى أفضت إليه وجب الضمان.

(٥) في «ت» (وبهذا).

وأما قوله: وكان عمر يفتي (بالحكم ثم ينقضه) (٢) ... إلخ
فليس في شرح ابن أبي الحديد في هذا الموضع أيضاً، فهو
كذب محض، لأن الصحابة كانوا مختلفين في زمن خلافة أبي بكر
الصديق في ميراث الجد، ثم تقرر قولان بينهم، أحدهما: قول أبي بكر
أنه كالأب [في الإرث] (٣) والحجب. والآخر: قول زيد بن ثابت، أنه
يشارك الأخوة في الميراث، فكان لعمر تردد في ترجيح أحد القولين على
الآخر، وقد باحث الصحابة وناظرهم، فاطعن بذلك جهل، وقد وافق أبا
بكر جملة من الصحابة منهم ابن عباس، وابن الزبير، وابن عمر وحذيفة
بن اليمان، وأبو سعيد الخدري، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وأبو
موسى الأشعري، وعائشة، وهو قول طائفة من المجتهدين، منهم أبو
حنيفة، وشريح، وعطاء، وعروة بن الزبير، وعمر بن عبد العزيز، والحسن
بن سيرين. ووافق زيد بن ثابت، علي، وابن مسعود، وهو قول طائفة من
المجتهدين منهم مالك، والشافعي وأحمد، وأبو يوسف، ومحمد (٤) وإنما

(١) سورة الشورى من الآية (٣٨).

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣١/٣٤٢، ٣٤٣ :

(وكذلك اتباعهم لزيد في «الجد» مع أن جمهور الصحابة على خلافه، فجمهور
الصحابة موافقون للصديق في أن الجد كالأب، يحجب الأخوة، وهو يُروى عن
بضعة عشر من الصحابة، ومذهب أبي حنيفة، وأحد الوجهين في مذهب الشافعي،
وأحمد اختاره أبو حفص البرمكي من أصحابه، وحكاه بعضهم رواية عن أحمد،
أما المورثون للأخوة مع الجد فهم علي وابن مسعود وزيد، ولكل واحد قول انفرد
به. وعمر بن الخطاب كان متوقفاً في أمره.

والصواب بلا ريب قول الصديق... وانظر تفصيل المسألة بطولها وأدلتها في
مجموع الفتاوى ١٩٩/١٩ والعذب الفائض شرح عمدة الفارض لإبراهيم الفرضي

اختلفوا في ذلك، لأنه لم يرد في الجد والاختوة شيء من الكتاب ولا من السنة، وقد اختلف الصحابة في كيفية القسمة بينهم حتى روى أن عمر خطب الناس فقال: «هل رأى أحد منكم النبي قضى للجد بشيء؟» فقال رجل: رأيت حكم للجد بالسدس، فقال: مع من كان من الورثة؟ فقال: لا [أدري] (١) فقال: لا دريت، ثم قال آخر: رأيت قضى للجد بالثلث، فقال: مع من كان من الورثة؟ فقال: لا أدري، فقال: لا دريت. (٢).

وعلى هذه الوثيرة شهد ثالث بالنصف، ورابع بالجميع، ثم إنه جمع الصحابة في بيت ليقف في الجد على قول واحد، فسقطت حية من السقف، فتفرقوا مضطربين، فقال عمر: أبى الله تعالى أن تجتمعوا في الجد على شيء (٣)، [فلذلك] (٤) توقف عمر في ذلك حتى ورد عنه أنه لما طعنه أبو لؤلؤة فحضرته الوفاة قال: «أحفظوا عني ثلاثة أشياء لا أقول في الجد شيئاً، ولا (أقول) (٥) / في الكلالة شيئاً، ولا أولي عليكم ١/٢٨٨

وقد ذكر البخاري في صحيحه مع فتح الباري ١٨/١٢: (كتاب الفرائض باب ميراث الجد مع الإخوة، وقال أبو بكر وابن عباس وابن الزبير الجد أب، وقرأ ابن عباس «يا بني آدم - واتبعته ملة آبائي إبراهيم وإسحاق ويعقوب» ولم يذكر أن أحداً خالف أبا بكر في زمانه، وأصحاب النبي ﷺ متوافرون، وقال ابن عباس: يرثني ابن ابني دون أخوتي، ولا أرث أنا ابن أبني؟ ويذكر عن عمر وعلي وابن مسعود وزيد أقاويل مختلفة).

(١) زيادة من «ت».

(٢) سنن أبي داود (كتاب الفرائض باب ما جاء في ميراث الجد رقم الحديث ٢٨٩٧) ٣١٨/٣ «عن الحسن البصري» وقال المنذري: حديث الحسن عن عمر بن الخطاب منقطع. وفي مسند الإمام أحمد ٤/٤٢٩، ٤٣٦.

(٣) أنظر السنن الكبرى للبيهقي ٢٤٥/٦ بلفظ قريب، وشرح السراجيه للجرجاني ص (٧٩) وانظر تفصيل الخلاف في ميراث الجد في كتاب المغني لابن قدامة ١٢/١٨-٢٣.

(٤) في الأصل (فذلك) وما أثبتته من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

أحداً. (١) وأما قوله: (فقال) (٢): من أراد أن يتقحم ... إلخ
 ففيه، أن هذا قول علي، لا عمر (٣)، كما صح ذلك في روايات
 المحدثين، وممن ذكر ذلك ابن الأثير في النهاية، حيث قال: [في] (٤)
 كلامه على الجرثومة ما لفظه: (وجمعها جراثيم، ومثله) (٥) حديث علي «من
 سره [أن] (٦) يتقحم جراثيم جهنم فيقض في الجد» (٧) انتهى
 فالطعن بذلك طعن في علي (رضي الله عنه) (٨) ولو سلمنا أن
 (يكون) (٩) عمر قال ذلك أيضاً، فهو بذلك مساوٍ لعلي، فما يجيب به
 الرافضة عن علي فهو (جوابنا) (١٠) عن عمر، وهذا المؤلف الضال
 لشغفه بالطعن لا يتثبت في المقال، مع أن ذلك ليس بطعن في كل منهما
 كما هو ظاهر لمن أنصف من الرجال.

**قال المؤلف : وروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في
 مسند ابن أبي أوفى من أفراد مسلم عن أبي أوفى قال: «سألني عمر
 بن الخطاب عما يقرأ به رسول الله ﷺ في يوم العيد، فقلت: إقتربت
 الساعة و ق والقرآن المجيد» ومن مسند ابن أبي أوفى أيضاً من**

(١) أنظر الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٦٨/٣ وذكر صاحب العذب الفاضل في شرح
 عمدة الفارض بعض الخبر أنظر ١٠٥/١.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) قلت : ورد أيضاً عن عمر رضي الله عنه بلفظ قريب منه أنظر الدر المنثور
 للسيوطي ٢٢٦/٢.

(٤) في الأصل (إن) والذي أثبتته من «ت».

(٥) في «ت» (ومن ذلك).

(٦) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت» ومن النهاية.

(٧) النهاية في غريب الحديث والأثر ٢٥٤/١، والسنن الكبرى للبيهقي ٢٤٥/٦، ٢٤٦
 والدر المنثور للسيوطي ٢٢٦/٢ والعذب الفاضل في شرح عمدة الفارض ١٠٥/١.

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) ساقطة من «ت».

(١٠) في «ت» (جواب).

الكتاب المذكور أيضاً في حديث مالك بن أنس عن ضمرة عن سعيد عن عبدالله بن عمر بن الخطاب قال: (سأل) (١) عمر بن الخطاب أبا واقد الليثي، ما كان يقرأ رسول الله ﷺ في الأضحى والفطر؟ فقال: يقرأ فيهما بق والقرآن المجيد وإقتربت الساعة».

أقول : فليعجب الناظر من هذا الرجل الذي بلغ من جهله وبلادته مع مصاحبته للنبي ﷺ كما يدعونه في خلواته فضلاً عن (صلاته) (٢) (التي يحضرها العام والخاص، ولا سيما صلاة الأعياد) (٣) التي هي مجمع للحاضر والباد، لم يحفظ ولم يع ما كان النبي ﷺ يقرأ فيها، حتى يسأل عنه الناس، مع أن القراءة فيها جهرية، يسمعها كل سامع، وتكررها مدة من السنين في تلك المجامع. انتهى

أقول : سبحان الله، كيف يعد مثل هذا طعنًا؟! وغاية ما في الباب أن يكون عمر شك فيما كان يقرأه النبي ﷺ بعد الفاتحة، هل هو سورة مخصوصة، أو ما يتفق له من القرآن، من أي سورة كانت؟ وسبب شكه أنه في أيام الرسول ﷺ وفي خلافة أبي بكر لم يصل صلاة العيد إلا مقتدياً، فلما بويع بالخلافة وتعين لإمامة الصلاة، أراد أن يقرأ بعد الفاتحة ما كان / يقرأه النبي ﷺ، فنسي ما كان يقرأه، فحصل له الشك، بطول المدة، فسأل عن ذلك، ليحصل له متابعة الرسول يقيناً، ولا طعن على من عرض له الشك والنسيان أصلاً، بل الطعن عليه بذلك من عدم الإنصاف. أو أنه سأل عن قراءة الرسول مع علمه بها ليرى من سأل، هل عنده علم بذلك كعلمه أم لا؟ وهذه هي عادته، فإنه كان دائماً يسأل الصحابة ويشاورهم، مع كونه أعلم منهم، ثم بعد ذلك يذكر لهم ما عنده،

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (صلواته).

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

فيرجعون إلى قوله، أو أنه سأل عن الأغلب في قراءة الرسول ﷺ (١) ماهي؟ لأن النبي ﷺ (٢) لم يكن يقتصر على قراءة (سورة) (٣) ق والقرآن المجيد، واقتربت الساعة، بل [كان] (٤) تارة (يقرأ) هاتين السورتين، وتارة (يقرأ) غيرهما ويؤيد ذلك ما رواه مسلم، والترمذي، وأبو داود والنسائي، والإمام مالك وغيرهم عن النعمان بن بشير رضي الله (عنهما) (٥) أنه قال: «كان رسول الله ﷺ يقرأ في العيدين، وفي الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى، وهل أتاك حديث الغاشية، وربما اجتمعاً في يوم واحد فقرأهما» (٦) وهذا الذي ذكرناه إنما هو على تقدير أن يكون الحميدي ذكره، ولم يوجد عندي كتاب الحميدي في هذا الموضع (٧)، وفي مختصر الحميدي ليس لهذين الخبرين وجود في مسند عبد الله بن

(١) زيادة من «ت».

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في «ت» (عنهم).

(٦) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجمعة باب ما يقرأ في يوم الجمعة رقم الحديث ٨٧٨) ٤١٦/٦ وسنن الترمذي (أبواب الصلاة باب ما جاء في القراءة في العيدين رقم الحديث ٥٣٣) ٤١٣/٢ وسنن أبي داود (كتاب الصلاة باب ما يقرأ به في الجمعة رقم الحديث ١١٢٢) ٦٧٠/١ وسنن النسائي (كتاب الجمعة باب من أدرك ركعة من صلاة الجمعة وذكر الاختلاف على النعمان بن بشير في القراءة في صلاة الجمعة ١١٢/٤).

والموطأ (في كتاب الجمعة باب القراءة في صلاة الجمعة، والاحتباء، ومن تركه من غير عذر، رقم الحديث ١٩) ١١١/١.

(٧) أقول: ليس في مسند ابن أبي أوفى في الجمع بين الصحيحين.

وفي صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب صلاة العيدين باب ما يقرأ به في صلاة العيدين برقم ٨٩١) ٤٣١/٦ خبرين في سؤال عمر بن الخطاب عما كان يقرأ النبي ﷺ في العيدين؟ موجه لأبي واقد الليثي.

أبي أوفى (١) أصلاً.

قال المؤلف : وروى الحميدي أيضاً في الكتاب المذكور في مسند أبي سعيد الخدري في الحديث الثامن والعشرين من المتفق عليه، مامعناه «أن أبا موسى استأذن على عمر بن الخطاب ثلاثاً، فلم يأذن له (فانصرف)» (٢) فقال عمر: ما حملك على ما صنعت؟ (فقال) (٣): «كنا نؤمر بهذا، فقال: لتقيمن على هذا بينة أو لأفعلن ، فشهد له أبو سعيد الخدري بذلك عن النبي ﷺ، فقال عمر: خفي علي هذا (من)» (٤) رسول الله ﷺ، ألهاني عنه الصفاق في الأسواق»
إعتذر بعض أوليائه عنه بأن علم السنة قد تفرق في الصحابة، وكان أبو موسى علم هذه السنة وعمر لا يعلمها، وكثير من الأحكام كان يعلمها بعض دون بعض، وفيه أنه إذا كان مثل هذه الأمور المتكررة مدى الأيام والشهور قد خفيت على عمر، فكيف / بسائر الأحكام التي تحت (الستور) (٥)؟ مع ما ينوهون به ١/٢٨٩
من فضله وعلمه، الذي لم ينقلوا على كثرة أخبارهم الكاذبة (في فضائله) (٦) حديثاً حكم فيه (بحكم) (٧) موافق لكتاب الله وسنة نبيه، بل حكمه دائماً بالإستفتاء من الصحابة، أو برأيه المعكوس

(١) عبدالله بن أبي أوفى واسمه علقمة بن خالد بن أسيد بن رفاعه بن ثعلبة من هوازن بن أسلم الأسلمي، أبو معاوية وقيل أبو إبراهيم... له ولأبيه صحبة وشهد عبدالله الحديبية، وروى أحاديث شهيرة، نزل الكوفة سنة ست أو سبع وثمانين، وكان آخر من مات بها من الصحابة ويقال مات سنة ثمانين... أنظر الإصابة ٢/٢٧٩، ٢٨٠.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (قال).

(٤) في «ت» (عن).

(٥) في «ت» (السطور).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (حكماً).

واجتهاده المنكوس. انتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف، فإنه يطعن بما ليس بمحل للطعن أصلاً، إذ لا يمكن لأحد من الصحابة لا علي ولا غيره الإحاطة بجميع ما قاله النبي ﷺ، لأنه لا يمكن إجتماع (الصحابة) (١) كلهم عند النبي في جميع أوقاته، وهذا ظاهر لا مرية فيه ولا شبهة تعتريه، وكيف يمكن ذلك، والصحابة منهم من يسافر، ومنهم من يغزوا، ومنهم من يحضر عند النبي ﷺ وقتاً ولا يحضر وقتاً آخر؟ نعم إنهم كانوا مختلفين في كثرة ملازمة الرسول ﷺ وقتها، ولهذا كان فيهم الكثير من الرواية والمقل، وما نقله من الحديث صحيح، ولكن غير لفظه، ولنذكر هذا الحديث الذي نقل معناه فنقول: «إن أبا موسى استأذن على عمر ثلاثاً، فكأنه وجده مشغولاً فرجع، فقال عمر: ألم أسمع صوت عبدالله بن قيس؟ أئذنوا له فدعا له، فقال: ما حملك على ما صنعت؟ قال: إنا كنا نؤمر بهذا، قال لتقيمن على هذا بيئة، أو لأفعلن، فخرج فانطلق إلى مجلس من الأنصار فقالوا: لا يشهد لك إلا أصغرنا، فقام أبو سعيد فقال: كنّا نؤمر بهذا، فقال عمر: خفي علي هذا من أمر رسول الله ﷺ، ألهانني عنه الصفق بالأسواق» (٢).

ولمسلم «أن أبا موسى أتى باب عمر فاستأذن، فقال عمر: واحدة، ثم استأذن الثانية، فقال عمر: شنتان، ثم استأذن الثالثة، فقال عمر: ثلاثة، ثم انصرف فاتبعه فرده، فقال: إن كان هذا شيئاً حفظته من رسول الله ﷺ فها، وإلا جعلتك عظة، قال أبو سعيد: فأتانا فقال: ألم تعلموا أن رسول الله ﷺ قال: الاستئذان ثلاث، فإن أذن لك وإلا فارجع، قال: فجعلوا

(١) في «ت» (الإصحابه).

(٢) الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦ لوحة رقم ١٥٣ صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب البيوع باب الخروج في التجارة حديث رقم ٢٠٦٢) ٢٩٨/٤ وأيضاً (كتاب الاستئذان باب التسليم والاستئذان ثلاثاً رقم الحديث ٦٢٤٤) ٢٦/١١ . وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الآداب باب الاستئذان رقم الحديث ٢١٥٣) ٣٧٨/١٤-٣٨١.

يضحكون قال: فقلت: أتاكم أخوكم المسلم قد أفزع تضحكون؟! قال: انطلق فأنا شريكك في العقوبة، فأتاه، فقال: هذا أبو سعيد^(١) فعمر إنما خفي عليه الرجوع بعد الثلاث في الاستئذان / لأنه لم يسمع ذلك من رسول الله ﷺ، وإن كان قد سمعه غيره، وإلا فكون الاستئذان ثلاثاً مما لا يخفى (عليه)^(٢) وفي الحديث [تصريح بأنه يعلمه حيث قال: [إنذنوا له كما] (٣) في الحديث الأول، وعد الاستئذان كما في الحديث الثاني، ولا طعن عليه في ذلك، لأنه لم يسمع مسألة الرجوع من النبي ﷺ، ولا ممن سمع منه من الصحابة، ولهذا لما شهد (عنده) (٤) أبو سعيد إنقاراً لذلك، وعلم أن أبا موسى محق فيما فعله من الرجوع، فأسف عند ذلك على خفاء مثل ذلك عليه، وندم أن لا يكون لازم النبي ﷺ ويترك أشغاله التي ألهمته عن سماع مثل ذلك، كما يصرح بذلك قوله: ألهمني عنه الصفق بالأسواق، أي: البيع والشراء فيها، وعبر عن ذلك بالصفق لأنهم كانوا يضربون باليد على اليد، عند عقد البيع، وذلك عبارة عن البيع فاشتهرت هذه اللفظة في البيع، وبذلك صرح ابن الأثير في النهاية حيث قال: "ومنه حديث أبي هريرة (ألهام) (٥) الصفق بالأسواق، أي: التبايع" انتهى وهذا من جملة فضله وتقواه وتواضعه واعترافه بالحق، فما ذكره من الاعتذار صحيح ليس عليه غبار، لا يُنكر ذلك إلا من هو مثل الحمار في حمل الكتب والأسفار. وقوله: وفيه إلخ فيه أنه لا يلزم من عدم سماعه لحديث واحد، أو أكثر عدم سماعه للأحاديث الأخر.

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الآداب باب الاستئذان برقم ٢١٥٣) ١٤/٣٨٠.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٤) في «ت» (عليه).

(٥) في «ت» (ألهام) وهو خطأ.

(٦) النهاية في غريب الحديث والأثر ٣/٣٨.

وقوله : على كثرة أخبارهم (الكاذبة)(١).... إلخ

مردود بما هو مشهور (عند)(٢) الفريقين من شرط أهل السنة في قبول الحديث، ومساهلة الرافضة في قبوله من كل راو ولو [كافراً](٣)، فضلاً عن أن يكون عدلاً وقد اعترفوا بذلك في روايتهم، كما تقدم، وقدمنا أنهم يكذبون ويشهدون بالزور، إلى غير ذلك من قبائحهم(٤).

وقوله : بحكم موافق لكتاب الله (تعالى)(٥) ... إلخ

مردود بما قدمناه من موافقاته للقرآن، وثناء النبي عليه في ذلك، ورجوع الصحابة إلى حكمه دائماً، ومنهم علي بن أبي طالب(٦) (رضي الله عنه)(٧).

قال المؤلف : ومن ذلك أنه لما ألتقت عنده الفرائض في الميراث قال: والله لا أدري أيكم آخر الله وأيكم قدم ولا أجد شيئاً أوسع من أن أقسم هذا المال فيكم بالحصص، وهذه مسألة العول المشهورة التي ابتدعها بجهله، وعهده، وتبعه عليها أولياءه من بعده.

أقول : إذا كان يعترف بأنه لا يدري من قدم الله ومن (آخر)(٨) وهذا أمير المؤمنين الذي ينادي في غير موضع، لولا علي لهلك عمر، وأمثال ذلك في المدينة معه، فلم لا يرجع إليه / وسأله وترك الخطب في الدين برأيه؟ وهذا ابن عباس الذي يسأله دائماً كما

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (بين).

(٣) في الأصل (كافر) وما أثبتته من «ت».

(٤) تقدمت أمثلة كثيرة على كذب الرافضة وقبائحهم، أنظر ص (١٦٣-١٦٦) .

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) أنظر ص (٨٣-٨٤)

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) ساقطة من «ت».

تقدم، فلم لا يرجع (إليه) (١) لولا عدم خوف الله سبحانه ومراقبته، وقصده تخريب هذا الدين بخلافته؟ وقد ذكر أبو هلال العسكري في كتاب الأواثل أن أول من فعل هذا، وأحدث هذه المسألة عمر بن الخطاب، وروى في غير كتاب الأواثل هذا اللفظ عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود قال: «ألتقيت أنا ومسروق بن أويس النظري، فقلنا: نمضي إلى ابن عباس نتحدث عنده: فمضينا يحدثنا فكان مما يحدث، قال: سبحان الله الذي أحصى رمل عالج عدداً جعل في المال نصفاً ونصفاً وثلاثاً، ذهب النصفان بالمال، فأين الثلث؟ إنما جعل نصفاً ونصفاً، وأثلاثاً وأربعاً، وأيم الله لو قدموا من قدمه الله وأخروا من (آخر) (٢) الله ما عالت الفريضة.

قلت : من الذي قدمه ومن الذي أخره؟ قال: الذي أهبطه من فرض إلى فرض فهو الذي قدمه، والذي [أهبطه] (٣) الله من فرض إلى ما بقي، فهو الذي أخره الله.

قلت : من أول من أعال الفرائض قال عمر . إنتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الذي خالف بما ذكره الإجماع، بل خالف علماً الذي يدعي أنه إمامه، لأنه كان يقول: بالعول (٤) من غير شك ولا نزاع (٥).

(١) في «ت» (له).

(٢) في «ت» (أخره).

(٣) في الأصل (أهبطه) وما أثبتته من «ت».

(٤) العول: زيادة الفريضة وارتفاعها.

أو هو : زيادة عدد سهام المسألة، ودخول النقص على مقادير الأنصباء بحسب حصصهم) أنظر القاموس المحيط مادة عال ص ١٣٤٠ ، والعذب الفائض في شرح عمدة الفارض ١/ ١٦٠ ، والمغني لابن قدامة ٢٨/٩ ، والتعريفات للجرجاني ص ١٥٩ .

(٥) سيأتي ص (٣٢٧-٣٢٨) حكم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في المسألة المعروفة بالمنبرية.

فأما قوله: ومن ذلك أنه لما التقت (عنده الفرائض) (١) ... إلخ
فصحيح أن عمر قال ذلك، فقد روي عن ابن عباس أنه قال: «أول
من أحمال الفرائض عمر بن الخطاب رضي الله عنه، لما التوت عليه
الفرائض، ودفع بعضها بعضاً، وقال: ما أدري أيكم قدم الله ولا أيكم
آخر، وكان أمراً ورعاً، فقال: ما أحب شيئاً أوسع لي من أن أقسم
التركة عليكم بالحصص، وأدخل على كل ذي حق ما أدخل عليه في عول
الفريضة» (٢) انتهى.

وروي أن أول فريضة عالت في الإسلام، زوج وأختان، فلما رفعت
إلى عمر (رضي الله عنه) (٣) قال: إن بدأت بالزوج أو بالأختين لم يبق
للآخر حقه فأشيروا علي، فشار عليه [ابن] (٤) العباس بالعول، وهو أول
من أشار به، كما هو المشهور وقيل علي، وقيل زيد بن ثابت، والظاهر
كما قال السبكي (٥): (إنهم) (٦) كلهم تكلموا في ذلك، لاستشارة عمر إياهم،
وأشاروا عليه بذلك أخذاً مما هو معلوم فيمن مات وترك ستة، وعليه
لرجل أربعة، ولآخر ثلاثة أن المال يجعل سبعة / أجزاء ووافقه (جميع

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أنظر السنن الكبرى للبيهقي (كتاب الفرائض، باب العول في الفرائض ٢٥٣/٦)
والسنن لسعيد بن منصور (كتاب ولاية العصب، باب العول ٤٤/١) وأنظر المغني
لابن قدامة ٢٩/٩، والعذب الفائض في شرح عمدة الفارض ١٦٣/١. والدر المنثور
للسيوطي ٢٢٦/٢.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) هذه الكلمة أضفتها لتصح العبارة، حيث المراد هنا ابن عباس رضي الله عنهما.
(٥) السبكي: قاضي القضاة أبي النصر عبد الوهاب بن تقي الدين علي بن عبد الكافي بن
تمام الأنصاري السبكي الشافعي صاحب التصانيف الكثيرة الجليلة ت ٧٧١هـ) أنظر
البداية والنهاية لابن كثير ٢٦٤/١٤ والرسالة المستطرفة ص ١٤٠.
(٦) ساقطة من «ت».

الصحابة في ذلك» (١) حتى ابن عباس (٢).

وأما قوله : وهذه مسألة العول (المشهورة) (٣) ... إلخ

فيه أن ما قضى به (من العول) (٤) إنما هو بمشورة الصحابة، علي وغيره، ولو كان ذلك طعنًا في عمر لكان طعنًا في علي و [ابن] (٥) العباس، وجميع الصحابة، لأنهم أشاروا به عليه ووافقوه (٦). فتبين أن جميع ما ذكره المؤلف باطل.

وأما قوله : وهذا أمير المؤمنين إلخ

ففيه ما مر من بعض الأقوال، أنه هو الذي أشار به عليه، وقد أفتى به أيام خلافته. حتى أنه نسبت إليه المسألة الملقبة بالمنبرية «وهي زوجة وأبوان وابنتان، العائلة بثمنها إلى سبعة وعشرين، وإنما لقبت بذلك، لأن علي بن أبي طالب رضي الله عنه سئل عنها وهو على المنبر بالكوفة فقال إرتجالاً: صار ثمنها تسعاً، ومضى في خطبته، وقد قيل إن صدر خطبته التي سئل في أثنائها الحمد لله الذي (يحكم بالحق) (٧) قطعاً ويجزي كل نفس بما تسعى، وإليه المعاد والرجعى، فوافق جوابه

(١) في «ت» (في ذلك جميع الصحابة).

(٢) انظره في نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ٣٥/٦ ، وانظر المسألة أيضاً في المغني لابن قدامة ٢٨/٩ ، وانظر أيضاً العذب الفائض في شرح عمدة الفارض ١٦٢/١.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) هذه الكلمة أضفتها لأن المراد (ابن عباس رضي الله عنهما).

(٦) أقول: بل نص ابن قدامة على أنه رأي ابن عباس حيث قال في المغني ٢٨/٩ : (فقال ابن عباس: أرى أن تقسم المال بينهم على قدر سهامهم، فأخذ به عمر، رضي الله عنه واتبعه الناس على ذلك...).

(٧) في «ت» (بالحق يحكم).

لما هو عليه في خطبته»(١).

وأما ما نقله عن كتاب الأوائل(٢)، عن مذهب ابن عباس فهو، إن ابن عباس إنما قال ذلك بعد انعقاد الإجماع، فلا يضرنا إظهار خلافه حينئذ(٣)، وكان ابن عباس (كان)(٤) ممن يرى أن شرط انعقاد الإجماع الذي تحرم مخالفته انقضاء العصر، وسكوته ليس لظنه أن عمر لا يقبل الحق لو ظهر له، بل لكونه لم يقو عنده (سبب المخالفة)(٥)، كذا قيل، ويلزم منه أن لا إجماع، إلا أن يقال: إن عدم ظهور شيء له صيره بالنسبة إلى انعقاد الإجماع كالعدم، وإن جاز له خرقه بعد بالنظر لعدم انقراض العصر، بل بالنظر لهذا يجوز له خرقه، وإن وافق المجمعين أولاً ونظيره ما وقع لعلي في بيع أم الولد، حيث وافقهم على منعه، ثم رأى جوازه فقال له عبيدة السلماني(٦) رأيك في الجماعة أحب إلينا من رأيك

(١) غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام ٤٨٦/٣.

وذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ٩٠/٣ وقال: رواه أبو عبيدة والبيهقي، وليس عندهما: أن ذلك كان على المنبر، وقد ذكره الطحاوي من رواية الحارث عن علي فذكر فيه المنبر. وانظر كتاب المغني لابن قدامة ٣٩/٩. وأيضاً العذب الفائض في شرح عمدة الفارض ١٧٠/١.

(٢) كتاب الأوائل للعسكري، الحسن بن عبدالله بن سهل ت بعد ٣٩٥ هـ قال صاحب كتاب كشف الظنون: وهو أول من صنف في الأوائل.

(٣) كتاب الأوائل ص ١٢٢. ويقول ابن قدامة في المغني ٣٠/٩: ولا نعلم اليوم قائلاً بمذهب ابن عباس، ولا نعلم خلافاً بين فقهاء العصر في القول بالعول. وانظر العذب الفائض ١٦٣/١.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (سبباً للمخالفة).

(٦) عبيدة بن عمر السلماني، الفقيه المرادي، الكوفي أحد الأعلام وسلمان جدهم هو ابن ناجية بن مراد أسلم في عام فتح مكة بأرض اليمن ولا صحبة له وأخذ عن علي وابن مسعود وغيرهما، وبرع في الفقه وكان ثبتاً في الحديث. وفي وفاته أقوال أصحابها في سنة اثنتين وسبعين. سير أعلام النبلاء ٤٠/٤، وانظر تهذيب التهذيب ٧٨/٧.

وحدك) (١) وحينئذ لا إشكال أصلاً. وقيل: إنما لم يظهر ابن عباس الخلاف في زمن عمر لأن مستنده في ذلك كان رأياً واجتهاداً، وأنه ليس معه دليل ظاهر يجب المصير إليه، فامتنع لذلك (٢) ولم يخالف في ذلك أحداً من المذاهب الأربعة «ويرد ما ذكره ابن عباس بأن أصحاب الفروض المجتمعة في التركة قد تساوا في سبب الإستحقاق وهو النص، فيتساوون في الإستحقاق، وحينئذ يأخذ كل واحد منهم جميع حقه إن اتسع المحل، ويتضرر/ بجميع حقه إذا ضاق المحل، كالغرماء في التركة، وإذا أوجب الله تعالى في مال نصفين وثلاثاً مثلاً علم أن المراد الضرر بهذه الفروض في ذلك المال، لإستحالة وفائه بها» (٣) وما يقال يؤيد كلام ابن عباس ما إذا تعلق حقوق بمال لا يفي بها يقدم منها ما كان [منها] (٤) أقوى كالتهيز والدين والوصية والميراث فإذا ضاقت التركة عن الفروض يقدم الأقوى. فجوابه: إن التهيز والدين والوصية والميراث حقوق مترتبة، بخلاف الفروض والنقل من (الفروض) (٥) إلى العسوبة لا يوجب ضعفاً، لأن العسوبة أقوى أسباب الإرث، فكيف يثبت النقصان أو الحرمان بهذا الاعتبار في بعض الأحوال؟

قال المؤلف : ومن أغرب ما بلغ جهله إنكاره موت النبي ﷺ، كما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عائشة في الحديث الحادي والعشرين من أفراد البخاري، قالت : «إن رسول الله ﷺ مات وأبو بكر بالسيح، يعني بالمواليد، فقام عمر يقول: والله ما مات رسول الله ولا يموت [قالت] (٦) وقال عمر: ما كان يقع

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٣٤٨/١٠. وأنظر المغني لابن قدامة ٥٨٥/١٤.

(٢) المغني لابن قدامة ٢٩/٩. وأنظر العذب الفائض ١٦٥/١.

(٣) أنظر المغني لابن قدامة ٢٩/٩. والعذب الفائض شرح عمدة الفارض ١٦٥/١.

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في «ت» (الفرض).

(٦) في الأصل (قال) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

في نفسي إلا ذاك، وليبعثه الله وليقطع أيدي أقوام وأرجلهم، فجاء أبو بكر، فكشف عن وجه رسول الله ﷺ فعرفه أنه قد مات» فانظر إلى هذا الجهل الساذج، فكأنه ما قرأ ولا سمع قوله (سبحانه) (١) ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ (٢).

﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ (٣) وقوله (سبحانه) (٤) ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ (٥) الآية.

وأغرب من هذا اعتذاره عن جهله بما رواه الحميدي أيضاً في كتابه المذكور في مسند عمر في سادس عشر حديثاً من أفراد البخاري برواية الزهري عن أنس أنه سمع خطبة عمر بن الخطاب الأخيرة، حين جلس على منبر رسول الله ﷺ، وذلك في الغد (يوم) (٦) توفي رسول الله ﷺ فتشهد وأبو بكر صامت لا يتكلم، فقال عمر: أما بعد فأني قلت لكم أمس مقالة، وإنها لم تكن كما قلت، وإني والله ما وجدت المقالة التي قلت لكم في كتاب (أنزله) (٧) الله، ولا عهد عهده إلى رسول الله ﷺ. ولكني كنت أرجو أن يعيش رسول الله ﷺ حتى يدبرنا» قال الراوي: حتى يكون أخرنا.

أعْتَذِرُ عَنْهُ بَعْضُ أَوْلِيَائِهِ، بِأَن لِّشِدَّةِ حُبِّهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ٢٩١/ب
إِعْتَرَاهُ لِمَوْتِهِ دَهْشَةٌ أَغْفَلَتْهُ عَنْ جَوَازِ الْمَوْتِ، فَإِنَّ الْمَحَبَّ الْمَفْرُطَ فِي الْغَايَةِ لَا يُجَوزُ مَوْتَ حَبِيبِهِ، وَيُضْطَرُّ وَيَنْكَرُ مَوْتَهُ، وَهَذَا مِنْ بَابِ

(١) في «ت» (تعالى).

(٢) سورة الزمر الآية (٣٠).

(٣) سورة آل عمران من الآية (١٨٥).

(٤) في «ت» (تعالى).

(٥) سورة آل عمران من الآية (١٤٤).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (أنزل).

تجاهل العارف لفرط الدهشة، ثم لما سكن اضطرابه اعتذر بما
اعتذر، واعترف بأنه أخطأ في عدم جواز الموت. انتهى
وفيه، أن دعوى محبته على الوجه الموجب لحيرته ودهشته،
ينافي ما فعله بعده باحبائه، وخيرته، وعترته، وبضعته، وينافي
مسارعته مع صاحبه إلى السقيفة وهو ﷺ على فراش موته، حتى
فاتهم ثواب الصلاة عليه وتجهيزه ودفنه، وتعزية أهل بيته، كما
اعترف به عالمهم صاحب المواقف، وعدم تجويز الموت، الذي هو
جائز على جميع الناس لشدة محبته له ينافي تجويزه (عليه
الهديان) (١) الذي لا يليق نسبته إلى أحد من أمناء الملك (الديان) (٢)
ممن عقولهم محفوظة ومصونة بالعنايات السبحانية من التغيير
والنقصان، بل تجويزه عليه الموت بقوله: «حسبكم كتاب الله، يعني
بعد موته ﷺ». إنتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الذي (يتركب) (٣) مع جهله
الهديان، والكذب والبهتان، فعصى بذلك الملك الديان، لأن عمر إن أنكر
بما ذهل وبهت، بحيث طار عقله عنه من مفارقة النبي ﷺ، أو مشاهدة
شدة مرضه لكمال محبته برسول الله ﷺ، حتى لم يبق له شعور باسمه
واسم أبيه، ولا انتباه بموته وحياته، فهو معذور، لا ملامة عليه عند
(العقلاء) (٤)، كيف؟ وقد روي أنه «لما مات رسول الله ﷺ طاشت عقول
الصحابة، فمنهم من (خبل) (٥) ومنهم من أقعد فلم يطق النهوض، ومنهم

(١) في «ت» (الهديان عليه).

(٢) في «ت» (المنان).

(٣) في «ت» (تركب).

(٤) في «ت» (العقل).

(٥) في «ت» (أخبل). قال في القاموس المحيط ص ١٢٨٠ مادة (خبل): خبله الحزن،
وخَبَلَه، واختَبَلَه: جنته، وأفسد عضوه أو عقله. وَخَبَلَهُ عَنْهُ يَخْبِلُهُ: منعه، وخبل،
خبالاً، فهو أخْبِلٌ، وَخَبِلَ: جن.

من أخرس فلم يطق الكلام، ومنهم من أفنى^(١)، وكان عمر ممن خبل، وكان عثمان ممن أخرس فلم يستطع كلاماً، وكان علي ممن أقعد فلم يستطع حراكاً، وكان عبدالله بن أنيس^(٢) ممن أفنى فمات (كمدأ)^(٣)، وكان أثبتهم أبو بكر رضي الله عنه^(٤)، ولكن الله أعمى (عين)^(٥) المؤلف، حتى أنه يرى كل كمال عيباً، إذ يقع على كثير من الناس غفلة عن آيات الكتاب في حالات الإضطراب بالمام الغم والحزن والمصائب، لاقتضاء البشرية، ولا يكون ذلك محلاً للطعن والعلامة أصلاً (وقد)^(٦) ورد في روايات الشيعة الصحيحة أن نبي الله موسى لم يحصل له في حال المناجاة العلم بقرب الله، وتنزهه عن المكان^(٧)، مع أنه ما كان

-
- (١) قال في القاموس المحيط ص ١٧٠٤ مادة (فنى): فنى، فناءً: عدم.
- (٢) أقول: وقع خلاف في «عبدالله بن أنيس» هل هو رجل واحد أو رجلان؟ يقول ابن حجر: (عبدالله بن أنيس الأنصاري روي عن النبي ﷺ أنه دعا يوم أحد بإداوة فقال: أخذت فم الأداة ثم أشرب من فيها، وعنه ابنه عيسى بن عبدالله، فرق بينه وبين الجهني علي بن المديني وخليفة بن خياط وغيرهما. قلت: وجعلهما واحداً أبو علي بن السكن وغير واحد وهو المعتمد فإن كونه أنصاري لا ينافي كونه جهنيماً لما تقدم في الجهني أنه حليف الأنصار) تهذيب التهذيب ١٣٢/٥.
- (٣) في «ت» (كدأ).
- (٤) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية للقسطلاني ٥٤٨/٤.
- وفي كتاب العواصم من القواصم لابن العربي، وصف لحال أكابر الصحابة رضوان الله عليهم وما طرأ عليهم من الذهول لعظم الحادث وتأثر نفوسهم وتغير حالهم واضطرابهم وأن الصديق كان أثبتهم جأشاً، وقد اعتمد ابن العربي في كلامه ووصفه على أحاديث صحيحه) أنظر العواصم من القواصم ص ٥٤-٦٦.
- (٥) ساقطة من «ت».
- (٦) في «ت» (إذ قد).
- (٧) لعل المؤلف يشير إلى قصة موسى الواردة في أكثر من موضع من القرآن منها قوله عز وجل ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ سورة مريم الآية (٥٢) ﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ يقول ابن عباس: معناه قربه فكلمه وأدنى حتى سمع صريف القلم. أنظر تفسير البغوي ١٩٩/٣، وتفسير ابن كثير ٢٣٢/٥ =

عارضاً له في ذلك الوقت ما يدهشه ويحيره، ولو لم يتنبه عمر في هذه الحالة التي كانت عنده أنموذجاً لهول القيامة بجواز الموت للنبي ﷺ لم يكن أثم ما، (ولا عليه ملامة) (١) أصلاً لأن النسيان والذهول من (اللوازم) (٢) البشرية، ألا ترى أن يوشع مع كونه (نبياً) (٣) معصوماً بالإجماع، نسي أن يخبر موسى بفقد الحوت عن المِكتل (٤)، وقد أكدّه موسى، بل النبي موسى أيضاً مع إقراره (في) (٥) عهده للخضر حين عقد بينهما الموافقة، (وعهد) (٦) أن لن يسأله حتى يحدث له الخضر ذكراً، فنسي من مشاهدة غرائب الأحوال، ونواذرها، وذهل عما عهد إليه فسأله معترضاً عليه ثلاث مرات (٧)، وكذلك آدم نسي كما قال تعالى في حقه ﴿فنسي ولم نجد له عزماً﴾ (٨).

وسهو النبي ﷺ ونسيانه في الصلاة المروي في الكافي للكليني (٩) وقال أبو جعفر الطوسي وغيره من الإمامية: بصحته، وقد روى أبو جعفر الطوسي عن أبي عبد الله الحلبي، أن الإمام أبا عبد الله كان يسهو في صلواته ويقول في سجدي السهو: (بسم الله وبالله، وصلى الله

(١) في «ت» (ولا ملامة عليه).

(٢) في «ت» (لوازم).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) المِكتل: بكسر الميم الزنبيل، وهو ما يعمل من الخوص يحمل فيه التمر وغيره، والجمع مكاتل) المصباح المنير ٢/٥٢٥.

(٥) في «ت» (و).

(٦) هكذا في الأصل و «ت» ولعل الصواب (تعهد).

(٧) أنظر تنزيه الأنبياء للمرتضى الرافضي ص ٨٣-٨٥.

(٨) سورة طه من الآية (١١٥).

(٩) الكافي للكليني الرافضي ٣/٣٥٥، ٣٥٧.

على محمد وآله [وسلم] (١)(٢) وأنت تعلم أن صيغة «كان يسهو» تدل على كثرة وقوع السهو منه، على ما بين في الأصول، فلو زهل عمر عن آية، ونسيها مرة في مثل هذه (الحادثة) (٣) المظهرة ليوم القيامة كيف يكون محلاً للطعن عليه؟! فلا يكون ما ذكره في الحديث الأول دليلاً (له) (٤) على طعنه.

وقوله فيه : يعني بالمواليد .

خطأ، بل المراد بالسُّنَح فيه : العالِية (٥) كما فسر به بذلك المحدثون حيث قالوا: «ولما توفي ﷺ كان أبو بكر غائباً بالسُّنَح يعني «العالِية» عند زوجته بنت خارِجة وكان النبي ﷺ أذن له في الذهاب إليها» (٦).

وقوله : ما قرأ ولا سمع إلخ

فيه ما قدمناه من زهوله الذي صار عذراً له، ولهذا لما سمع ما تلاه أبو بكر من الآيات قال: «والله لكأنني لم أتل هذه الآيات قط» (٧).

(١) زيادة من «ت» وهي ليست في الكافي.

(٢) أقول: لم أقف على هذا فيما اطلعت عليه من كتبه، وهو في كتاب الكافي للكليني ٣/٣٥٧، وهو معارض بما يعتقد الرافضة من عصمة الأئمة من الخطأ والنسيان من الموت إلى الولادة أنظر على سبيل المثال كتاب عقائد الإمامية للمظفر ص ٥١ وعقائد الإمامية للزنجاني ص ١٧٩.

ولا يستغرب تناقض النصوص التي زعم الرافضة أنهم يروونها عن الأئمة، لأن الباطل يحمل دليل بطلانه.

(٣) في «ت» (الحالة).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) قال في معجم البلدان برقم ٨١١٩، ٧٩/٤: العالِية: اسم لكل ما كان من جهة نجد من المدينة من قراها وعمائرهما إلى تهامة فهي العالِية.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ رقم الحديث ٣٦٦٧) ١٩/٧، والنهاية في غريب الحديث والأثر ٢/٤٠٧.

(٧) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٤/٥٤٦.

(ولما تحقق عمر رضي الله عنه^(١)) موت النبي ﷺ بقول أبي بكر رضي الله عنه ورجع عن قوله، قال وهو يبكي: «بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان^(٢) لك جذع تخطب الناس عليه فلما كثر الناس اتخذت منبراً لتسمعهم، فحن الجذع لفراقك، حتى جعلت يدك عليه فسكن، فأمتك أولى بالحنين عليك، حين فارقتهم بأبي أنت وأمي يا رسول الله، لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته / فقال ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾^(٣).

بأبي أنت وأمي يا رسول الله، لقد بلغ من فضيلتك أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في أولهم فقال سبحانه (وتعالى)^(٤) ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ﴾^(٥).

بأبي أنت وأمي يا رسول الله، لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون: ﴿يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾^(٦) (٧). إلى آخر ما قال.

وما ذكره في الحديث الثاني، من أنه اعتذر في الغد في خطبته

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (حن).

(٣) سورة النساء من الآية (٨٠).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة الأحزاب من الآية (٧).

(٦) سورة الأحزاب من الآية (٦٦).

(٧) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٤/٥٥٥،٥٥٤. ودهشة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثابته معروفة وأعرافه بالحق ورجوعه إليه أيضاً معلوم نقله أهل الحديث والسيرة بأسانيد صحيحة. أنظر السير النبوية لابن هشام ٤/١٥١٣-١٥٢٠. وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجنائز باب الدخول على الميت إذا أدرج في أكفانه، رقم الحديث ١٢٤١، ١٢٤٢) ٣/١١٣.

عما قال يوم توفي رسول الله ﷺ أنه لم يمت، صحيح (١) وهو مؤيد لما ذكرناه.

ولم ينقل المؤلف الخطبة بتمامها، لأن آخرها مما يرد عليه، إذ فيه تيقنه بموته، وأمره للناس بالتثبت في الدين بعدما أصابهم مصيبة موت سيد المرسلين، ولنذكر آخرها فنقول: قال فيها بعدما ذكر: «فاختار الله عز وجل لرسوله الذي عنده على الذي عندكم، وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسوله، فخذوا به تهتدوا لما هدي له رسول الله ﷺ» (٢).

وإنما ذكر لهم ذلك لعلمه بأنه حصل لهم ما حصل له، وقد صرح بذلك في رواية البخاري في صحيحه في «باب الدخول على الميت بعد الموت إذا أدرج في أكفانه» حيث قال فيه: (حدثنا بشر بن محمد قال: إن عبد الله قال: أخبرني معمر ويونس عن الزهري قال: أخبرني أبو سلمة أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته قالت: (أقبل أبو بكر على فرسه من مسكنه بالسَّحَن حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فتيمم النبي ﷺ وهو مسجى ببرد حبرة (٣) فكشف عن وجهه، ثم أكب عليه فقبله، ثم قال: بأبي أنت وأمي يارسول الله لا يجمع الله عليك موتتين أما الموتة التي كتب الله عليك فقد متها، قال أبو سلمة: فأخبرني ابن عباس أن أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس، فقال: أجلس فأبى فقال: أجلس، فأبى فتشهد أبو بكر فمال إليه الناس، وتركوا عمر، فقال: أما بعد فمن كان منكم يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله فإن

(١) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأحكام باب الإستخلاف رقم الحديث ٧٢١٩) ٢٠٦/١٣ والمواهب اللدنية في المنح المحمدية ٥٤٨/٤.

(٢) المواهب اللدنية في المنح المحمدية ٥٤٨/٤. وأنظر السيرة النبوية لابن هشام ١٥١٩/٤.

(٣) البردة: كساء صغير مربع، ويقال: كساء أسود صغير. (النهاية في غريب الحديث والأثر ١١٦/١ والحبرة: ثوب يمانى من قطن أو كتان مخطط يقال: برد حبرة). المصباح المنير ١١٨٠، ٤٣/١ وأيضاً ٣٢٨/١.

الله حي لا / يموت قال الله تعالى: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل﴾ إلى ﴿الشاكرين﴾ (١) فوالله لكان الناس لم يكونوا يعلمون أن الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر، فتلقاها منه الناس فما تسمع بشراً إلا يتلوها (٢) انتهى. وإذا كان الناس علي وغيره نسوا هذه الآية، فالطعن بالنسيان على عمر وحده مع كونه تحكماً، لا يخفى ما فيه من عدم الإنصاف. وأما قوله: اعتذر عنه بعض أوليائه... إلخ فهذا الاعتذار هو الموافق للواقع كما تحقق. وأما قوله: وفيه إلخ

ففيه أن مذكره زور وبهتان، كما بينا ذلك سابقاً أتم بيان (٣).
وأما قوله: وينافي مسارعته (مع صاحبه) (٤)... إلخ
ففيه إن مسارعته للسقيفة إنما كان لأمر مهم في الدين، ولإصلاح أمور المسلمين، فإنه لما بلغه أن الأنصار اجتمعوا ليجعلوا الخلافة فيهم مع أنهم ليسوا أهلاً لها، إذ شرط الخليفة أن يكون قرشياً (٥).
ذهب إليهم لإرداعهم عن هذا الأمر الذي لا ينبغي لهم، فحصل من منازعتهم وتجادلهم مبايعة أبي بكر، ولهذا ورد عنه أنه قال: «كانتبيعة

(١) سورة آل عمران الآية (١٤٤).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجنائز باب الدخول على الميت إذا أدرج في أكفانه رقم الحديث ١٢٤١، ١٢٤٢) ١١٣/٣.

(٣) يشير إلى ما تقدم في مواضع كثيرة من الثناء على أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه من الله ورسوله ﷺ، أنظر على سبيل المثال ص ١٠٣-١٠٩، ١١٣-١١٤.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) للأدلة الواردة في ذلك ومنها، ماورد في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأحكام باب الأمراء من قريش حديث رقم ٧١٣٩، ٧١٤٠) ١١٤/١٣ حيث قال الرسول ﷺ: «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله في النار على وجهه ما أقاموا الدين» وقوله ﷺ: «لا يزال هذا الأمر في قريش مابقي منهم اثنان» وحديث «الأئمة من قريش» الذي تقدم تخريجه والكلام عنه ص (٢٤٤) هامش رقم (١)؟

أبي بكر فلقته» (١) أي: بغته، وقد تقدم الكلام في ذلك (٢).

وأما قوله: حتى فاتهم (ثواب الصلاة) (٣) ... إلخ

فمردود بأن ذهابهم إلى السقيفة لم يفوتهم شيئاً (من ذلك) (٤)، أما الغسل (فلما) (٥) أوصى (به النبي) (٦) ﷺ (٧) أنه لا يغسله إلا علي، فقد روى البزار والبيهقي عن النبي ﷺ أنه قال لعلي: «لا يغسلني إلا أنت، فإنه لا يرى أحد عورتي إلا طمست عيناه» فغسله علي، والعباس، وأبنة الفضل يعينانه، وقثم وأسامة وشقران مولاه يصبون الماء، وأعينهم معصوبة من وراء الستر» (٨) فإذا كان الأمر كذلك علم أن

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الحدود باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت، رقم الحديث ٦٨٣٠) ١٤٤/١٢ والسيرة النبوية لابن هشام ١٥١٧/٤. وقال ابن الأثير في النهاية ٤٦٧/٣: (أراد بالقلته الفجأة).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه منهاج السنة النبوية ١١٨/٣: «ومعناه أنبيعة أبي بكر بودر إليها من غير تريث ولا انتظار لكونه كان متعيناً لهذا الأمر كما قال عمر: ليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر، وكان ظهور فضيلة أبي بكر على من من سواه وتقديم رسول الله ﷺ له على سائر الصحابة أمراً ظاهراً معلوماً، فكانت دلالة النصوص على تعيينه تغني عن مشاورة وانتظار وتريث، بخلاف غيره فإنه لا تجوز مبايعته إلا بعد المشاورة والانتظار والتريث، فمن بايع غير أبي بكر عن غير انتظار وتشاور لم يكن له ذلك».

(٢) تقدم في الجزء الأول من الكتاب لوحة رقم ١٧٧/ب

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (فلأنه).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (أوصى).

(٨) كشف الاستار عن زوائد البزار (كتاب الجنائز باب وداعه ووصيته لأصحابه رقم الحديث ٨٤٨) ٤٠٠/١ وهو طرف من الحديث، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٣٦/٩: (رواه البزار وفيه يزيد بن بلال قال البخاري: فيه نظر وبقية رجاله وثقوا وفيهم خلاف.) وأنظره في دلائل النبوة للبيهقي ٢٤٤/٧، والمواهب اللدنية بالمنح

ب / ٢٩٣

ت / ٢١٤

حضور الغسل لم يحصل لهم سواء حضروا أم غابوا، وأما الصلاة عليه فلم تفت أحداً ممن حضر في المدينة من الصحابة، ففي حديث ابن عباس عند ابن ماجة (لما فرغوا من جهازه ﷺ يوم الثلاثاء وضع على سريرته في بيته، ثم دخل الناس عليه ﷺ أرسالاً يصلون عليه، حتى إذا فرغوا دخل النساء، حتى إذا فرغن دخل الصبيان /، ولم يؤم الناس على رسول ﷺ أحد) (١) وأما الدفن فقد حضرا عليه وأبو بكر هو الذي ذكر لهم مكان الدفن فقد، روى ابن ماجة وغيره «أنهم قالوا: أين تدفنون؟ فقال أبو بكر: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما هلك نبي إلا يدفن حيث يقبض روحه» (٢) وفي رواية الترمذي (أنه) (٣) ما قبض الله نبياً إلا

المحمدية ٥٥٦/٤/٥٥٧.

ويقول ابن كثير في البداية والنهاية ٢٢٩/٥ في صفة غسله عليه السلام قلت: وقد روى بعض أهل السنن عن علي بن أبي طالب: «أوصاني النبي ﷺ أن لا يغسله أحد غيري فإنه لا يرى أحد عورتي إلا طمست عيناه. قال علي: فكان العباس وأسامه يناولاني الماء من وراء ستر»، قلت هذا غريب جداً.

(١) سنن ابن ماجة (كتاب الجنائز باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ رقم الحديث ١٦٢٨) ٢٠/١ هـ وفي إسناده الحسين بن عبدالله بن عبيد الله بن عباس الهاشمي، تركه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني والنسائي. وقال البخاري: يقال إنه كان يتهم بالزندقة، وقواه ابن عدي. وباقي رجال الإسناد ثقات. وانظر كشف الاستار عن زوائد البزار (كتاب الجنائز باب وداعه ووصيته لأصحابه رقم الحديث ٨٤٧) ٣٩٩، ٣٩٨/١. والمواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٥٦١/٤.

ومجمع الزوائد للهيتمي ٣٣/٩: وقال: وفي إسناده أبي يعلي عويد بن أبي عمران وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور، وقال بعضهم متروك.

(٢) سنن ابن ماجة (كتاب الجنائز باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ) وهو بعض الحديث ١٦٢٨ المتقدم.

(٣) ساقطة من «ت» وهي ليست في سنن الترمذي.

في الموضع الذي (يحب) (١) أن يدفن فيه، أدفنوه في موضع فراشه» (٢).
وأما التعزية فهم كلهم أهل للمصيبة ومتساوون فيها، وقد روى
ابن أبي الدنيا (٣) عن أنس أنه قال: (لما قبض رسول الله ﷺ اجتمع
أصحابه حوله يبكون فدخل عليهم رجل طويل شعر المنكبين في إزار
ورداء يتخطى أصحاب رسول الله ﷺ، حتى أخذ بعضادتي (٤) باب
البيت فبكى على رسول الله ﷺ، ثم أقبل على أصحابه فقال: «إن في الله
عزاءً من كل مصيبة وعوضاً من كل فان» الحديث.
وفيه، ثم ذهب الرجل فقال أبو بكر: علي بالرجل فنظروا يميناً
وشمالاً فلم يروا أحداً فقال: أبو بكر: لعل [هذا] (٥) الخضر (٦)

(١) في «ت» (يجب).

(٢) سنن الترمذي (كتاب الجنائز باب ٣٣ رقم الحديث ١٠١٨) ٣/٣٣٨.

قال أبو عيسى: هذا حديث غريب. وعبدالرحمن بن أبي بكر المليكي يضعف من
قبل حفظه، وقد روي هذا الحديث من غير هذا الوجه فرواه ابن عباس عن أبي بكر
الصديق، عن النبي ﷺ أيضاً.

(٣) ابن أبي الدنيا هو : عبدالله بن محمد بن عبيد بن سفيان القرشي مولاهم، أبو بكر
ابن أبي الدنيا البغدادي، صدوق حافظ صاحب تصانيف مات سنة ٢٨١ هـ وله
ثلاث وسبعون سنة. تقريب التهذيب ٣٥٩١ ص ٣٢١، وسير أعلام النبلاء ١٣/٣٩٧.

(٤) عضادتي الباب: ما يحيط به ويكون بجانبه، يقال: أعضاء الحوض والطريق وغيره،
ما يسد به حوالبه من البناء (والعضادة) جانب العتبة من الباب) أنظر القاموس
المحيط مادة (عضد) ص ٣٨٢ والمصباح المنير مادة (عضد) ٤١٥/٢.

(٥) زيادة من «ت».

(٦) الخضر وقع الخلاف في شأنه هل هو حي، أو أنه قد مات؟

والصحيح أنه قد مات كما مات غيره لأن هذا القول هو الذي تؤيده الأدلة الصحيحة
ومن العلماء الذين نصوا على موته أبو حيان في تفسيره البحر المحيط ١٤٧/٦
فقال: (وأما خضر موسى بن عمران فليس بحي، لأنه لو كان حياً للزمه المجيء
إلى النبي ﷺ والإيمان به واتباعه).

يعزينا). (١). فقله: يعزينا، تصريح بأنه ممن يعزى، ولو كانت التعزية مخصوصة بأهل البيت لقال لهم: يعزيكم.

وأما قوله : كما إعترف به عالمهم صاحب المواقف(٢)، ففيه أن صاحب المواقف لم يقل مذكره، والذي قاله إنما يدل على أن نصب الإمام مقدم على دفن الرسول (لإجماع)(٣) الصحابة على ذلك، ولنذكر ما قاله بلفظه فنقول: قال في المواقف: «وأما وجوبه علينا سمعاً فلوجهين: الأول: أنه تواتر إجماع المسلمين في الصدر الأول بعد وفاة النبي ﷺ على امتناع خلو الوقت عن خليفة وإمام، حتى قال أبو بكر في خطبته: (ألا إن محمداً قد مات، ولا بد لهذا الدين ممن يقوم به، «فبادر»(٤) الكل إلى [قبوله](٥) وتركوا له أهم الأشياء، وهو دفن رسول الله ﷺ، ولم يزل الناس على نصب إمام متبع في كل عصر...»(٦) إلى آخر ما قال وأما

(١) الذي وقفت عليه في كتاب الهواتف لابن أبي الدنيا (في مجيء الهاتف، عند تفسير النبي ﷺ ص ٢٣) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه بمعنى الحديث الذي ذكره المؤلف، وإسناده ضعيف، في سنده محمد بن صالح القرشي، ضعفه ابن الجوزي، وقال الذهبي: روى عنه أسهل بن سهل حديثاً كذباً، فلعنه وهم، ولم يوثقه سوى ابن حبان) أنظر الميزان ٥٨٢/٣، التهذيب ٢٢٧/٩.

والحديث الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه، وذكره المؤلف، رأيت في البداية والنهاية لابن كثير ٢٤٣/٥ وفيه عباد بن عبد الصمد يقول فيه ابن كثير: قال البيهقي: عباد بن عبد الصمد ضعيف وهذا منكر بمره.

(٢) عبدالرحمن بن أحمد بن عبدالغفار أبو الفضل، عضد الدين الأيجي، عالم بالأصول والمعاني العربية من أهل أيج بفارس، من تصانيفه كتاب المواقف في علم الكلام، والعقائد العضديه والرسائل العضديه، وشرح مختصر ابن الحاجب ... توفي (٧٥٦) أنظر بغية الوعاة ص ٢٩٦ وطبقات السبكي ١٠٨/٦.

(٣) في «ت» (لإجماع).

(٤) في «ت» (وبادر).

(٥) في الأصل و«ت» (مقوله) وما أثبتته من كتاب المواقف.

(٦) كتاب المواقف في علم الكلام للأيجي ص (٣٩٥).

قوله: وعدم تجويز الموت ... إلخ

فمردود بما قدمناه من تفسير الهجر والاستفهام (١)، أي: أن عمر
إشتبه عليه هل كان / قول رسول الله ذلك من شدة الوجع والمرض، أو ١/٢٩٤
كان من أقواله المعروفة ؟ والمرض جائز على الأنبياء، ولهذا قال:
أهجر؟ فشك وما جزم، (فجوز) (٢) أن يكون كلامه من وهج الحمى وما
أصابه من الوجع، كما ظن أنه لم يمت ذلك الوقت، بل يبقى حياً حتى يقتل
الله المنافقين، ويؤيد ذلك، ما رواه ابن أبي شيبه عن ابن عمر أن أبا
بكر مرّ بعمر وهو يقول: «ما مات رسول الله ﷺ ولا يموت حتى يقتل الله
المنافقين» قال: وكانوا أظهروا الاستتار ورفعوا رؤسهم فقال: أيها
الرجل إن رسول الله قد مات» (٣) الحديث

فإذا كان الأمر كذلك، فلا منافاة في ذلك أصلاً.

وأما قوله: بل تجويزه عليه (الموت) (٤) ... إلخ

ففيه: أن هذا دليل عليه، لا له لأنه لما كان مريضاً جوز عليه الموت
كسائر آدميين، ولما حلّ به الموت ﷺ حصل له الدهشة العظيمة لفرط
محبتة فيه فقال ما قال.

قال المؤلف: ومنها ما دل على رذالته، وخبث أصله فنقل
الشارح في الجزء الثاني عشر في حديث إرسال عمر محمد بن
سلمة إلى عمرو بن العاص، وكان والياً من قبله على مصر لبشاطره
ماله قال في الخبر فقال عمرو بن العاص: لعن الله يوماً كنت فيه

(١) تقدم ص (١٩-٢٠).

(٢) في «ت» (فيجوز).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة برقم ٣٧٠٢١، ٤٢٧/٧ وهو في فتح الباري شرح صحيح
البخاري ١٤٦/٨ ونحوه عن أنس بن مالك في مسند الإمام أحمد ١٩٦/٣ والبداية
والنهاية لابن كثير ٢١٢/٥-٢١٣.

(٤) ساقطة من «ت».

واليا لعمر بن الخطاب، والله لقد رأيتَه وأباه، وإن على كل واحد عبادة قطوانيه مؤتزر بها ما تبلغ مابين ركبتيه، وعلى كل واحد منهما حزمة حطب وإن العاص بن وائل لفي مزورات الديباج.

وذكر ابن عبد ربه في كتابه العقد عنه أيضاً ما هذا لفظه «قبح الله زماناً عمل فيه عمرو بن العاص لعمر بن الخطاب، والله إني لأعرف الخطاب يحمل على رأسه حزمة من حطب وعلى رأس ابنه مثلها، وماعليهما إلا نمرة لا تبلغ (وصفه) (١).

وذكر مؤلف نهاية الطب الحنبلي، أن عمر بن الخطاب قبل الإسلام نخاس الحمير. وقال ابن الأثير في النهاية: وفي حديث خزيمة (كان عمر في الجاهلية مبرطشاً: هو الساعي بين البائع والمشتري، شبه الدلال. ويروى بالسسين المهملة بمعناه. إنتهى

٢٩٤ / ب

وذكر ابن عبد ربه / في كتاب العقد وابن عبد البر في كتاب الإستيعاب، واللفظ له قال: خرج عمر من المسجد ومعه الجارود العبدى، فإذا بامرأة برزة على الطريق فسلم عليها فردت عليه السلام، وقالت: هبها ياعمر، عهدتك وأنت تسمى عميراً في سوق عكاظ تروع الصبيان بعصاك، فلم تذهب الأيام حتى سميت عمر، ثم لم تذهب الأيام حتى سميت أمير المؤمنين، فأتق الله في الرعية، وأعلم أنه (من) (٢) خاف الوعيد قرب عليه البعيد، ومن خاف الموت خشي الفوت. إنتهى.

أقول : ما نقله ابن أبي الحديد لا يقبل لأنه رافضي عنيد، وكيف يكون مقبولاً وهو مخالف للواقع؟ (٣) إذ قد تواتر عند أهل الأنساب والتواريخ أن عمر كان من أشراف قريش، وإليه كانت السفارة في الجاهلية، وكانت قريش إذا وقعت الحرب بينهم، أو بينهم وبين غيرهم

(١) في «ت» (رصفه).

(٢) ساقطة من «ت» إلى «ل» المصحح من «ل» المرافضي في الصفحة السابقة

(٣) وأنظره في شرح نهج البلاغة ١٠٤/٣.

بعثوه سفيراً أي: رسولاً، (و) (١) إذا نافرهم منافر (٢)، أو فاخرهم مفاخر بعثوه منافراً ومفاخراً، ولشرفه في قريش، ومهابته فيهم طلب النبي ﷺ من ربه إسلامه، أو إسلام أبي جهل ليعز الإسلام به، فقد روى الترمذي عن ابن عمر، والطبراني عن ابن مسعود وأنس أن النبي ﷺ قال: «اللهم أعز الإسلام بأحب هذين الرجلين إليك بعمر بن الخطاب، أو بأبي جهل بن هشام» (٣) وكان مطلوب النبي ﷺ عمر بن الخطاب، فإن لم يسلم فأبو جهل كما يدل (عليه) (٤) تقديمه، وطلبه في روايات آخر وحده.

فقد أخرج الحاكم عن ابن عباس والطبراني عن أبي بكر الصديق، وثوبان أنه ﷺ قال: «اللهم أعز الإسلام بعمر بن الخطاب

(١) في «ت» (أو).

(٢) قال في القاموس المحيط مادة (نفر) ص ٦٢٥: (النفر والنفر: القوم ينفرون معك، ويتنافرون في القتال، أو هم جماعة يتقدمون في الأمر ... وتنافروا: تحاكما. ونافرا: حاكما في الحسب أو المفاخرة).

(٣) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٨١) ٧٦/٥ ولفظه فيه تقديم لابي جهل على عمر، ثم قال: (وكان أحبهما إليه عمر).

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر. والحديث الذي رواه ابن مسعود، في المعجم الكبير للطبراني برقم ١٠٣١٤، ١٩٧/١٠ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦٢٠٦١/٩: رواه الطبراني في الكبير والأوسط بنحوه باختصار وقال: (أيد الإسلام...) ورجال الكبير رجال الصحيح غير مجالد بن سعيد وقد وثق.

وحديث أنس لا يوجد في الأجزاء المطبوعة من الأوسط. وأظهره في مجمع البحرين بزوائد المعجمين (باب في مناقب عمر بن الخطاب برقم ٣٦٥٤) ٢٤٠/٦ قال الهيثمي: لا يروى عن أنس إلا بهذا الاسناد، تفرد به إسحاق.

وأيضاً في المطالب العاليه بزوائد المسانيد الثمانية (باب اسلام عمر برقم ٤٢٨٠) ١٩٤/٤ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦٢/٩: رواه الطبراني في الأوسط وفيه القاسم بن عثمان البصري وهو ضعيف.

(٤) ساقطة من «ت».

خاصة) (١) ولما (أسلم) (٢) فرح بإسلامه المسلمون، وظهر الإسلام بمكة بعد أن كان مختفياً، وسمي حينئذ الفاروق لذلك، وقد أخرج ابن ماجه والحاكم عن ابن عباس قال: «لما أسلم عمر نزل جبريل فقال: يا محمد لقد استبشر أهل السماء بإسلام عمر» (٣).

(١) مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، برقم ٤٤٨٥) ٨٩/٣ من حديث عائشة رضي الله عنها.

قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ومدار هذا الحديث على حديث الشعبي عن مسروق عن عبدالله: (اللهم أعز الإسلام بأحب الرجلين إليك) وقد تفرد به مجالد بن سعيد عن الشعبي، ولم أنكر لمجالد فيما قبل روايته.

ووافقه الذهبي في التلخيص.

أما حديث ابن عباس رضي الله عنهما عند الحاكم فليس فيه لفظه «خاصة» ورقمه ٨٢/٤٤٨٤

وقال الحاكم فيه: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي في التلخيص.

أما حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه فلم أقف عليه في الأجزاء المطبوعة من الأوسط للطبراني، أما في مجمع البحرين بزوائد المعجمين فلفظ حديث أبي بكر رضي الله عنه: «اللهم أشدد الإسلام بعمر بن الخطاب» أنظره برقم ٣٦٥٥ (٢٤١/٦).

قال الهيثمي : لا يروى عن أبي بكر إلا بهذا الإسناد تفرد به الزبير.

وفي مجمع الزوائد ٦٢/٩ قال الهيثمي: رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن الحسن بن زباله وهو متروك. والحديث الذي رواه ثوبان في المعجم الكبير للطبراني برقم ١٤٢٨، ٩٧/٢ وفي مجمع الزوائد ٦٢/٩.

قال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه يزيد بن ربيعة الرحبي وهو متروك وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به وبقيّة رجاله ثقات).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سنن ابن ماجه (المقدمة فضل عمر رضي الله عنه رقم الحديث ١٠٣) ٣٨/١

قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده ضعيف، لاتفاقهم على ضعف عبدالله بن خراش، إلا أن ابن حبان ذكره في الثقات، وأخرج هذا الحديث من طريقه في

وأخرج البزار والحاكم وصححه عن ابن عباس قال: (لما أسلم عمر قال المشركون: لقد انتصف منا القوم وأنزل الله ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (١) (١) (٢) وأخرج البخاري ١/٢٩٥ وغيره عن ابن مسعود أنه قال: (مازلنا أعزة منذ أسلم عمر) (٣) وأخرج ابن سعد عنه أيضاً أنه قال: «كان إسلام عمر فتحاً وكانت هجرته نصراً وكانت إمامته رحمة، ولقد رأيتنا وما نستطيع أن نصلى إلى البيت حتى أسلم عمر، فلما أسلم قاتلهم حتى تركونا وسبيلنا» (٤).

صحيحه.

ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٤٤٩١) ٩١/٣.

وقال الحاكم صحيح.

وقال الذهبي في التلخيص عبدالله بن خراش ضعفه الدارقطني.

(١) سورة الأنفال الآية (٦٤).

(٢) كشف الاستار عن زوائد البزار (باب فضل أصحاب رسول الله ﷺ مناقب عمر رقم الحديث ٢٤٩٥) ١٧٢/٣.

وقال البزار: لا نعلمه بهذا اللفظ إلا بهذا الإسناد عن ابن عباس. ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٩٢/٤٤٩٤) ٩١/٣ قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي في التلخيص. أقول: وعند الحاكم لم يرد ذكر للآية التي في آخر الحديث.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب رقم الحديث ٣٦٨٤) ٤١/٧ (وكتاب مناقب الأنصار باب إسلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٨٦٣) ١٧٧/٧ ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، برقم ٤٤٩٠) ٩٠/٣.

الهيمى

(٤) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٧٠/٣، ومجمع الزوائد للهيمى ٦٣، ٦٢/٩ وقال (رواه الطبراني وفيه رواية «ما استطعنا أن نصلى عند الكعبة ظاهرين» رجاله رجال الصحيح إلا أن القاسم لم يدرك جده ابن مسعود) وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩١-٩٠.

وأخرج ابن سعد والحاكم عن حذيفة أنه قال: (لما أسلم عمر كان الإسلام كالرجل المقبل لا يزداد إلا قوة، فلما قتل عمر كان الإسلام كالرجل المدبر، لا يزداد إلا بعداً) (١) وأخرج الطبراني بسند حسن عن ابن عباس أنه قال: «أول من جهر بالإسلام عمر بن الخطاب» (٢).

وأخرج ابن سعد عن صهيب أنه قال : «لما أسلم عمر ظهر الإسلام ودعا إليه علانية، وجلسنا حول البيت حلقاً وطفنا بالبيت وانتصفنا ممن غلظ علينا» (٣) وأخرج ابن عساكر عن علي بن أبي طالب أنه قال: «ما علمت أحداً هاجر إلا مختفياً ماعدا عمر بن الخطاب فإنه لما أهدم بالهجرة تقلد سيفه وتنكب قوسه وانتضى في يده أسهما، وأتى الكعبة وأشرف قريش بفنائها فطاف سبعة، ثم صلى ركعتين خلف المقام، ثم أتى حلقهم واحدة واحدة فقال: شأنت الوجوه من أراد [أن] (٤) تتكلم أمه ويستم ولده وترمل زوجته فليلقني خلف هذا الوادي فما تبعه منهم أحد» (٥).

فانظر فمن كان هذا حاله، فكيف يكون رذيلاً؟! ولكن الرافضة (قد) (٦) تطبعوا بطباع اليهود، فاستعملوا الطعن بالكذب والبهتان، على أن مثل هذا لا يكون طعناً في الإسلام، لأن الشرف فيه بالتقوى كما قال

(١) الطبقات الكبرى ٣/٣٧٣ . ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٤٤٨٨) ٣/٩٠ .

وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

(٢) المعجم الكبير للطبراني برقم ١٠٨٩٠ ، ١٦/١١ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٦٣/٩ : رواه الطبراني وإسناده حسن . وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩١ وقال : إسناده صحيح حسن .

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣/٢٦٩ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩١ .

(٤) زيادة من أسد الغابة، وتاريخ الخلفاء للسيوطي، ويقتضيها السياق أيضاً .

(٥) تاريخ ابن عساكر/ وهي في أسد الغابة ٤/١٥٢ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩١ .

(٦) ساقطة من «ت» .

الله تعالى: ﴿إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ﴾ (١) ولنتكلم على ما ذكره المؤلف، وإن كان باطلاً مخالفاً للواقع فنقول:

أما ما قال عمرو بن العاص (٢)، إن صحَّ عنه فجوابه، ما أجابه به محمد بن مسلمة (٣) الذي نقله في الشرح أيضاً حيث قال له: يا عمرو، فعمر والله خير منك، وأما أبوك وأبوه ففي النار، والله لولا ما دخلت فيه من الإسلام لألفيت معتقاً شاة يسرك [غزرها] (٤) ويسؤك (بلوها) (٥) قال: صدقت / فاكتم علي، قال: أفعل. (٦) إنتهى.

فانظر كيف كذبه في دعواه، وذكر له أن عمر خير منه، وأقسم على ذلك يميناً، وذكر أنه لا ينبغي المفاخرة بالآباء بعد أن كانوا من أهل النار.

وأما ما نقله عن صاحب نهاية الطب (٧)، فلا أصل له. وأما ما نقله عن ابن الأثير في النهاية، فلا رذالة فيه أصلاً، لأن ذلك يستعمله أكابر الناس، على أن فيه تأييداً لما ذكرنا، لأنه لو لم يكن صاحب جاه ووجاهة مسموع الكلمة عند البائع والمشتري لما تم له هذا الأمر، فمراده (أنه) (٨) إذا تنازع المتعاقدان في الثمن، أوفي المبيع، يتوسط عمر بينهما، ويسعى في إرضائهما، فيرضيان بقوله طاعة له، فيتم

(١) سورة الحجرات من الآية (١٣).

(٢) أنظره في العقد الفريد لابن عبدربه ٤٧/١-٤٨.

(٣) محمد بن مسلمة بن سلمة الأنصاري، صحابي مشهور، وهو أكبر من اسمه محمد من الصحابة مات بعد الأربعين، وكان من الفضلاء. تقريب التهذيب رقم ٦٣٠٠ ص ٥٠٧.

(٤) في الأصل و «ت» (غزها) وما أثبتته من نهج البلاغة يقال: غزرت الناقة «غزارة» كثر لبنها فهي غزيرة أيضاً والجمع «غزار». المصباح المنير ٤٤٦/٢.

(٥) هكذا في الأصل وفي «ت» وفي شرح نهج البلاغة (بكؤها) ولعل الصواب (بولها).

(٦) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد الرافضي ١٠٤/٣.

(٧) كتاب نهاية الطب لم أقف عليه ولم أعرف صاحبه.

(٨) ساقطة من «ت».

عقدهما حينئذ، ويقال لمن يفعل ذلك في العرف المتوسط بين العاقلين، وليس بدلال، لأن الدلال من يدل المشتري على البائع، ويذكر له ما عنده من العروض، وبذلك صرح ابن الأثر حيث قال: شبه الدلال (١)، ولم يقل إنه دلال، وإنما أشبه الدلال من حيث أنه تتم المبايعة على يده، كما تتم على يد الدلال.

وأما ما نقله من قصة المرأة (فلا يؤيد ما ذكره، لأن المراد من البرزة المرأة) (٢) العاقلة الكهلة، التي لا تحتجب احتجاب النساء، تجلس للناس وتحديثهم من البروز وهو الظهور والخروج (٣) فأرادت تلك المرأة أن تذكر عمر بما أنعم الله عليه (من النعم) (٤) التي رقاها بها، حتى تأمر على المسلمين، وأن من كان كذلك ينبغي أن يتقي الله في رعيته، لأنه مسؤول عنهم.

فقولها : يا عمر عهدتك ... إلخ

معناه : أني رأيتك صغيراً تلعب مع الصبيان في سوق عكاظ (٥)، وقد صُغِرَ أَسْمُكَ لصُغْرِكَ، وهذا التصغير ليس للتحقير، بل للحنو والمحبة، كما هو العادة في تصغير أسماء الصغار، ومع ذلك إن الله أنعم عليك، حيث جعلك أقوى من الصبيان الذين تلعب معهم، حتى أنك

(١) أنظره في النهاية في غريب الحديث والأثر ١١٩/١.

(٢) ذكر الرافضي أن هذه القصة في كتاب الاستيعاب وكتاب العقد الفريد، ولم أقف عليها فيهما.

(٣) وما ذكره المصنف في معنى كلمة «برزة» أنظره في النهاية في غريب الحديث والأثر ١١٧/١.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سوق عكاظ: من أسواق العرب في الجاهلية، وكانت قبائل العرب تجتمع بعكاظ في كل سنة ويتفاخرون فيها، ويحضرها الشعراء ويتناشدون ما أحدثوا من الشعر ثم يتفرقون، قال الأصمعي: عكاظ نخل في واد بينه وبين الطائف ليلة وبينه وبين مكة ثلاث ليال. (معجم البلدان رقم ٨٥٠١) ١٦٠/٤ وأنظر القاموس المحيط مادة (عكظ) ص ٨٩٩.

تخوفهم بعصاك، فهم يخافون منك، وأنت لم تخف منهم، فلم تذهب الأيام حتى كبرت، وعددت في عداد الرجال، وسميت عمر، إذ لم يبق وجه لتصغير اسمك الذي صغر حين كنت صغيراً، ثم لم تذهب الأيام حتى أسلمت وصحبت الرسول، وفقت على أقرانك، حتى صرت خليفة وسميت أمير المؤمنين، وإذا حصلت لك هذه المرتبة التي ليس فوقها مرتبة ينبغي لك أن لا تهمل أمر رعييتك، وتخاف الله، حتى لا يحصل منك جور عليهم، وإذا كان الأمر كذلك، علمت أن المؤلف بما قاله خاسر هالك.

قال المؤلف : ومن أغرب ذلك وصفهم له بكونه ابن زنا، مع ما روي أن ولد الزنا لا ينجب، ومع هذا يدعون له النجابة، فروى أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب الكلبي، من أعيان رجالهم، في كتاب المناقب / في عدة جملة الذين تولدوا من سفاح، ما هذا لفظه روى هشام عن أبيه قال: كانت [هناك] (١) أمة حبشية لهاشم بن عبد مناف، فوقع عليها فضلة بن هاشم، ثم وقع عليها عبد العزى بن رباح، فجاءت بنفيل جدّ عمر بن الخطاب، ومما ينسب إليه السائب قوله:

زعم الروافض حيث قالوا عنهم بالجهل إن ابن الزنا لا ينجب
هذا ابن خطاب أنظروه فإنه أركى البرية في الأنام وأنجب
أقول : والمروي من ذلك من طريق أهل البيت مارواه الثقة
الجليل علي بن إبراهيم بن هاشم القمي في تفسيره، بسنده عن
الصادق أنه قال: كانت (صهاك) (٢) جارية لعبدالمطلب، وكانت ذات
عجز، وكانت ترعى الإبل، وكانت من الحبشة تميل إلى النكاح، فنظر
إليها نفيل جدّ عمر فهوهاها وعشقها في مرعى الإبل فوقع عليها،
فجاءت بالخطاب، فلما أدرك نظر إلى أمه صهاك فأعجبه عجزها

(١) زيات من «ت».

(٢) في «ت» (مهاك).

فوئب عليها، فحملت بحنتمة، فلما ولدتها خافت من أهلها فجعلتها في صوف وألقفتها في آكام مكة، فوجدها هشام بن المغيرة بن الوليد، فحملها إلى منزله ورباها وسماها حنتمة، وكانت شيمة العرب أن من يربي ولداً يتيماً يجعله ولده، فلما بلغت حنتمة نظر إليها الخطاب فمال إليها، وخطبها من هشام فتزوجها فأولد منها عمر، فكان الخطاب أباه وجدّه وخاله، وكانت حنتمة أمه وأخته وعمته وفي ذلك قال بعض الشيعة :-

من جده خاله ووالده وأمه وأخته وعمته

أجدر أن يبغض الوصي وأن ينكر يوم الغدير بيعته.

وفي صحيح البخاري، والإحياء للغزالي أسند أحمد بن موسى أن رجلاً قال للنبي ﷺ: من أبي؟ قال: حذافة. فسأله آخر، فقال: سالم. فبرك عمر على ركبتيه وقال بعد كلام: لا تُبد علينا سوءتنا وأعف عنا»

ورواه أبو يعلي الموصلي في المسند عن أنس، وهذا الخبر قد ورد (من) (١) طريق الشيعة بنحو أوضح من هذا، وهو ما رواه الثقة الجليل علي بن إبراهيم القمي في تفسيره في تفسير قوله تعالى ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ (٢).

بسند عن الباقر أن صفية بنت عبدالمطلب مات ابن لها فقال لها عمر: غطي قرطك، فإن قرابتك من رسول الله لا تنفعك شيئاً، فقالت: هل رأيت لي قرطاً / يابن الخنا؟ ثم دخلت على رسول الله ﷺ فنادى بالصلاة جامعة، فاجتمع الناس فقال: ما بال أقوام يزعمون أن قرابتي لا تنفع، لو قد قمت المقام المحمود لشفعت في

(١) في «ت» (عن).

(٢) سورة المائدة من الآية (١٠١).

خارجكم، لا يسألني اليوم أحد من أبوه إلا أخبرته، فقام إليه رجل فقال: من أبي يارسول الله؟ فقال: أبوك غير الذي تدعي له، أبوك فلان بن فلان، فقام آخر فقال: من أبي يارسول الله؟ فقال أبوك الذي تدعي له، ثم قال رسول الله ﷺ: مabal (الذي) (١) يزعم أن قرابتي لا تنفع لا يسألني عن أبيه؟ فقام (إليه) (٢) عمر فقال: أعوذ بالله (يارسول الله) (٣) من غضب الله وغضب رسول الله، أعف عني، عفى الله عنك فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية إنتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف السفیه، كيف يتكلم بما هو صفة فيه (٤)، إذ عمر وأبوه وجده، وأمه، وجدته كلهم أولاد نكاح ليس (منهم) (٥) زنا ولا سفاح، فهم من الطاهرين المطهرين، كما اتفق على ذلك جميع النسابين (٦)، ويمكن أن يكون أبو المؤلف قد تمتع بأمه، أو نكحها بغير شهود، أو نكحها بالإباحة، أو بغير ذلك، مما أباحه الأرفاض، وهو في الحقيقة معدود من الزنا، فولدت هذا المؤلف الكذاب، فعاب بعيبه ذوي الأنساب والأحساب، ومما يدل على إبطال ما ذكره هذا الظلوم، تزوجه ابنة

(١) في «ت» (من).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أقول : تقدم ص (٢٠٨، ٢٠٧، ٢٠٦) كيف أنه عن طريق الزنا باسم المتعة عند الرافضة يمكن أن يزني الرجل منهم في كثير من محارمه، بسبب ضياع النسب وعدم معرفة المولود لأبيه. فما لفقه الرافضي لعمر بن الخطاب رضي الله عنه هناك، لا شك أنها صفة مورثة عند الرافضة بسبب المتعة.

(٥) في «ت» (فيهم).

(٦) أنظر جمهرة النسب للكبي ص ١٠٥ وجمهرة انساب العرب لابن حزم ص

١٥٠-١٥٦.

علي (المسماة) (١) بأم كلثوم (٢) إذ لو كان (ابن) (٣) زناً لكان غير كفو لمن جدّها (رسول الله) (٤) ﷺ، وأبوها علي بن أبي طالب وأخواها الحسن والحسين، وعماها حمزة وجعفر، وأما فاطمة، وجدتها خديجة.

وأيضاً لو كان (عمر) (٥) كما زعم، لما تزوج بنته حفصة رسول الله ﷺ، بل (كان) (٦) هذا منافياً (لقول الله) (٧) تعالى ﴿الخبيثات للخبِيثين والخبِيثون للخبِيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات﴾ (٨).

ولكن هذا المؤلف الضال لا يبالي بما يفحش في المقال، وإن كان يؤدي للنقص في علي، بل في رسول الله الملك المتعال، ولنتكلم على ما قاله، فنقول: أما رواية الكلبي إن صحت نسبتها إليه، فغير مقبولة، لأن الكلبي وابنه رافضيان، ومع ذلك قد اشتهرا في الكذب عند المحدثين، حتى أنهم صرحوا بأن (كتبهما) (٩) من أولهما إلى آخرهما كذب، وقد ذكرنا ذلك فيما تقدم (١٠)، وأما ما ذكره من الشعر / فهو لبعض شعراء ١/٢٩٧ الرافضة، ومقصوده بذلك الطعن في عمر رضي الله عنه، وقد مرّ لك ٢/٢١٧

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب من فاطمة بنت رسول الله ﷺ، تزوجها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وولدت له زيد الأكبر وزيد الأصغر، لا عقب لواحد منهما. الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٦٥/٣ وأنظر جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١٥٢ وأنظر الإصابة ٤/٩٢.

(٣) في «ت» (ولد).

(٤) في «ت» (النبي).

(٥) في «ت» (الامر).

(٦) في «ت» (يكون).

(٧) في «ت» (لقوله).

(٨) سورة النور الآية (٢٦).

(٩) هكذا في الأصل و «ت» ولعل الصواب (كتابيهما).

(١٠) أنظر ص (١٤١) وهامش رقم (٣).

وأما ما ذكر من رواية القمي الرافضي السباب (٢)، فهي غير مقبولة في حق عمر بن الخطاب وسنده إلى الصادق كذب، لما قدمناه من أن رواية الرافضة عن أئمة أهل البيت أكثرهم زناقة بشهادة أهل البيت فيهم (٣)، واعتراف الرافضة بذلك، على أن ماذكر في هذه الرواية مخالف لما ذكره أهل الانساب، وثبت عن الأطياب برواية الثقات العدول الإثبات، من أن عمر وأباه لم يولدهما إلا نكاح كنعان الإسلام، ولم يصبهما من سفاح الجاهلية شيء، فلا يكون في نسبهما أدنى كلام، وما ذكره عن بعض الشيعة مخالف للواقع، فإن عمر لم يبغض ولم ينكر يوم الغدير، وكيف ينكره من قال: «هنيئاً لك أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة» (٤)؟

(١) مر إبطاله ببيان نسب عمر بن الخطاب رضي الله عنه، ومصاهرته لآل البيت رضوان الله عليهم.

(٢) أقول : تتبعت المطبوع من تفسيره فلم أقف على هذه الرواية ولعلها في المفقود منه. وهذا الإفك القبيح وضعه أوائل الرافضة ونقله بعضهم عن بعض، أنظر على سبيل المثال كتاب الأنوار النعمانية ٦١/١ ، وكتاب عقد الدرر في بقر بطن عمر ص (١).

(٣) تقدمت أمثلة على ذلك أنظر ص (١٦٥-١٦٦).

(٤) يقول ابن كثير في البداية والنهاية ١٨٥/٥ :

(قال الحافظ أبو يعلي الموصلي والحسن بن سفيان ثنا هبة ثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد وأبي هارون عن عدي بن ثابت عن البراء . قال : كنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع فلما أتينا على غدير خم كشح لرسول الله ﷺ تحت شجرتين، ونودي في الناس الصلاة جامعة، ودعا رسول الله ﷺ علياً وأخذ بيده فأقامه عن يمينه فقال: «ألست أولى بكل امرئ من نفسه، فقالوا: بلى! قال: «فإن هذا مولى من أنا مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» فلقبه عمر بن الخطاب فقال: هنيئاً لك أصبحت وأمست مولى كل مؤمن ومؤمنة.

ودواه ابن جرير عن أبي زرعة عن موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد وأبي هارون العبدى - وكلاهما ضعيف - عن عدي بن ثابت عن البراء بن

ولكن ليس في يوم الغدير ما يدل على خلافة علي كما تحقق فيما

تقدم (١).

وأما ما نقله من رواية البخاري، فلا أصل له بهذا اللفظ، ولنذكر مذكره البخاري بلفظه ليتبين خيانة المؤلف في نقله، فنقول: قال البخاري في صحيحه في كتاب العلم في «باب الغضب في الموعظة والتعليم (إذا رأى مايكره)» (٢) حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى قال: سئل النبي ﷺ عن أشياء كرهها، فلما أكثر عليه غضب، ثم قال للناس: سلوني (عما) (٣) شئتم (قال) (٤) رجل: من أبي؟ قال: أبوك حذافة. فقام آخر، فقال: من أبي يارسول الله؟ فقال: أبوك سالم مولى شيبه. فلما رأى عمر مافي وجهه [ﷺ] (٥) قال: يارسول الله إنا نتوب إلى الله عز وجل. (٦) انتهى ففي هذا الحديث تصريح بأن الذين أغضبوا الرسول في سؤالهم أناس غير عمر، وأن عمر لما رأى مافي وجه رسول الله من الغضب، كف السائلين عن ذلك، وأخبره بأنهم يتوبون إلى الله (تعالى) (٧) من عودهم إلى ما يغضبه، وهذا أدب من عمر، وإكرام منه لرسول الله ﷺ، (وشفقة) (٨) على المسلمين، لئلا يؤذوا النبي فيدخلوا تحت قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ

عازب به. أقول : وأنظر هامش رقم (١) من ص (٤٧) وأنظر مجموع الفتاوى، شيخ الإسلام ابن تيمية، ص ٤٧.

(١) تقدم ص (٤٧-٤٨)

٤١١ / - ٤١٨

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) في «ت» (ما).

(٤) في «ت» (فقال).

(٥) زيادة من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب العلم باب الغضب في الموعظة والتعليم إذا

رأى ما يكره رقم الحديث ٩٢) ١٨٧/١ وايضاً في (كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة

باب مايكره من كثرة السؤال، ومن تكلف مالا يعنيه رقم الحديث ٧٢٩١) ٢٦٤/١٣.

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) في «ت» (وشفقتة).

الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً مهيناً» (١) فتبين أن ما فعله عمر مما يمدح عليه، لا مما يطعن به، وأين في الحديث دلالة، أو إشارة إلى أن عمر ابن زنا والعياذ بالله / تعالى ؟!

ب/٢٩٧

وقوله : وهذا الخبر قد ورد من طريق (الشيعة) (٢) ... إلخ

فيه أن ما ذكره ليس بصحيح، وقد روى بعضه محدثوا أهل السنة، فأخذه القمي الرافضي فزاد فيه، وأدخل فيه [من] (٣) أكاذيبه، ولنذكر ما رواه أهل السنة ليطمئن الصدق من الكذب المفترى، ويتبين بطلان ما طعن به عمر في ذلك للورى فنقول: روى البخاري ومسلم، والترمذي، وغيرهم عن أنس رضي الله عنه قال: «سألوا النبي ﷺ حتى أجفوه في المسألة، فصعد ذات يوم على المنبر فقال: لا تسألوني عن شيء إلا بينته لكم، قال أنس: فجعلت أنظر يمينا وشمالا، فإذا كل رجل منهم لاف رأسه في ثوبه يبكي، فإذا رجل كان [إذا لحي] (٤) الرجال يدعى لغير أبيه، فقال: يا رسول الله من أبي؟ قال: أبوك حذافة، فقال عمر (رضي الله عنه) (٥): رضينا بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ (٦) (نبينا) (٧).

نعوذ بالله من الفتن، فقال رسول الله ﷺ: «ما رأيت في الخير والشر كالיום قط، إنه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط، وفي رواية وراء الحائط» (٨) زاد الترمذي فنزلت «يا أيها

(١) سورة الأحزاب الآية (٥٧).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في الأصل و «ت» (آخر) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) زيادة من صحيح البخاري.

(٧) في «ت» (نبياً) وفي صحيح البخاري (رسولاً).

(٨) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الدعوات باب التعوذ من الفتن رقم الحديث

٦٣٦٢) ١١/١٧٢، ١٧٣ وقد ورد في صحيح البخاري في مواضع عديدة انظر الحديث

رقم ٥٤٠، ٧٤٩، ٦٢١، ٦٤٦٨، ٦٤٨٦، ٧٠٨٩، ٧٠٩٠، ٧٠٩١، ٧٢٩٤، ٧٢٩٥، ٧٢٩٦.

الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم» (١). (٢) وقال ابن شهاب: (أخبرني «عبيد الله» (٣) بن عبد الله بن عتبة قال: قالت أم عبد الله بن حذافة لعبد الله [ما رأيت] (٤) قط أعق منك، أأمنت أن تكون أمك قد قارفت بعض ماتقارف نساء (أهل) (٥) الجاهلية فتفضحها على أعين الناس، فقال (عبد الله) (٦): والله لو ألحقني بعبد أسود للحقته (٧). وقد روى البغوي في تفسير هذه الآية روايات أخر منها مارواه من طريق البخاري (عن) (٨) ابن عباس أنه قال: «كان قوم يسألون رسول الله ﷺ استهزاء، فيقول الرجل: من أبي؟ ويقول الرجل تضل ناقتة: أين ناقتي؟ (فأنزل الله فيهم) (٩) هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) حتى فرغ من الآية كلها» (١٠).

قال : ودوي عن علي قال: لما نزلت (ولله على الناس حج البيت) (١١) قال رجل: يا رسول الله أفي كل عام؟ فأعرض عنه حتى أعاد مرتين، أو ثلاثاً، فقال النبي ﷺ [ما يؤمنك] (١٢) أن أقول: نعم، وأنه لو

-
- (١) سورة المائدة من الآية (١٠١).
 - (٢) سنن الترمذي (كتاب التفسير باب ومن تفسير سورة المائدة رقم الحديث ٣٠٥٦)
 - (٣) ٢٣٩/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح.
 - (٤) في «ت» (عبد الله).
 - (٥) في صحيح مسلم (ما سمعت بابن).
 - (٦) ساقطة من «ت».
 - (٧) في صحيح مسلم (عبد الله بن حذافة).
 - (٨) سنن الترمذي (كتاب التفسير باب ومن سورة المائدة حديث رقم ٣٠٥٦) ٢٣٩/٥
 - (٩) وهي من روايات الحديث الذي تقدم تخريجه من صحيح مسلم في الهامش رقم ١.
 - (١٠) في «ت» (من).
 - (١١) في «ت» (فأنزل فيهم).
 - (١٢) تفسير البغوي ٦٩/٢.
 - (١٣) سورة آل عمران من الآية (٩٧).
 - (١٤) في الأصل (ما يهمنك) وما أثبتته من تفسير البغوي ومن «ت».

قلت: نعم لوجبت، ولو وجبت ما استطعتم، فاتركوني (ما) (١) تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم (بأمر) (٢) فأتوا منه ما استطعتم، [وإذا] (٣) نهيتكم عن شيء فاجتنبوه، فأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ﴾ أي: تظهر لكم (تسؤلكم) إن أمرتم العمل بها، فإن من سأل عن الحج لم يأمن من أن يؤمر به / في كل عام، فيسؤه. ومن سأل عن نسبه، لم يأمن من أن يلحقه بغيره فيفتضح، وقال مجاهد: نزلت حين سألوا رسول الله ﷺ عن البحيرة (٤) والسائبة (٥) والوصيلة (٦) والحام (٧)، ألا (تراه) (٨)

١/٢٩٨

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في تفسير البغوي (بشيء).

(٣) في الأصل (وإن) وما أثبتته من تفسير البغوي ومن «ت».

(٤) (البحيرة: كانوا: ذا نُتجت الناقة أو الشاة عشرةً أبطن بحروها، وتركوها ترعى، وحرموا لحمها إذا ماتت على نسائهم، وأكلها رجالهم، أو التي خليت بلا راع، أو التي نتجت خمسة أبطن والخامس ذكر نحروه، فأكله الرجال والنساء، وإن كانت أنثى بحروا أذننها، فكان حراماً عليهم لحمها ولبنها وركوبها، وإذا ماتت حلت للنساء، أو هي ابنة السائبة.) القاموس المحيط مادة: (بحر) ص ٤٤٢ وتفسير البغوي ٧٠/٢.

(٥) السائبة: المهملة: والبعير يدرك نتاج نتاجه، فيسيب، أي يترك لا يركب، والناقة كانت تسبب في الجاهلية لنذرو نحوه، أو كانت إذا ولدت عشرة أبطن كلهن إناث سييت.) القاموس المحيط مادة (سيب) ص ١٢٦ وتفسير البغوي ٧١/٢.

(٦) الوصلة: الناقة التي وصلت بين عشرة أبطن، ومن الشاة: التي وصلت سبعة أبطن عناقين عناقين، فإن ولدت في السابعة عناقا وجديا، قيل: وصلت أخاها، فلا يشرب لبن الأم إلا الرجال دون النساء، وتجري مجرى السائبة.) القاموس المحيط مادة (وصل) ص ١٣٨٠ وتفسير البغوي ٧١/٢.

(٧) الحام: الفحل يضرب الضراب المعدود قبل عشرة أبطن، فإذا بلغ ذلك قالوا: هذا حام، أي حمى ظهره، فيترك فلا ينتفع منه بشيء ولا يمنع من ماء ولا مرعى.) لسان العرب مادة (حما) ٢٠٢/١٤ وتفسير البغوي ٧١/٢.

(٨) في «ت» (ترى).

ذكرها بعد ذلك (١). انتهى

وعلى كل تقدير، فليس فيما قيل في سبب نزول هذه الآية دلالة على ما ذكره، فلا محل للطعن بذلك أصلاً، ومارواه الخبيث القمي لا ينفعه، لأن رواياته موضوعة جزماً.

قال المؤلف: قال الزمخشري في كتاب ربيع الأبرار: أنزل الله في الخمر ثلاث آيات ﴿يسألونك عن الخمر والميسر﴾ (٢) فكان المسلمون بين شارب وتارك، إلى أن شربها رجل ودخل في صلاته فهجر فنزلت ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ (٣) فشربها من شربها من المسلمين، حتى شربها عمر فأخذ لحى بعير فشج بها رأس عبدالرحمن بن عوف، ثم قعد ينوح علي (قتلى) (٤) بدر بشعر الأسود بن يعفر.

(وكأين) (٥) بالقلب قلب بدر من القينات والشرب الكرام
(وكأين) (٦) بالقلب قلب بدر من [الشيزى] (٧) المكلل بالسّام
أيوعدنا ابن كبشة أن سنحى وكيف حياة أصداء وهام؟
أيعجز أن يرد الموت عني وينشرني إذا بليت عظام؟
ألا من مبلغ الرحمن عني بأني تارك شهر الصيام
فقل لله يمنعني شرابي وقل لله يمنعني طعام
فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فخرج مغضباً يجر رداءه، فرفع شيئاً في يده ليضربه فقال: أعوذ بالله من غضب رسوله، فأنزل الله

(١) تفسير البغوي ٢/ ٧٠-٧١.

(٢) سورة البقرة من الآية ٢١٩.

(٣) سورة النساء الآية (٤٣).

(٤) في الأصل (قتلا) وما أثبتته من «ت».

(٥) هكذا في النسختين وفي السيرة النبوية لابن هشام (فماذا).

(٦) هكذا في النسختين وفي السيرة النبوية لابن هشام (وماذا).

(٧) في النسختين (البشرى) وما أثبتته من السيرة النبوية لابن هشام.

﴿إنما يريد الشيطان﴾ إلى قوله ﴿فهل أنتم منتهون﴾ (١) فقال عمر: انتهينا. انتهى

أقول: أنظر إلى هذا الخبر، وما رووه في حق عمر عنه عليه السلام أنه ما أبطأ عنه جبريل إلا ظن أنه نزل على عمر، وأنه لو لم يبعث هو لبعث عمر، ففي مثل هذه الحال ينبغي أن ينزل عليه جبريل، ويأتيه بالنبوة، وإن السكينة تنطق على لسان عمر، فهذه الأبيات التي أنشدها من نطق تلك السكينة، وإن الشيطان يفر منه، وشرب الخمر لا يكون إلا من الشيطان البتة. إنتهى

أقول : أنظر إلى هذا البهتان العظيم [الذي] (٢) تكاد تنفطر منه السموات وتخر له الجبال، من هذا المؤلف المبتدع الضال، فإن عمر لم يشرب الخمر لا في الجاهلية ولا في الإسلام كما (ذكر) (٣) ذلك [عن] (٤). العلماء الأعلام، وما / نقله عن الزمخشري، على تقدير أن يكون (الزمخشري ذكره) (٥) غير مقبول، لمخالفته لما رواه المحدثون والمفسرون، فإن عمر هو الذي طلب البيان في الخمر، فقد أخرج أصحاب السنن أن عمر قال: «اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء (فنزلت) (٦) (التي في البقرة) (٧) يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما» (٨).

(١) سورة المائدة من الآية (٩١).

(٢) في الأصل (التي) وما أثبتته من «ت».

(٣) في «ت» (نقل).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في «ت» (ذكره الزمخشري). وانظر ما نقله الرافضي من كتاب ربيع الأبرار للزمخشري ٥٣/٤.

(٦) في ت (فنزل).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) سورة البقرة من الآية ٢١٩.

فدعي عمر فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء، فنزلت التي في النساء ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى﴾ (١) الآية.

فدُعِيَ عمر (رضي الله عنه) (٢) فقرئت عليه، فقال: اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء، فنزلت التي في المائدة ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُم مِّنْتهُونَ﴾ (٣).

فدُعِيَ فقرئت عليه، فقال: انتهينا، انتهينا. (٤) فإذا علمت ذلك بطريق الإجمال، فلنذكر مخالفة ما ذكره الزمخشري بطريق التفصيل، فنقول: قوله: أنزل الله في الخمر (ثلاث آيات) (٥).

ففيه أن الذي نزل فيها أربع آيات، وذلك أنه لما نزل قوله تعالى ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ﴾ (٦) الآية.

كان المسلمون يشربونها، وهي لهم حلال، فقال عمر ومعاذ وآخرون: يا رسول الله أفطنا في الخمر، فإنها مذهبة للعقل مسلبة للمال، فنزل قوله

(١) سورة النساء من الآية (٤٣).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سورة المائدة الآية (٩١).

(٤) سنن أبي داود (كتاب الأشربة باب تحريم الخمر ٣٦٧٠) ٨٠/٤.

وسنن الترمذي (كتاب التفسير باب ومن سورة المائدة رقم الحديث ٣٠٤٩) ٢٣٦/٥.

وقال أبو عيسى: وقد روي عن إسرائيل هذا الحديث مرسلًا.

حدثنا محمد بن العلاء حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة

عمرو بن شرحبيل أن عمر بن الخطاب قال: (اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء،

فذكر نحوه) وهذا أصح من حديث محمد بن يوسف.

وسنن النسائي (كتاب الأشربة باب تحريم الخمر ٢٨٦/٨). ولم أقف عليه في سنن

ابن ماجه.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) سورة النحل من الآية (٦٧).

تعالى: ﴿ففيهما إثم كبير ومنافع للناس﴾ (١) الآيات الثلاث المذكورة والآية الرابعة ﴿ياأيها الذين ءامنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون﴾ (٢).

وقوله : إلى أن شربها رجل إلخ

فيه أنه أبهم (ذلك) (٣) الرجل، لأنه لو بينه لم يتم له ما أراده من الطعن على عمر، إذ هذا الرجل هو علي بن أبي طالب، فقد روى أبو داود، والترمذي وصححه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: (صنع لنا ابن عوف «رضي الله عنه» (٤) طعاماً فدعانا فأكلنا وسقانا خمراً قبل أن تحرّم، فأخذت مني، وحضرت الصلاة وقدموني فقرأت ﴿قل ياأيها الكافرون لا أعبد ماتعبدون﴾ (٥)، ونحن نعبد ماتعبدون، فخلطت، فنزلت ﴿ياأيها الذين ءامنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون﴾ (٦) (٧).

وعند أبي داود (أن رجلاً من الأنصار دعاه وعبد الرحمن بن عوف، وفيه (فاتاهم علي) (٨) فأهمهم في المغرب) (٩) وذكر الحديث.

(١) سورة البقرة من الآية (٢١٩)، وهذا القول من عمر ومعاذ انظره في تفسير البغوي ١٩١/١.

(٢) سورة المائدة الآية (٩٠). - *المسألة الثانية*

(٣) في «ت» (هذا).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة الكافرون الآية (١).

(٦) سورة النساء من الآية (٤٣).

(٧) سنن أبي داود (كتاب الأشربة باب في تحريم الخمر رقم الحديث ٣٦٧١) ٨٠/٤

وسنن الترمذي (كتاب التفسير باب ومن سورة النساء رقم الحديث ٣٠٢٦) ٢٢٢/٥

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٨) زيادة لم أجدّها في سنن أبي داود المطبوع. وانظر القصة في تفسير البغوي

١٩١/١، ٦٢/٢.

(٩) تقدم تخريجه قريباً.

وقوله : حتى شربها عمر (فأخذ لحى بعير) (١) ... إلخ
 فيه أن هذا كذب مفترى، والذي ذكره المحدثون والمفسرون أن
 عتبان بن مالك (٢) / دعا رجلاً من المسلمين فيهم سعد بن أبي وقاص، ١/٢٩٩
 وكان قد شوى لهم رأس بعير فأكلوا منه، وشربوا الخمر حتى أخذت
 منهم، ثم إنهم افتخروا عند ذلك واستبوا وتناشدوا الأشعار، فأنشد
 بعضهم [قصيدة] (٣) فيها هجاء الأنصار وفخر لقومه فأخذ رجل من
 الأنصار لحى بعير فضرب به رأس سعد، فشجه موضحة (٤)، فانطلق سعد
 إلى رسول الله ﷺ وشكى إليه الأنصار فقال: «اللهم بين لنا رأيك في
 الخمر بياناً شافياً فأنزل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ
 وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ﴾ (٥) رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه
 لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة
 والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة
 فهل أنتم منتهون﴾ (٦) (٧).

وكذلك ما ذكره من نوح عمر (٨). كذب باطل، وكيف يكون ذلك

- (١) مابين القوسين ساقطة من «ت».
- (٢) عتبان بن مالك بن عمرو بن عجلان الأنصاري، السالمي، صحابي شهير، مات في خلافة معاوية. انظر تقريب التهذيب برقم ٤٤٢٥ ص ٣٨٠.
- (٣) في الأصل و «ت» (قضية) وما أثبتته من تفسير البغوي.
- (٤) الموضحة : أوضحت الشجة بالرأس كشفت العظم فهي (موضحة) ولا قصاص في شيء من الشجاج إلا في الموضحة، وفي غيرها الدية. انظر النهاية في غريب الحديث مادة (وضح) ١٩٦/٥ والمصباح المنير للفيومي ٦٦٢/٢.
- (٥) من قوله تعالى (رجس) إلى نهاية الآيات ليس في «ت».
- (٦) سورة المائدة الآية (٩٠، ٩١).
- (٧) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب فضل سعد بن أبي وقاص رقم الحديث ١٧٤٨) ١٥/١٩٤-١٩٦، وانظر القصة في تفسير البغوي ١/١٩١، وتفسير ابن كثير ٣/١٧٦، وأسباب النزول للواحدي ص ١٥٤.
- (٨) انظره في كتاب ربيع الأبرار ٤/٥٣.

صحيحاً، وقد تواتر أن عمر لم يشرب الخمر لا في الجاهلية ولا في الإسلام؟! ومع ذلك قد ذمها (عمر رضي الله عنه) (١) بقوله لرسول الله ﷺ فيما مر: إنها مذهبة للعقل مسلبة للمال، ومن علم بمعاملة عمر بالمشركين وشدته في أمر الدين، يجزم بافتراء هذا المقال، كيف والزمخشري المعتزلي التفضيلي (٢) ليس بمعدود في ثقة الرجال؟! (٣).

وأما قوله: انظر إلى هذا الخبر (وإلى ما روي (٤) ... إلخ
مكروباً فيه أن هذين الخبرين لا شك في أنهما مكروبان فنسبتهما إلى أهل السنة مما لا ينبغي، نعم أخرج الإمام أحمد والترمذي والحاكم عن عقبة بن عامر والطبراني عن عصمة بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «لو كان بعدي نبي لكان عمر بن الخطاب» (٥) وفي هذا الحديث إبانة عن

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أقول: إشتهر عن بعض كبار المعتزلة تفضيل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه على سائر الصحابة. وممن صرح بهذا الإعتقاد القاضي عبد الجبار في شرح الأصول الخمسة حيث قال ص ٧٦٧: وأما عندنا: «إن أفضل الصحابة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ثم الحسن ثم الحسين عليهم السلام. وقال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة ٣/١: وقال البغداديون قاطبة قدمائهم ومتأخروهم... إن علياً عليه السلام أفضل من أبي بكر وإلى هذا ذهب من البصريين أبو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي.

(٣) تقدمت ترجمته ص (٢٢٢) هامش رقم (٤).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) مسند الإمام أحمد ١٥٤/٤، وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٨٦) ٥/٧٨ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث مشرّح بن هاعان. مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٧٠/٤٤٧٧) ٣/٩٢ وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

المعجم الكبير للطبراني رقم الحديث ٤٧٥، ١٧/١٨٠.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد (باب قول النبي ﷺ لو كان بعدي نبي) ٩/٦٨:

فضل ما جعله الله لعمر من أوصاف الأنبياء وخلال المرسلين وقرب حاله منهم، وفيه إشارة إلى أن النبوة ليست باستعداد، بل الله يجتبي من يشاء (١)، فكان النبي ﷺ أشار إلى أوصاف جمعت في عمر، لو كانت موجبة للرسالة لكان بها نبياً، فمن أوصافه قوته في دينه، وبذله نفسه وماله في إظهار الحق، وإعراضه عن الدنيا مع تمكنه منها، وخصَّ عمر مع أن أبا / بكر أفضل، إيداناً بأن النبوة بالإصطفاء (٢)، لا بالأسباب كما ذكره الكلاباذي (٣)، وقال غيره: خصَّ عمر بالذكر لكثرة ما وقع له في زمن المصطفى من الموافقات، التي نزل القرآن بها (٤)، ووقع له بعده عده إصابات، وقد إدعى الرافضة مقام النبوة لعلي بعد الرسول، وأنه يوحى إليه، فقد روى الكليني في الكافي عن السجاد «أن علي بن أبي طالب كان محدثاً، وهو الذي يرسل إليه الملك فيكمله ويسمع الصوت ولا يرى

(رواه الطبراني وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف).

(١) يقول الشهرستاني في كتابه نهاية الإقدام في علم الكلام ص ٤٦٢: (قال أهل الحق : النبوة ليست صفة راجعة إلى نفس النبي ولا درجة يبلغ إليها أحد بعلمه وكسبه ولا استعداد نفسه يستحق به إتصلاً بالروحانيات، بل رحمة من الله تعالى ونعمة يمن بها على من يشاء من عباده).

(٢) أقول: ولا يلزم من الإصطفاء أن كل مصطفى نبي، لأن الله تعالى أخبر في كتابه أنه اصطفى بعض الخلق ولم يكونوا أنبياء كما في قوله ﴿يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك وإصطفاك على نساء العالمين﴾ ومعلوم أن مريم لم تكن نبيه.

(٣) الكلاباذي: (أبو النصر الكلاباذي أحمد بن محمد بن الحسين ت ٣٩٨ هـ صاحب كتاب الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة والسداد الذين أخرج لهم الإمام محمد بن اسماعيل البخاري في جامعة، الحافظ المتقن، أحفظ من كان بما وراء النهر في زمانه). شذرات الذهب ١٥١/٣-١٥٢ وأنظر الرسالة المستطرفة ص ٢٠٦ ومعجم المصنفات الوارد في فتح الباري رقم ٦١ هـ ص ١٩٩ ولم أقف على رأيه الذي ذكره المصنف.

(٤) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١/٧ هـ وقد تقدم ذكرها في مواضع انظر ص (٨٥).

الصورة» (١) وهذا من مفترياتهم، مع أنه مناقض (برواياتهم) (٢) الآخر عن الأئمة الموجودة في كتبهم منها أن الرسول قال: أيها الناس [لم يبق بعدي من النبوة إلا المبشرات] (٣) وطائفة منهم يقولون: إن فاطمة كان يوحى إليها بعد النبي، وقد جمع علي ذلك الوحي وسماه مصحف فاطمة، وأكثر وقائع هذه الأمة مذكورة فيه، وإنما كان الأئمة يخبرون الناس بأخبار الغيب من ذلك (المصحف) (٤) فانظر إلى هذا الضلال العظيم، كيف أثبتوا النبوة لعلي وفاطمة بعد النبي الكريم؟! وأما قوله : وإنه لو لم يبعث إلخ

(١) انظر الأصول من الكافي للكليني الرافضي (باب أن الأئمة عليهم السلام محدثون مفهمون) ٢٧١، ٢٧٠/١.

(٢) في «ت» (لرواياتهم).

(٣) مما ورد في هذا حديث عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ «إن الرسالة والنبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي، قال: فشق ذلك على الناس، فقال: لكن المبشرات، قالوا: يارسول الله وما المبشرات؟ قال رؤيا المسلم وهي جزء من أجزاء النبوة» أخرجه أحمد في المسند ٢٦٧/٣، وفي سنن الترمذي (كتاب الرؤيا باب ذهب النبوة وبقيت المبشرات رقم الحديث ٢٢٧٢) ٤/٤٦٢، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث المختار بن فلفل.

وفي مستدرك الحاكم (كتاب تعبير الرؤيا رقم الحديث ١/٨١٧٤) ٤/٣٣؛

وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

ونسبته إلى كتب الرافضة وردت أيضاً في كتاب مختصر التحفة الاثني عشرية ص (١١٤).

(٤) ذكر هذا الكلام في أصول الكافي (باب فيه ذكر الصحيفة والجفر والجامعة ومصحف فاطمة ٢٣٨/١) وانظر كتاب دلائل الإمامة للطبري الرافضي ص ٢٩-٣٠

فهذا (خبر) (١) رواه الديلمي عن أبي هريرة (٢)، ولم يصح عند أهل السنة، وقال الحافظ (العراقي) (٣): إنه منكر (٤).

فقوله: ففي مثل (هذه) (٥) الحال إلخ

باطل، لا يتوجه له به الطعن على أهل السنة لما حققناه (٦).

وقوله: وإن السكينة تنطق على لسان عمر، هو حديث أخرجه ابن

منيع (٧) في مسنده عن علي بن أبي طالب أنه قال: (كنا أصحاب محمد لا

نشك أن السكينة تنطق على لسان عمر) (٨).

وقوله: فهذه الأبيات إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) الفردوس للديلمي ٣/٣٧٢، وهو عن أبي بكر وأبي هريرة

والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٣/٢١٦، عند ذكر زكريا بن يحيى أبو يحيى
الوقار المصري.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) انظر تعليقه على إتحاف السادة المتقين ٧/٥٧٢.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ماحققه هو: أن عمر بن الخطاب لم يشرب الخمر لا في الجاهلية ولا في الإسلام،
وهو الذي طلب البيان فيها أنظر ص (٣٦٣).

(٧) (أحمد بن منيع بن عبد الرحمن الإمام الحافظ الثقة أبو جعفر البغوي ثم البغدادي،
أصله من مرو الروذ رحل وصنف «المسند» ... حدث عنه (السته، لكن البخاري
بواسطة، وسبطه مسند وقته أبو القاسم البغوي ... وثقه صالح جزره، وغيره
وكان مولده سنة ستين ومائة، قال البغوي: مات جدي في شوال سنة أربع
وأربعين ومائتين.) أنظر سير أعلام النبلاء ١١/٤٨٣ وتهذيب التهذيب ١/٧٣، ٧٢.

(٨) ومسند ابن منيع مفقود، والحديث في كتاب فضائل الصحابة للإمام أحمد برقم
٣١٠، ٤٧٠، ١/٢٤٩، ٣٣٠ قال محققه في كلا الموضعين: إسناده صحيح.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٦٧ عن علي وابن مسعود

وقال: إسناده حسن. وأنظر أيضاً مجمع البحرين بزوائد المعجمين برقم ٣٦٦٤،

٢٤٦/٢٤٧، والمطالب العاليه بزوائد المسانيد الثمانية (باب فضائل عمر برقم

٣٩١٠) ٤/٤٠.

فيه : أن ذلك لا أصل كما قدمنا ذلك (١).

وقوله : وإن الشيطان يفر منه...

هذا حديث ورد بروايات متعددة منها ما رواه الطبراني عن سديسة (٢) وابن عساكر عن حفصة أن النبي ﷺ قال: «إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم إلا خر لوجهه» (٣) ومنها ما رواه أحمد، والترمذي، وابن حبان عن بريدة أن النبي ﷺ قال: «إن الشيطان ليفرق منك يا عمر» (٤).

ومنها ما رواه [الترمذي وابن عدي] (٥) عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «إني لأنظر إلى شياطين [الإنس والجن] (٦) قد فروا من عمر» (٧) ومنا ما رواه ابن عدي عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «ما في السماء ملك إلا وهو يوقر عمر ولا في الأرض شيطان إلا وهو يفرق من عمر» (٨) ورواه أيضاً ابن عساكر وابن الجوزي.

(١) تقدم ص (٣٦٣).

(٢) سديسة مولا حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهم) أنظر الإصابة ٤/٣٢٦.

(٣) تقدم تخريجه ص (١٠٥) هامش رقم (٢).

(٤) تقدم تخريجه ص (١٠٥) هامش رقم (٣).

(٥) زيادة من «ت».

(٦) في الأصل (الجن والإنس) وما أثبتته من «ت» ومن سنن الترمذي.

(٧) تقدم تخريجه من سنن الترمذي أنظر (هامش رقم «٢» ص (١٠٦).

ومن الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ص (١٠٦) هامش رقم (٤).

(٨) تقدم تخريجه من الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي أنظر ص (١٠٦) هامش رقم (٤). تاريخ ابن عساكر ٣/١٣.

وأخرجه السيوطي في الجامع الصغير ورمز لضعفه، وكذا المناوي في فيض القدير

٤٥٩/٥ ولم أجده فيما طُلت عليه من كتب ابن الجوزي

وقال الألباني : موضوع. انظر ضعيف الجامع الصغير وزيادته للألباني برقم

٥١٢٠ (١٠٤/٥).

مردود بما قدمناه من أن عمر لم يشرب الخمر لا في الجاهلية ولا في الإسلام، وأنه ذم الخمر عند الرسول، وطلب منه أن يفتيه فيها، وسأل الله أن يبينها ببيان (٢)، فالطعن بشرب الخمر على عمر، وإن (كان جائزاً) (٣) يومئذ (إذ لم تحرم حينئذ) (٤) لا محل له أصلاً.

قال المؤلف : قال ابن عبد البر في الاستيعاب عند ذكر جميل بن معمر وذكر الزبير بن بكار قال: جاء عمر بن الخطاب إلى عبدالرحمن بن عوف فسمعه قبل أن يدخل عليه يتغنى بالنصب وكيف [ثوائي] (٥) بالمدينة بعدما

قضى وطراً منها جميل بن معمر

فلما دخل عليه قال:

ما هذا يا أبا محمد؟ قال: إنا إذا خلونا في منازلنا قلنا مايقول

الناس.

وذكر محمد بن يزيد هذا الخبر [فقلبه] (٦) وجعل

(التمنى) (٧) عمر و [الجاني] (٨) عبدالرحمن. إنتهى

قال في النهاية : النصب بالسكون، ضرب من أغاني العرب

شبه الحداء وقيل هو (الذي) (٩) أحكم من النشيد وأقيم لحنه

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدم ص (٣٦١).

(٣) في «ت» (كانت حلالاً).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في الأصل و«ت» (ثوائي) وما أثبتته من كتاب الاستيعاب.

(٦) في الأصل (فقلبه) وما أثبتته من «ت».

(٧) في «ت» (المغني).

(٨) في الأصل (الجاني) وما أثبتته من «ت».

(٩) ساقطة من «ت».

ووزنه. إنتهى

قال الزمخشري في كتابه ربيع الأبرار في باب الأصوات: عن
عبدالرحمن بن عوف أتيت باب عمر فسمعتة [يُغني] (١) بالركبانية.
وكيف [ثواني] (٢) بالمدينة بعدما

قضى وطراً منها جميل بن معمر
فلما استأذن عليه قال لي: سمعت ماقلت؟ قلت: نعم. قال: إنا
إذا خلونا قلنا مايقول الناس في بيوتهم. إنتهى
قال في الإستيعاب عند ذكره خوات بن جبير: أخبرنا خلف،
ثم ساق سنده عن خوات بن جبير قال: خرجنا حجاجاً مع عمر بن
الخطاب، فسرنا في ركب فيهم أبو عبيدة بن الجراح، وعبدالرحمن
بن عوف فقال القوم: غننا من شعر ضرار، فقال عمر: دعوا أبا
عبدالله فليغننا من بنيات فؤاده، يعني من شعره، فما زلت أغنيهم
حتى السحر فقال [عمر] (٣): إرفع لسانك ياخوات فقد أسحرنا.
إنتهى.

وقال الزمخشري في كتاب ربيع الأبرار في باب الأصوات:
قال عمر بن الخطاب في بعض أسفاره (لرباح) بن المعترف: غنني.
أتعرف رسماً كاطرار المذاهب

(العمرة) (٤) فقرا غير موقف راكب (٥).

فأصغى إليه عمر فقال: أجدت بارك الله فيك، فقال: ياأمير
المؤمنين لو قلت زه، أعجب إليّ، قال: ومازه؟ قال: كلمة كان كسرى
إذا قالها، أعطى من قالها أربعة آلاف درهم، قال: إن شئت أقولها لك

(١) في الأصل (تغنى) وما أثبتته من «ت».

(٢) في الأصل (توافي) وما أثبتته من «ت» ومن كتاب الإستيعاب.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في «ت» (لعمرة)

(٥) ولم أجد هذا البيت في كتاب ربيع الأبرار المطبوع.

فعلت، فأما إعطاء أربعة آلاف درهم فلا يجوز لي من مال المسلمين، قال (فدعها)(١) من مالك / فأعطاه أربعمائة درهم فقال ب/٣٠٠
يرفا: أتصل (الفتى)(٢)؟ قال: خدعني. إنتهى

أقول : انظر إلى إنكار عبده يرفا عليه صلة الفتى، وإعتذاره بأنه خدعه، فإنه إن كان الغناء جائزاً شرعاً فلا معنى للإنكار، والإعتذار، وإن كان محرماً فلا عذر (في)(٣) (الأمر به)(٤) واستماعه. إنتهى.

أقول : انظر إلى هذا المؤلف (الذي)(٥) يطعن بما لا طعن فيه، فإن الغناء الذي هو رفع الصوت بالشعر إنشاده واستماعه على قسمين: قسم اعتاد الناس استعماله عند محاولة عمل، وحمل ثقل، وقطع مفاوز سفر، ترويحاً للنفوس وتنشيطاً لها كحداء(٦) الأعراب بإبلهم، وغناء النساء لتسكين صغارهن، فهذا إذا سلم المغني به من فحش وذكر محرم، لا شك في جوازه، ولا يختلف فيه (وربما)(٧) يندب إليه إذا نشط على سير، أو رغب في فعل خير، كالحداء في الحج والغزو(٨)، ومن ثم ارتجز النبي ﷺ هو والصحابة رضوان الله عليهم أجمعين في بناء

(١) في كتاب ربيع الأبرار (فبعضها) ولعله الصواب.

(٢) في كتاب ربيع الأبرار (المغني).

(٣) في «ت» (به).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (كيف).

(٦) حدوت بالإبل (أحدو)، حدواً حثثتها على السير (بالحداء) مثل غُرَاب وهو الغناء

لها. انظر لسان العرب (مادة) حدا ٤ ١٦٨/١ والمصباح المنير ١٢٥/١.

(٧) في «ت» (وإنما).

(٨) وانظر في مسألة الغناء وما يباح منه وما يحرم، فتح الباري شرح صحيح البخاري

٢٠٢/٩-٢٢٦ ١٠/٣٨-٥٤٦، وتلبيس إبليس لابن الجوزي ص ٢١٥-٢٤٢.

المسجد، وحفر الخندق(١) (وغيرهما)(٢) كما هو مشهور، وقد أمر النبي ﷺ نساء الأنصار أن يقلن في عرس لهن «أتيناكم أتيانكم فحيانا وحياكم»(٣)، وكالأشعار المزهدة في الدنيا المرغبة في الآخرة فهي من أنفع المواعظ الحاصل عليها أعظم الأجر وقد سمع النبي ﷺ الحداء وأقر فاعله فروى البخاري ومسلم أنه (قال)(٤) لأنجشته - عبد له

(١) حديث إرتجاز النبي ﷺ عند بناء مسجده، في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب هجرة النبي وأصحابه إلى المدينة رقم الحديث ٣٩٠٦) ٢٤٠-٢٣٨/٧ وفيه ثم بناه وطفق رسول الله ﷺ ينقل معهم اللبن في بنيانه ويقول - وهو ينقل اللبن :-

هذا الحمال لا جمال خير هذا أبر ربنا وأطهر
اللهم إن الأجر أجر الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة

وحديث إرتجازهم عند حفر الخندق أيضاً في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب غزوة الخندق، وهي الأحزاب الأحاديث رقم (٤٠٩٩، ٤٠٩٨) ٣٩٢/٧ وفيه (عن حميد سمعت أنساً رضي الله عنه يقول: «خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق، فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة باردة، فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم، فلما رأى ما بهم من التعب والجوع قال: اللهم إن العيش عيش الآخرة، فاغفر للأنصار والمهاجرة، فقالوا مجيبين له :

نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد مابقينا أبدأ.)

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) مسند الإمام أحمد ٣/٣٩١، ٤/٧٨

وسنن ابن ماجه (كتاب النكاح باب الغناء بالدف رقم الحديث ١٩٠٠) ١/٦١٢، ٦١٣ قال محمد فؤاد عبدالباقي في الزوائد: إسناده مختلف فيه من أجل الأجلح وأبي الزبير يقولون: إنه لم يسمع من ابن عباس، وأثبت أبو حاتم أنه رأى ابن عباس. وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٤/٢٨٩: رواه أحمد والبزار وفيه الأجلح الكندي وثقه ابن معين وغيره وفيه ضعف، وبقي رجاله ثقات.

وفي كشف الاستار عن زوائد البزار (كتاب النكاح باب اللهو عند العروس رقم الحديث ١٤٣٢) ٢/١٦٤ وقال البزار: لا نعلم رواه عن أبي الزبير إلا الأجلح.

(٤) ساقطة من «ت».

أسود - (نو) (١) حذاء بأمهات المؤمنين: يا أنجشه (رويدك رفقا بالقوارير)، أي: النساء (٢).

والقسم الثاني: ما ينتحله المغنون العارفون بصناعة الغناء المختارون غزل الشعر مع تلحينه بالتحينات الانيقة وتقطيعه لها على النغمات الرقيقة التي تهيج النفوس وتطربها كحميا الكؤوس، فهذا هو الغناء المختلف فيه بين العلماء فما نقله ابن عبد البر على تقدير صحته، لأنه (لم) (٣) يوجد عندي كتابه (٤) إنما هو من القسم الأول، على أنه لو كان من القسم الثاني لجاز أيضاً (٥)، إذا كان المغني به في بيت [خال] (٦) ولهذا قال عبد الرحمن: إنا إذا خلونا ... إلخ

أي: أن ما يقوله الناس، إذا قلناه، إنما نقوله في خلوتنا، ولا بأس بذلك، ولهذا سلم له عمر ما قاله، وهذا المنقول لا طعن فيه على عمر أصلاً، لأن فيه أن الذي يتغنى هو عبد الرحمن، لا عمر بن الخطاب ولا على عبد الرحمن أيضاً، لما ذكرناه وفصلناه وما نقله عن النهاية ليس بموجود فيها / في مادة نصب (٧)، على أنه ليس فيه بأس، لأنه من القسم

٢٠١ / أ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأدب باب ما يجوز من الشعر والرجز والحذاء وما يكره منه) رقم الحديث ٦١٤٩ وأطرافه في ٦١٦١، ٦٢٠٢، ٦٢٠٩، ٦٢١٠، ٦٢١١. وفي صحيح مسلم (كتاب الفضائل باب رحمته ﷺ النساء والرفق بهن ٨٠/١٥).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) قلت: أنظره في كتاب الاستيعاب على هامش الإصابة ٢٣٧/١.

(٥) يقول ابن حجر في فتح الباري ٣٩/١٠: (...) والذي يتحصل من كلام العلماء في حد الشعر الجائز إنه إذا لم يكثر منه في المسجد، وخلا عن هجو، وعن الإغراق في المدح والكذب المحض - والتغزل بمعين لا يحل - وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على جوازه إذا كان كذلك.

(٦) في الأصل (خالي) وما أثبتته من «ت».

(٧) أقول: بل هو في كتاب النهاية في غريب الحديث مادة «نصب» ٦٢/٥.

و (أما) (١) ما نقله عن الزمخشري لم يوجد عندي كتابه لأصح نقله (٢) وعلى تقدير صحته فليس بمقبول، لإعتراله وتفضيله، وعدم معرفته بالأحاديث (فإنه) (٣) ليس بمعدود من المحدثين (٤)، كيف وهو مخالف لما ذكره صاحب الاستيعاب (٥) كما لا يخفى.

وأما النقل الثاني عن صاحب الاستيعاب (٦)، فلا طعن فيه أصلاً، لأنه من الحذاء في الحج، ولا شك في جوازه كما مر.

وما نقله عن الزمخشري (٧) ثانياً، مردود بأن الزمخشري فضلاً عن كونه معتزلياً تفضيلياً، ليس بأهل للرواية كما ذكرنا، ومع ذلك لم يسند ما ذكره بسند معتبر من سندات أهل الآثار، فتبين بذلك أن ما ذكره المؤلف من التريديد باطل، بل هذيان ليس تحته طائل، ثم ذكر المؤلف أشياء يستهجن ذكرها لا أصل لها، ومع ذلك (إنها) (٨) ليست بمنافية لأمر الشرع.

إلى أن قال: ومنها ما يدل على شكه في نفسه، ويؤذن بنفاقه فروى الحميدي في كتابه المتقدم ذكره في مسند أبي موسى الأشعري قال: قال: أبو عامر ابن أبي موسى قال لي عبدالله بن عمر: هل تدري ما قال أبي لأبيك؟ قال: (قلت: لا، قال) (٩): فإن أبي قال

(١) ساقطة من «ت».

(٢) انظره في كتاب ربيع الأبرار ٥٥١/٢.

(٣) في «ت» (لأنه).

(٤) تقدم بيان حال الزمخشري عند ذكر ترجمته ص (٢٢٢) هامش رقم (٤).

(٥) لأن صاحب الاستيعاب ذكر أن الجائي عمر والذي يغني عبدالرحمن.

(٦) انظره في كتاب الاستيعاب على هامش الإصابة ٤٤٧/١، ٤٤٨.

(٧) انظره في كتاب ربيع الأبرار ٥٥١/٢.

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) ساقطة من «ت».

لأبيك: يا أبا موسى، هل يسرك أن إسلامنا مع رسول الله ﷺ وهجرتنا معه وجهادنا معه، وعملنا كله يرد لنا كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس؟ فقال أبوك لأبي: والله لقد جاهدنا بعد رسول الله ﷺ، وصمنا وصلينا وعملنا خيراً كثيراً، وأسلم على أيدينا بشر كثير، وأنا أرجو في ذلك، فقال أبي: لكني أنا والذي نفس عمر بيده لوددت أن ذلك يرد لنا كل عمل عملناه بعده نجونا منه كفافاً رأساً برأس، فقلت أنا: إن أباك خير من أبي.

أقول: أنظر إلى إعراف عمر في خلواته بما وقع له من سيئاته وبلياته، فينبغي أن يسأل أولياؤه عن هذه الأعمال التي تيقن عمر فيها الهلاك والوبال، وإنه تمنى أن ينجيه منها ما قدمه من أعماله قبل موت الرسول ﷺ ماهي؟، وليس إلا غضب الخلافة من إمام الكافة، وتتبع أهل البيت بالإهانة والإخافة، ثم تلك البدع في الدين التي أفسد بها شريعة سيد المرسلين، ولهذا تيقن أنه من الهالكين. انتهى

٣٠١ ب

أقول : إن هذا الطعن قد تقدم مضمونه / في مطاعن أبي بكر وتكلمنا عليه هناك بما يشفى العليل ويروي الغليل (١)، وما قاله (عمر) (٢) هنا من باب الخوف (من الله تعالى) (٣) الوارد مثله (عن الأنبياء وأهل البيت) (٤) كما تقدم (٥)، وما قاله أبو موسى من باب الرجاء، ومقام غلبة الخوف أعلى من مقام غلبة الرجاء (٦)، ولهذا قال أبو عامر بن أبي

(١) تقدم في الجزء الأول من الكتاب لوجه رقم ٥٤ \ ٦ - ٦٣ \ ٦

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (عن أهل البيت، بل الأنبياء).

(٥) أنظر ص ١٢٢ (القول للموتى رقم ٥٢ \ ٦)

(٦) أقول: كان السلف يستحبون أن يقوي في الصحة الخوف، وفي المرض الرجاء، قال تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وقال تعالى

موسى لعبد الله بن عمر: إن أباك خير من أبى، وإذا لاحظت ماتقدم في مطاعن أبي بكر، علمت أن ما قاله المؤلف باطل، وهذا على تقدير صحة هذا الكلام، فإن كتاب الحميدي لم يوجد عندي في هذا الموضع، ولم يوجد ما ذكره في مختصره المسمى مطلع النيرين (١).

قال المؤلف : ومن كتاب الجمع بين الصحيحين أيضاً من مسند عبدالله بن العباس من جملة الحديث الأول من أفراد البخاري قال: إنه لما طعن عمر بن الخطاب كان يتألم فقال له ابن عباس: ولا كل ذلك، فقال بعد كلام في البين: (أما) (٢) ماترى من جزعي فهو من أجلك وأجل أصحابك، والله لو أن لي طلاع الأرض ذهباً لافتديت به من عذاب الله قبل أن (أراه) (٣).

أقول: وإلى هذا يشير قوله (سبحانه) (٤) ﴿ولو أن للذين ظلموا مافي الأرض جميعاً (ومثله معه) (٥) لافتدوا به من سوء العذاب﴾ (٦) وهو مؤيد لما ذكرنا لك في معنى حديث أبي موسى الأشعري معه، وقد أسند الواقدي عن ابن عباس أنه دخل عليه حين طعن فقال له: مضى النبي ﷺ وهو عنك راضي، فقال: المغرور

﴿يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار﴾ وقال تعالى ﴿الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة أنهم إلى ربهم راجعون﴾ وقال تعالى ﴿أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه﴾ قدم الحذر على الرجاء في هذه الآية. أنظر فتح المجيد شرح كتاب التوحيد ص ٣٧٠.

(١) أقول: وقد تتبع مسند أبي موسى الأشعري، الذي يبدأ من لوحة ٨٩ إلى ١٠١ في كتاب الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط برقم ٥٨٥ بالجامعة الإسلامية فلم أجده فيه.

(٢) في «ت» (فاما).

(٣) في «ت» (أراد).

(٤) في «ت» (تعالى).

(٥) ساقطة من النسختين.

(٦) سورة الزمر من الآية ٤٧.

من غررتموه، أما والله لو أن لي ماطلعت عليه الشمس، لأفتديت به من هول المطلع»

وفي كتاب الحلية أن عمر قال: «لو نادى مناد من السماء أنكم داخلون الجنة إلا واحد لخفت أن أكون هو» ثم ذكر روايات وعبارات نحو ذلك. انتهى

أقول : أما ما ذكره الحميدي فصريح في الثناء على عمر، وقد حذف منه المؤلف كثيراً ولنذكره بلفظه، فنقول: قال الحميدي الحديث الأول: (عن المسور بن مخرمة بن نوفل بن عبد مناف قال: «لما طعن عمر رضي الله عنه جعل يآلم فقال له ابن عباس - وكأنه يجزعه - يا أمير المؤمنين، (ولا كل ذاك) (١)، لقد صحبت رسول الله ﷺ فأحسنت صحبتته، ثم (فارقك) (٢) وهو عنك راض، ثم صحبت أبا بكر فأحسنت صحبتته، ثم (فارقك) (٣) وهو عنك / راض، ثم (صحبت المسلمين) (٤) فأحسنت صحبتهم، ولئن فارقتهم لتفارقنهم وهم عنك راضون. قال: أما ما ذكرت من صحبة رسول الله ﷺ ورضاه فإنما ذلك من من الله تعالى من به علي، وأما ما ذكرت من صحبة أبي بكر ورضاه، فإنما ذلك من من الله [جل ذكره] (٥) من به علي، وأما ما ترى من جزعي فهو من أجلك وأجل أصحابك. والله لو أن لي طلاع (٦) الأرض ذهباً لأفتديت به من عذاب الله قبل أن

٣٠٢ / ١

(١) هكذا هنا وفي الجمع بين الصحيحين المخطوط وفي صحيح البخاري (ولئن كان ذاك).

(٢) في صحيح البخاري (فارقته).

(٣) في صحيح البخاري (فارقته).

(٤) في صحيح البخاري (صحبتهم).

(٥) زيادة من صحيح البخاري.

(٦) (طلاع الأرض ذهباً) أي: ما يملؤها حتى يطلع عنها ويسيل. انظر النهاية في

غريب الحديث والاثار ١٣٣/٣.

وهذا كالذي بعده من الروايات لا طعن فيه أصلاً، لأن ذلك من خشيته من الله تعالى، وتذكر عظمة سطوة (الله) (٢) وغضبه وانتقامه وبطشه، وقوله: من أجلك وأجل أصحابك، أي: لما حصل له عليهم من الولاية، فيخشى أن يكون أهمل بعض أمورهم، أو أنه قصر في حقهم [بشيء] (٣) ولا يشعر بذلك (٤)، ومثل هذا وإن كان يعذر فيه، لكن مقام خشيته من الله تعالى أنهله ذلك، وهذا المقام مقام عال لم يتفق في زمنه إلا لأبي بكر رضي الله عنه، وقد أشبعنا الكلام في ذلك عند مطاعن أبي بكر (ولا) (٥) حاجة إلى إعادته (٦).

وأما رواية الواقدي فغير مقبولة، لما قدمناه من تصريح العلماء بتكذيبه (٧)، ومع ذلك هي غير خارجة عما ذكرنا، ومافي كتاب الحلية أيضاً

(١) الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦ لوحة رقم ٥٨ وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة، باب مناقب عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٩٢) ٤٣/٧.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) يقول ابن حجر في فتح الباري ٥٢/٧: (وإنما قال ذلك لغلبة الخوف الذي وقع له في ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية، أو من الفتنة بمدحهم).

(٥) في «ت» (فلا).

(٦) أنظره في الجزء الأول من الكتاب لوجه رقم ١٠٠.

(٧) الواقدي : محمد بن عمر بن واقد الأسلمي المدني القاضي، صاحب التصانيف وأحد أزعجة العلم على ضعفه، هكذا قال الذهبي في ميزان الاعتدال ٦٦٢/٣ ، ثم ذكر أقوالاً كثيرة في جرحه وتوثيقه وقال في آخرها : وأستقر الإجماع على وهن الواقدي.

وقال عنه ابن حجر في تقريب التهذيب (٤٩٨) : متروك مع علمه مات سنة سبع ومائتين وله ثمان وسبعون سنة. قلت : وما أسنده المؤلف إليه لم أقف عليه.

كذلك، وقد حذف المؤلف شطره فإن فيها بعد هذا الكلام (ولو نادى مناد من السماء إنكم داخلون النار إلا واحد لرجوت أن أكون هو) (١) وهذا دليل على علو مقام عمر، حيث أنه في مقام الخوف يغلب خوفه، وفي مقام الرجاء يغلب رجاءه، فتبين أن ما طعن به المؤلف لا طعن فيه أصلاً، بل ذلك في الحقيقة كمال المدح والثناء لعمر رضي الله عنه.

قال المؤلف : وقال السيوطي في تفسيره: وأخرج (ابن الضريس) (٢) عن الحسن أن عمر بن الخطاب قال: يا رسول الله، إن أهل الكتاب يحدثونا بأحاديث قد أخذت بقلوبنا وقد هممنا أن نكتبها، فقال: يا ابن الخطاب أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى؟! أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بها بيضاء نقية، ولكني أعطيت جوامع الكلم.

وأخرج [عبدالرزاق وابن سعد] (٣) والحاكم في الكنى والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي ثابت / الأنصاري قال: (دخل ٣٠٢ ب عمر بن الخطاب على النبي ﷺ بكتاب فيه مواضع من التوراة، فقال: هذه أصبتها مع رجل من أهل الكتاب أعرضها عليك، فتغير وجه النبي ﷺ تغيراً شديداً لم أر مثله قط، فقال عبدالله بن الحرث لعمر: أما ترى وجه النبي ﷺ، وأخرج عبدالرزاق والبيهقي عن أبي قلابه، أن عمر بن الخطاب مر برجل يقرأ كتاباً، فاستمعه فاستحسنه، فقال للرجل: أكتبه لي، فقال: نعم، فاشتري أديماً، فجاء به فنسخ له في ظهره، وبطنه، ثم أتى به النبي ﷺ فجعل يقرأه عليه، وجعل [وجهه] (٤) رسول الله ﷺ يتلون، فضرب رجل من الأنصار بيده الكتاب، وقال: ثكلتك أمك يا ابن الخطاب، أما ترى وجه

(١) حلية الأولياء ٥٣/١.

(٢) في «ت» (الظريس).

(٣) في النسختين (عبدالرزاق بن سعد) وهو خطأ، صححته من الدر المنثور.

(٤) زيادة من «ت».

رسول الله ﷺ منذ اليوم؟ وأنت تقرأ عليه هذا الكتاب. ثم ذكر قول النبي ﷺ (١) إنما بعثت فاتحاً وخاتماً وأعطيت جوامع الكلم وفواتحه فلا يهولنكم المتهوكون)

وروى نحوه عن الزهري (وإن حفصة قرأت الكتاب، ذكر ذلك كله في سبب نزول قوله تعالى ﴿أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم﴾) (٢) أقول: فسر التهوك في النهاية، بالتحير والتهور، ثم أقول: أنظر إلى ما كان يكابده الرسول ﷺ في مدة حياته من جرائع هذا الرجل وقلة حياته في جميع أحواله، وكيف يقابله بالحلم، وهو الذي زاده في الجراءة وسؤ الأدب، ثم تأمل فيما دلت عليه هذه الأخبار من قبح عقيدة الرجل، ثم نقل عن الشارح ابن أبي الحديد نقلاً ذكر أنه يعيده فتركنا الكلام عليه إلى وقت إعادته. إنتهى .

أقول : سبحان الله، إن هذا المؤلف يطعن بأشياء غير مخلة بالدين، فإن عمر رضي الله عنه سمع أحاديث أهل الكتاب، واعتقد أنها موافقة لما جاء به سيد المرسلين، ومع ذلك قد اشتملت على الحكم والمواعظ، لكنه لم يعتمد عليها لما سمعه من قول الرسول ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم».

كما روى ذلك البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: (كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقلوا ﴿آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾» (٣). (٤) وروى غيره «لا تصدقوا أهل

(١) زيادة من «ت».

(٢) سورة العنكبوت من الآية (٥١).

(٣) سورة البقرة من الآية (١٣٦).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة باب قول النبي ﷺ لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء رقم الحديث ٧٣٦٢) ٣٣٣/١٣

الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فإن قالوا باطلاً (لم) (١) تصدقوهم، وإن قالوا حقاً (لم) (٢) تكذبوهم (٣) فأحب أن يعرضها على الرسول [ليتحقق] (٤) من أمرها، فلما رأى الرسول غضب من ذلك تركها، وليس في ذلك عليه بأس، إذ لا يلام عليه عند أحد من الناس، فقوله في الحديث الأول، قال: يارسول الله ... إلخ

وفي الحديث الثاني: أعرضها ... (إلخ) (٥) (صريح) (٦) فيما قلناه.

وقول النبي ﷺ في جوابه: يابن الخطاب أمتهموكون؟! ... إلخ
أي : أواقعون فيما أنتم واقعون بغير روية [(٧)] أي:
أواقعون في كل أمر كما وقعت اليهود والنصارى، أي: لا ينبغي لكم ذلك، لأنني جنتكم بشريعة بيضاء نقية، وإنني بعثت بجوامع الكلم (٨)، أي : القرآن وسمي به لإيجازه، واحتواء لفظه اليسير على المعنى الغزير واشتماله على مافي الكتب السماوية [وجمعه] (٩) مافيها من العلوم النسبية، وإذا كان الأمر كذلك، فلا حاجة بكم إلى ما عند أهل الكتاب، وكذلك يقال في الروايات الأخرى، وعلى كل حال فلا طعن في ذلك أصلاً.

(١) في «ت» (لا).

(٢) في «ت» (لا).

(٣) مسند الإمام أحمد ١٣٦/٤.

شعب الإيمان للبيهقي (باب في حفظ اللسان، فصل في ترك قراءة كتب الأعاجم برقم ٥٢٠٦) ٣٠٩/٤ شرح السنة للبغوي (باب حديث أهل الكتاب برقم ١٢٤) ٢٦٨/١ وأنظره في سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني ٧٠٨/١ برقم ٤٢٢.

(٤) في الأصل (لتحقيق) وما أثبتته من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (تصريح).

(٧) في «ت» (أو) ولا حاجة لوجودها.

(٨) انظر الآثار التي ذكرها الرافضي عن السيوطي في كتابه الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٢٨٤-٢٨٢/٥.

(٩) في الأصل (وجميعه) وما أثبتته من «ت».

نعم إنما يكون [ذلك] (١) طعنًا على الرافضة، الذين أخذوا أصل بدعتهم من التوراة، ونبذوا كتاب الله وراء ظهورهم، وذلك أنهم زعموا أن الله أنزل في التوراة إني قررت لخاتم الأنبياء إثني عشر وصياً يخلفونه بعده، أولهم أيليا، ثم قيزيا، ثم إبرائيل، ثم معشوب، ثم مسهور، ثم مسموط، ثم دومر، ثم أهوار، ثم ثمور، ثم (نسطور) (٢)، ثم نوقس، ثم قديمونيا. (٣).

مع أنه ليس في (جميع نسخ) (٤) التوراة ذلك، ولو سلمنا وجود ذلك في التوراة فهو لا يوافق مطلبهم بوجه الأعداد الإثني عشر، ولا يلزم كونهم من أهل البيت، بل يمكن لكل مدَّع أن يترجم الأسماء المذكورة بما شاء، فلو وقعت هذه الأسماء في أيدي النواصب لجعلوها

(١) زيادة من «ت».

(٢) في «ت» (مسطور).

(٣) لم أقف على هذا النص فيما أطلعت عليه من كتب الرافضة، وستأتي قريباً إحالة من المؤلف على كتاب من كتب الرافضة لم أقف عليه ولا أعرف صاحبه، صرح بأن هذه الأسماء مذكورة فيه.

(٤) في «ت» (في واحد من نسخ).

منطبقة على يزيد (١)، ومروان (٢)، والحجاج (٣)، والوليد (٤)، وأمثالهم،
فالعجب من علماء الرافضة كيف يفرحون بتلك الخيالات ويجعلونها من
أوثق دلائل حقية مذهبهم، ومن يضل الله فما له من هاد، وكذلك ينقلون عن
التوراة، أن الشرائع كلها ست وكان لكل نبي صاحب شريعة إثنا عشر
وصياً، فالأولى: شريعة آدم [و] (٥) الثانية: شريعة نوح، الثالثة: شريعة
إبراهيم، الرابعة: شريعة موسى، الخامسة: شريعة عيسى، السادسة:
شريعة سيد الرسل محمد صلى الله / عليه وسلم، وقد ذكر ذلك وعدّ

ب / ٣٠٣

(١) يزيد بن معاوية بن أبي سفيان الأموي، ولي الخلافة سنة ستين، ومات سنة أربع
وستين ولم يكمل الأربعين.

قال الذهبي : ويزيد ممن لا نسبه ولا نحبه، وله نظراء من خلفاء الدولتين، وكذلك
في ملوك النواحي، بل فيهم من هو شر منه، وإنما عظم الخطب لكونه ولي بعد
وفاة النبي ﷺ بتسع وأربعين سنة، والعهد قريب، والصحابة موجودون كابن عمر
الذي كان أولى بالأمر منه ومن أبيه وجده) أنظر سير أعلام النبلاء ٣٧/٤ وتقريب
التهذيب برقم ٧٧٧٧ ص ٦٠٥.

(٢) مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، أبو عبد الملك الأموي، ولي الخلافة في
آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس وستين، وله ثلاث - أو إحدى - وستون
سنة، لا تثبت له صحبه). أنظر سير أعلام النبلاء ٤٧٦/٣، وتقريب التهذيب برقم
٦٥٦٧ ص ٩٥.

(٣) الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل الثقفي، الأمير الشهير الظالم المبير، وقع ذكره
وكلامه في الصحيحين وغيرهما ولي العراق عشرين سنة، ومات سنة خمس
وتسعين.. أنظر سير أعلام النبلاء ٣٤٣/٤ وتقريب التهذيب برقم ١١٤٠ ص ١٥٣.

(٤) الوليد بن يزيد بن عبد الملك بن مروان الخليفة، أبو العباس الأموي الدمشقي ولد
سنة تسعين، وقيل سنة إثنين وتسعين ووقت موت أبيه كان للوليد نيف عشرة
سنة، فعقد له أبوه بالعهد من بعد هشام بن عبد الملك، فلما مات هشام، أسلمت
إليه الخلافة.

عاش ستاً وثلاثين سنة، وكان مصرعه في جمادي الآخرة سنة ست وعشرين
ومائه). أنظر سير أعلام النبلاء ٣٧٠-٣٧٣ وتهذيب التهذيب ٣٨٨/١١.

(٥) زيادة من «ت».

(أسماء) (١) الأوصياء بالأسماء المذكورة (حيدر) (٢) الأعلى في كتابه المحيط الأعظم (٣)، ولا يخفى أن هذا النقل كذب محض لا أثر له في التوراة، ويدل على إفتراءه أن الأنبياء السابقين لم يكونوا مبعوثين إلى جميع أهل الأرض، فلا وجه لإنحصار الشرائع، ومع هذا لم يكن أمر النبوة منقطعاً، ولا باب الرسالة مسدوداً، فقد تعاقب وجود الأنبياء، وتوالى الشرائع، فلا حاجة إلى نصب الأوصياء، وإن أرادوا بالأوصياء الأنبياء، فلا يتصور وجودهم بعد نبينا ﷺ. وعلى التنزل عن ذلك كله، فنقول: يحتمل أن الخلفاء الثلاثة داخلون في الأوصياء، بل هم أليق وأولى بالوصاية، فإن الجهاد، وفتح البلاد، وإزالة الكفر، وإعلاء كلمة الله وإظهار أحكام الشريعة على أكمل الوجوه وأحسنها قد حصلت في أيامهم، بخلاف الأئمة فإن أكثرهم قد مضت أعمارهم في العزلة، والخلوة ورضوا بفساد الدين للتقية (بزعم) (٤) الرافضة وقوله: ذكر ذلك في سبب نزول قوله تعالى (٥) ... إلخ

فيه أنه يفهم من كلامه أن سبب نزول الآية ما نقله، وليس كذلك، بل ذلك قول ضعيف ومع ذلك ليس مخصوصاً بعمر، قال العلامة البيضاوي (٦) في تفسيره بعدما فسّر الآية (٧) بالصحيح المشهور: (وقيل

(١) في «ت» (أسامي).

(٢) في «ت» (الحيدر)، ولم أعرفه، وقد ترجم في كتاب أمل الأمل لطائفة «باسم حيدر» لم يتبين لي هل هو أحدهم أم لا.

(٣) لم أقف عليه.

(٤) في «ت» (على زعم).

(٥) أي السيوطي في الدر المنثور ٢٨٤/٥.

(٦) البيضاوي : عبدالله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي، أبو سعيد، أو أبو الخير ناصر الدين البيضاوي علامة بالفقه والتفسير توفي في تبريز سنة ٦٨٥هـ من مصنفاته أنوار التنزيل وأسرار التأويل ط ويعرف بتفسير البيضاوي. انظر البداية والنهاية ٣٠٩/١٣ وبغية الوعاة للسيوطي ٥٠٢/٢ والأعلام للزركلي ١١٠/٤.

(٧) المراد بالآية هنا الآية (٥١) من سورة العنكبوت.

إن ناساً من المسلمين أتوا رسول الله ﷺ (بكتف) (١) كتب فيها بعض ما يقول اليهود، فقال: (كفى) (٢) ضلالة قوم أن يرغبوا عما (جاءهم) (٣) به نبيهم إلى ما جاء به غير نبيهم فنزلت. (٤) انتهى

والصحيح أن هذه الآية نزلت جواباً لما حكاه الله عن اليهود في الآية التي قبلها، ﴿وقالوا لولا أنزل عليه «آيات»﴾ (٥) من ربه قل إنما الآيات عند الله وإنما أنا نذير مبين أولم يكفهم﴾ (٦) الآية، أي: أن اليهود قالوا: لولا أنزل عليه آية من ربه، كما أنزل على الأنبياء، مثل ناقة صالح، وعصا موسى، ومائدة عيسى فأمره الله [تعالى] (٧) بأن يقول لهم: ﴿إنما الآيات عند الله﴾ ينزلها كما يشاء، فلست أملكها فاتيكم بما تترحون ﴿وإنما أنا نذير مبين﴾ ليس من شأني إلا إنذار أهل المعصية بالنار، ثم أجابهم الله بقوله ﴿أولم يكفهم﴾ آية مغنية عما اقترحوه من الآيات إنزالنا القرآن عليك، تدوم تلاوته / عليهم فلا يزال معهم آية ثابتة ١/٣٠٤ لا تضحل بخلاف سائر الآيات، أو أنه يتلى على اليهود بتحقيق ما في أيديهم من نعت النبي، ونعت دينه ﴿إن في ذلك﴾ الكتاب الذي هو آية مستمرة وحجة مبيّنة

(١) في تفسير البيضاوي (بكتف).

(٢) في تفسر البيضاوي (كفى بها).

(٣) في «ت» وفي سنن الدارمي (جاء).

(٤) تفسير البيضاوي ٢/٢١٢ دار الكتب العلمية «بيروت»

الحديث أخرجه الدارمي في سننه (المقدمة باب من لم ير كتابة الحديث، حديث رقم ٤٧٨) ١/١٣٤ من طريق يحيى بن جعدة قال أبو حاتم والنسائي: ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات. وأبو داود في المراسيل (باب ما جاء في العلم ص (١٨) من حديث ابن جعدة واسناد الدارمي صحيح، وهو مرسل.

(٥) في النسختين (بينة).

(٦) سورة العنكبوت الآية (٥٠، ٥١).

(٧) زيادة من «ت».

﴿لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون﴾ (١). (٢).

وأما قوله: فسّر التهوك في النهاية بالتحير والتهور، فكذب، بل ذكر ذلك بصيغة التمريض، والذي فسره به هو ما ذكرناه فيما مر، حيث قال: التهوك كالتهور، وهو الوقوع في الأمر بغير روية، (التهوك الذي يقع في كل أمر، وقيل هو التحير. انتهى) (٣) (٤).

فقوله : أولاً: كالتهور، ليس تفسيراً له، بل بيان لزنته، وأما تفسيره فهو ما ذكره بقوله: وهو إلخ

وأما التحير، فلم يرتض تفسيره به، (ولذا أتى بـ «صيغة التمريض» (٥) وإذا كان هذا المؤلف لا يفهم مثل هذه (العبارات) (٦) (التي) (٧) يسهل فهمها لكل أحد، فكيف ينبغي له أن يتعرض لمثل هذه المسائل؟ التي هي من مهمات أمور الدين، فإن من تعرض لمثلها ممن فهمه كفهم المؤلف يذبح بغير سكين^(٨) ويكون جزاؤه الخلود في (سجين) (٨) مع الكفار والمشركين^(٩). أما قوله : أنظر إلى ما يكابده ... إلخ

فمردود، بأن ذلك من جملة الأسئلة التي يسألها للرسول التي جرت عادته بها، وكان الرسول يمدحه عليها في كل ناد، ولكن من يضل الله فما له من هارٍ، على أن في قوله: وهو الذي زاده في الجراءة وسوء الأدب، طعنًا في النبي وزندقة لا تخفى على من له أدنى معرفة [بكلام] (٩) العرب.

(١) سورة العنكبوت من الآية (٥١).

(٢) أنظر تفسير البيضاوي ٢/٢١١، ٢١٢.

(٣) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٤) النهاية في غريب الحديث ٢٨٣/هـ.

(٥) في «ت» (ولذا أتى بصيغة التمريض، وهي قيل).

(٦) في «ت» (العبرة).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) في «ت» (السجين).

(٩) في الأصل (بكلاب) وما أثبت من «ت».

يستحق الخلود

مراد السجين أن من لا يملك حجة إلا إلى الله تعالى يستحق
في جهنم وليس بالكلاب
فهم معاني هذه الكلمات

قال المؤلف : ومنها (ما) (١) لا يضبطه عنوان، ولا يحيط به قلم البيان، إلا أن نذكر ما تيسر حسب الإمكان، فمن ذلك ما أحدثه في الشورى، من الدغل، والنفاق ما أورث النزاع في الأمة، وأوجب الفتن، والشقاق، وامتد بلاؤه (واضطربت) (٢) ناره في الآفاق، كما اعترف به جملة من أوليائه، وأتباعه، وهذه كانت عادته مدة حياته، وطبيعته التي لم يخل عنها حتى إلى حين مماته، بعد أن إمتنع من الإستخلاف كراهية أن (يستحملها) (٣) حياً وميتاً (بزعمه) (٤) حتى جعلها في هذا القالب الذي لا يُبصر باطنه وما فيه إلا الفطن اللبيب النبیه، ومما يدلك على صحة ما (ذكرنا) (٥) بأوضح دلالة من أن قضية الشورى أصل لكل فتنة، / ما ذكره جملة من علمائهم، منهم ابن عبد ربه في كتاب العقد في المجلد الرابع منه، عند ذكر معاوية، قال: إن معاوية سأل ابن حصين قال: أخبرني ما شئت أمر المسلمين وجماعتهم وفرق ملأهم وخالف بينهم. قال: قتل عثمان غيرة على الملك. فقال: ما صنعت شيئاً، قال: مسير علي إليك، قال: ما صنعت شيئاً. قال: ما عندي غير هذا يا معاوية. قال: أخبرك (أنه) (٦) لم يشتت بين المسلمين ولا فرق أهوائهم إلا الشورى التي جعلها عمر في ستة، ثم فسر معاوية ذلك في آخر الحديث فقال ما هذا لفظه: لم يكن من الستة رجل إلا رجاها لنفسه ورجاها له قومه، فتطلعت على ذلك أنفسهم، ولو أن عمر استخلف كما استخلف أبو بكر ما كان في ذلك اختلاف. انتهى.

ب/٣٠٤

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (واضطربت).

(٣) في «ت» (يتحملها).

(٤) في «ت» (على زعمه).

(٥) في «ت» (قلنا).

(٦) ساقطة من «ت».

أقول: رأيت إن هذا الذي ذكره معاوية كان قد ذهب عن عمر في حال فعله مع أنه كما سيأتي مفصلاً مروياً في كلام الشارح، أن عمر كان مدة خلافته يمنع أكابر الصحابة من الخروج من المدينة لجهاد كان أو (غيره) (١) خوفاً أن يرغبهم الناس في الملك، وينظمون إليهم ويتفقون معهم، فإذا كان حاله وخوفه من خروجهم على خلافته، وأمارته فكيف يذهب عليه هذا المعنى الذي ذكره معاوية؟! بل إنما دبر هذا التدبير لأجل كيد الإسلام، بمكائده الخفية على سائر الأنام، كما هي عادته فيما مضى من تلك الأيام، وسيأتي في كلام الشارح، وكلام بعض علمائهم تصديق ما ذكره معاوية، بأوضح بيان وتفصيل، ثم أنظر إلى ماجرى عليه و(ما) (٢) فعله في هذه الواقعة من القبائح والفضائح التي من جملتها أنه خرج بهذه البدعة التي ابتدعها عن النص والإختيار، ولم يجر على ماجرى عليه امامه الذي اختاره ونصبه، ولم يجر على ماجرى عليه الرسول ﷺ بزعمهم من ترك الإختيار، بل اختار ستة أنفس، ومن جملتها أنه وصف تلك الستة بأن رسول الله ﷺ مات وهو راض عنهم وأنهم من أهل الجنة، ثم ثلبهم في مجلسه ذلك ورماهم بما لا يصلح به واحد منهم للخلافة، ومن جملته أنه أوصى ووضع رجالاً يقومون على رؤوسهم بالسيوف ضمن ثلاثة أيام بعد موته، فإن اتفقوا على واحد وإلا قتلوههم كملاً، وإن اتفق ثلاثة فيهم عبدالرحمن بن عوف، فيضرب رقاب الآخرين كما سيأتيك تفصيل ذلك / بنقل محدثيهم (وجملة) (٣) أخبارهم، وترى العجب من قبح سيرهم وآثارهم. انتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الجهول، الذي لم يعرف معاني

(١) في «ت» (لغيره).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في النسختين هكذا ولعل الصواب (حملة).

مايقوله أصحاب الرسول، فإن ما ذكره (عن) (١) معاوية يستنبط منه الطعن في علي لا في عمر، كما هو لمن فهم العبارات واضح جلي وسنبين ما يفهم من ذلك المقال بوجه يبطل مازعمه هذا المؤلف الضال، بعد تسليم صحة نسبته إلى معاوية بن أبي سفيان (٢)، وإن اعتقدنا أن ذلك زور وبهتان.

ولنتكلم الآن على ما قاله الرافضي العنيد، بكلام لا يحتاج معه في البيان إلى مزيد فنقول: أما قوله : ومنها مالا يضبطه (عنوان) (٣) ... إلخ ففيه إن (كان) (٤) ذلك مثل ما ذكره من الهذيان المحفوفة بالباطيل والترهات فحذف المؤلف له أولى من ذكره، لئلا يكون فيه إنتهاك ستره، ولو سلم الطعن بالاكاذيب لما سلم منه أحد، ولو كان لله حبيب.

وأما قوله: فمن ذلك ما أحدثه في الشورى ... إلخ فيه أن الشورى ليس فيها إلا النصح للمسلمين وإرشادهم إلى أفضل الناس بعده من صحابة سيد المرسلين، وبما قدمنا من أن مرجع الإمامة إلى اختيار الناس (٥)، لم يكن بما فعله عليه لوم، ولا بأس إلا أنه أرشدهم إلى أنه (لم) (٦) يجد أحداً أحق بهذا الأمر من الستة الذين سمّاهم، كما صرح بذلك في (حديث) (٧) البخاري الذي ذكرناه في أوائل

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أقول: لم أقف عليه في الجزء المشار إليه من كتاب العقد الفريد.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدم في الجزء الأول تفصيل المسألة لوحة رقم ٣/ب إلى ١/٤.

ويقول ابن حجر في فتح الباري ٢٠٨/١٣: أجمعوا على إنعقاد الخلافة بالإستخلاف، وعلى إنعقادها بعقد أهل الحل والعقد لإنسان حيث لا يكون هناك إستخلاف غيره، وعلى جعل الخليفة الأمر شورى بين عدد محصور أو غيره، وأجمعوا على أنه يجب نصب خليفة، وعلى أن وجوبه بالشرع لا بالعقل.

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) في «ت» (صحيح).

الكتاب (١)، ولو بايع المسلمون أحداً غيرهم لكان هو الخليفة لا من سماه، فإذا كان الأمر كذلك، فأَي دغل (٢) فيما فعله، وأَي شقاق فيما قاله؟! وأما قوله: ما أورث النزاع (في الأمة) (٣) ... إلخ فمردود، لأن ذلك لم يوجبهِ إلا قتل عثمان، كما هو ظاهر لا يحتاج إلى برهان، وإلا فالسنة لم يحصل منهم إلا الاتفاق، والمعاونة على أمور المسلمين بالاتفاق.

وقوله: وهذه كانت عادته ... إلخ

مردود بما علم من نصحه في الدين، وشفقته على المسلمين، وغلظته على المشركين، هذا مع ما أعز الله به الإسلام، واتخذهُ وزيراً لرسول الملك العلام، وأثنى عليه بين الأنام، وأمر بالإقتداء به بعده والانتقام (٤) ولو كان فيه أدنى شيء مما ذكره المؤلف ذو الإلخاد لبينه الرسول للعباد.

(١) سيذكر فيما يأتي ص (٤٠٩ - ٤١٤) وانظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه الحديث رقم (٣٧٠٠) ٥٩/٧.

(٢) الدغل: الخيانة، وإدخاله في الأمر ما يفسده. انظر القاموس المحيط مادة (دغل) ص ١٢٩١.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) يشير إلى قوله ﷺ «اقتدوا بالذين من بعدي أبو بكر وعمر» وقد تقدم تخريجه ص (٢٤٠) هامش (٣) و ص (٢٤١) هامش (١)، (٣) وسيأتي ذكره أيضاً قريباً. وقوله ﷺ «امن نبي إلا وله وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل السماء فجبريل وميكائيل وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر».

وقد تقدم تخريجه ص (١٠٩) هامش رقم (١) ومافي معنى هذه الأحاديث. وهي كثيرة ذكرها المؤلف في معرض الرد على هذا الرافضي وبيان فضائل الشيخين رضي الله عنهما.

وقوله كراهية (أن يتحملها حياً وميتاً) (١) ... إلخ

فيه أنه لما / قيل له : ألا تستخلف؟ قال: فما أجد أحق بهذا ٣٠٥/ب
الأمر من هؤلاء النفر الذي توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض. ثم
سمى علياً، وعثمان، وطلحة والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي
وقاص، وجعل أمرهم إلى المسلمين يبايعون واحداً منهم يختارونه
للبيعة (٢)، وهذا إرشاد منه للمسلمين بكونهم أحق بهذا الأمر من غيرهم،
ولم يستخلف هو واحداً منهم لأنه لم يترجح عنده تقديم أحدهم على
الآخرين، فجعل ذلك إلى إختيار هؤلاء الستة وغيرهم (وأقر) (٣) بأن
يشهدهم ابنه عبد الله، وذكر أنه ليس له من الأمر شيء، ولو كان عنده دغل
في ذلك لأدخل ابنه معهم، وأما ما نقله ابن عبدربه فلا أصل له، وعلى
تقدير صحته فمعاوية قد صرح بأن الذي شئت أمر المسلمين هم أهل
الشورى الذين منهم علي، وهذا طعن فيهم في الحقيقة لا في عمر، حيث
قال: فتطلعت على ذلك أنفسهم.

وقول معاوية : ولو أن عمراً استخلف إلخ

معناه أنه لو استخلف عثمان الذي اختاروه بعده، دون أن يجعل
معه الخمسة لما وقع ذلك بين المسلمين، لأن الذين معه لما لم تحصل لهم
خلافة وقع في نفوسهم ماوقع، فاختلفوا فحصل من اختلافهم ماحصل،
وأهل السنة لما كان عندهم هذا الخبر لا أصل له، لم يكن عندهم طعن
في أحد من الستة.

وأما قوله: أرأيت (أن هذا الذي ذكره معاوية) (٤) ... إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سياأتي ذكر حديث البيعة، وكيف تمت لعثمان رضي الله عنه من رواية البخاري
رحمه الله ص (٤٠٩-٤١٤) وتخرجها هامش رقم (٢) من ص (٤١٤).

(٣) في «ت» (وأمر) وهي أولى.

(٤) ما بين القوسين ساقط من «ت».

ففيه أنه لا يلزم من خطور أمر لإنسان من فعل إنسان آخر، أن يكون خطر ذلك الأمر لذلك الفاعل، وهذا ظاهر لا شك فيه، إذ كثيراً ما تشاهد أن رجلاً يفعل فعلاً أو يقول قولاً، فيجىء من بعده فيقول: أراد بفعله كذا، وبقوله كذا، مع أن ذلك الفاعل والقائل لم يخطر له ذلك أصلاً.

والظاهر أن الذي حمل عمر على ذلك ما ذكرناه، من أنه لم يترجع عنده أحدهم، وذلك أنه رأى متقاربين، ورأى في كل واحد منهم فضيلة ليست في الآخر، فترك التعيين خوفاً وورعاً، وفعل من المصلحة بحسب إمكانه فالطعن عليه بذلك لا محل له أصلاً.

وأما ما ذكر من (أنه) (١) يمنع أكابر الصحابة من الخروج من المدينة، فكذب وما علل به باطل، بل كانوا يجاهدون ويحجون ويسافرون، وعلى تقدير صحته عدم خروج أكابر الصحابة من المدينة، فهو أنه لم يأمرهم بالخروج / لعدم الحاجة إليهم، لكثرة المجاهدين يومئذ وانتشار الإسلام، وكثرة الفتوح ولا يلزم من عدم أمرهم منعهم، وما وعد به من كلام الشارح، وكلام بعض علماء المعتزلة (٢) الذين زعم أنهم من أهل السنة (٣)، فلا تصديق فيه لما سنذكره هناك (٤).

وأما قوله : أولم يجز على ماجرى عليه إمامه (إلخ) (٥).
فمردود، بأن مافعله مباح (له) (٦) يدل عليه ما صرح عنه أنه قال: (إن

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدم تعريف المعتزلة أنظر ص (٥١) هامش رقم (٣).

(٣) تقدم تعريف أهل السنة والجماعة أنظر ص (١٤) هامش رقم (١).

(٤) يشير إلى دعوى الرافضي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه إنما جعل الأمر شورى لأجل كيد الإسلام - حاشاء رضي الله عنه من ذلك -

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (لم).

استخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - وإن أترك فقد ترك من هو خير مني - يعني النبي ﷺ. (١) وهذا من باب الخلاف الذي لم يزل بين الصحابة، فإنهم قد اختلفوا في كثير من الأشياء، وهذا الموضع من جملتها حتى إن الواحد منهم يقول قولين مختلفين، وما زالت آراء الكبار مختلفة، وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال في بعض المغازي: «إن يطع القوم أبا بكر وعمر يرشدوا» (٢).

وقال: «اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر» (٣).

فما فعله أبو بكر من استخلافه عمر كان هو المصلحة لكمال عمر، وأفضليته وشفقته [على المسلمين] (٤) وحسن رأيه، وتدبيره، وغير ذلك من مناقبه، وقد ظهر أثر ذلك عند كل عاقل منصف، وما فعله عمر كان هو المصلحة أيضاً، لما قدمناه من أنه لم يترجع عنده (أحد) (٥) وقد أجمعت الصحابة بعده على عثمان، وكانت ولايته أرجح مصلحة، وأقل مفسدة من ولاية غيره، وقد ظهر أثر ذلك فيما بعد، وأيضاً إن الخليفة لا يجب عليه أن يستخلف بعد موته فجعل الأمر شوري واستراح من تحمل هذه العُدة.

وأما قوله: إنه أوصى ووضع رجالاً يقومون على رؤوسهم بالسيوف ... (إلخ) (٦) فكذب صريح، وافك قبيح، نعم المعروف أنه أمر الأنصار

(١) انظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأحكام باب الإستخلاف رقم

الحديث ٧٢١٨) ٢٠٥/١٣

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب قضاء الفائته واستحباب تعجيله رقم الحديث ٣١١) ١٩٠/٥-١٩٣ وهو جزء من حديث طويل عن أبي قتادة.

(٣) تقدم تخريجه أنظر ص (٢٤٠) هامش رقم (٣) و ص (٢٤١) هامش رقم (١) و (٣).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

أن لا يفارقوهم حتى يبايعوا واحداً منهم، ومقصوده بذلك موافقة الأنصار مع المهاجرين (١).

وكيف يأمر عمر بقتلهم كمالاً، وهم عنده أفضل أهل الأرض؟! كما يصرح بذلك قوله: ما أجد أحق بهذا (الأمر) (٢) من هؤلاء النفر، (الذي) (٣) توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض، ولو أمر بقتلهم كيف يطيعه أنصار رسول الله ﷺ بعد موته في قتلهم؟! ولو أمر بقتلهم لذكر بعد موتهم من يصلح للخلافة غيرهم، حتى يبايعوه لئلا يبقى أمر المسلمين سدى، وأيضاً كيف يتمكن أحد من قتل هؤلاء الذين كل واحد منهم سيد عشيرته؟! ولما قتل / عثمان الذي هو واحد منهم جرى ماجرى في الوجود من قتله مع أنه أضعفهم، وأقلهم ناصراً، ثم إننا لو فرضنا أن الستة لم يتول أحد منهم، لم يجز قتلهم، بل كان الواجب أن يولى غيرهم، ولم نسمع في العالم أن أحداً امتنع من الخلافة فقتل، فتبين أن هذا

(١) وعمر رضي الله عنه في هذا العمل موافق لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ يقول ابن العربي في كتاب العواصم من القواصم في معرض ذكره لخطبة الصديق يوم السقيفة ص ٦١-٦٢: (فقال أبو بكر كلاماً كثيراً مصيباً، يكثر ويصيب منه: نحن الأمراء وأنتم الوزراء. إن رسول الله ﷺ قال «الائمة من قريش» وقال: «أوصيكم بالأنصار خيراً: أن تقبلوا من محسنهم وتتجاوزوا عن مسيئتهم» إن الله سمانا (الصادقين) وسماكم (المفلحين) وقد أمركم أن تكونوا معنا حيثما كنا فقال: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ سورة التوبة (١١٩).

أقول : ومنه قوله تعالى ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون الذين تبوء الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون﴾ سورة الحشر الآية (٨-٩) فهذا كتاب الله ينطق بما أوصى به عمر رضي الله عنه الأنصار أن يكونوا مع المهاجرين.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) هكذا في النسختين ولعل الأولى (الذين).

الكذب الذي افتراه الرافضة مما لا يروج على أحد، وأيضاً قد تخلف سعد بن عباد (١) عن بيعة أبي بكر، ولم يضربوه ولا حبسوه (٢)، فضلاً عن القتل، وتربص علي عن البيعة مدة، ولم يقل له أبو بكر شيئاً حتى جاء وبايعه ولم يكرهه على البيعة أحد، وما زال أبو بكر يكرمه ويجله (٣)، وكذلك عامله عمر، وكان أبو بكر دائماً يقول: أرقبوا محمداً ﷺ في آل

(١) سعد بن عباد بن دليم بن حارثه الانصاري الخزرجي، أحد النقباء وسيد الخزرج، وأحد الأجواد، وقع في صحيح مسلم أنه شهد بدرأ، والمعروف عند أهل المغازي أنه تهيأ للخروج فنهش فاقام، مات بأرض الشام سنة خمس عشرة، وقيل غير ذلك. انظر تقريب التهذيب رقم ٢٢٤٣ ص ٢٣١.

(٢) قال شيخ الإسلام في منهاج السنة النبوية ١/١٤٣، ١٤٤: (وأما أبو بكر رضي الله عنه فتخلف عن بيعته سعد، لانهم كانوا قد عينوه للإمرة، فبقى في نفسه ما يبقى في نفوس البشر، ولكن هو مع هذا رضي الله عنه لم يعارض، ولم يدفع حقاً ولا أعان على باطل، بل قد روى الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله في مسند الصديق عن عثمان عن أبي معاوية عن داود بن عبدالله الأودي عن حميد بن عبدالرحمن هو الحميري فذكر حديث السقيفة وفيه أن الصديق قال: ولقد علمت ياسعد أن رسول الله ﷺ قال وأنت قاعد: قريش ولاة هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم وفاجرهم تبع لفاجرهم. قال: فقال له سعد: صدقت نحن الوزراء وأنتم الأمراء.

فهذا مرسل حسن، ولعل حميد أخذه عن بعض الصحابة الذين شهدوا ذلك، وفيه فائدة جلية جداً، وهي أن سعد بن عباد نزل عن مقامه الأول في دعوى الإمارة وأذن للصديق بالإمرة فرضي الله عن الجميع).

(٣) يقول أبو نعيم الأصفهاني في كتاب الإمامة والرد على الرافضة ص ٢٦١: (فإن احتج بما رواه الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيها أن علياً تخلف عن بيعة أبي بكر. قيل: إنما روي أنه تخلف ستة أشهر ثم بايع. ولا يعدّ تخلفه عن بيعته أحد أمرين:

١- إما أنه كان مأموراً بذلك (١) فلم يكن يسعه مبايعته وهو أفضل من أن يظن به أنه كان مأموراً ثم يترك أمر النبي ﷺ في ذلك.

٢- أو تخلفه عن رأي رآه من عند نفسه، ثم رأى بعد ذلك أن الحق والصواب في مبايعته وهذا أولى به وأليق بدينه وعلمه رضي الله عنه).

بيته، وكان (يذهب أبو بكر) (١) وحده إلى بيت علي، وعنده بنو هاشم فيذكر فضلهم، ويعترفون له (بإستحقاقه) (٢) الخلافة (٣)، ولو أراد أبو بكر، أو

(١) في «ت» (أبو بكر يذهب).

(٢) في «ت» (بإستحقاق).

(٣) أقول : لعله يشير إلى ما رواه البخاري في صحيحه مع فتح الباري في (كتاب المغازي باب غزوة خيبر رقم الحديث ٤٢٤٠، ٤٢٤١) ٤٩٣/٧ ولفظه: (عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها «أن فاطمة عليها السلام بنت النبي ﷺ أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر، فقال أبو بكر: إن رسول الله ﷺ قال: لانورث، ما تركناه صدقة، إنما يأكل آل محمد ﷺ من هذا المال. وإني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله ﷺ عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله ﷺ، ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله ﷺ، فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً.

فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي ﷺ ستة أشهر. فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلاً ولم يؤذن بها أباً بكر، وصلى عليها. وكان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة، فلما توفيت استنكر على وجوه الناس، فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته، ولم يكن يبايع تلك الأشهر، فأرسل إلى أبي بكر أن أنتيا، ولا يأتنا أحد معك، كراهة لمحضر عمر، فقال عمر: لا والله، لا تدخل عليهم وحدك. فقال أبو بكر: وما عسيتم أن يفعلوا بي؟ والله لأتبنهم. فدخل عليهم أبو بكر، فتشهد علي فقال: إنا قد عرفنا فضلك وما أعطاك الله، ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك. ولكنك استبددت علينا بالأمر، وكنا نرى لقربتنا من رسول الله ﷺ نصيباً، حتى فاضت عينا أبي بكر. فلما تكلم أبو بكر قال: والذي نفسي بيده، لقربة رسول الله ﷺ أحب إلي أن أصل من قرابتي. أما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فلم آل فيه عن الخير، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله ﷺ يصنعه فيها إلا صنعته. فقال علي لأبي بكر: موعذك العشية للبيعة. فلما صلى أبو بكر الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه، ثم استغفر. وتشهد علي فعظم حق أبي بكر وحدث أنه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على أبي بكر، ولا إنكاراً للذي فضله الله به، ولكننا نرى لنا في هذا الأمر نصيباً فاستبد علينا، فوجدنا في أنفسنا. فسُر

عمر إيداء علي في خلافتها لما منعها أحد من ذلك، لكمال قدرتهما حينئذ، خصوصاً على مازعه الرافضة من غلبتهما عليه وزله لهما، ولكنهما أتقى الله من ذلك، فإنهما مازالا يعاملانه بالجميل بكل طريق، ولم يحفظ عنه قط كلمة سوء في حقهما، ولا تظلم منهما أبداً، بل تواتر [عنه] (١)، وهذا أمر معروف عند من يعرف الأخبار، ويميز الأمور والأحوال، دون من يرجع إلى الأكاذيب وبهتان الرافضة الذين هم أجهل الأمة بالمنقولات، وأبعد الناس عن معرفة الآيات البيئات، وأنقلم للكذب المستحيل المتناقض الذي لا يروج إلا على البهائم، أو من هو في طريق دينه هائم. والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

قال المؤلف : ومن ذلك فرار الشيخين في خيبر وأحد وحنين، وهو مشهور لا ينكر وظاهر لا يستتر، وقد علم مافي الفرار من الزحف، وأنه من الكبائر. إنتهى

أقول : هذا الكلام قد تكرر منه، وقد تكلمنا عليه فيما تقدم فلا حاجة إلى إعادته.

قال المؤلف : ومن ذلك مارواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند جابر بن عبد الله من المتفق عليه، في الحديث الرابع عشر قال جابر: إن أباه قتل يوم أحد شهيداً فاشتد الغرماء

بذلك المسلمون، وقالوا: أصبت وكان المسلمون إلى علي قريباً حين راجع الأمر المعروف.)

(١) **أقول :** ومن ذكر بعض الآثار عن علي في فضل أبي بكر وعمر الدارقطني في كتابه (فضائل الصحابة ومناقبهم وقول بعضهم في بعض) فقد ذكر عنوان في لرحه رقم ٤ «ذكر ماروي عن آل أبي طالب وأولاد علي عليهم السلام في أبي بكر وعمر عليهما السلام»

سرد تحته العديد من الآثار التي تدل على إجلال آل البيت وخاصة علي وأولاده لأبي بكر وعمر رضي الله عنهم أجمعين.

في حقوقهم فأتي رسول الله ﷺ فكلمته (فسألهم) (١) أن
يقبلوا ثمن حائطي، ويحلوا أبي، فلم يوافقوا فلم يعطهم رسول الله
ﷺ ثمن حائطي / ولم يكسر لهم، ولكن (قال) (٢): سأغدوا عليك غدا
فغدا رسول الله ﷺ حين أصبح فطاف في الحائط، ودعا في ثمره
بالبركة فجذذته فقيضتهم حقوقهم، وبقي لنا من ثمرنا بقية، ثم
جث رسول الله ﷺ فأخبرته بذلك، فقال رسول الله ﷺ لعمر وهو
جالس: إسمع يا عمر، قال عمر: إن لا يكون قد علمنا أنك رسول الله،
فوالله إنك لرسول الله) وهذا كما ترى يدل على أنه ﷺ كان سييء
الرأي في إيمانه، وأنه يعرفه بالنفاق، ولذلك كان يسأل حذيفة عن
نفسه، وإنه هل ذكر في المنافقين: وقد أمره النبي ﷺ [٣]
بالسمع لظهور معجزاته الدالة على نبوته، ثم أنظر إلى يمين عمر
وقسمه ليزيد اعتقاد النبي ﷺ بنفاقه. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف الذي يقلب المدح ذماً في الكلام،
وذلك [بتغيير] (٤) بعض ألفاظ الحديث الواردة عن سيد الأئمة، وما ذكره
(عن) (٥) الحميدي لا يوافق (مارواه) (٦) البخاري ومسلم، وقد ذكرنا فيما
تقدم أن ما وقع في جمع الحميدي (مما لا) (٧) يوافق ما ذكره البخاري
ومسلم لا يكون مقبولا (٨)، وقد استوفيت روايات البخاري ومسلم
بألفاظهما في مختصر جمع الحميدي المذكور، فقال في مسند جابر في

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في الأصل (بتغيير) وما أثبتته من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (ما ذكره).

(٧) في «ت» (ولا).

(٨) تقدم بيان هذه المسألة، وأنها محل نظر من (٨٠) هامش رقم (٢).

أفراد البخاري ما لفظه عن جابر « أن أباه توفي وترك ثلاثين وسقاً (١) لرجل من اليهود فاستنظره جابر فأبى أن ينظره، فدعا جابر رسول الله ﷺ ليشفع إليه فجاءه رسول الله ﷺ وكلم اليهودي ليأخذ ثمر نخله بالذي له فأبى فدخل رسول الله ﷺ النخل فمشى فيها، ثم قال لجابر: جنله، فأوف الذي له، فجذه بعدما رجع رسول الله ﷺ فأوفاه ثلاثين وسقاً، وفضلت له سبعة عشر وسقاً فجاء جابر لرسول الله ﷺ ليخبره بالذي كان، فوجده يصلي العصر وفي رواية الظهر، وفي رواية المغرب، فلما انصرف أخبره بالفضل فقال: أخبر (بذاك) (٢) ابن الخطاب، فذهب جابر إلى عمر فأخبره، فقال عمر: لقد علمت حين مشى فيها رسول الله ﷺ ليباركن فيها. (٣).

وفي رواية قال: (توفي أبي وعليه «دين» (٤))، فعرضت على غرمائه أن يأخذوا الثمر بما عليه، فأبوا فلم يروا أن فيه وفاء، فأتيت النبي ﷺ فذكرت (له ذلك) (٥) فقال: إذا جذذته [فوضعت] (٦) في المربد (٧) آذنت رسول الله ﷺ. فجاء ومعه أبو بكر وعمر، فجلس ودعا بالبركة فيه، ثم

(١) الوسق من آلات الكيل (يساوي ستين صاعاً، وهو ثلاثمائة وعشرون رطلاً عند أهل الحجاز وأربعمائة وثمانون رطلاً عند أهل العراق، على اختلافهم في مقدار الصاع والمد). النهاية في غريب الحديث ١٨٥/٥ وانظر المغني لابن قدامة ١٦٧/٤.

(٢) في «ت» (بذلك).

(٣) أنظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط برقم ٥٨٦ لوحة رقم ١٣١ وفي صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب البيوع باب الكيل على البائع والمعطي برقم ٢١٢٧) ٣٤٤/٤ والحديث رواه البخاري في مواضع انظر رقم ٢٣٩٥، ٢٤٠٥، ٢٦٠١، ٢٧٠٩، ٢٧٨١، ٣٥٨٠، ٤٠٥٣، ٦٢٥٠.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» وصحيح البخاري (ذلك له).

(٦) زيادة من صحيح البخاري.

(٧) المربد: الموضع الذي يجعل فيه التمر لينشف، كالبيدر للحنطة. أنظر النهاية في غريب الحديث مادة (ربد) ١٨٢/٢.

قال: أدع غرماءك فأوفهم، فما تركت أحداً (له دين على أبي حتى) (١) قضيته، وفضل له [ثلاثة عشر] (٢) وسقاً، / وسبعة عجوة، وستة لون، أو ستة عجوة، وسبعة لون فوافيت [مع] (٣) رسول الله ﷺ المغرب، فذكرت ذلك له، فضحك وقال: [إت] (٤) أبا بكر وعمر وأخبرهما، فقالا: قد علمنا إذ صنع رسول الله ﷺ ما صنع أن سيكون [ذلك] (٥). (٦).

ونذكر في ذلك روايات أخرى، إلا أنه ليس فيها ذكر أبي بكر وعمر، فإذا عرفت هذه الروايات تبين عندك أن قول المؤلف: وهذا كما ترى (يدل على أنه) (٧) ... إلخ

باطل نشأ من كفر المؤلف، ونفاقه، وظاهر اللفظ يدل على أن (الرسول) (٨) كان متيقناً شفقة عمر على المسلمين، جابر وغيره، وأنه لما أخبره جابر بذلك أمره بأن يخبر عمر ليستر بذلك، ولما أخبره جابر أجابه بأنه قد تيقن حصول البركة من حين رأى النبي مشي في النخل، فهذا مما يصرح بكمال إيمان عمر، لا بنفاقه، وفي الرواية الثانية [التي] (٩) شاركه في ذلك أبو بكر، التصريح بما ذكرناه والتأييد لما حققناه.

وأما ما ذكره من أنه كان يسأل حذيفة عن نفسه، فذلك وإن كان

-
- (١) في صحيح البخاري (له على أبي دين إلا).
 - (٢) في الأصل و «ت» (ثلاث وعشرون) وما أثبتته من صحيح البخاري.
 - (٣) زيادة من صحيح البخاري.
 - (٤) في الأصل (إتي) وما أثبتته من صحيح البخاري.
 - (٥) زيادة من صحيح البخاري.
 - (٦) أنظره في الجمع بين الصحيحين لوحة رقم ١٣١ من المخطوط بمكتبة الجامعة الإسلامية برقم ٨٦ هـ وفي صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الصلح باب الصلح بين الغرماء وأصحاب الميراث والمجازفة في ذلك رقم الحديث (٢٧٠٩) ٣١٠/٥.
 - (٧) ما بين القوسين ساقط من «ت».
 - (٨) في «ت» (النبي ﷺ).
 - (٩) زيادة من «ت».

يذكره بعض أهل السنة إلا أنه لم يثبت بطريق صحيح، وعلى تقدير صحته،
فذلك من كمال إيمانه وخوفه من ربه، أن يكون سلب منه شيئاً من الإيمان،
فأراد بسؤاله أن يتحقق ثبوت إيمانه، وهذا شيء لا محذور فيه، ولو كان
الإيمان لا يتغير ولا يزيد ولا ينقص ولا يزول لما ورد عن النبي ﷺ في
الدعاء أنه كان يقول: «اللهم يامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك» (١).

وأمر أمته أن يقولوا ذلك، وقد ورد عن حذيفة مدح عمر في أمر
الدين، وانتظام كلمة المسلمين، قال في مختصر الحميدي في الجمع بين
الصحيحين في مسند حذيفة في المتفق عليه، وعن حذيفة قال: «كنا عند
عمر فقال: أيكم يحفظ حديث رسول الله ﷺ في الفتنة كما قال؟ فقلت: أنا
أحفظ كما قال: قال: هات إنك [لجريء] (٢) وكيف قال؟

قلت : سمعت رسول الله ﷺ يقول: فتنة الرجل في أهله وماله
(وولده ونفسه) (٣) وجاره (يكفرها) (٤) الصيام والصلاة والصدقة والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر، فقال عمر: ليس هذا أريد، إنما أريد التي
تموج كموج البحر. قال: قلت: مالك ولها يا أمير المؤمنين، إن بينك وبينها
باباً مغلقاً، قال: فيكسر الباب أو يفتح؟ قال: قلت: لا. بل يكسر. قال: ذلك
أحرى أن لا يخلق أبداً. / قال: قلنا لحذيفة هل كان عمر [يعلم] (٥) من ١/٣٠٨
الباب؟ قال: نعم.

(١) مسند الإمام أحمد ٣١٥/٦.

وسنن الترمذي (كتاب الدعوات برقم ٣٥٢٢) ٥٠٣/٥ وقال: وهذا حديث حسن
وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك برقم ٢٣٢، ٢٢٣ ص ١٠٤، ١٠٠
وقال الألباني في ظلال الجنة في تخريج أحاديث السنة: حديث صحيح، رجال
إسناده ثقات غير شهر بن حوشب، فإنه سيء الحفظ، ولا بأس به في الشواهد.

(٢) في النسختين (لحري) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٣) في «ت» (ونفسه وولده).

(٤) في صحيح البخاري (تكفرها).

(٥) في الأصل و«ت» (يسلم) وما أثبتته من صحيح البخاري.

كما أن دون غد ليلة إني (حدثته) (١) حديثاً ليس بالأغاليط قال: فهبنا أن نسأل حذيفة عن الباب، فقلنا لمسروق: سله فسأله، فقال: عمر رضي الله عنه. (٢) فانظر إلى حديث حذيفة هذا فإنه أخبر فيه [أن] (٣) عمر هو الذي يحفظ الدين، ويمنع دخول الفتنة على المسلمين، فهو الباب المغلق عليهم. وأنه إذا مات تكون بينهم الفتنة، ويضعف أمر الدين، وأن ماحدثه (بذلك) (٤) ليس مما يغلط فيه أو يستشكل، وإذا كان حذيفة أخبر عن عمر بذلك وهو صاحب سر الرسول في المنافقين، فكيف يكون في عمر شيء من النفاق؟! وإنما النفاق عند الرافضة أهل العناد والشقاق.

قال المؤلف : ومن ذلك ما رواه الحميدي أيضاً في الكتاب المذكور في الحديث الثامن والأربعين، من المتفق عليه في مسند عائشة قالت: كان نساء النبي ﷺ يخرجن ليلاً إلى قبل المصانع، فخرجت سودة بنت زمعة فرآها عمر وهو في المجلس، فقال: عرفتكم يا سودة وفي رواية فنزلت آية الحجاب بعد ذلك.

أقول : أنظر إلى ما في هذا الخبر من جرأة عمر على هتك ستر زوجة النبي ﷺ بين الناس، وإخبار الناس بها، فدل بها أعين الناظرين، وأخلجها بين العالمين وهن إنما كن يخرجن ليلاً للستر عن أعين الناس، فأى ضرورة وأي غرض له في هذا الكلام؟ الذي لا يقع إلا من سفهاء الأنام، أو عادمي العقول والأحلام. بتعريف

(١) في «ت» (حدثت).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مواقيت الصلاة باب الصلاة كفارة برقم ٨/٢) وقد ورد في صحيح البخاري في عدة مواضع انظر الأحاديث رقم ٧٠٩٦، ٣٥٨٦، ١٨٩٥، ١٤٣٥.

(٣) في «ت» (بأن).

(٤) ساقطة من «ت».

الحاضرين أن هذه المجتازة (زوجة) (١) النبي ﷺ حتى أوجب ذلك بناء على تلك الرواية نزول آية الحجاب، دفعاً لما عسى يعرض بعد ذلك من ابن الخطاب من أمثال قبيح هذا الخطاب. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف الضال الذي لا يخشى الرب المتعال، فإنه قد مسخ هذا الحديث، بحذف كثير من ألفاظه ليتأتى له الطعن الذي هو من (جل) (٢) أغراضه، ولنذكر ما نقله عن الحميدي الذي أدخل بنقله بتمامه، فنقول قال البخاري: «حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة «أن أزواج النبي ﷺ كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المصانع وهو صعيد أفيع (٣)، وكان عمر يقول / للنبي ﷺ: أحجب نساءك. فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل، ٣٠٨/ب فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء، وكانت امرأة طويلة فناداها [عمر] (٤) ألا قد عرفناك ياسودة. حرصاً على أن ينزل الحجاب. فأنزل الله تعالى الحجاب. (٥) وقال البخاري في موضع آخر: (حدثنا زكريا بن يحيى قال: حدثنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة (قالت): (٦) «خرجت سودة - بعد (ما) (٧) ضرب الحجاب - لحاجتها، وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها، فرأها عمر بن الخطاب

(١) في «ت» (زوج).

(٢) في «ت» (أجل).

(٣) كل موضع واسع يقال له: أفيع. انظر النهاية في غريب الحديث مادة (فيع) ٤٨٤/٣.

(٤) زيادة من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٥) مسند عائشة رضي الله عنها ساقط من النسخ التي اطلعت عليها من مخطوط الجمع بين الصحيحين للحميدي والحديث في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الوضوء باب خروج النساء إلى البراز رقم الحديث ١٤٦) ٢٤٨/١ وقد رواه البخاري في مواضع انظر رقم ١٤٧، ٤٧٩٥، ٥٢٣٧، ٦٢٤٠.

(٦) في «ت» (قال).

(٧) ساقطة من «ت».

فقال: ياسودة أما والله ما تخفين علينا، فانظري كيف تخرجين. قالت: فانكفأت راجعة، ورسول الله ﷺ في بيتي، وإنه ليتعشى وفي يده عَرَقُ(١)، فدخلت فقالت: يا رسول الله، إني خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا، قالت: فأوحى الله إليه، ثم رفع عنه وإن العرق في يده ما وضعه فقال: إنه قد أذن لكن أن تخرجن لحاجتك(٢). وقد ذكر ذلك أيضاً بتمامه كذلك، صاحب مطلع النيرين مختصر جامع الصحيحين للحميدي(٣). فإذا عرفت ذلك تبين عندك أن هذه الواقعة كانت مرتين، مرة قبل الحجاب، ومرة بعده(٤)، وعلى كل حال فلا طعن في ذلك على عمر أصلاً، بل في ذلك غيرته على حرم رسول الله ﷺ، فإنه طلب الحجاب، فأنزل الله آية الحجاب موافقة له كما ذكرنا ذلك، فيما تقدم(٥)، وقد (روى)(٦) ذلك البخاري في صحيحه حيث قال: «حدثنا مُسَدَّد قال: حدثنا يحيى عن حميد عن أنس قال: قال عمر: يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله آية الحجاب»(٧).

فقلوه : أقول : أنظر (إلى ما في هذا الخبر)(٨) إلخ

-
- (١) والعَرَقُ بسكون الراء: العظم إذا أخذ عنه معظم اللحم، وجمعه عُراق. يقال: عرقت العظم، واعترقته، وتعرقته إذا أخذت عنه اللحم بأسنانتك. انظر النهاية في غريب الحديث مادة (عرق) ٢٢٠، ٢١٩/٣ والمصباح المنير ٤٠٥/٢.
 - (٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب «لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه»... رقم الحديث ٤٧٩٥) ٥٢٨/٨.
 - (٣) لم أطلع عليه ولم أعرف صاحبه.
 - (٤) انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٥٣١/٨.
 - (٥) انظر ص (٨٥) هامش رقم (٣).
 - (٦) ساقطة من «ت».
 - (٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب «لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه، ولكن إذا دعيتم فادخلوا») (رقم الحديث ٤٧٩٠) ٥٢٧/٨.
 - (٨) ما بين القوسين ساقط من «ت».

فيه أنا نظرنا مافيه، فإذا هو محافظة عمر على ستر زوجة النبي (ﷺ) (١)، حيث كان يقول للنبي ﷺ: «أحجب نسائك» كما ذكرت ذلك عائشة، وقد حذف ذلك المؤلف ليقول مايقول، وإن كان فيه الطعن في نساء الرسول.

وقوله: وإخبار الناس إلخ

مردود بأن الذين كانوا مع عمر كلهم قد عرفوها، كما يصرح بذلك قول عمر «ألا قد عرفناك» بضمير الجمع، والمؤلف لخيانتته في النقل أبدل ضمير المتكلم مع غيره بضميره وحده /، حيث عبر بعرفتك ، مع أن لفظ الحديث الأول «عرفناك»، كما عرفت. وفي الحديث الثاني «لاتخفين علينا». بضمير الجمع أيضاً، وفي قول عائشة فيه: «وكانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها» تأييد لما ذكرناه.

وقوله : فأني ضرورة (وأي : غرض) (٢) إلخ

يقال في جوابه : إن غرضه الحرص على إنزال الحجاب، كما صرحت بذلك عائشة، حيث قالت: «حرصاً على أن ينزل الحجاب» ، وقد حذف المؤلف كلامها هذا، وذلك خيانة أخرى في النقل.

وقوله : حتى أوجب (ذلك) (٣) إلخ

فيه أن نزول آية الحجاب، إنما كان موافقاً لغرض عمر، كما تصرح بذلك رواية البخاري، وتفريع عائشة النزول على حرصه، فتبين أن كلامه باطل وعن حلية الصواب عاطل.

قال المؤلف : ومن ذلك ما رواه الحميدي في كتابه المذكور في مسند عمر بن الخطاب أن أبا بكر قال يوم السقيفة : (ولين تعرف العرب هذا الأمر إلا لهذا الحي من قريش).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

أقول : وهذه هي الحجة التي (أخذوا بها) (١) الأمر من يد الأنصار، وسيأتي أيضاً نقل ما أحتجوا به عليهم في السقيفة، من حديث «الأئمة من قریش» ومع هذا فإن عمر في يوم وصيته بالشورى، بعد ذمه لتلك الجماعة التي عينهم للشورى يتأسف على [عدم] (٢) وجود سالم مولى حذيفة، ويقول: (لو كان سالم مولى حذيفة حياً لم يخالجني فيه الشكوك) وبالإجماع أن سالماً لم يكن قرشياً، وإنما كان [عبداً] (٣) لامرأة من الأنصار، فأعتقته. فكيف هذه المناقضة؟! اعتذر القاضي عبد الجبار المعتزلي في المغني، بأن تمنيه سالماً إنما كان للرأي والمشورة دون الخلافة، ورده المرتضي في (كتاب) (٤) الشافي (٥)، بأن هذا تأويل من لا يعرف الخبر المروي عن عمر، على حقيقته، ثم روى عن الطبري في تأريخه عن شيوخه من طرق مختلفة، أن عمر بن الخطاب لما طعن قيل له: يا أمير المؤمنين، لو استخلفت. قال: ومن استخلف؟ لو كان أبو عبيدة بن الجراح حياً استخلفته، فإن سألتني ربي. قلت: سمعت نبيك ﷺ يقول: إنه أمين من هذه الأمة، ولو كان سالم مولى حذيفة حياً استخلفته، فإن سألتني ربي. قلت: سمعت نبيك ﷺ يقول: «إن سالماً شديد الحب في الله». وروي عن أبي الحسن أحمد بن (محمد). (٦) بن جابر البلاذري / في كتابه المعروف بتاريخ ٣٠٩/ب الأشراف، عن عفان بن مسلم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد

(١) في «ت» (بها أخذوا).

(٢) وضعت هذه الكلمة لأن الكلام لا يستقيم إلا بها.

(٣) في الأصل (عبد) وما أثبتته من «ت».

(٤) في «ت» (كتابه).

(٥) لم أقف عليه، وهو في الإمامة، وردّ فيه على كتاب المغني للقاضي عبد الجبار المعتزلي. انظر مقدمة كتاب الانتصار للمرتضى ص (٣٥).

(٦) ساقطة من «ت».

عن أبي رافع، أن عمر بن الخطاب كان مستنداً إلى ابن عباس،
وعنده ابن عمر وسعيد بن زيد، فقال سعيد بن زيد: أما إنك لو
أشرت برجل من المسلمين إيتمنك الناس، فقال عمر: لقد رأيت من
أصحابي حرصاً سيئاً، وأنا جاعل هذا الأمر إلى هؤلاء (النفر) (١)
الستة الذين مات رسول الله ﷺ وهو عنهم راض، ثم قال: لو أدركني
أحد الرجلين لجعلت هذا الأمر إليه، ولو ثقت به، سالم مولى أبي
حذيفة، وأبو عبيدة بن الجراح، ثم قال السيد المرتضى: وهذا كما
ترى صريح في أن تمنى سالماً إنما كان لأن يستخلفه، كما أن تمنى
أبي عبيدة لذلك. فأي تأويل يبقى مع هذا الشرح؟ والعجب ممن
يكون بحضرته مثل أمير المؤمنين ومنزلته في (التفضيل منزلته،
وباقى أهل الشورى الذين كانوا في) (٢) الفضل الظاهر على علو
طبقاته ثم يتمنى مع ذلك حضور سالم، تمنى من لا يجد عنه عوضاً،
وإن ذلك لدليل قوي على سوء رأيه، في هذه الجماعة، ولو كان تمنيه
للرأي والمشورة، لكان أيضاً الخطب جليلاً، لأنه نعلم أنه لم يكن
في هذه الجماعة إلا من يساوي سالماً، إن لم يفضل في الرأي
وجودة التحصيل. فكيف يرغب عنهم في الرأي؟! إنتهى. إنتهى

أقول : أما مارواه الحميدي فصحيح (٣)، وكذلك ما ذكره من حديث
«الأئمة من قریش» (٤) وهما ونحوهما الحجة في اشتراط كون الإمام

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٣) انظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي لوحه رقم ١٣ من المخطوط بمكتبة
الجامعة الإسلامية بالمدينة برقم ٨٥هـ والحديث من أفراد مسلم.

(٤) تقدم تخريجه ص (٢٤٤) هامش رقم (١) وقال ابن حجر في فتح الباري ٣٢/٧ :
إنما قالت الأنصار منا أمير ومنكم أمير على ما عرفوه من عادة العرب أن لا يتأمر
على القبيلة إلا من يكون منها، فلما سمعوا حديث «الأئمة من قریش» رجعوا عن
ذلك وأذعنوا.

قرشياً، أي: من أولاد نضر بن كنانة (١)، إذ ليس المراد بقوله ﷺ: «الأئمة من قریش» إمامة الصلاة (إتفاقاً) (٢)، فتعينت الإمامة الكبرى ويؤيده قوله ﷺ: «الولة من قریش ما أطاعوا الله واستقاموا لأمره» (٣) ولهذا لما قال الانتصار يوم السقيفة: «منا أمير ومنكم أمير» (٤)، منعهم أبو بكر لعدم كونهم من قریش، ولم ينكر عليه أحد من الصحابة فكان إجماعاً.

وأما قوله: ومع هذا (إلخ) (٥).

فكذب صريح، إذ لم يثبت ذلك القول عن عمر، وكيف يذم أولئك الجماعة وقد مدحهم بقوله لم (يجد) (٦) أحق منهم، وتمني سالماً مع علمه بأن «الأئمة من قریش» هذا مما لا يكون ولا يتصور أبداً (٧).

١/٣١٠

(١) يقول الكلبي في جمهرة النسب ص (٢١) : فولد النضر بن كنانة: مالكاً ويخلد ، وهم في بني عمرو بن الحارث بن مالك بن كنانة والصلت درج، وخزاعه، وينسب إلى الصلت، وأهم عكرشه بنت عدوان، وهو الحارث بن عمرو بن قيس بن غيلان. فولد مالك بن النضر : فهراً وإليه جماع قریش.

(٢) ساقطة من «ت». (٣) الحديث بهذا اللفظ لم أجده، وله شواهد صحيحة تؤدي معناه بالجملة منها ما تقدم وما أخرجه البخاري في (كتاب الأحكام باب الأمراء من قریش برقم ٧١٣٩)

(٤) ١١٤/١٣ : (إن هذا الأمر في قریش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله في النار على وجهه ما أقاموا الدين). وانظر كتاب السنّة لابن أبي عاصم (باب ما ذكر عن النبي ﷺ أن الخلافة في قریش) ٥١٣/٢-٥٢٠.

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الحدود باب رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت رقم ٦٨٣٠) ١٤٤/١٢-١٤٥ وانظر البداية والنهاية ٢١٥/٥-٢٢٢ والعواصم من القواصم ص ٦١ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١١٦/١٣.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (أجد).

(٧) يقول ابن حجر في فتح الباري ١١٩/١٣ : (وقال عياض: اشتراط كون الإمام قرشياً مذهب العلماء كافة وقد عدوها في مسائل الإجماع، ولم ينقل عن أحد من السلف فيها خلاف، وكذلك من بعدهم في جميع الأمصار).

وأما قوله : فكيف هذه المناقضة ؟

فهو من باب 'زناه فحده'

وأما قوله: اعتذر القاضي (عبد الجبار) (١).... إلخ

ففيه أنه إذا لم يثبت ذلك عن عمر بن الخطاب، فلا حاجة إلى اعتذار المعتزلي المبتدع الكذاب، وإدعاء المرتضى معرفة الخبر، جهل بما رواه المحدثون [واسترواح] (٢) بما وضعه الرافضة الكذابون، ولنذكر ما صح عند المحدثين في ذلك، ونقتصر على رواية البخاري في صحيحه، وإن كانت طويلة، لأن صحيح البخاري مقدم على غيره، إذ هو أصح الكتب بعد كتاب الله تعالى، ولأنها قد اشتملت على جملة من فضائل عمر، فنقول: قال البخاري في صحيحه ما لفظه: 'باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان بن عفان، وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه' حدثنا موسى بن إسماعيل قال: حدثنا أبو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال: رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يصاب بأيام بالمدينة ووقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال: كيف فعلتما؟ [أتخافان] (٣) أن تكونا قد حملتما الأرض مالا تطيق؟ قالوا: حملناها أمراً هي [له] (٤) مطيقة، مافيها (كثير) (٥) فضل. قال: انظرا أن تكونا حملتما الأرض مالا تطيق.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في الأصل (واسترواح) وما أثبتته من «ت».

ومعناه البحث فيه عن رائحة الدليل، يقال استروح: أي وجد الرائحة. انظر القاموس مادة (روح) ص ٢٨٢.

(٣) في النسختين (أتخافا) والصواب أثبتته من صحيح البخاري.

(٤) ساقطة من الأصل وأثبتتها من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٥) في صحيح البخاري (كبير).

قالا : لا . فقال عمر: لئن سلمني الله لأدعن أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجل بعدي أبداً . قال: فما أتت عليه رابعة حتى أصيب . قال: إني لقائم ما بيني وبينه إلا عبدالله ابن عباس غداة أصيب - وكان إذا مر بين الصفيين قال: استووا، حتى إذا لم ير فيهم خللاً تقدم فكبر، وربما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الأولى حتى يجتمع الناس - فما هو إلا أن كبر فسمعتة يقول: قتلني - أو أكلني - الكلب، حين طعنه (١)، فطار العليج بسكين ذات طرفين، لا يمر على أحد يميناً و [لا] (٢) شمالاً إلا طعنه، حتى طعن ثلاثة عشر رجلاً، مات منهم سبعة . فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنساً (٣)، فلما ظن العليج أنه مأخوذ تحر نفسه . وتناول عمر يد عبد الرحمن بن عوف فقدمه، فمن يلي . عمر فقد رأى الذي أرى، وأما نواحي المسجد فإنهم / لا ٣١٠ ب يدرون، غير أنهم فقدوا صوت عمر وهم يقولون: سبحان الله (سبحان الله) (٤) فصلى بهم عبد الرحمن (بن عوف) (٥) صلاة خفيفة، فلما انصرفوا قال: يا بن عباس، انظر من قتلني . فجال ساعة، ثم جاء فقال: غلام المغيرة . قال: الصُّنْع (٦)؟ قال: نعم . قال: قاتله الله، لقد أمرت به معروفاً، الحمد لله

(١) تقدم بيان مكانة هذا العليج المجوسي العظيمة عند الرافضة بسبب قتله لأمير المؤمنين عمر رضي الله عنه واتخاذهم لهذا اليوم عيداً، بل هو أعظم الأعياد عندهم ويسمونه «عيد بابا شجاع» انظر ص ٦٨ هامش رقم ٤

(٢) زيادة من صحيح البخاري، لا توجد في النسختين .

(٣) البرنس: هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به، من دراعة أو جبة أو مِطْرٍ أو غيره أو هو قلنسوة طويلة، كان النساك يلبسونها في صدر الإسلام، وهو من البرس أي: القطن، أو شبيه به . انظر النهاية في غريب الحديث مادة (برس) ١٢٢/١ والقاموس المحيط مادة (برس) ص ٦٨٥ .

(٤) ليست في صحيح البخاري .

(٥) ليس في صحيح البخاري .

(٦) يقال: رجل صنّع وامرأة صناع، إذا كان لهما صنعة يعملانها بأيديهما ويكسبان بها . انظر النهاية في غريب الحديث مادة (صنع) ٥٦/٣ وفتح الباري ٦٤/٧ .

الذي لم يجعل ميتتي بيد رجل يدعي الإسلام، قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر العلوج بالمدينة، وكان العباس أكثرهم رقيقاً. فقال: إن شئت [فعلت] (١) - أي: (إن) (٢) شئت قتلنا، قال: كذبت (٣)، بعدما تكلموا بلسانكم، وصلوا قبلتكم، وحجوا حجكم؟ فاحتمل إلى بيته، فانطلقنا معه، وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يؤمئذ. فقائل يقول: لا بأس، وقائل يقول: أخاف عليه. فأتي بنبيذ فشربه، فخرج من جوفه. ثم أتي بلبن فشربه، فخرج من (جوفه، فعرفوا) (٤) أنه ميت، فدخلنا عليه، وجاء الناس فجعلوا يثنون عليه. وجاء رجل شاب فقال: أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك، من صحبة رسول الله ﷺ، وقدم في الإسلام ما قد علمت، ثم وليت فعدلت، ثم شهادة. قال: وددت أن ذاك كفاف لا علي ولا لي. فلما أدبر إذا إزاره يمس الأرض، قال: ردوا علي الغلام. قال: يابن أخي، ارفع ثوبك، فإنه (أنقى) (٥) لثوبك وأتقى لربك. يا عبد الله بن عمر، انظر ما علي من الدين. فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين ألفاً أو نحوه. قال: إن وفي له مال آل عمر فأدبه من أموالهم، وإلا فسل في بني عدي بن كعب، فإن لم تف أموالهم فسل في قريش ولا تعدهم إلى غيرهم، فأد عني هذا المال. انطلق إلى عائشة أم المؤمنين فقل: يقرأ عليك عمر السلام - ولا تقل أمير المؤمنين، فإني لست اليوم للمؤمنين أميراً - وقل: يستأذن

(١) في الأصل (فقلت) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٢) ساقطة من «ت»

(٣) قال ابن حجر في فتح الباري ٦٤/٧: (قوله: كذبت. على ما ألف من شدة عمر في الدين، لأنه فهم من ابن عباس من قوله «إن شئت فعلنا» أي: قتلناهم، فأجابه بذلك، وأهل الحجاز يقولون «كذبت» في موضع أخطأت، وإنما قال له «بعد أن صلوا» لعلمه أن المسلم لا يحل قتله، ولعل ابن عباس إنما أراد قتل من لم يسلم منهم.

(٤) في صحيح البخاري (جرحه، فعلموا).

(٥) في النسختين هكذا وفي صحيح البخاري (أبقى).

عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه [(١)]. فقالت: كنت أريده لنفسى، (ولا وثرن) (٢) به اليوم على نفسى. فلما أقبل قيل: هذا عبد الله بن عمر قد جاء. قال: أرفعوني. فأسنده رجل إليه فقال: ما لديك قال: الذي تحب / ١ / ٣١١ يا أمير المؤمنين، أذنت. فقال: الحمد لله، ما كان من شيء أهم إلي من ذلك، فإذا أنا قبضت فأحملوني، ثم سلم فقل: يستأذن عمر بن الخطاب، (فإذا) (٣) أذنت لي فأدخلوني، وإن ردتني (فردوني) (٤) إلى مقابر المسلمين. وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء تسير معها، فلما رأيناها قمنا، فولجت عليه فبكت عنده ساعة، واستأذن الرجال، فولجت داخلا لهم، فسمعنا بكاءها من الداخل [فقالوا] (٥): أوصى يا أمير المؤمنين، استخلف. (فقال) (٦): ما أجد (أحداً) (٧) أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر - أو الرهط - (الذي) (٨) توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض: فسمى علياً وعثمان (وظلحة والزيبر) (٩) وسعداً وعبد الرحمن، وقال: يشهدكم عبد الله بن عمر، وليس له من الأمر شيء - كهينة التعزية (له) (١٠) - فإن أصابت الإمرة سعداً فهو ذاك، وإلا فليستعن به أيكم ما أمر، فأبني لم

-
- ١) هكذا في النسختين، وفي صحيح البخاري، زيادة هذه العبارة (فسلم واستأذن، ثم دخل عليها فوجدها قاعدة تبكي، فقال: اقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه...) الحديث.
 - ٢) في صحيح البخاري (ولا وثرنه).
 - ٣) في صحيح البخاري (فان).
 - ٤) في صحيح البخاري (ردوني).
 - ٥) في الأصل (فقال) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.
 - ٦) في صحيح البخاري (قال).
 - ٧) ليست في صحيح البخاري.
 - ٨) هكذا في النسختين وفي صحيح البخاري (الذين).
 - ٩) في صحيح البخاري (والزيبر وظلحة).
 - ١٠) في «ت» (به).

أعزله [عن] (١) عجز ولا خيانة. وقال: أوصي الخليفة من بعدي بالمهاجرين الأولين، أن يعرف لهم حقهم، ويحفظ لهم حرمتهم. وأوصيه بالأنصار خيراً، الذين تبوأوا الدار [والإيمان] (٢) من قبلهم، أن يقبل من محسنهم، وأن يُعفي عن مسيئتهم. وأوصيه بأهل الأمصار خيراً، فإنهم [ردء الإسلام، وجباة المال وغيظ العدو، وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم. وأوصيه بالأعراب خيراً، فإنهم أصل العرب، ومادة الإسلام] (٣) أن يؤخذ من حواشي أموالهم ويرد على فقرائهم. وأوصيه بذمة الله وذمة رسوله ﷺ أن يوفى لهم بعهدهم، وأن يقاتل من ورائهم، وأن لا يكلفوا إلا طاقتهم.

فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي فسلم عبدالله بن عمر قال: يستأذن عمر بن الخطاب. قالت: أدخلوه فأدخل، (فوضع) (٤) هناك مع صاحبيه. فلما فرغ من دفنه اجتمع هؤلاء الرهط، فقال عبدالرحمن: أجعلوا أمركم إلى ثلاثة منكم. (قال) (٥) الزبير: قد جعلت أمري إلى علي. فقال طلحة: قد جعلت أمري إلى عثمان، وقال سعد: قد جعلت أمري إلى عبدالرحمن بن عوف. فقال عبدالرحمن: أيكما تبرأ من هذا الأمر فنجعله إليه، والله عليه والإسلام لينظرن أفضلهم في نفسه؟ فأسكت الشيخان. فقال / عبدالرحمن: أتجعلونه إلي والله علي أن لا آلو ٣١١ ب [عن] (٦) أفضلكم؟ قالوا: نعم. فأخذ بيد أحدهما فقال: لك قرابة من رسول الله ﷺ والقدم في الإسلام ما قد علمت، والله عليك لئن أمرتك لتعدلن،

(١) زيادة من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٢) في النسختين (بالإيمان) وما أثبتته من الصحيح ويوافق لفظ الآية في المصحف.

(٣) في النسختين العبارة هكذا (فإنهم أصل العرب وسادة في الإسلام، أن يؤخذ من حواشي أموالهم ويرد على فقرائهم..) والصواب أثبتته من صحيح البخاري.

(٤) في «ت» (وضع).

(٥) في صحيح البخاري (فقال).

(٦) في النسختين (من) وما أثبتته من صحيح البخاري.

ولئن أمرت عثمان لتسمعن ولتطيعن. ثم خلا بالآخر فقال (له) (١) مثل ذلك. فلما أخذ الميثاق قال: ارفع يدك يا عثمان، فبايعه، (وبايع) (٢) له علي، وولج أهل الدار فبايعوه (٣) انتهى فإذا تحققت رواية البخاري هذه، وأنه ليس فيها ذكر سالم، وأبي عبيدة بن الجراح. وتيقنت أن صحيحه أعلى من جميع الصحاح، فلا تغتر بهذه الروايات التي ذكرها المؤلف تبعاً للمرتضى، فإن ذلك ليس (فيه لله) (٤) رضا، كيف وما نقله كذب صريح، وما طعنا به طعن قبيح، ومع ذلك لا محل له في الخصام، وليس بمقبول عند أهل الإسلام، ولو أراد عمر غير أحد هؤلاء الستة، الذين ذمهم في زعم الرافضة، لما جعل أمر الخلافة راجعاً لهم. بل عهد بها لغيرهم، وكان أولى ما يكون عنده ابنه، مع أنه أخرجه من الأمر، أو كان عهد إلى سعيد بن زيد، إذ هو أقرب الناس إليه، مع أنه لم يدخله في أهل الشورى، ولو أراد أحداً من الستة لنص عليه أيضاً، ولا شرك معه غيره، وإذا كان عمر في حياته لا يخاف أحداً فكيف يخاف من تقديم أحد لو أراد أن يقدمه عند موته؟! والناس كلهم مطيعوه، وأي حاجة له بتمني الأموات، وفي الأحياء صلاحية للخلافة، ولكن الرافضة قد تعودوا على الطعن بالافتراء والبهتان، وإن بين الوجود كذبهم أتم بيان. ثم ذكر المؤلف ألفاظ مكتوبين مكذوبين زعم أن أحدهما من معاوية إلى محمد بن أبي بكر (٥)، والآخر من يزيد إلى عبد الله بن عمر، ولم يسند نقلهما إلى

(١) ليست في صحيح البخاري.

(٢) في صحيح البخاري (فبايع).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب قصة البيعة والإتفاق على عثمان بن عفان رضي الله عنه وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٠/٧٥٩).

(٤) في «ت» (الله فيه).

(٥) محمد بن أبي بكر الصديق، أبو القاسم، له رؤية، وقتل سنة ثمان وثلاثين، وكان علي يثني عليه. تقريب التهذيب برقم ٥٧٦٤ ص ٤٧٠.

أحد فتركناهما لئلا يطول (بهما الكلام) (١) من غير فائدة.

قال المؤلف : ومن ذلك ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما في حديث ارتفاع العباس وعلي إلى عمر، وقد رواه عن / مالك بن أوس، وهذا صورة المطلوب منه، فقال عمر لهما: توفي ١/٣١٢ رسول الله ﷺ قال أبو بكر: أنا ولي رسول الله ﷺ، فجئتما تطلب ميراثك من ابن أخيك، ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها، فقال أبو بكر: قال رسول الله ﷺ: «لأنورث ما تركناه صدقة» (فرأيتما) (٢) كاذباً غادراً خائناً، والله يعلم إنه لصادق بار راشد، تابع للحق. ثم جئت أنت وهذا وأنثما جميع وأمركما واحد فقلتما، ادفعها إلينا.»

هذا المقصود نقله من حديثه، أقول: فلينظر العاقل، المنصف إلى مافي هذا الخبر من الغرائب، وما تضمنه من العجائب. منها قوله وقول أبي بكر: إن كلا منهما في وقت خلافته ولي رسول الله ﷺ، مع أن رسول الله مات وقد جعلهما تحت ولاية أسامة وطاعته.

فكيف استجازا لأنفسهما هذه الدعوة العظيمة، افتراء على الله ورسوله؟ لولا قلة الحياء، وأخذهم الأمر مغالبة وقهراً، فلا يستطيع أن يرد عليهم رداً في مقالهم، ولا ينكر عليهم منكر في فعالهم.

ومنها قوله للعباس: تطلب ميراثك من ابن أخيك، أهكذا يعبر على خير الأنبياء؟ مع ما عليه كل مؤمن بالله ورسوله من تعظيم الله سبحانه له في كتابه، وتبجيله له في خطابه، فلا يناديه ولا

(١) في «ت» (الكلام بهما).

(٢) في «ت» (فرأيتما).

يخاطبة إلا بألقابه الشريفة وأوصافه المنيفة ﴿يأأيها النبي﴾
﴿يأأيها الرسول﴾ ﴿يأأيها المزمّل﴾ ﴿يأأيها المدثر﴾ وسائر أنبيائه
يناديهم بأسمائهم، وإنما سمّاه ﷺ بأسمائه في أربعة مواضع،
شهد له فيها بالرسالة لضرورة تخصيصه، وتعيينه بالاسم، فقال
﴿وما محمد إلا رسول﴾ (١) ﴿ما كان محمد﴾ (٢) أبا أحد من رجالكم
ولكن رسول الله وخاتم النبيين﴾ (٣) ﴿ومبشراً برسول يأتي من
بعدي اسمه أحمد﴾ (٤) ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على
الكفار. لرحماء بينهم﴾ (٥) (٦) وقد عرفت مما قدمنا ما أنزل في حقه
على المؤمنين، من الآداب من المنع من التقديم بين يديه /، ورفع ٣١٢ ب
الأصوات فوق صوته وندائه من وراء الحجرات، وأن لا يجعلوا
دعائه بينهم كدعاء بعضهم لبعض، أترى (مثل) (٧) هذا الكلام يصدر
من صدر يحب الله ورسوله، رحيب. أو قلب لطاعتهما منيب؟ أهكذا
كان جزاءوه وحقه؟ حيث أخرجهم من ظلمات الكفر ونيرانه، إلى
نور الإيمان، إن كانوا صادقين، وأخرجهم من الفقر والفاقة، وسوء
الحال إلى أن صارت الناس لهم خاضعين، فأصبحوا ملوك الأرض
والمالكين لأزمة البسط والقبض، تخضع لهم الرجال وتشد إليهم

(١) سورة آل عمران من الآية (١٤٤).

(٢) في النسختين (محمدًا).

(٣) سورة الأحزاب من الآية (٤٠).

(٤) سورة الصف من الآية (٦).

(٥) هذه من المصحف ومن «ت».

(٦) سورة الفتح من الآية (٢٩).

(٧) ساقطة من «ت».

الرحال. نقل ياقوت (الحميري) (١) في كتاب معجم البلدان، في باب صنعاء، عن عبدالرزاق فحدثنا بحديث معمر [عن] (٢) الزهري عن مالك بن أوس (الحدثاني) (٣) الطويل، فلما قرأ قول عمر لعلي والعباس، فجئت أنت تطلب ميراثك من ابن أخيك، ألا يقول (الأنوك) (٤) من رسول الله ﷺ. إنتهى

أقول: ونظيره ما وقع من المأمون للعباس أيضاً، على ما حكاه اليافعي في ترجمة يحيى بن أكرم القاضي، من تاريخه، حيث قال المأمون بعد نقل قول عمر: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ، وأنا محرمهما ومعاقب علي فعلهما. ما صورته: ومن أنت ياجعل حتى تحرم ما أحله رسول الله ﷺ؟! إنتهى

ومنها وصفه اعتقاد علي والعباس فيه، وفي أبي بكر بأنهما كانا كاذبان آثمان غادران خائنان، فإنه [لا يخلو] (٥) هذا المقام، إما أن يكون الطعن فيه متوجهاً إلى عمر وأبي بكر، أو إلى علي والعباس، فإنه إن كان [اعتقادهما] (٦) فيه وفي صاحبه حقاً وقولهما صدقاً، وهو الحق الذي لا شك فيه ولا مرية تعتريه، لزم تطرق الطعن إلى أبي بكر وعمر، لا محالة فإن من يعتقد فيه علي الذي يدور مدار الحق، والحق يدور مَعَهُ، ذلك من المستحقين لمزيد الإهانة من الله ورسوله، والإخافة دون التصدر في الإمامة والخلافة، ولقوله سبحانه: ﴿إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون

(١) هكذا في النسختين ولعله تصحيف لـ (الحموي) لأنني لم أقف على من قال بأنه

حميري وستأتي ترجمته ص (٤٢١) هامش رقم (٢)

(٢) إضافة يقتضيها السياق.

(٣) في «ت» (حديثان) وفي معجم البلدان (الحدثان).

(٤) في «ت» (أنا فوك) وهو خطأ، وسيأتي التعريف بمعناها.

(٥) في الأصل (لا يخلوا) والصواب أثبتته من «ت».

(٦) في الأصل (اعتقاداتنا) وما أثبتته من «ت».

بآيات الله وأولئك هم الكاذبون^(١) وقوله سبحانه : ﴿إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً^(٢)﴾.

وإن لم يكن كذلك، لزم أن يكون قد قال فيهما بهتاناً وزوراً، إذا كان اعتقاده مخطئاً، وإن كان مصيباً لزم تطرق الذنب إلى علي والعباس، حيث اعتقدا في أبي بكر وعمر ماليس فيهما، وهما ولا سيما علي الذي مع / الحق والحق معه، لن يفترقا إلى يوم القيامة، ١/٣١٣ أجل قدراً وأعلى مكاناً من أن يعتقدا باطلاً. فيتعين الأول البتة، ومما يشيده ويؤيده أن البخاري ومسلماً ذكرا في صحيحيهما أن هذا القول من عمر لعلي والعباس، بمحضر جماعة من الناس، منهم مالك بن أوس راوي الخبر، وعثمان، وعبدالرحمن بن عوف، والزبير، وسعد ولم يعتذر علي ولا العباس عما نسبته إليهما من الاعتقاد، ولا اعتذر أحد [عنهما]^(٣) ولو وقع لنقل.

ومنها: دلالة الخبر المذكور، على تكرار المطالبة بعد موت فاطمة من علي والعباس عند أبي بكر أولاً، ثم عند عمر، وهل تقبل العقول الصحيحة، أو يدور في فكر أو قريحه، احتمال الكذب في هذه الدعوى بعد هذه المطالبات والمراجعات مرة بعد أخرى، لولا متابعة الهوى؟ ولو كان الحديث الذي احتج به أبو بكر حقاً ماعاد علي والعباس إليه يطلبان ذلك، ولا إلى عمر من بعده، فكيف أعمى الله أبصار (بصائر)^(٤) العامة^(٥) عن هذه الأمور الواضحة والمعالم الفاضحة؟. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف المتلصص، فإنه يفترى في

(١) سورة النحل الآية (١٠٥).

(٢) سورة النساء من الآية (١٠٧).

(٣) في الأصل (منهما) وما أثبتته من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) المقصود بالعامة عند الرافضة (أهل السنة والجماعة).

الأحاديث ويزيد فيها وينقص ويرد بها على عمر بن الخطاب وعلى أهل السنة، أهل الحق والصواب، ومع ذلك يتبجح ويتشدد في الكلام، ولم يراقب في ذلك العليم العلامة، وقصده من ذلك ترويع ضلالته على الجهلة الضالين من ذوي بدعته، وغيرهم من المبتدعين، فإن هذا الحديث الذي ذكره قد قدمناه بتمامه في مطاعن أبي بكر (١)، فإذا رجعت [إليه] (٢) تجد خيانة المؤلف في نقله، وأن الحديث صريح في إبطال مذهب الرفض من أصله.

فأما قوله: فليُنظر العاقل (المنصف) (٣) ... إلخ

ففيه أن العاقل المنصف (لو) (٤) نظر هذا الحديث [لرآه] (٥) موافقاً لما عليه أهل السنة وراداً على الشيعة، ومبيناً لبطلان ما ذكره هذا الرافضي.

وأما قوله: منها قوله وقول أبي بكر إلخ

ففيه أن الذي ذكر في الحديث أن أبا بكر ولي رسول الله، أي: متولي أموره من بعده. لأنه خليفته، ومن شأن الخليفة أن يعمل في (أمر) (٦) من صار خليفة عنه، بما كان يعمل فيها. حيث قال فيه: فقال أبو بكر: (أنا ولي رسول الله ﷺ فقبضها أبو بكر، فعمل فيها بما عمل رسول الله، وإن عمر ولي أبي بكر، / لأنه خليفة أبي بكر حيث قال:

٣١٣ / ب

(١) تقدم في الجزء الأول لوحة رقم ١٤٠/٢ والحديث في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الخمس باب فرض الخمس حديث رقم ٣٠٩٤) ١٩٧/٦ وأيضاً في «كتاب الفرائض باب قول النبي ﷺ لا نؤلف ما تركناه صدقة رقم الحديث ٦٧٢٨) ٦/١٢ وصحيح مسلم مع شرح النووي. كتاب الجهاد باب حكم الفتيء برقم ١٧٥٧) ٣١١٤/١٢.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (إذا).

(٥) في الأصل (لراءاه) وما أثبتته من «ت».

(٦) في «ت» (أمر).

(فكنت) (١) أنا ولي أبي بكر، فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيها بما عمل رسول الله ﷺ وما عمل فيها أبو بكر.

فقوله : إن كلا منهما في وقت خلافته ولي رسول الله ﷺ من تغييره في لفظ الحديث.

وأما قوله: مع أن رسول الله ﷺ (٢) (مات وقد جعلهما) (٣)... إلخ مردود بما قدمناه في الطعن الثالث من مطاعن أبي بكر (٤)، وحيث ثبتت خلافتهما بإجماع جميع الصحابة علي وغيره، فلا داعي لما قاله إلا قلة الحياء و(الجرأة) (٥) على الله تعالى، والكفر بما جاء به رسول الله ﷺ.

وأما قوله: (ومنها) (٦) قوله للعباس : تطلب.... إلخ ففيه أن هذه العبارة لا تنافي تبجيل النبي ﷺ وتعظيمه، لأن كلامه مع العباس إنما كان في سبب الإرث، فقوله: ابن أخيك، بيان لسبب الإرث، يعني أنك جئتني تسألني إرثك من رسول الله ﷺ لكونه ابن أخيك، وأنت عمه فتستحق إرثه بالعمومة، لأنه لا ابن له ولا أخاً، ولو قال له: جئتني تطلب إرثك من رسول الله، لربما توهم العباس أن عمر لم يعتقد أنه وارث، فلم يورثه، بأن كان لا يرى الإرث بالعصوبة، فلما قال له: ابن أخيك زال هذا التوهم، أي: أن سبب الإرث وإن وجد فيك، لكن النبي ليس كغيره في الإرث، إذ لا يُورث النبي إلا العلم، وأن ما يتركه يكون

(١) ساقطة من «ت».

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٤) تقدم في الجزء الأول لوحة رقم ١٨٤/ب وملخصه: «أن النبي ﷺ بعد أن عين أبا بكر في جيش أسامة عدل عن ذلك وعينه نائباً عنه في إمامة الصلاة.

(٥) في «ت» (الجرئة).

(٦) ساقطة من «ت».

وأما ما ذكر من الآيات فذلك في مخاطبة النبي نفسه، أما إذا خاطب غيره وذكر اسمه فلا بأس في ذلك، ولذلك تجد الصحابة دائماً يقولون: من فعل كذا فقد كفر بما أنزل على محمد، أو عصي محمداً، ونحو ذلك.

وأما قوله : أترى مثل هذا الكلام إلخ

ففيه أن من كان موصوفاً بما وصفه، يصدر منه مثل هذا الكلام مع غير الرسول، ولكن من كان صدره ضيقاً وممتلاً من بغض أصحاب رسول الله ﷺ، ومن إنكار ما جاء به الرسول وما أمر به وأوصى به يعاند في ذلك ويظهر على لسانه ما أخفاه في قلبه من الكفر فيما هنالك، وما نقله عن ياقوت (الحميري) (٢) (من قوله : ألا يقول) (٣) الأنوك (٤). إن صح (٥)

(١) يشير المؤلف إلى ماورد في حديث البخاري الذي تقدم تخريجه ص (٤١٩) هامش رقم (١) وما يأتي من الأحاديث، وفيها النص على أن النبي ﷺ «لا يورث وما تركه فهو صدقة».

(٢) هكذا في النسختين ولعل الصواب (الحموي) كما أسلفت.

قال في سير أعلام النبلاء ٣١٢/٢٢: ياقوت، الأديب الأوحى شهاب الدين الرومي مولى عسكر الحموي، السفار النحوي الأخباري المؤرخ... وكان من المطالعة قد عرف أشياء، وتكلم في بعض الصحابة فأهين وهرب إلى حلب، ثم إلى إربل وخرسان... وله كتاب «الأدباء» في أربعة أسفار وكتاب «الشعراء المتأخرين والقديماء»، وكتاب معجم البلدان... توفي في العشرين من رمضان سنة ست وعشرين وستمائة، عن نيف وخمسين سنة...

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) الأنوك: الأحمق، يقال: ما أنوكه أي: ما أحمقه. انظر القاموس مادة (نوك) ص ١٢٣٤.

(٥) أقول : يظهر من كلام المؤلف رحمه الله أنه لم يقف على كتاب معجم البلدان الذي نقل عنه الرافضي، فخان في نقله كعادته لأنه بتر النص وأخذ منه ما يريده من الطعن على عمر رضي الله عنه، وترك بقية القصة التي ذكرها ياقوت الحموي بتمامها، وإليك ما أورده ياقوت في معجم البلدان برقم ٤٨٧/٣، ٧٦٣٩: أنبأنا علي

فهو من رفضه (١) الذي أكنه في قلبه، وإلا فالسني لا يتصور منه أن يقول مثل هذه الكلمة في حق ثاني الخلفاء الراشدين / ووزير (رسول ربّ ١/٣١٤ العالمين) (٢).

وأما ما نقله عن المأمون العباسي، فهو مع كونه لا ينتهض حجة علينا، لأن المأمون معتزلي رافضي (٣)، لم يبق مصرّاً عليه لما قدمناه من أن يحيى بن أكثم لما أرجع عليه ما قاله، وبين له الدليل في تحريم المتعة من القرآن رجع عما قاله، ونادى بتحريم المتعة (٤). فما نقله

ابن عبد الله بن المبارك الصنعاني يقول: كان زيد بن المبارك لزم عبدالرزاق فأكثر عنه ثم حرق كتبه ولزم محمد بن ثور ف قيل له في ذلك، فقال: كنا عند عبدالرزاق فحدثنا بحديث معمر عن الزهري عن مالك بن أوس الحدّثان الطويل، فلما قرأ قول عمر لعلي والعباس: فجئت أنت تطلب ميراثك من ابن أخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها، قال: ألا يقول الأنوك رسول الله ﷺ. قال زيد بن المبارك: ففقت فلم أعد إليه ولا أروي عنه حديثاً أبداً.

فتبين من خلال القصة أن ياقوت الحموي أوردها في معرض بيان حال عالم من العلماء وهو عبدالرزاق، وسبب ترك أحد تلاميذه الأخذ عنه، وهو زيد بن المبارك حيث ظهر له وقوع شيخه في عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكان السبب في ترك الأخذ عنه فالقول منسوب إلى عبدالرزاق وليس إلى ياقوت الحموي كما يوهم كلام الرافضي المتقدم ص (٤١٧).

قلت : وهذا إن ثبت عن عبدالرزاق رحمه الله فهو من تشيعه وليس من رفضه كما قال الذهبي في ميزان الاعتدال ٦١١/٢: قلت: في هذه الحكاية إرسال والله أعلم بصحتها، ولا اعتراض على الفاروق رضي الله عنه فإنه تكلم بلسان قسمة التركات.

وَقَدْ كُنِيَ أَبُو بَكْرٍ بِالْحَمَوِيِّ وَكَانَ يَتَّبِعُ مَذْهَبَ أَبِي حَنِيفَةَ
(١) وياقوت الحموي المعروف عنه تعصبه ضد علي بن أبي طالب رضي الله عنه وميله إلى بعض أفكار الخوارج وليس الرافضة.

كما ذكر ذلك ابن العماد الحنبلي في كتابة شذرات الذهب ١٢١/٥.

(٢) في «ت» (سيد المرسلين).

(٣) انظر ترجمته ص (١٩٤) هامش رقم (٢).

(٤) تقدم ص ١٩٤-١٩٥

المؤلف كان (عليه أعظم) (١) برهان.

وأما قوله : ومنها : وصفه (اعتقاد علي والعباس فيه) (٢) ... إلخ
(كذب) (٣) صريح، وإفك قبيح إذ ليس في الحديث ذلك، وإنما فيه
وصفه ووصف أبي بكر بأنهما صادقان باران راشدان تابعان للحق،
فتبين أن ترديده باطل لابتنائه على كذب زائل، والله يحق الحق ويبطل
الباطل.

وأما قوله : وما يشيده (ويؤيده) (٤) إلخ
ففيه أن ذلك مما يشيد ويؤيد قول أهل السنة، لأن فيه أن عمر قال
للسحابة الذين ذكرهم: (أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض،
هل تعلمون أن رسول الله ﷺ [٥] قال: «لأنورث ما تركناه صدقة» يريد
رسول الله ﷺ نفسه؟ قالوا: قد قال ذلك. (فأقبل) (٦) على علي والعباس،
فقال: أنشدكما بالله هل تعلمان أن رسول الله ﷺ قال ذلك؟ قالوا: قد قال
ذلك. (٧). وإذا كان الأمر كذلك، فلم يبق محل للنزاع أصلاً.

وأما قوله : ومنها دلالة الخبر المذكور إلخ
ففيه أن الخبر لا يدل على تكرار المطالبة بوجه، بل فيه تصريح
بأن عمر أرجع ذلك إليهما، وأن علياً تغلب على العباس، فجاءا يترافعان
عند عمر ليحكم بينهما، حيث قال عمر لهما: فقلت لكما إن رسول الله ﷺ
قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة. فلما بدا لي أن (أدفعه) (٨) إليكما، قلت:

(١) في «ت» (أعظم عليه).

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) في «ت» (فكذب).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) زيادة من «ت».

(٦) في «ت» (فما قبل).

(٧) جزء من الحديث الذي تقدم تخريجه ص (٤١٩) هامش رقم (١).

(٨) في «ت» (دفعه).

إن شئتما دفعتهما إليكما، على أن عليكما عهد الله وميثاقه لتعملان فيها بما عمل [فيها] (١) رسول الله ﷺ، وبما عمل فيها أبو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها. فقلتما: ارفعها إلينا، فبذلك دفعتهما إليكما. ثم قال للصحابه المذكورين: فأنشدكم بالله (هل) (٢) دفعتهما (إليهما) (٣) بذلك، قالوا: نعم. ثم أقبل على علي والعباس فقال: أنشدكما بالله هل دفعتهما إليكما بذلك؟ قالوا: نعم. قال: فتلتمسان مني قضاء غير ذلك؟ فإن عجزتما عنها فارفعاهما إلي، (فأنا) (٤) «أكفيكماها» (٥) فإذا عرفت ذلك تيقنت أن جميع ما يقوله هذا المؤلف. زور وبهتان، وجراءة على الله الملك الديان جازاه / الله ٣١٤ ب بالخلود (بالنيران) (٦) مع ابن سبأ وعبد الأوثان.

وأما قوله: ولو كان الحديث الذي احتج به أبو بكر حقاً إلخ ففيه أن الحديث [حق] (٧) أقر بحقيقته علي والعباس كما مر، ولكن المؤلف الضال يتعمى لتعصبه في بدعته عن اليقينيات المشاهدات فأعمى الله بصر بصيرته عن إدراك البديهيات الأوليات، وقد أخرج هذا الحديث جماعة من المحدثين، فمن أنكره فقد أنكر ما جاء به سيد المرسلين، ولنذكر بعض من أخرجهم ممن أطلعنا عليه غير من ذكرناه بأنه أخرجهم، فنقول أخرج الإمام (أحمد) (عن أبي بكر عن رسول الله ﷺ) أنه قال: «إن النبي لا يورث وإنما ميراثه في فقراء المسلمين والمساكين» (٨).

(١) زيادة من «ت» ومن صحيح البخاري.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (إليكما).

(٤) هكذا في النسختين، وفي صحيح البخاري (فاني).

(٥) تقدم تخريجه ص (٤١٩) هامش رقم (١).

(٦) في «ت» (في النيران).

(٧) في الأصل (حتى) وما أثبت من «ت».

(٨) مسند الإمام أحمد ١٣/١.

وأخرج أبو داود عن الزبير عنه عليه السلام أنه قال: «كل مال النبي صدقه إلا ما أطعمه أهله وكساهم إنا لا نورث» (١).

وأخرج الإمام أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة عن النبي عليه السلام أنه قال: «لا تقسم (نريتي) (٢) ديناراً، ماتركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة» (٣).

وأخرج الإمام أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود (والترمذي) (٤) والنسائي عن عمر وعثمان وسعد وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف عن النبي عليه السلام قال: «لا نورث ماتركناه صدقة» (٥) وأخرج أبو داود عن عائشة أن النبي عليه السلام [قال] (٦): «لأنورث (ماتركنا) (٧) فهو صدقه، وإنما

(١) سنن أبي داود (كتاب الخراج باب في صفايا رسول الله عليه السلام من الاموال رقم الحديث ٢٩٦٣، ٢٩٧٥) ٣/٣٦٥، ٣٨٠.

(٢) هكذا في النسختين، أما في مسند الإمام أحمد وفي صحيح البخاري وفي صحيح مسلم وسنن أبي داود (ورثتي).

(٣) مسند الإمام أحمد ٢/٢٤٢.

صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فرض الخمس باب نفقة نساء النبي عليه السلام بعد وفاته رقم الحديث ٣٠٩٦) ٦/٢٠٩.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجهاد باب قول النبي عليه السلام «لأنورث ماتركنا فهو صدقة برقم ١٦٧٠) ١٢/٣٢٠ وسنن أبي داود (كتاب الخراج والإمارة والفيء باب في صفايا رسول الله عليه السلام من الاموال حديث رقم ٢٩٧٤) ٣/٣٧٩.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) مسند الإمام أحمد ١/٤٩، ٤٧، ٦٠، ٢٠٨ وتقدم تخريجه من الصحيحين أنظر ص

(٤٩) هامش رقم (١)

وهو الذي سبق تخريجه من سنن أبي داود في هامش رقم ١

وسنن الترمذي (كتاب التفسير باب ما جاء في تركة رسول الله عليه السلام حديث رقم ١٦٠٨ عن أبي هريرة، وحديث رقم ١٦١٠) ٤/١٣٤، ١٣٥ وسنن النسائي (كتاب قسم الفيء ٧/١٣٦).

(٦) زيادة من «ت» ومن سنن أبي داود.

(٧) في «ت» (تركناه).

هذا المال لآل محمد لثأبتهم ولضيفهم [فإذا] (١) مت فهو إلى ولي الأمر بعدي» (٢) والعجب من هذا المؤلف أنه دائماً يستدل بما في الجمع بين الصحيحين للحميدي، وهذا الحديث ذكره الحميدي (٣)، فكيف ينكر حقيقته؟! ثم أعجب من ذلك أنه لم يجر على عارته في الأحاديث فيحرفه، أو يزيد عليه أو ينقص (منه) (٤) ويجعله دليلاً له كما فعل ذلك في غيره، مثل هذا الحديث الذي نقله في هذا الموضع. اللهم إلا أن يقال: أراد أن يقال: أراد أن يتلون في الإضلال فربما [يغتر] (٥) بطريق من طرق إضلاله بعض الجهال.

قال المؤلف : ومن ذلك أنه كان يتلون في الأحكام، حتى روي عنه أنه قضى في الجد سبعين قضية، وأنه كان يفضل في العطاء، فيعطي العرب أكثر من العجم والمهاجرين أكثر من الأنصار، بخلاف سيرة رسول الله ﷺ، وسيرة أبي بكر بعده / إلى غير ذلك ١/٣١٥ مما يوجب الإسهاب والإطناب ولا يقوم به الكتاب. إنتهى

أقول : أما مسألة الجد فقد ذكرها فيما مرّ، ناقلاً لها عن ابن أبي الحديد، وقد تكلمنا عليها بكلام ليس عليه مزيد، فلا حاجة إلى إعادة الكلام، إذ ما ذكرناه هناك كاف في المقصود والمرام (٦)، وأما مسألة التفضيل في العطاء، فذلك كذب عليه من غير شك وامتراء، وإنما كان

(١) في الأصل (وإذا) وما أثبتته من «ت» ومن سنن أبي داود.

(٢) سنن أبي داود (كتاب الخراج والإمارة والفيء باب في صفايا رسول الله ﷺ من الأموال. حديث رقم ٢٩٧٦، ٢٩٧٧) ٣/٣٨١.

(٣) انظره في كتاب الجمع بين الصحيحين لوحة رقم ٦ من المخطوط بمكتبة الجامعة رقم ٥٨٥.

(٤) في «ت» (عنه).

(٥) ساقطة من الأصل وأثبتتها من «ت».

(٦) تقدم الكلام في مسألة الجد ص (٣١٦-٣١٨)

يسير بذلك سيرة (رسول الله) (١) وسيرة أبي بكر (بعده) (٢) كما هو معلوم لكل عالم وجهول، على أنه لو سلمنا أنه يفضل في العطاء فذلك جائز له، إذا كان لمصلحة يراها، وقد فعل ذلك النبي ﷺ أيضاً، لما قسم الأموال في هوازن (٣). ففي البخاري «وطلق ﷺ يعطي رجالاً المائة من الإبل، فقال ناس من الأنصار: يغفر الله لرسول الله يعطي قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم، قال أنس: فحدث رسول الله ﷺ بمقالتهم، فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم، ثم قال لهم: أما ترضون أن (يذهب) (٤) الناس بالأموال وتذهبون بالنبي إلى رجالكم؟ فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به. فقالوا: يارسول الله قد رضينا» (٥).

وأيضاً قد قسم ﷺ أموال بني النضير (٦)، بين المهاجرين ولم

(١) في «ت» (الرسول).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) هوازن : قبيلة من أعظم قبائل العرب، وهي من حيث القوة والعدد تضاهي قبائل غطفان النجدية الشهيرة.

وهي قبيلة مضرية عدنانية يعود نسبها إلى قيس عيلان ، وهي من أهم بطون قيس عيلان.

وهوازن جد بطون متفرقة، وهو : هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس بن عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. انظر جمهرة النسب للكبكي ص ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦ وتاريخ ابن خلدون ٣٠٧/٢.

(٤) في «ت» (تذهب).

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب غزوة الطائف في شوال سنة ثمان، حديث رقم ٤٣٣١) ٥٣/٨.

(٦) بني النضير : هم قبيلة كبيرة من اليهود، وهي إحدى طوائف اليهود الثلاث: قريظة والنضير، وقينقاع الذين وادعهم النبي ﷺ على أن لا يحاربوه ولا يمالؤا عليه عدوه، ثم نقضوا العهد، وأول من فعل ذلك بنو قينقاع.

ثم نقض العهد بنو النضير، وكان رئيسهم حيي بن أخطب، ثم نقضت قريظة انظر البداية والنهاية ٧٦/٤ وفتح الباري ٣٣٠/٧.

يعط أحداً من الأنصار منها إلا أبا دجانة(١)، وسهل بن حنيف(٢)، وفي الإكليل(٣): وأعطى سعد بن معاذ(٤)، سيف ابن أبي الحقيق(٥)، وكان سيفاً له ذكر عندهم(٦).

ومن نظر إلى كتب السير يجد نحو ذلك كثيراً، فإذا فاضل في العطاء لمصلحة اقتداء به ﷺ، فأى بأس في ذلك؟!

على أنه يمكن أن يكون يعطي الزائد من ماله.

ولذلك لما توفي حسب ما عليه من الدين [قبلي] (٧) ستة (وثمانين) (٨) ألفاً، كما تقدم ذلك في رواية البخاري(٩).

وأما قوله : إلى غير ذلك إلخ

فلم يبين لنا ذلك الغير حتى ندفع ما فيه من (شين) (١٠)

(١) أبو دجانة الأنصاري الساعدي اسمه سماك بن خرشة، وقيل ابن أوس بن خرشة متفق على شهوده بدرأ، واستشهد باليامة. انظر الإصابة ٩٠٥٨/٤ والاستيعاب ٥٨/٤.

(٢) سهل بن حنيف بن وهب الأنصاري الأوسي، صحابي، من أهل بدر استخلفه علي على البصرة ومات في خلافته) تقريب التهذيب ص ٢٥٧ برقم ٢٦٥٦.

(٣) أقول : لعله كتاب الإكليل للحاكم وهو مفقود. انظر سير أعلام النبلاء ١٦٧/١٧ وتاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين ٣٦٩/١ ومعجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص ٧٤.

(٤) تقدمت ترجمته ص (٥٥) هامش رقم (٢).

(٥) كان من زعماء اليهود الذين ساروا إلى خيبر سلام بن أبي الحقيق، وكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق، وحيي بن أخطب. انظر السيرة النبوية لابن هشام ٩٩٥/٣.

(٦) لم أقف على قصة هذا السيف ولقصة إجل بني النضير وقسم أموالهم. انظر تفسير البغوي ٣١٦-٣١٧/٤. والسيرة النبوية لابن هشام ٩٩٣-٩٩٦/٣ والبداية والنهاية ٧٦/٤ وفتح الباري ٣٣٠/٧.

(٧) زيادة من «ت».

(٨) في «ت» (وثلاثين).

(٩) تقدم ص (٤١١).

(١٠) في «ت» (شِرْ).

[وضير] (١) إذ من اليقين أنه من قبيل ما ذكره، من هذه الهذيانات والاقاويل المكنوبات المفترقة، (ويتبين) (٢) أن المؤلف من ديوان أهل الإسلام يكون محوقاً، فنتلوا عليه حينئذ **وقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً** (٣).

تم النصف الأول ويتلوه النصف الثاني مبتدءً من مطاعن عثمان عليه الرحمة والرضوان.

(١) في الأصل (وضيراً) وما أثبتته من «ت».

(٢) في «ت» (وتبين).

(٣) سورة الإسراء الآية (٨١).

(١) ثم ذكر المؤلف مطاعن عثمان (رضي الله عنه) (٢) / فقال: فمنها ما يدل على ارتداده عن الإيمان، وإن الله شهد عليه بذلك في محكم القرآن، فذكر السدي من علماء القوم (ومفسريهم) (٣) في تفسير قوله تعالى ﴿ويقولون آمنا بالله وبالرسل وأطعنا ثم يتولى فريق منهم من بعد ذلك وما أولئك بالمؤمنين﴾ (٤). قال : نزلت في عثمان لما افتتح رسول الله ﷺ بني [النضير] (٥) فغنم أموالهم (فقال) (٦) عثمان لعلي: (أنت) (٧) رسول الله ﷺ، فأسأله أرض كذا وكذا فإن أعطاكها فأنا شريك فيها، وأنا آتية فإن أعطانيها فأنت شريكي فيها، فسأله عثمان أولاً فأعطاه إياها، فقال له علي: أشركني [فيها] (٨) فأبى عثمان الشراكة، فقال: بيني وبينك رسول الله ﷺ، فأبى أن يحاكمه إليه. فقبل له، ولم لا تنطلق معه إلى النبي ﷺ؟! فقال: هو ابن عمه فأخاف أن يقضي له، فنزل قوله تعالى ﴿وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون﴾ (٩).

(١) بداية النسخة الخطية الثالثة للكتاب وهي الناقصة التي تبدأ من النصف الثاني

للكتاب وقد حصلت عليها من جامعة الملك سعود بالرياض ورمزت إليها بحرف (س).

(٢) ساقطة من «ت» ومن «س».

(٣) في «ت» (ومعتبريهم).

(٤) سورة النور الآية (٤٧).

(٥) في جميع النسخ هكذا (النظير) والصواب ما أثبتته.

(٦) في «ت» و«س»: (قال).

(٧) في «ت» (مر).

(٨) في الأصل و «ت» (فها) وما أثبتته من «س».

(٩) سورة النور الآيات ٥٠، ٤٩، ٤٨.

فلما بلغ عثمان ما أنزل الله أتى (إلى) (١) النبي ﷺ وأقر لعلي
بالحق (٢) وشركه في الأرض. إنتهى

[رد مطاعن الرافضي في أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه]

أقول : انظر إلى هذا المفترى الكذاب، كيف يأتي من الأباطيل
بالعجب العجائب؟ وكيف ينزل مثل (ذلك في) (٣) عثمان الذي تستحي منه
ملائكة الرحمن، وهو أكمل الصحابة ماعدا أبا بكر وعمر في الإيمان (٤)
، ولذا بشره النبي بالدخول في الجنان في مقعد صدق عند الملك
المئان، وقد اتفق المفسرون على أن هذه الآية (٥) نزلت في بشر (٦)
المنافق (٧) فقد كان بينه وبين رجل من اليهود خصومة في أرض، فقال

(١) ساقطة من «ت» و «س».

(٢) في الأصل (الحق) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) للأحاديث الواردة في فضل هؤلاء ومنها ما رواه البخاري ففي الصحيح مع فتح
الباري (كتاب فضائل الصحابة باب في فضل أبي بكر بعد النبي ﷺ رقم الحديث
٣٦٥٥) ١٦/٧ (عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: كنا نخير بين الناس في
زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر، ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله
عنهم.) ولما سيأتي من الأحاديث في بيان فضائله رضي الله عنه.

(٥) يعني آية النور التي ذكرها الرافضي.

(٦) بشر بن الحارث بن عمرو بن حارثة بن الهيثم بن ظفر الانصاري، وهو بشر بن
أبيرق... شهد أحداً وأخواه مبشراً وبشيراً، وكان بشيراً شاعراً منافقاً، بهجو
أصحاب رسول الله ﷺ، وكانوا أهل حاجة، فسرق بشير من رفاعة بن زيد درعه،
ثم ارتد في شهر ربيع الأول من سنة أربع من الهجرة، ولم يذكر لبشر نفقا.
أسد الغابة لابن الأثير ٢١٩/١ والإصابة ١٥٠/١ والسيرة النبوية لابن هشام
٥٥٤-٥٥٣/٢.

(٧) وممن ذكر أنها نزلت في بشر المنافق. (الواحد في أسباب النزول انظر ص
١٢٠، ٢٤٧ وأيضاً البغوي في تفسيره انظر ٣٥٢/٣ وتفسير الثعالبي ١٢٥/٣.

اليهودي: نتحاكم إلى محمد ﷺ، وقال المنافق: نتحاكم إلى كعب بن الأشرف (١)، فإن محمداً يحيف علينا. فأنزل الله (تعالى) (٢) هذه الآية. نعم شذ بعض المفسرين فقال: نزلت في مغيرة بن وائل، خاصم علياً فأبى أن يحاكمه إلى رسول الله ﷺ (٣). فأبدل المؤلف المغيرة بعثمان، جراءة على الله الملك الديان، ونقل ذلك عن السدي / كذب وبهتان، وعلى ١/٣١٦ تقدير صحة نقله فهو السدي الصغير الرافضي الوضاع (٤)، الذي قام على رفضه وغلوه بليل الإجماع، وليس هو السدي الكبير السنّي (٥) المشهور برواية التفسير فإن السدي كما قدمنا رجلاً (٦)، أحدهما السدي الكبير، وهو من ثقات أهل السنة المعترين، والثاني السدي الصغير، وهو رافضي غال من الوضاعين الكذابين، وهذا من مخادعات المؤلف، التي اقتدى بها بمخادعات إخوانه الرافضة التي توسلوا بها إلى إبطال مذهب أهل السنة ونصرة مذهبهم، ومن جملتها أنهم ينظرون

(١) كعب بن الأشرف، أمه من يهود بني النضير، وكان عدواً لله ولرسوله ﷺ وبعد نصر الله لرسوله وللمؤمنين في بدر جعل يحرض المشركين على رسول الله وينشد الأشعار في قتلى بدر من كفار مكة، ويشبب بنساء المسلمين حتى آذاهم فقال رسول الله ﷺ «من لي بآبن الأشرف» فقال له محمد بن سلمة أخو بني عبد الأشهل: أنا لك. فدبر له مع جماعة فقتلوه وأراحوا المسلمين من شره. انظر قصة مقتله في السيرة النبوية لابن هشام ٨١٧/٢.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) النكت والعيون للماوردي ١١٥/٤ وتفسير البيضاوي ١٢٨/٢.

(٤) قال عنه الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢٦٥/٥: أما السدي الصغير فهو: محمد بن مروان الكوفي أحد المتروكين. وقال ابن حجر في التقریب ص ٥٠٦ برقم ٦٢٨٤: محمد بن مروان بن عبدالله بن إسماعيل السدي، وهو الأصغر، كوفي متهم بالكذب، من الثامنة.

(٥) إسماعيل بن عبدالرحمن بن أبي كريمة أبو محمد الكوفي، الإمام المفسر، أحد موالى قریش. ت ١٢٧. انظر سير أعلام النبلاء ٢٦٥/٥.

(٦) تقدم في الجزء الأول من الكتاب لوحة رقم ١/٤٨.

في أسماء الرجال المعترين من أهل السنة وألقابهم فمن (وجدوه) (١)
 موافقاً لرجالهم في الاسم واللقب نسبوا رواية حديث (ذلك) (٢)
 الرافضي إليه، ومقصودهم أن من لا يقف على ذلك من أهل السنة يعتقد
 أنه إمام من أئمة أهل السنة، ويعتبر روايته (٣)، والله الموفق للصواب.
 قال المؤلف : ومن ذلك ما رواه السدي أيضاً في تفسير قوله
 تعالى ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ
 بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٤).

قال السدي : لما أصيب أصحاب النبي ﷺ بأحد قال عثمان
 لأحقن بالشام فإن لي بها صديقاً من اليهود، يقال له: وهلك،
 فلاأخذن (منه) (٥) أماناً فإنني أخاف أن يدال علينا اليهود، وقال
 طلحة بن عبدالله: لأخرجن إلى الشام فإن لي بها صديقاً من
 النصارى، فلاأخذن منه أماناً فإنني أخاف أن (تدال) (٦) علينا

(١) في «ت» (وجدوا).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) أقول: وقفت على أمثلة لذلك منها (كتاب دلائل الإمامة) قد نسب إلى رجل سموه
 (محمد بن جرير الطبري) وهذا الكتاب من أقبح ما كتبه أيدي الرافضة ومن لا علم
 عنده يظنه للعالم المفسر المشهور لتطابق الاسم. وأيضاً كتاب (دعائم الإسلام
 وذكر الحلال والحرام والقضايا والأحكام) للقاضي أبي حنيفة النعمان، الرافضي
 الباطني الخبيث، من يطالعه من الجهال يظنه للإمام أبي حنيفة صاحب المذهب
 المعروف.

وكتاب «الهفت الشريف» الذي زعموا أنه للإمام جعفر الصادق رحمه الله، ولم يقبل
 النصيرية نسبته إليهم لما حواه من القباح، ولا ينكرون نسبته لهذا الإمام الجليل.
 وغير هذا كثير والله المستعان.

(٤) سورة المائدة الآية (٥١).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «س» (يدال).

النصارى قال السدي: فأراد أحدهما أن يتهود، والآخر أن يتنصر، قال: فأقبل طلحة إلى النبي ﷺ وعنده علي بن أبي طالب فاستأذنه طلحة في المسير إلى الشام، وقال: إن لي بها مالا فأخذه، ثم انصرف. فقال له النبي ﷺ: عن مثلها من حال تخذلنا وتخرج وتدعنا، فأكثر على النبي ﷺ من الإستئذان، فغضب علي فقال: يا رسول الله ائذن لابن الحضرمية، فوالله ماعز مانصره ولا ذل من (خذه) (١)، فكف طلحة من الإستئذان عند ذلك، فأنزل الله تعالى فيهم ﴿ويقول الذين آمنوا أهؤلاء الذين أقسموا / بالله جهد أيمانهم أنهم لمعكم حبطت أعمالهم فأصبحوا خاسرين﴾ (٢).

يعني أولئك، يقول : إنه يحلف لكم إنه مؤمن معكم فقد حبط عمله بما دخل فيه من أمر الرسول حين نافق فيه. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا الجهول، كيف يتكلم في أصحاب الرسول ويكذب في ذلك على المفسرين الذين رَووا تفاسيرهم عن صحابة سيد المرسلين، وهو في الحقيقة كذب على النبي المختار، ومن كذب عليه فليتبوء مقعده من النار (٣).

فالسدي الذي نقل عنه، إن أراد به الصغير فلا يقبل قوله، لأنه رافضي حقير وإن أراد به السني المشهور، فما ذكره ليس عنه بمأثور، والذي في تفسيره رجل مبهم فمن قسره بعثمان فقد تعدى وظلم. ولنذكر لفظ السدي، ليعلم أن المؤلف في نقله متعدد فنقول: قال السدي: «لما كانت وقعة أحد اشتدت على طائفة من الناس، وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار، فقال رجل من المسلمين: أنا ألحق بفلان اليهودي

(١) في «س» (هذه).

(٢) سورة المائدة الآية (٥٣).

(٣) يشير المؤلف إلى الحديث الصحيح «من كذب علي متعمداً فليتبوء مقعده من النار» أنظره في صحيح مسلم مع شرح النووي (المقدمة باب تغليظ الكذب على رسول الله ﷺ برقم ٢) ١٨٣/١-١٨٤.

وَأَخَذَ مِنْهُ أَمَانًا فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَدَالَ عَلَيْنَا الْيَهُودُ، وَقَالَ (رَجُلٌ) (١) آخِرُ:
 أَنَا الْحَقُّ بِفُلَانٍ النَّصْرَانِي مِنْ أَهْلِ الشَّامِ وَأَخَذَ مِنْهُ أَمَانًا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ
 هَذِهِ الْآيَةَ يَنْهَاهُمَا (٢). انْتَهَى وَالْمَشْهُورُ عِنْدَ الْمَفْسُرِينَ أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ
 فِي عِبَادَةِ بَنِ الصَّامِتِ (٣) وَعَبَدَ اللَّهُ بَنَ أَبِي (٤) الْمَنَافِقِ وَذَلِكَ أَنَّهُمَا
 اخْتَصَمَا، فَقَالَ عِبَادَةُ: إِنَّ لِي أَوْلِيَاءَ مِنَ الْيَهُودِ كَثِيرٌ عَدَدُهُمْ شَدِيدَةٌ
 شَوْكَتُهُمْ وَإِنِّي أَبْرَأُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْ وَلايَتِهِمْ (و) (٥) لَا مَوْلَى لِي إِلَّا اللَّهُ
 وَرَسُولُهُ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَكُنِي لَا أَبْرَأُ مِنْ وَلايَةِ الْيَهُودِ، لِأَنِّي أَخَافُ
 الدَّوَاثِرَ وَلَا بَدَ لِي مِنْهُمْ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «يَا أَبَا (الْخَبَابِ) (٦) مَا نَفَسْتَ
 بِهِ مِنَ الْيَهُودِ عَلَى عِبَادَةِ بَنِ الصَّامِتِ فَهَؤُلَاءِ دُونَهُ، قَالَ: إِذَا أَقْبَلَ،
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ (٧).

وقال عكرمة: نزلت في أبي لبابة ابن عبد المنذر (٨)، بعثه النبي

- (١) ساقطة من «ت».
- (٢) تفسير البغوي ٤٤/٢ وانظر تفسير ابن كثير ١٢٥/٣.
- (٣) عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري الخزرجي، أبو الوليد المدني أحد النقباء بدرى مشهور، مات بالرمل، سنة أربع وثلاثين وله اثنتان وسبعون وقيل عاش إلى خلافة معاوية. انظر تقريب التهذيب برقم ٣١٥٧ ص ٢٩٢.
- (٤) عبدالله بن أبي بن مالك بن الحارث بن عبيد، وهو ابن سلول وسلول امرأة من خزاعة وهي أم أبي بن مالك كان عبدالله سيد الخزرج في الجاهلية فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة وقد جمعوا له حريراً ليتوجه فحسد ابن أبي رسول الله ﷺ ووافق توفي سنة تسع من الهجرة. وله من الولد عبدالله أسلم وشهد بدرأ. انظر المنتظم لابن الجوزي ٣٧٧/٣.
- (٥) ساقطة من «س».
- (٦) في جميع النسخ هكذا ولعل الصواب (الخباب) كما هو في تفسير البغوي.
- (٧) انظر تفسير البغوي ٤٤/٢ وأسباب النزول للواحي ص ١٤٧، ١٤٨ وتفسير ابن كثير ١٢٥/٣.
- (٨) أبو لبابة الأنصاري، المدني، اسمه بشير، وقيل رفاعه بن عبد المنذر، صحابي مشهور، وكان أحد النقباء، وعاش إلى خلافة علي. انظر تقريب التهذيب ٨٣٢٩ ص ٦٦٩.

ﷺ إلى بني قريظة (١) حين حاصرهم، (فاستشاروا) (٢) (في) (٣) النزول، وقالوا: ماذا يصنع بنا إذا نزلنا، فجعل أصبعه على حلقه أنه الذبح، أي: يقتلكم فنزلت هذه الآية (٤).

قال المؤلف : ومن ذلك أنه ضرب عبدالله بن مسعود حتى كسر بعض أضلاعه، فمرض من ذلك حتى مات، وعهد / عبدالله بن مسعود حين أوصى إليه أن لا يصلي عليه عثمان، وجاءه عثمان في مرضه (ذلك) (٥) فقال: ما تشتهي؟ قال: من ذنوبي، قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربي. قال: ألا أدعوا لك طبيباً؟ قال: الطبيب أمرضني. قال: أفلا آمر لك بعطائك؟ قال: منعنتيه وأنا محتاج إليه وتعطينيه وأنا مستغن عنه؟ قال: يكون لولدك، قال: رزقهم على الله، قال: استغفر لي يا أبا عبد الرحمن، قال: أسأل الله أن يأخذ لي بحقي منك.»

وأنكر بعض النصاب لما ضاق عليه الجواب ضرب عثمان لعبد الله بن مسعود، وزعم أنه مما اختلقه الروافض، فقال: إنه مما لا رواية فيه أصلاً، إلا لأهل الرفض، وأجمع الرواة من أهل السنة أن هذا كذب وافتراء، وكيف يضرب عثمان عبدالله بن مسعود وهو من أخص أصحاب رسول الله ﷺ ومن علمائهم؟ إنتهى

(أقول) (٦) : وقد اعترف الناصب الكنود بجلالة عبدالله بن مسعود، وبموجب ذلك يكون المجتري عليه يلحق بزمرة النصارى

(١) حصار النبي ﷺ لهم بعد غزوة الخندق لنقضهم العهد الذي كان بينهم وبينه.

انظر السيرة النبوية لابن هشام ٣/١٠٣٠، ١٠٣١.

(٢) في جميع النسخ هكذا وفي تفسير البغوي (فاستشاروه).

(٣) في «ت» (إلى).

(٤) تفسير البغوي ٢/٤٤. وتفسير ابن كثير ٣/١٢٥ والسيرة النبوية لابن هشام

٣/١٠٤٧.

(٥) ساقطة من «س».

(٦) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت» و «س».

فنقول : ممن صرح بذلك من علمائهم النظام على ما نقله
(عنه) (١) الشهرستاني في كتاب الملل والنحل، واعترف به العلامة
التفتازاني في شرح المقاصد، وشارح التجريد حيث قالوا: لما أراد
عثمان أن يجمع الناس على مصحف طلب مصحفه فأبى ذلك، مع
ما فيه من الزيادة والنقصان فأدبه عثمان لينقاد.
وهذا حاصل كلامهما وبه ثبت المراد.

أقول : انظر إلى هذا المؤلف كيف / يطعن على ختن رسول الله ﷺ بأكاذيب الرافضة اللئام، التي لم تسطر في كتب العلماء وتواريخ الإسلام؛ والذي ذكره العلماء في قصة عبدالله بن مسعود هو أن عثمان ب/٣١٧ لما شاهد اختلاف الناس في قراءة القرآن، بحيث كان أكثر العوام يقرأون كلمات غير منزلة ويعتدرون كذباً فيها باختلاف القراءة، أراد عثمان بمشورة علي بن أبي طالب، وحذيفة بن اليمان وغيرهما من أجلة الصحابة، أن يجمع الناس على مصحف واحد، ولا يختلفوا عنه ففعل ما أراد، وقد صرح علي بن أبي طالب بأنه قد رضى بما فعل عثمان، فقد

(137)

أخرج (أبو داود) (١) بسند صحيح عن سويد بن غفلة (٢) قال: قال علي: (لا تقولوا في عثمان إلا خيراً. فوالله ما فعل الذي فعل في المصاحف إلا عن ملأ مناء، قال: فما تقولون في هذه القراءة؟ فقد بلغني أن بعضهم، يقول: إن قراءتي خير من قراءتك، وهذا يكاد يكون كفرًا. قلنا: فما ترى؟ قال: أرى أن أجمع الناس على مصحف واحد فلا يكون ذلك فرقة ولا إختلافًا، قلنا: فنعم ما رأيت) (٣) وخالف في ذلك عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب لما أنهما كتبا في مصحفيهما بعض القراءات الشاذة، وكان فيهما أيضاً أدعية القنوت، وعبارات التفسير الذي كان النبي ﷺ يبينه وقت تلاوة الآيات، وكان في إبقاء مصحفيهما حدوث فتنة في الدين (٤)، لأن الإختلاف كان واقعاً في نفس القرآن، ويجر ذلك إلى

(١) أقول : في جميع النسخ هكذا ولم أجد الرواية في سنن أبي داود، وقد رأيت ابن حجر في فتح الباري ١٨/٩ والمباركفوري في تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي ٥١٩/٨ قالوا: فأخرج ابن أبي داود بإسناد صحيح، عن سويد بن غفلة. ثم ساقا القصة كما هي هنا، إلى قوله: فنعم ما رأيت.

فلعله سقطت كلمة (ابن)، وقد عزا كل منهما الرواية إلى كتاب المصاحف لابن أبي داود. وسيأتي تخريجها منه.

(٢) سويد بن غفلة: أبو أمية الجعفي، مخضرم، من كبار التابعين، قدم المدينة يوم دفن النبي ﷺ، وكان مسلماً في حياته، ثم نزل الكوفة، مات سنة ثمانين، وله مائة وثلاثون سنة. تقريب التهذيب برقم ٢٦٩٥ ص ٢٦٠.

(٣) انظره في كتاب المصاحف لأبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني ص ٢٢ وتحفة الأحوزي شرح جامع الترمذي ٥١٩/٨. وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١٨/٩.

(٤) يقول محب الدين الطبري في كتابه (الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة) ٨٨/٣ - في معرض رده مانقمة على عثمان: الخامسة عشرة، وهي أحراق مصحف ابن مسعود فليس ذلك إلا دواء لفتنة كبيرة في الدين لكثرة ما فيه من الشذوذ المنكر عند أهل العلم بالقرآن، وبحذفه المعوذتين من مصحفه مع الشهرة عند الصحابة أنهما في القرآن.

وقال عثمان لما عوتب في ذلك: خشيت الفتنة في القرآن، وكان الإختلاف بينهم

القبائح، فأخذ مصحفيهما، وقد استعمل عبيد عثمان في أخذ مصحف ابن مسعود خشونة وعنفاً بابتين مسعود، وما كان عثمان أمرهم بذلك، وفوض أبي بن كعب مصحفه بلا مزاحمة، ولهذا لم يقع معه كدورة أصلاً، ومع هذا قد استرضى عثمان ابن مسعود بكل ما أمكن واعتذر إليه حق الاعتذار، فلو لم يقبل ابن مسعود يكون الملامة عليه لا على عثمان، وعلى ما ذكره المؤلف من استرضاء عثمان واستغفاره لا يكون من جانبه قصوراً أصلاً (١)، لأنه اجتهد أقصى الغاية في ذلك وصار بريء الذمة، وأيضاً ما وقع بين ابن مسعود وبين عثمان كان من قبيل المباغضة التي تقع / بين الأخوان والأقران من دون أن يكون ابن مسعود منكراً ١/٣١٨ لخلافته، أو معتقداً عدم لياقته، ولذا ورد عن (الشقيق) (٢) بن (سلمة) (٣)، الذي كان من أخص أصحاب ابن مسعود أنه قال: دخلت على ابن مسعود في مرضه الذي توفي فيه وعنده قوم يذكرون عثمان، فقال لهم: مهلاً فإنكم إن تقتلوه لا تصيبوا مثله (٤).

وأيضاً إن ذلك من الأمور [التي] (٥) يكثر وقوعها في باب السياسة، فعدها في المطاعن يضيق دائرة الكلام على المؤلف وإخوانه الرافضة للثام، فكيف يقولون في هجران علي بن أبي طالب شقيقه

واقعاً حتى كان الرجل يقول لصاحبه قرآني خير من قرآنك، فقال حذيفة: أدرك الناس. فجمع الناس على مصحف عثمان. ثم يقال لأهل البدع والأهواء إن لم يكن مصحف عثمان حقاً فلم رضي علي وأهل الشام بالتحاكم إليه حين رفع أهل الشام المصاحف! فكانت مكتوبة على نسخة عثمان.

(١) انظر الرياض النضرة ٨٥/٣ وتاريخ اليعقوبي ١٧٠/٢.

(٢) هكذا في جميع النسخ والصواب: شقيق بن سلمة الأسدي، أبو وائل الكوفي، ثقة، مخضرم، مات في خلافة عمر بن عبدالعزيز، وله مائة سنة. تقريب التهذيب رقم ٢٨١٦ ص ٢٦٨ وسير أعلام النبلاء ١٦١/٤.

(٣) في الرياض النضرة (سعيد) ولعله تصحيف.

(٤) انظره في الرياض النضرة ٨٦/٣.

(٥) في الأصل (الذي) وما أثبتته من «ت» و «س».

عقيل (١)، ونقص عطائه، حتى ذهب إلى معاوية (٢) بعد رجوعه من حرب صفين (٣)، وفي عزله أبا أيوب الأنصاري (٤) الذي كان من أعظم الأصحاب، ومن خلص شيعته، ومع ذلك هاجره وزجره وحبس عطائه حتى فارقه والتحق بمعاوية (٥) فأبي قصور لعقيل، وأبي أيوب في المرتبة عن ابن مسعود؟! ولو كان عثمان في هذا الأمر مورداً للطعن لكان علي شريكاً له فيه معاذ الله من أن يذكر ختنا النبي بالطعن.

فقول المؤلف : وأنكر بعض النصاب ... إلخ [فهو] (٦) إنكار صحيح، (وإن) (٧) الذي وقع بينهما ليس فيه كما ذكرنا وجه قبيح. وأما قوله : أقول : وقد اعترف إلخ ففيه أن التجري على الجليل لا يكون كفراً باتفاق الفريقين؛ (فالحاكم) (٨) بالكفر [] (٩) (كافر) (١٠) من غير شك (ولا مين) (١١)، على أنه لا كراهة فيه، فضلاً عن

(١) أنكرت برحمته صلى الله عليه وسلم
 (٢) كتب إليه معاوية بن أبي سفيان
 (٣) صفين بن علي بن أبي طالب
 (٤) أبو أيوب الأنصاري
 (٥) معاوية بن أبي سفيان
 (٦) إنكار
 (٧) الذي
 (٨) فالحاكم
 (٩) بالكفر
 (١٠) كافر
 (١١) ولا مين

(٢) سير أعلام النبلاء ١٠٠/٣ وانظر الإمامة والسياسة لابن قتيبة ٧٥/١.
 (٣) صفين : موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي بين الرقة وبالس وكانت وقعة صفين بين علي بن أبي طالب ومعاوية رضي الله عنهما سنة ٣٧هـ. انظر معجم البلدان برقم ٧٥٨٤ ص ٤٧١.
 (٤) أبوأيوب نخالد بن زيد بن كليب الأنصاري من كبار الصحابة، شهد بدرًا، ونزل النبي ﷺ حين قدم المدينة عليه، مات غازياً الروم سنة خمسين، وقيل بعدها. أسد الغابة ٩٤-٩٦/٢ و انظر تقريب التهذيب برقم ١٦٣٣ وسير أعلام النبلاء ٤٠٢/٢.

(٥) انظر الرياض النضرة في مناقب العشرة ٨٦/٣.

(٦) زيادة من «ت» و «س».

(٧) في «س» (فان).

(٨) في «ت» (فالحكم).

(٩) في «ت» (بموجبه خروج عن طريق القوم).

(١٠) ساقطة من «ت».

(١١) ساقطة من «ت».

أن يكون حراماً، إذا كان متعلقاً في أمر الخلافة، فإنه ليس مما يراعي ويسامح فيه (١)، بل هو أمر لا ينظر في حفظه مراعاة أحد أصلاً، بدليل ما فعله علي من ترك احترام عائشة أم المؤمنين زوج الرسول، وترك احترام طلحة والزبير (٢) الذين قتلها مع كونهما من أكابر الصحابة (وقديمي) (٣) الإسلام، وكل منهما أفضل من ابن مسعود، ولا سيما الزبير، فإنه ابن عمه رسول الله ﷺ، مع أنهم لم يكونوا طالبين هلاك نفس الأمير وانتزاع الخلافة عنه، بل أرادوا القصاص من قتلة عثمان كما قدمنا ذلك، ولما كان ذلك مما يوهن حكم الخليفة قاتلهم، ولم يراع حرمتهم (٤)، ولم يلاحظ قرباتهم ومصاهرتهم وزوجيتهم وصحبتهن للنبي

(١) أقول: مذكروه الرافضي في شأن ابن مسعود ودعوى ضرب عثمان له حتى مات ردها العلماء الثقات يقول أبو جعفر الطبري في كتابه «الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة» ٨٥/٣: ما روي مما جرى على عبدالله بن مسعود من عثمان وأمره غلامه بضربه إلى آخر ما قرره - فكله بهتان واختلاق لا يصح منه شيء، وهؤلاء الجهلة لا يتحامون الكذب فيما يرونه موافقاً لأغراضهم إن لا ديانة تردهم عن ذلك).

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٩٢/٣: وأما قوله: إنه لما حكم ضرب ابن مسعود حتى مات فهذا كذب باتفاق أهل العلم، فإنه لما ولي أقر ابن مسعود على ما كان عليه من الكوفة إلى أن جرى من ابن مسعود ماجرى، وما مات ابن مسعود من ضرب عثمان).

(٢) قتل طلحة في معركة الجمل أما الزبير فإنه انصرف فلحقه عمير بن جرموز المجاشعي فقتله. انظر الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٩٠، ٢٠٣.

(٣) في «ت» (المتقدمي).

(٤) أقول : يجب أن نعلم يقيناً أن كلا من الطرفين في موقعة الجمل أراد الخير وإصلاح ذات البين، ولم يكن قصد أحد منهم القتال، وكل من علي وعائشة وطلحة والزبير يعلم مالاً آخر عليه من حق الاحترام والتقدير، ولكن قدر الله أن تنشب الحرب بينهما، وقد فصل العلماء العدول القول في تلك المعركة وأسبابها، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ٢٤١/٣: وأهل العلم يعلمون أن طلحة والزبير لم يكونا قاصدين قتال علي ابتداءً وكذلك أهل الشام لم يكن قصدهم

صلى الله / عليه وسلم، وقد جوز علي كلما فعل أهل الكوفة في حق أبي ٣١٨/ب
موسى الأشعري من إحراق بيته ونهب أمواله، وغير ذلك مما وقع في حقه
على يد مالك الأشتر^(١) لما منعم من رفاقة علي، وهذه تواريخ الطرفين
موجودة فليُنظر فيها^(٢)، فإن من نظر فيها يرى الأمر مفصلاً طبق ما ذكرناه،
فقد علم أن ما فعله عثمان من إهانة ابن مسعود كان لمراعاة مصلحة

ولا اختيارهم، فإنهم كانوا قد اتفقوا على المصلحة وإقامة الحدود على قتلة
عثمان، فتواطأت القتلة على إقامة الفتنة آخرًا كما أقاموها أولاً، فحملوا على طلحة
والزبير وأصحابهما، فحملوا دفعاً عنهم وأشعروا علياً إنما حُمِلَ عليه فحمل علي
دفعاً عن نفسه، وكان كل منهما قصده دفع الصيال لا ابتداء القتال، هكذا ذكر غير
واحد من أهل العلم بالسير، فإن كان الأمر قد جرى على وجه لا ملام فيه ولا كلام
وإن كان قد وقع خطأ أو ذنب من أحدهما، أو كليهما فقد عرف أن هذا لا يمنع
مادل عليه الكتاب والسنة من أنهم من خيار أولياء الله المتقين وحزبه المفلحين
وعباد الصالحين وأنهم من أهل الجنة.

وأقول : وما حدث من تأسف أمير المؤمنين علي وأم المؤمنين عائشة رضي الله
عنهما، وحفظ أمير المؤمنين لكرامة وحرمة أم المؤمنين عائشة من الأمور التي
أطبق على نقلها علماء الحوادث والتاريخ انظر البداية والنهاية لابن كثير
٢٥٦/٧، ٢٥٧، والخلفاء الراشدين من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٨٤-١٨٨.

(١) مالك بن الحارث بن عبد يغوث بن مسلمة بن ربيعة بن الحارث بن جذيمة بن مالك
ابن النخع النخعي الكوفي المعروف بالأشتر. أدرك الجاهلية وروى عن عمر وعلي
وخالد بن الوليد وأبي ذر ... كان من أصحاب علي وشهد معه الجمل وصفين
ومشاهده كلها. وكان ممن يسعى في الفتنة وألب على عثمان وشهد حصره ...
ولاه علي مصر بعد قيس بن سعد بن عبادة فسار حتى بلغ القلزم - السويس -
فمات بها، يقال مسموماً في شهر رجب سنة سبع وثلاثين.. تهذيب التهذيب
١٠/١٠١٠ وانظر البداية والنهاية ١٨١، ١٧٣/٧ والخلفاء الراشدون من تاريخ
الإسلام للذهبي ص ١٦٨.

(٢) قال في سير أعلام النبلاء في معرض الترجمة لأبي موسى الأشعري ٣٩٤/٢: ولا
ريب أن غلاة الشيعة ييغضون أبا موسى رضي الله عنه، لكونه ما قاتل مع علي
رضي الله عنه. وانظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٩٩/٤ وانظر ما قاله
أبو موسى الأشعري لأهل الكوفة في كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة ١/٦٢، ٦٣.

الخلافة ومصلحة المسلمين، ومع ذلك هو أقل قليل بالنسبة إلى القتل، وغير خاف على علماء التاريخ ما أصاب أم المؤمنين من الإهانة بعد حرب الجمل (١)، وإذا كان الأمر كذلك، فأَيُّ بأس في ذلك؟ إذ ما وافق في فعله المعصوم لا يكون محلاً للطعن أصلاً (٢)

وأما قوله : وممن صرح بذلك من علمائهم.... إلخ

(١) أقول: هذا من بعض من كان مع علي رضي الله عنه، لا منه، فإنه لما سمع بذلك أدب الفاعل بما يدل على عظيم الاحترام لها رضي الله عنهما، وبعد وقعة الجمل حفظها بأعظم دار في البصرة ثم شيعها أمير المؤمنين علي رضي الله عنهما عندما أرادت الخروج إلى مكة وجهزها بكل ما تحتاجه الطريق وأذن لكل من أراد أن يرحل معها بالرحيل، وفي هذا يقول ابن كثير في البداية والنهاية ٢٥٦/٧، ٢٥٧: (فلما كان الليل دخلت أم المؤمنين البصرة - ومعها أخوها محمد بن أبي بكر - فنزلت في دار عبدالله بن خلف الخزاعي - وهي أعظم دار بالبصرة - على صفة بنت الحارث بن أبي طلحة بن عبدالعزيز بن عثمان بن عبدالدار... ثم جاء علي إلى الدار التي فيها أم المؤمنين عائشة، فاستأذن ودخل فسلم عليها ورحبت به... فقال له رجل: يا أمير المؤمنين إن على الباب رجلين ينالان من عائشة، فأمر علي القعقاع بن عمرو أن يجلد كل واحد منهما مائة وأن يخرجهما من ثيابهما... ولما أرادت أم المؤمنين عائشة الخروج من البصرة بعث إليها علي رضي الله عنه بكل ما ينبغي من مركب وزاد ومتاع وغير ذلك. وأذن لمن نجا ممن جاء في الجيش معها أن يرجع إلا أن يحب المقام، واختار لها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات، وسير معها أخاها محمد بن أبي بكر، فلما كان اليوم الذي ارتحلت فيه جاء علي فوقف على الباب، وحضر الناس وخرجت من الدار في هودج فودعت الناس ودعت لهم، وقالت: يا بني لا يعتب بعضنا على بعض، إنه والله ما كان بيني وبين علي في القدم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها، وإنه علي معتبتي لمن الأخيار. فقال علي: صدقت والله ما كان بيني وبينها إلا ذاك، وإنها لزوجة نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة. وسار علي معها مودعاً ومشيعاً أميالاً، وسرح بنيه معها بقية ذلك اليوم..)

(٢) يشير بهذا لاعتقاد الرافضة أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب معصوم من الخطأ، وكذلك سائر الأئمة الاثني عشر.

ففيه أنَّ الشهرستاني لما ذكر النظامية (١) من المعتزلة ذكر أنَّ النظام، (طالع كثيراً من كتب الفلاسفة وخط كلامهم بكلام المعتزلة، وانفرد عن أصحابه بمسائل: [ثم] (٢) عدَّها إلى أن قال: (الحادي عشر) (٣) ميله إلى الرفض (ووقعته) (٤) في كبار الصحابة، ثم ذكر قوله فيهم إلى أن قال: ثم وقع في أمير المؤمنين عثمان، وذكر قوله فيه إلى أن قال: وضربه عبدالله بن مسعود على إحضار المصحف (٥).

فانظر إلى بهت هذا المؤلف الضال، فإن الشهرستاني نقل ذلك عن النظام مستدلاً به على رفضه زيادة على اعتزاله، وإذا كان الأمر كذلك، فكيف يكون النظام من علماء أهل السنة؟ ويكون قوله دليلاً على أهل السنة؟ (٦).

وأما ما نقله عن العلامة التفتازاني (٧) وشارح التجريد فليس هو

(١) النظامية من المعتزلة : هم أصحاب إبراهيم بن سيار بن هانيء النظام، والمعتزلة يمهون على الأغمار بدينه، ويوهمون أنه كان نظاماً للكلام المنثور والشعر الموزون، وإنما كان ينظم النخرز في سوق البصرة، ولأجل ذلك قيل له «النظام». أقول : انظر في شأن هذه الفرقة الملل والنحل للشهرستاني ص ٥٣. والفرق بين الفرق للبغدادي ص ١٣١.

(٢) زيادة من «ت» و «س».

(٣) هكذا في جميع النسخ وفي كتاب الملل والنحل (الحادية عشرة).

(٤) هكذا في جميع النسخ وفي كتاب الملل والنحل (ووقعته).

(٥) انظر كتاب الملل والنحل للشهرستاني ص ٥٧.

(٦) أقول : ولا يَسْتَعْرِبُ هذه الخيانة من عرف حال الرافضة وطالع كتب أصولهم المعتمدة عندهم التي يقوم عليها دينهم فإنها بنيت على مثل هذا البهت.

(٧) التفتازاني: مسعود بن عمر بن عبدالله، سعد الدين من أئمة العربية والبيان والمنطق، ولد في تفتازان من بلاد خراسان من كتبه تهذيب المنطق، والمطول في البلاغة، والمختصر إختصر به تلخيص المفتاح، ومقاصد الطالبين في الكلام، وشرح مقاصد الطالبين... ت ٧٩١، وقيل غير ذلك. انظر بغية الوعاة للسيوطي ٢/ ٢٨٥.

كما نقله، [أما] (١) العلامة التفتازاني في شرح المقاصد، فلم يذكر فيها ما نقله، والذي فيه غير خارج عما ذكرنا فمن أراد فليرجع إليه (٢)، وأما العلامة القوشجي (٣) في شرح التجريد (٤)، فقد قال فيه ما لفظه: (وأجيب بأن ضرب ابن مسعود إن صح، فقد قيل: إنه لما أراد عثمان أن يجمع الناس على مصحف واحد، ويرفع الاختلاف بينهم في كتاب الله، طلب مصحفه منه فأبى ذلك، مع ما كان فيه من الزيادة والنقصان، ولم يرض أن يجعل موافقاً لما اتفق عليه أجلة الصحابة، فأدبه عثمان لينقاد ولا نسلم أنه مات من ذلك. / إنتهى

١/٣١٩

فانظر كيف أخل في نقل عبارته [قصداً] (٥) لترويج بدعته، فإنه حذف منها قوله في أولها: إن صح، لما فيه من التصريح بأن نقل

(١) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت» و «س».

(٢) انظره في شرح المقاصد للتفتازاني ٢٨٤/٥-٢٨٦.

(٣) علي بن محمد القوشجي، علاء الدين: فلكي رياضي، من فقهاء الحنفية... أصله من سمرقند كان أبوه من خدام الأمير (ألخ بك) ملك ماوراء النهر،... والقوشجي في لغتهم حافظ البازي.... ذهب إلى بلاد كرمان فقرأ على علمائها وصنف فيها (شرح التجريد) للطوسي ... ت ٨٧٩هـ) انظر هداية العارفين ٧٣٦/١ والأعلام لخير الدين الزركلي ٩/٥.

(٤) وشرحه لتجريد الاعتقاد لم أقف عليه ولا أدري كيف يشرح مثل هذا الكتاب، الذي جرد الطوسي فيه كفره من كل ثياب الشك.

(٥) في الأصل (تصدي) وما أثبتته من «ت» و «س».

الرافضة ومنهم صاحب التجريد (١) ذلك لم يصح (٢)، ولكن على تقدير صحة النقل يجاب بالجواب الذي ذكره.

وحذف منها قوله: ويرفع الاختلاف بينهم في كتاب الله لما فيه (من) (٣) أن عثمان لم يقصد بذلك غرض نفسه، وإنما قصد صون كتاب الله عن وقوع الاختلاف فيه. وحذف منها قوله: ولم يرض أن يجعل موافقاً لما اتفق عليه أجلة الصحابة. لما فيه من التصريح بأن هذا الفعل لم يكن مختصاً بعثمان وحده، بل اتفق الصحابة كلهم عليه علي وغيره، فالطعن في عثمان (به) (٤) طعن في علي وغيره من أجلة الصحابة (٥). وحذف منها قوله: ولا نسلم أنه مات من ذلك.

لأنه لو ذكر ذلك لكان مخالفاً لما نقله، لا شاهداً له. فيعود على ما قاله بالبطلان. وأما ما نقله عن لطائف المعارف فلم أطلع عليه (٦)، وعلى تقدير صحته فهو في خبر المنع، كيف وقد خالف من هو أوثق منه وأعدل (٧).

(١) أقول : كتاب تجريد الاعتقاد لمحمد بن الحسن الطوسي، المعروف عند الرافضة بالخواجة نصير الدين. وهو بين يدي مع شرحه المسمى (كشف المراد) لابن المطهر الحلي.

وقد ذكر في المقدمة تحت عنوان (مؤلفاته ومصنفاته) تعريفاً بالكتاب وشروحه وذكر منها شرح القوشجي الشافعي.

أقول : ولعلها من الغرائب - إن لم تكن من مكائد الرافضة - أن يشرح القوشجي كتاب هذا الرافضي الخبيث على ما فيه من الإلحاد والضلال.

(٢) وتقدم نقل رد العلماء لهذه الدعوى انظر ص (٤٤١) هامش رقم (١).

(٣) ساقطة من «س».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) وقد تقدم النقل عن أمير المؤمنين علي أن ذلك كان عن ملاء منهم، انظر ص (٤٣٨)

هامش رقم (٣)

(٦) وأنا كذلك لم أطلع عليه رغم هذا الجهد والبحث والحوار عنه.

(٧) أقول : وانظر أيضاً ص (٤٤١) هامش رقم (١)

وماذكر في عبارة « اللطائف » من ضرب عمار، فسيأتي الكلام عليه
عند نقل المؤلف له (١):

قال المؤلف : ومنها أنه وهب خمس إفريقية لمروان بن
الحكم، وكان مبلغه خمسمائة ألف. إنتهى

أقول : إن ذلك كذب صريح وإفك قبيح (٢)، ومنشأه غلط بعض أوائل
الرافضة في تلك القصة، ولنذكرها بوجه لا غلط فيه فنقول: أصل القصة
أن عثمان كان أرسل عبدالله (بن سعد) (٣) بن أبي سرح (٤) مع مائة ألف
رجل لفتح أرض المغرب، ف وقعت المحاربة قريب بلدة الأفرقية (٥) التي
هي دار سلطنة المغرب فظفر المسلمون وانهزم الكفار، وحصل
للمسلمين غنائم لا تحصى، فأرسل عبدالله خمس تلك الغنائم من قسم
النقود خمسمائة ألف، وبقي خمس العروض والمواشي

(١) سيأتي قريباً ص ٤٤١ هامش رقم ١

(٢) يقول ابن العربي : وأما إعطاؤه خمس إفريقية لواحد فلم يصح. انظر العواصم
من القواصم ص ١١١ وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ص ١٣٢ وشرح نهج
البلاغة لابن أبي الحديد الرافضي ٢٣٣/١.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) عبدالله بن سعد بن أبي سرح بن الحارث، الأمير قائد الجيوش، أبو يحيى القرشي
العامري، من عامر بن لؤي بن غالب. هو أخو عثمان من الرضاعة، له صحبة ورواية
حديث، روى عنه الهيثم بن شفي ولي مصر لعثمان. وقيل شهد صفين. والظاهر
أنه اعتزل الفتنة.. وهو الذي فتح إفريقية... الأصح وفاته في خلافة علي رضي الله
عنه. انظر سير أعلام النبلاء ٣٣/٣.

(٥) إفريقية: اسم لبلاد واسعة ومملكة كبيرة قبالة جزيرة صقلية، وينتهي آخرها إلى
قبالة جزيرة الأندلس سميت إفريقية بإفريقيس بن أبرهة بن الرائش، وقال أبو
المنذر هشام بن محمد: هو إفريقيس بن صيفي بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن
قحطان وهو الذي اختطها ثم نسبت تلك الولاية بأسرها إلى هذه المدينة.
انظر معجم البلدان برقم ٨٤١، ٢٧٠/١.

والآثار متروكة لم يمكنه إرساله إلى المدينة لبُعد المسافة جداً، مع ما في ذلك من المشقة العظيمة، فباعها مروان بمائة ألف درهم وقبض أكثر الثمن، وأرسله إلى المدينة / أيضاً، وقد بقي قليل من الثمن على ٣١٩ ب/ زمة مروان كان يريد أن ينقده، فرجع مروان مع نقود الخمس إلى المدينة، (وإن ما بقي «عليه» (١) يؤديه) (٢) في المدينة بحضور الخليفة، وكان الناس في المدينة لصعوبة هذه الغزوة وبعد مسافة الديار وامتداد الأيام وانسداد الطرق، في غاية الإضطراب ومع ذلك سمعوا (مجملاً) (٣) أن العدو قوي، وأن المقاتلة وقعت شديدة واستشهد كثير من المسلمين، فلما وصل مروان إلى المدينة مع هذه المبالغ، وبلغ رسالة كل إلى أهله وبشرهم وهنأهم، حصل لهم الفرح والسرور، فدعوا لمروان بالخير، وأثنوا عليه كما يظهر من التواريخ (٤)، فوهب له عثمان في أجر هذه البشارة، وإيصال هذه (المبالغ) (٥) العظيمة، مع بعد المسافة وخطر الطريق ما كان باقياً من ثمن تلك العروض في زمته، ويجوز للإمام أن ينعم المبشرين والجواسيس وغيرهم ممن يكون سبباً لتقوية قلوب المجاهدين ولإطمئنان أفئدة أهلهم الذين بقوا في أوطانهم من بيت المال، ومع هذا وقع هذا الأمر في محضر الصحابة علي وغيره، ورضاء قلوب أهل المدينة جميعاً، فلا يمكن أن يصير محلاً للطعن. فمن طعن في ذلك فهو مطعون، ومن زمه فهو في دينه مفتون.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) هكذا العبارة ولعل الأولى (على أن ما بقي عليه كان يريد أن يؤديه).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) انظر قصة فتح إفريقية في كتاب الفتوح لابن أعثم الكوفي ٣٥٦/٢ والخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٢١-١٢٢ والبداية والنهاية لابن كثير ١٥٧/٧ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٢٣ والرياض النضرة في مناقب العشرة ٨٠/٣.

(٥) في «ت» (المبلغ).

قال المؤلف : ومن ذلك ضربه عمار بن ياسر رضي الله عنه، حتى غشي عليه وحدث به فتق فحمل، وأدخل منزل أم سلمة، فلم يصل الظهر والعصر والمغرب فلما أفاق قضاها، وممن صرح بذلك ابن عبد البر في كتاب الإستيعاب، حيث قال: وللحلف والولاء الذين بين بني مخزوم وعمار وأبيه كان اجتماع بني مخزوم على عثمان، حين نال من عمار غلمان عثمان ما نالوا، من الضرب حتى انفتق له فتق في بطنه كما زعموا وكسروا ضلعاً من أضلاعه، فاجتمع بنو مخزوم، وقالوا: والله لئن مات ما قتلنا به أحداً غير عثمان. إنتهى ولا يخفى ما فيه كلامه من التستر عن نسبة الضرب إلى عثمان بنسبته إلى الغلمان ونسبة الفتق إلى الزعم، فإنه لا يروج إلا على ناقصي العقول من النساء والبله والصبيان، هذا مع ما روي في شأن عمار من الأخبار الدالة على جلالة المقدر عند الله سبحانه وعند رسوله المختار، وسيأتي في كلام الشارح النقل عن عمار بأنه ممن يشهد على عثمان بالكفر، /، وسيأتي في رواية أبي ١/٣٢٠ مخنف قول عمار في خروجهم إلى حرب الجمل وهم بالقادسية: ما تركت في نفسي أهم إليّ من أن لا يكون نبشنا عثمان من قبره، ثم أحرقناه بالنار. إنتهى

أقول : ما ذكره من قصة عمار بهذا الأسلوب غير صحيح (١)، وقصته

(١) أقول: وممن رد هذه الدعوى من العلماء ابن العربي فقال في كتابه العواصم من القواصم ص ٧٧-٧٩: وأما ضربه لعمار وابن مسعود ومنعه عطاءه فزور، وضربه لعمار إفك مثله، ولو فتق أمعاء ما عاش أبداً، وقد اعتذر عن ذلك العلماء بوجوه لا ينبغي أن تشتغل بها لأنها مبنية على باطل ولا يبنى حق على باطل، ولا تذهب الزمان في مماشاة الجهال، فإن ذلك لا آخر له.

وقال أبو نعيم الأصفهاني في معرض رده على هذه الدعوى في كتابه الإمامة والرد على الرافضة ص ٣١٥: فإذا طعن وقال: ضرب عماراً. قيل له: هذا غير ثابت عنه، ولو ثبت ذلك فللأئمة أن يؤدبوا رعيّتهم.

الصحيحة الموافقة لروايات أهل السنة أن عماراً (١) [وسعداً] (٢) بن أبي وقاص (٣) حضرا يوماً في المسجد وأرسلا إلى عثمان أنا حضرننا في المسجد فتحضر معنا لنطارحك في بعض الأمور الصادرة منك الموجبة لشكاية العوام، فأرسل عثمان إليهما عبداً ليعتذر من قبله بأن له أشغلاً كثيرة. فقال العبد لهما إنه يقول: إيتيا في اليوم الفلاني، وقولا ما تشاء ان فرجع سعد وبقي عمار جالساً، فأرسل إلى عثمان مرة ثانية وثالثة، وعثمان يعتذر منه بذلك فبعد المرة الثالثة، أخرج عبيد عثمان عماراً عن المسجد مجروراً، وقالوا له: إن حدَّ الاستئذان ثلاث مرات في الشرع، والآن وَجِبَ تعزيرك، فلما بلغ عثمان ذلك جاء المسجد ساعياً واستحضر الناس واستدعى عماراً، وحلف في حضورهم أن هذا الأمر لم يقع بقولي أصلاً، ووبخ عبيده وقال: هذه يدي لعمار فليقتص مني إن شاء (٤) فقبل عمار يده ورضي عنه، وإذا كان الأمر كذلك، فأني طعن (فيه) (٥) على عثمان!؟

وأما ما نقله عن الاستيعاب، إن صح فهو غير مخالف لما ذكرناه، وما ظاهره المخالفة تبرء منه، ونسبه إلى من قاله، وبين أنه قول بلا دليل بقوله: زعموا (٦).

(١) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسي أبو اليقضان، مولى بني مخزوم صحابي جليل مشهور، من السابقين الأولين، بدري، قتل مع علي بصفين سنة سبع وثلاثين. انظر تقريب التهذيب برقم ٤٨٣٦ ص ٤٠٨.

(٢) في الأصل و «ت» (وسعد) والصواب من «س».

(٣) تقدمت ترجمته ص (٤٥) هامش رقم (٦).

(٤) انظر الرياض النضرة في مناقب العشرة ٨٧/٣.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) انظره في الاستيعاب على حاشية الإصابة ٤٧٧/٢.

وأما قول بني مخزوم، فإنما كان بطريق (المغاضبة) (١) التي تقع بين الناس، وهذا ظاهر لا يخفى على أحد من النساء والبله والصبيان فضلاً عن العلماء أهل البيان.

وأما ما توعدوا به من القتل فكذب لا أصل له أصلاً، كيف وقد ثبت عن عمار أنه في أيام المحاصرة على عثمان كان ممن يفهمون عوام أهل البلوى حقوق عثمان وفضائله، ويمنعونهم من المحاصرة ولما حبس أهل البلوى الماء على عثمان خرج عمار فقال بصوت عال: سبحان الله قد اشترى بئر رومة (٢) (ويمنعونه) (٣) مائها، ثم جاء إلى أمير المؤمنين علي ساعياً فقال له: إن أهل البلوى قد حبسوا الماء اليوم على عثمان، وإنني فهمتهم فلم يفهموا فلا بد أن يحتال قتي أن ينال الماء عثمان، قال الأمير: لا يتقدم أمر في البلوى إلا أن أسعى في ذلك / من سبيل آخر ٣٢٠/ب خفي، ففي آخر الأمر أوصلوا إلى عثمان بجذ وسعى ماء كثير (٤).

فالتعن على عثمان لأجل عمار مما لا وجه له، بعد أن رضي عنه عمار، وأثنى عليه واحتال لإيصال الماء إليه.

قال المؤلف : ومن ذلك أنه نفى أبا ذر رضي الله عنه إلى الربذة لما أنكر عليه جملة من إحدائه في الدين وتخريبه لشريعة سيد المرسلين وأنكر بعض النصاب إخراج عثمان أبا ذر، وقال: إنه اختار بنفسه سكنى الربذة، وهو كلام مبهوت وتستر بما هو أدون من بيت العنكبوت، وإنه لأوهن البيوت، وقد اعترف جملة من علمائهم به، ومنهم صاحب الاستيعاب، وهو في كلامهم أكثر من أن

(١) في «ت» (المباغضة).

(٢) بئر رومة : هي في عقيق المدينة، قال عبدالله بن منده: رومة الغفاري صاحب بئر رومة. قلت : وهي معروفة إلى هذا اليوم يزورها بعض جهة الحجاج شمال غرب المدينة دون الجرف. انظر معجم البلدان برقم ١٢٢١، ٣٥٦/١.

(٣) في «ت» (ويمنعون).

(٤) انظر الرياض النضرة ٨٧/٣.

بححتاج إلى التطويل بنقله والإطناب وروى الواقدي أنه لما دخل على عثمان بعد أن استقدمه من الشام قال له عثمان: ألا أهم الله بك عينا يا جندب، أنت الذي تزعم أنا نقول: يد الله مغلولة، وأن الله فقير ونحن أغنياء.

فقال : لو كنتم لا تزعمون ذلك لأنفقتم مال الله على عباده، أشهد لقد سمعت (من) (١) رسول الله ﷺ يقول: إذا بلغ بنو أبي العاص (ثلاثين) (٢) رجلاً جعلوا مال الله دولا وعباد الله خولا ودين الله دخلاً، فقال: هل سمعتم هذا من النبي ﷺ؟، فقال علي والحاضرون: نعم سمعناه، يقول: ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر. فنفاه إلى الربذة وقال لعلي: بعينك التراب، فقال له علي: بل بعينك، وسيكون. فقال جماعة: ولقد رأينا عثمان مقتولا وبعينه التراب.

وروى الواقدي أيضاً أن النبي ﷺ رآه نائماً في المسجد فقال: كيف تصنع إذا أخرجوك (منه) (٣) قال: قلت: ألحق بالشام قال: فإذا أخرجوك منها، قلت : أرجع إلى المسجد، قال: فإذا أخرجوك منه، قلت: أضرب بسيفي، قال: ألا أدلك على خير من ذلك انسق معهم حيث ساقوك وتسمع وتطيع فسمعت وأطعت.

وقد أخرج صاحب كتاب جامع الأصول عن أبي ذر قول النبي ﷺ: «كيف أنتم وأئمة من بعدي يستأثرون بهذا الفيء، قال: قلت: أضرب بسيفي حتى ألقاك قال: هل أدلك على خير من ذلك تصبر

حتى تلقاني» وفي صحيح (مسلم) (٤) / والبخاري عن حذيفة مثله. ١/٣٢١ وروى في كتاب الإستيعاب بسنده إلى عبدالرحمن بن غنم

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (ثلاثون).

(٣) في «ت» (من المسجد).

(٤) في «ت» (المسلم).

قال: كنت عند أبي الدرداء إذ دخل رجل من أهل المدينة، فقال له أبو الدرداء: أين تركت أبا ذر؟ فقال: بالربذة. فقال أبو الدرداء: إنا لله وإنا إليه راجعون، لو أن أبا ذر قطع مني عضواً ماهجته لما سمعت من رسول الله ﷺ.

وسياتي (في) (١) كلام الشارح جملة من أخبارهم المروية في هذا المجال مما تدل على أفصح حال وأشنع مقال. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف [الضال] (٢) كيف يغير القصص المنقولة عن عدول الرجال، ويستند في [تغييرها] (٣) إلى ما اختلفه الرافضة اللثام، ولم يخش في ذلك غضب الله الملك العلام، ولنذكر ما صح من ذلك من الروايات التي ليس فيها على عثمان ملام في ضمن ردّ كلام المؤلف الذي زعمه، من كلام الأئمة الأعلام فنقول:

أما قوله : ومن ذلك أنه نفى أبا ذر (٤) ... إلخ

ففيه أن أبا ذر وإن كان عند الرافضة من المستثنين من الصحابة الذين زعموا أنهم غايروا في حق علي، ولكن بحكم خبر الرافضة (الصحيح) (٥) عندهم «التقية ديني ودين آبائي» (٦) ثبت تخلفه عن طريقة الأمير علي بن أبي طالب، حيث إنه ترك التقية وأنكر على عثمان، مع أن علياً كان يسكت لرعاية التقية على ما كان يفعله عثمان، ويرضى به في الظاهر، وأيضاً قد ثبت عدم وفاء أبي ذر وقصوره في حق علي، فإنه انتهز لنفسانيته بكمال الإنكار، والمقابلة على عثمان، فقبل

(١) في «ت» (من).

(٢) زيادة من «ت» و «س».

(٣) في الأصل (تغيرها) وما أثبت من «ت» و «س».

(٤) تقدمت ترجمته ص (١١٠) هامش رقم (٢).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) الكافي للكليني ٢/٢١٩ ولمزيد الإطلاع على مكانة التقية في دين الرافضة أنظر من

كتاب الكافي (باب التقية) ٢/٢١٧.

منه الإخراج والإهانة والضرب والهتك، وسكت عن إظهار النص على إمامة علي في عهد أبي بكر الذي تطرق فيه الخلل في حق علي، بل في دين النبي ﷺ (١). فما وقع عليه من عثمان كان جزاء عمله، فلا محل للطعن على عثمان به في هذا الباب أصلاً، فإن عثمان عزّره وأدبه لمحض ترك التقيّة وارتكاب المجاهرة، وكذلك يقال: في حق عمار بن ياسر وغيره، هذا مع ما قدمناه من أن أمر الخلافة ليس مما يراعي ويسامح فيه، بدليل ما نقلناه من فعل علي رضي الله عنه (٢)، وهذا كله على تقدير صحة ما نقله المؤلف في قصة أبي ذر. (٣) (٤) (٥) ينبغي للمؤلف الضال / أن ٣٢١/ب يتفوه (به) (٤) في مقال، وإلا فالذي رواه المحدثون في قصته ليس فيه طعن أصلاً، فقد روى ابن سيرين (٥) وغيره (٦) من (ثقة) (٧) التابعين أن أبا ذر كان رجلاً فظاً سليط اللسان، وقد كان في عهد النبي ﷺ نازع بلال المؤمن وذكر أمه بالعيوب. فشدد النبي ﷺ توبيخاً من سلاطة لسانه، (وقال) (٨): «أعيرته بأمه؟ إنك [أمرؤ] (٩) فيك جاهلية». كما ذكر ذلك

(١) أقول: هذا على طريق الزام الخصم بما يعتقده ويدين به، لا على اعتقاد المؤلف لأنه بناء على الخبر الذي تقدم تخريجه من أصح كتاب عند الرافضة وهو «الكافي».

(٢) يشير إلى ما تقدم ص (٤٣٩-٤٤٠)

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) محمد بن سيرين الأنصاري، أبو بكر ابن أبي عميرة البصري، ثقة ثبت عابد كبير القدر كان لا يرى الرواية بالمعنى، من الثالثة ت (١١٠) تقريب التهذيب برقم ٥٩٤٧ ص ٤٨٣.

(٦) رواية ابن سيرين لم أقف عليها نصاً، والذي ذكره ابن حجر في فتح الباري ٨٦/١ لفظه: قيل: إن الرجل المذكور هو بلال المؤمن مولى أبي بكر، وروى ذلك الوليد بن مسلم منقطعاً.

(٧) في «ت» و «س» (الثقة).

(٨) في «ت» (فقال).

(٩) في الأصل (أمرؤ) وفي «ت» و «س» (أمرء) وما أثبتته من صحيح البخاري.

البخاري في صحيحه (١).

ولما اتفق له إقامة في عسكر الشام، وقد حصل في عهد عثمان ثروة عظيمة وأموال كثيرة لأهل الإسلام، أطال أبو ذر لسانه في حق جميع الأغنياء، ومنهم معاوية، وتمسك بقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ﴾ (٢) الآية.

وذهب إلى أن إنفاق كل مال فرض، وإن فهم كل من الصحابة ومعاوية أن المراد إنفاق قدر الزكاة لا كل المال، والدليل على هذا التخصيص آية المواريث، إذ لو كان إنفاق كل مال واجباً لم يكن لبيان الفرائض وأصحابها ونصيب العصباء وتقسيم التركة بينهم وجه أصلاً (٣).

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري «كتاب الإيمان باب المعاصي من أمر الجاهلية رقم الحديث (٣٠) ٨٤/١ وأيضاً (كتاب العتق باب قول النبي ﷺ العبيد إخوانكم فأطعموهم مما تأكلون رقم الحديث (٢٥٤٥) ١٧٣/٥ (وكتاب الأدب باب ما ينهي عن السباب واللعن رقم الحديث (٦٠٥٠) ٤٦٥/١٠.

(٢) سورة التوبة من الآية (٣٤).

(٣) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٩٨/٣: إن أبا ذر سكن الربيعة ومات بها لسبب ما كان يقع بينه وبين الناس فإن أبا ذر كان رجلاً صالحاً زاهداً وكان مذهبه أن الزهد واجب وأن ما أمسكه الإنسان فاضلاً عن حاجته فهو كنز يكرى به في النار، واحتج على ذلك بما لا حجة فيه من الكتاب والسنة واحتج بقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ وجعل الكنز ما يفضل عن الحاجة واحتج بما سمعه من النبي ﷺ وهو أنه قال: «يا أبا ذر ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً يمضي عليه ثلاثة وعندي منه دينار إلا ديناراً أرصده لدين» وأنه قال: «المكثرون هم المقلون يوم القيامة إلا من قال بالمال هكذا وهكذا» ... وأما الخلفاء الراشدون وجماهير الصحابة والتابعين فعلى خلاف هذا القول، فإنه قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة، وليس فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمس أواق صدقة فنفى الوجوب فيما دون المائتين ولم يشترط كون صاحبها محتاجاً إليها أم لا.

وهو كان يصر على معتقده هذا ويبيدي الغلظة والعنف والفظاظة لكل أحد، وقد اشتهر ذلك في العسكر فصار أهل العسكر لما وجدوه مخالفاً للجمهور حيثما ذهب يجتمعون عليه ويقرأون هذه الآية برفع الصوت، حتى يغضب عليهم وينازعهم ولما جر حاله إلى الاستهزاء، ولم يكن ذلك مناسباً لشأنه كتب معاوية إلى عثمان هذه الواقعة فأمره عثمان بأن يرسله إلى المدينة بعز واحترام فأرسله، فلما وصل المدينة وقد كان الناس سمعوا قصته لحقه الظرفاء والصبيان [وأخذوا] (١) يسألونه عن هذه الآية وعن معناها ليتخذوه هزواً في المجالس، وقد توفي في هذه الأثناء عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المبشرة (٢)، وترك مالا عظيماً، وقد صالحوا إحدى نسائه الأربع بأزيد من ثمانين ألفاً، قيل درهماً وقيل ديناراً. فذكر ذلك لأبي ذر فحكم بكونه من أهل النار العياذ بالله، وغفل عن بشارة النبي له في الجنة لما كان له من التشدد في هذا الأمر، وقال له كعب الأحبار (٣): إن الملة الحنيفية ثبتت بالإجماع أنها أسهل الملل ولما لم يجب في الملة اليهودية التي هي أضيق الملل إتفاق كل (مال) (٤) كيف يكون واجباً / في الملة الحنيفية؟! فغضب عليه أبو ذر وقال: أيها اليهودي (ما ذلك) (٥) من هذه المسائل ورفع عصاه ليضربه، فهرب كعب من هنالك، ولحقه أبو ذر حتى وصل إلى مجلس عثمان واستعاذ كعب بظهر عثمان، فضربه أبو ذر بعصاه كالمجنون بلا تأمل فأصابته ضربة عصاه رجل عثمان، ولما شاهد عثمان هذه الحالة منه أمر عبيده بأن يمنعوا أبا ذر

(١) زيادة من «ت» و «س».

(٢) تقدمت ترجمته ص (٤٥) هامش رقم (٥).

(٣) كعب بن ماتع الحميري أبو إسحاق، المعروف بكعب الأحبار، ثقة، من الثانية، مخضرم كان من أهل اليمن فسكن الشام، مات في آخر خلافة عثمان، وقد زاد على المائة. انظر تقريب التهذيب برقم ٥٦٤٨ ص ٤٦١.

(٤) في «ت» (المال).

(٥) في «ت» و «س» (ما ذلك).

عن كعب، حتى لا يضربه بغير حق، فحمل العبيد أبا نر بالسهولة وأوصلوه إلى بيته، فجاء أبو نر بعدما أفاق عن ذلك الحال إلى عثمان وقال: مذهبي هذا إن إنفاق (كل المال) (١) أراه واجباً ويجتمع الناس حولي ها هنا أيضاً كما اجتمع أهل الشام علي، ويريدون أن يتخذوني سخرياً كالمجنون، فماذا ترى في حقي من الصّلاح؟ قال عثمان: فإن يخطر ببالك أن تتجنب عن مجامع الناس وتقيم في قرية من قرى نواحي المدينة فنلك خير في حقك، فارتضى أبو نر هذا الرأي وأقام بعد ذلك في قرية ربذة (٢) الواقعة عن المدينة على ثلاث مراحل، وكان يأتي لزيارة المسجد النبوي وملاقة عثمان بعد مدة (٣)، ولم ينقل عنه في هذه الحالات

(١) في «ت» (المال كله).

(٢) الربذة : من قرى المدينة على ثلاثة أيام قريبة من ذات عرق على طريق الحجاز إذا رحلت من فيد تريد مكة... وكانت من أحسن منزل في طريق مكة. انظر معجم البلدان رقم ٥٣٥٣ ٢٧/٣.

(٣) أقول : ومعلوم أن المنفي لا يسمح له بالعودة إلى البلد التي طرد منها، ولكن أبا نر خرج إلى الربذة بطوعه ورضاه، يقول ابن العربي في كتابه العواصم من القواصم ص ٨٨، ٨٥ وأما نفيه أبا نر إلى الربذة فلم يفعل... فكتب إليه عثمان - كما قدمنا - أن يقدم المدينة فلما قدم اجتمع إليه الناس، فقال لعثمان: أريد الربذة. فقال له: إفعل. فاعتزل. ولم يكن يصلح له إلا ذلك لطريقته.

ويرد دعوى الرافضة أبو نر رضي الله عنه حيث بين بنفسه سبب اختياره الربذة كما ورد عنه في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الزكاة باب ما أدى زكاته فليس يكنز رقم الحديث ١٤٠٦) ٢٧١/٣: عن زيد بن وهب قال : «سررت بالربذة، فإذا أنا بأبي نر رضي الله عنه، فقلت له: ما أنزلك منزلك هذا؟ قال: كنت بالشام فاختلفت أنا ومعاوية في ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله﴾ قال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكان بيني وبينه في ذاك، وكتب إلى عثمان رضي الله عنه يشكوني، فكتب إلى عثمان أن أقدم المدينة، فقدمتها، فكثرت علي الناس حتى كأنهم لم يروني قبل ذلك، فذكرت ذلك لعثمان. فقال لي: إن شئت تنحيت فكننت قريباً. فذاك الذي أنزلني هذا المنزل، ولو أمروا علي حبشياً لسمعت وأطعت».

شكاية من عثمان، بل كان مطيعاً له ومنقاداً والدليل الواضح على هذا ما ذكر جميع أهل السير والتواريخ، أنه لما وصل تلك القرية وكان عاملها من قبل عثمان عبد من عبيده يؤم الناس قدام أبي ذر وقت الصلاة للإمامة وقال له: أنت أفضل وخير مني، قال له أبو ذر: أنت نائب عثمان وهو خير مني، ونائب شخص بمنزلة ذلك الشخص (فاللزام) (١) أن تكون إماماً ففي آخر الأمر جعل العبد إماماً وصلى مقتدياً به (٢)، وإذا عرفت ذلك تبين أن ما ذكره من قوله: وأنكر بعض النصاب إلخ

باطل، لأن إنكاره هو الصواب، إذ قصة أبي ذر هي التي ذكرناها وقد سطرت في التواريخ المعتمدة كذلك، ولكن هذا المؤلف يحرف القصص (الواقعية) (٣) كما كان أسلافه يحرفون الكلم عن مواضعها لفرط بغض الصحابة والعياذ بالله من ذلك، وما ذكر من أن علماء أهل السنة اعترفوا بذلك كذب.

نعم اعترفوا به بالوجه الذي ذكرناه.

وما نقله عن الواقدي كذب أيضاً، وعلى تقدير صحة النقل عنه فلا يرد علينا. بعد ما نقلنا سابقاً / عن العلماء أنه كذاب وأن كتبه كلها كذب ٣٢٢ ب/ من أولها إلى آخرها (٤)، وما نقله عن جامع الأصول ليس بهذا اللفظ الذي نقله، والذي فيه من رواية أبي داود عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: يا أبا ذر قلت: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: كيف أنت إذا أصاب الناس موت يكون البيت فيه بالوصيف، قلت: ما خار الله لي ورسوله، قال: عليك بالصبر أو قال: تصبر. ثم قال لي: يا أبا ذر، قلت: لبيك يا رسول الله وسعديك، قال: كيف أنت إذا رأيت أحجار البيت قد غرقت بالدم، قلت: ما خار لي الله ورسوله، قال: عليك بمن أنت منه، قلت:

(١) في جميع النسخ هكذا ولعل الصواب (فلان).

(٢) انظر الرياض النضرة ٨٤/٣.

(٣) في «ت» (الواقعة).

(٤) تقدم بيان حال الواقدي انظر ص ٨٨ من كتابي «الواقعة»

يارسول الله أفلا آخذ بسيفي أضعه على عاتقي، قال: شاركت القوم إذا، ١/٣٢٣ قلت: فما تأمرني؟ قال: تلزم بيتك، قلت: فإن دخل علي بيتي؟ قال: إن خشيت أن [يبهرك] (١) شعاع [السيف] (٢) فألق ثوبك على وجهك بيوء بإثمك وإثمه (٣) وهذا الحديث كما ترى ليس فيه تعريض بعثمان ولا بغيره وإنما فيه بيان وقوع الفتن والاختلاف في أمته، إذ المراد بالبيت ها هنا القبر وبالوصيف العبد، والمعنى كما قال المحدثون: ومنهم صاحب كتاب جامع الأصول: أن القتل يكثر لكثرة الفتن، حتى يشتري موضع قبر يدفن فيه الميت بعبد لضيق المكان عنهم، أو (لأنه) (٤) لا شتغال بعضهم ببعض لا يوجد من يحفر قبر ميت ويدفنه، إلا أن يعطى وصيفاً أو قيمته (٥).

وقوله : وفي صحيح البخاري ومسلم عن حذيفة مثله

كذب أيضاً، والذي فيهما عن حذيفة أيضاً في الإخبار عن وقوع الفتن (أيضاً) (٦) وهو أن حذيفة قال: «كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني، فقلت: يارسول الله إنا كنا في جاهلية وشر ف جاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال ﷺ: نعم. قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم. وفيه دخن. قلت: وما دخنه؟ قال: قوم يستنون بغير سنتي ويهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر. قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: نعم. دعاة على

(١) في جميع النسخ (ينفوك) ولم أقف لها على معنى، وما أثبتته من جامع الأصول.

(٢) في جميع النسخ (الشمس) وما أثبتته من جامع الأصول.

(٣) جامع الأصول رقم الحديث ٧٤٥٧ (٧/١٠) وقال محقق جامع الأصول: وهو حديث حسن. وسنن أبي داود كتاب الفتن والملاحم باب في النهي عن السعي في الفتنة رقم الحديث ٤٢٦١ (٤/٤٥٨).

وسنن ابن ماجه (كتاب الفتن باب التثبت في الفتنة رقم الحديث ٣٩٥٧ (٢/١٣٠٦).

(٤) هكذا في جميع النسخ وفي جامع الأصول (أنه).

(٥) انظره في جامع الأصول ٨/١٠ ومعالم السنن للخطابي مع سنن أبي داود ٤/٤٥٨ وانظر أيضاً تعليق محمد فؤاد عبد الباقي على سنن ابن ماجه ٢/١٣٠٨.

(٦) ساقطة من «ت» و «س».

أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها، قلت: يارسول الله / صفهم لنا، قال: هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا. قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك. قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم، قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: فاعتزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك. (١).

وهذا الحديث في الحقيقة [دليل] (٢) عليه لا له، إذ فيه تصريح بوقوع الشر بعده ﷺ، والمراد بذلك الفتن التي وقعت بعده في أيام علي رضي الله عنه، وكان السبب في [تهيجها] (٣) مكر عبد الله بن سبأ (٤) وأصحابه الذين أسسوا مذهب الرفض وأوقدوا نار الحرب بين المسلمين، وبعد وقوع ذلك الشر خير، وهو أيام عمر بن عبد العزيز (٥)، لكن فيه كدورة تذهب بصفاته وتغيير يغير ما أمروا به باقتفائه بسبب عدم استئنائهم ببعض السنة، وهي ما سنه النبي ﷺ لهم وعدم هديهم بهديه، وذلك لكثرة المبتدعة يومئذ، ومنهم الرافضة الفرقة الضالة، ودليل ذلك قوله ﷺ: «تعرف منهم وتنكر»، أي: ترى المعروف من أهل السنة، وترى

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة؟ رقم الحديث ٧٠٨٤) ٣٥/١٣ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن برقم ١٨٤٧) ١٢/٤٧٨-٤٨٠.

(٢) في الأصل (دل) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٣) في الأصل (تهيجها) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٤) تقدم الكلام على دور عبد الله بن سبأ والسبئية انظر ص (٥٤) هامش رقم (٣)

(٥) هو عمر بن عبدالعزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص وأمه أم عاصم ليلي بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وكان يقال الأشج والناقص أعدل بني مروان كان عمر تابعياً جليلاً روى عن أنس بن مالك والسانب بن يزيد ويوسف بن عبد الله بن سلام ويوسف صحابي صغير بويح له بالخلافة بعد ابن عمه سليمان بن عبد الملك، عن عهد منه له بذلك وكان ذلك لعشر خلون أو بقين من سنة ٩٩ هـ. ومات سنة إحدى ومائة، وله أربعون سنة ومدة خلافته سنتان ونصف. انظر تقريب التهذيب ٤٩٤٠ ص ٤١٥ والبداية والنهاية ٢٠٠/٩ وتاريخ يعقوبي ٣٠١/٢.

المنكر من غيرهم من فرق المبتدعة، ثم أخبر بأنه يكون بعد ذلك دعاة، أي: جماعة من المبتدعة يدعون الناس إلى الشر والضلالة من أجابهم قذفوه في النار، وليس هم إلا دعاة الرفض^(١). نسأل الله أن يوفقنا لاتباع سنة سيد المرسلين، ويجنبنا بفضله طريق المبتدعة الضالين المضلين، وما نقله عن كتاب الاستيعاب، فليس فيه دليل لما ذكره، بل فيه بيان فضيلة أبي ذر ولانكرها، أي: ومن كانت له هذه الفضيلة لا ينبغي لأحد أن يغضبه^(٢). وما وعد به من كلام ابن أبي الحديد لا يقوم حجة علينا، لأنه عن المؤلف في الضلال ليس ببعيد^(٣).

قال المؤلف : ومن ذلك ردّه الحكم بن [أبي] (٤) العاص طريد رسول الله ﷺ، وقد كان طرده وأبعده عن المدينة، فامتنع أبو بكر وعمر في خلافتهم عن رده لما شفع فيه عثمان إليهما، فصار بذلك مخالفاً للنبي ﷺ، ولمن تقدمه من الخلفاء، أجاب قاضي القضاة: ٣٢٣/ب بأنه نقل أنه (لما) (٥) عوتب على ذلك ذكر أنه / استأذن رسول ﷺ، اعترضه المرتضى بأن هذا قول قاضي القضاة لم يسمع من أحد ولا نقل في كتاب، ولا نعلم من أين نقله القاضي، وفي أي كتاب وجدّه فإن الناس كلهم على خلافه، قال الواقدي من طرق مختلفة وغيره: إن الحكم ابن (أبي) (٦) العاص لما قدم المدينة بعد الفتح أخرجه

(١) أقول : ومن شابههم من سائر طوائف أهل الضلال الذين خرجوا بما اعتقدوه من دائرة الإسلام كطوائف الباطنية وذنابقة الصوفية والقاديانية والبابية والبهائية، مع العلم بأن هؤلاء بينهم وبين الرافضة صلة عظيمة لا تنقطع.

(٢) انظره في كتاب الاستيعاب ٢١٧/١.

(٣) يشير إلى ماتقدم ص (٤٥٣) حيث وعد الرافضي بنقل عن ابن أبي الحديد في شرحه لنهج البلاغة.

(٤) زيادة من «س».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

النبي ﷺ إلى الطائف وقال: لا تساكني في (بلد) (١) أبداً، لأنه كان متظاهراً بعداوة رسول الله ﷺ والوقیعة فيه، حتى بلغ الأمر إلى أنه كان يعيب رسول الله ﷺ في مشيته، فطرده النبي ﷺ؟ فجاء عثمان إلى النبي وكلمه فيه فأبى، ثم جاء إلى أبي بكر وإلى عمر في (أيام) (٢) ولايتهما فكلمهما فيه فأغظا له القول وزبراه، وقال له عمر: يخرج رسول الله ﷺ وتأمرني أن أدخله، والله لو أدخلته لم آمن من قول قائل: غير (عهد) (٣) رسول الله ﷺ (٤) وكيف أخالف رسول الله؟ وإياك يا بن عفان أن تعاودني فيه بعد اليوم.

فكيف يحسن من القاضي هذا العذر؟ وهلا اعتذر به عثمان عند أبي بكر وعمر وسلم من تهجينهما إياه وعتابهما عليه، مع أنه لما ورد جاء علي، وطلحة، والزبير وسعد، وعبدالرحمن بن عوف، وعمار بن ياسر، فقالوا: إنك أدخلت الحكم ومن معه، وقد كان النبي ﷺ أخرجهم، وإنا نذكرك الله والإسلام ومعادك فإن لك معاداً ومنقلباً، وقد أبت ذلك الولاية قبلك، ولم يطمع (أحد) (٥) أن يكلمهما فيه، وهذا شيء نخاف الله تعالى (فيه) (٦) عليك، فقال عثمان: إن قرابتهم مني ما تعلمون، وقد كان رسول الله ﷺ أخرجهم لكلمة بلغته عن الحكم ولن يضركم مكانهم شيئاً، وفي الناس من هو شر منهم، فقال علي: لا أجد شراً منه ولا منهم، ثم قال: هل تعلم بقول عمر؟ لتحملن بني معيط على رقاب الناس فوالله إن يفعل لنقتلنه، فقال عثمان: ما كان أحد منكم يكون بينه وبينه من القرابة ما بيني

(١) في «ت» (بلدي).

(٢) في «ت» و «س» (زمان).

(٣) في «ت» : (قول).

(٤) ساقطة من «ت» و «س».

(٥) ساقطة من «س».

(٦) ساقطة من «ت».

فقال عثمان: ما كان أحد منكم يكون بينه وبينه من القرابة ما بيني وبينه وينال في القدرة ما نلته إلا كان سيدخله، وفي الناس من هو شر منه، فغضب علي، وقال: لتأتينا بشر من هذا إن سلمت، وسترى يا عثمان. / (غب) (١) ماتفعل (فهلا) (٢) اعتذر إلى علي ومن معه ١/٣٢٤

(بما) (٣) اعتذر به القاضي. انتهى

قال بعض أصحابنا علاوة على ما ذكره المرتضى في الرد على بعض النصاب حيث انتصر لقاضي القضاة فقال: روى أرباب الصحاح أن عثمان لما قيل له: لم أدخلت الحكم بن أبي العاص؟ قال: استأذنت رسول الله ﷺ في إدخاله فأذن لي، فذكرت ذلك لأبي بكر وعمر فلم يصدقاني، فلما صرت والياً عملت بعلمي في إعادته للمدينة.

ما صورته، لو كان عثمان صادقاً في استئذانه من النبي ﷺ في (إدخال) (٤) الحكم فلم (لم) (٥) يدخله في زمانه ﷺ مع غاية محبته له ونهاية اهتمامه بشأنه، حتى لا يتهمه أبو بكر ولا عمر بالكذب بعد ذلك؟ إلى أن قال: وكفى (بالطعن) (٦) على عثمان ما اعترف (به) (٧) من أن أبا بكر وعمر لم يصدقاؤه وكذباؤه في إخباره، فكيف يتوقع من الشيعة تصديقه في ذلك بنقل أحاديث وضعها أولياؤه له لترويج حاله وتصديق مقاله؟ وما أشبه تشبث عثمان بما افتراه على النبي ﷺ من إذنه في إعادة هؤلاء المطرودين بما افتراه

(١) في «ت» (عن).

(٢) في «ت» (فهلا).

(٣) في «ت» (ما).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «س» (لا).

(٦) في «ت» و «س» (في الطعن).

(٧) ساقطة من «س».

صاحبه أبو بكر من قوله «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا [يكون]» (١) صدقه» فإن كلاً منهما منفرد في النقل. إنتهى كلامه.

وقد (أوردَ) (٢) البخاري في الجزء الرابع والحميدي في الحديث الثامن عشر من الجمع بين الصحيحين، وفي الحديث الثامن والأربعين من أفراد مسلم قوله ﷺ: «من أحدث في المدينة حدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ولا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً».

ثم أقول : لو لم يوجَد من أحداث عثمان الدالة على عدم الإيمان إلا إدخاله للحكم لكان كافياً في المراد، لقوله سبحانه [وتعالى] (٣) ﴿لَا تَجِدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ (أَوْ إِخْوَانَهُمْ) (٤) أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ (٥) وهل يراد دليلاً على (٦) تحادد (الحكم) (٧) لله ورسوله ومخالفتها أزيد من طرد الرسول ﷺ من المدينة؟ مع أن فيها من المنافقين وأعداء الدين من اليهود وأمثالهم مما لا يحصى، وهل مودة عثمان له أزيد من إدخاله خلافاً على الله ورسوله؟ ولكن أولياؤه / صم بكم عمي ٣٢٤ ب فهم لا يعقلون. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا الرافضي الطعان في صحابة رسول الملك الديان، كيف يطعن فيهم بالجهالة والغواية وعدم العلم والدراية، فإن

(١) زيادة من «ت» و «س».

(٢) في «ت» و «س» (أورد).

(٣) زيادة من «ت».

(٤) ساقطة من جميع النسخ وأثبتها من المصحف.

(٥) سورة المجادلة من الآية (٢٢).

(٦) في الاصل (من) ولا وجود لها في «ت» و «س» ولا يستقيم المعنى إلا بحذفها.

(٧) في «ت» (حكم).

النبي ﷺ إنما أخرج الحكم (١) من المدينة لحبه بالمنافقين وتهيبجه
الفتن بين المسلمين (٢).

ولما زال الكفر وبطل النفاق بعد وفاته ﷺ، وقوي الإسلام بخلافة
الشيخين، وظهرت توبة الحكم من النفاق والفساد أتى به، إذ الحكم
بإخراجه كان معللاً بتلك الأمور، فإذا ارتفعت العلة ارتفع الحكم. كما

(١) الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي، عم عثمان بن عفان
ووالد مروان بن الحكم مات سنة اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان، وقيل إحدى
وثلاثين وهو من مسلمة الفتح. انظر الإصابة ٣٤٦، ٣٤٥/١ والخلفاء الراشدون من
تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٣٥، ١٣٦.

(٢) أقول : طعن العلماء العدول في قصة إخراج الحكم وطرده من المدينة فقال شيخ
الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ٣/١٩٥، ١٩٦: والجواب أن الحكم بن أبي
العاص كان من مسلمة الفتح وكانوا ألفي رجل ومروان ابنه كان صغيراً إذ ذاك فإنه
من أقران ابن الزبير والمسور بن مخرمة عمره حين الفتح سن التميز إما سبع
سنين أو أكثر بقليل أو أقل بقليل فلم يكن لمروان ذنب يطرد عليه على عهد النبي
ﷺ ولم تكن الطلقاء تسكن بالمدينة في حياة النبي ﷺ فإن كان قد طرده فإنما
طرده من مكة لا من المدينة، ولو طرده من المدينة لكان يرسله إلى مكة. وقد طعن
كثير من أهل العلم في نفيه، وقالوا: هو ذهب باختياره، وقصة نفي الحكم ليست
في الصحاح، ولا لها إسناد يعرف به أمرها، ومن الناس من يروي أنه حاكى النبي
ﷺ في مشيته، ومنهم من يقول غير ذلك، ويقولون: إنه نفاه إلى الطائف،
والطلاق ليس فيهم من هاجر، بل قال النبي ﷺ: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد
ونية»... وإذا كان النبي ﷺ قد عزز رجلاً بالنفي لم يلزم أن يبقى منفياً طول
الزمان فإن هذا لا يعرف في شيء من الذنوب، ولم تأت الشريعة بذنب يبقى
صاحبه منفياً دائماً، بل غاية النفي المقدر سنة وهو نفي الزاني والمخنث حتى
يتوب.... وأما قصة الحكم فعامة من ذكرها إنما ذكرها مرسلة وقد ذكرها
المؤرخون الذين يكثر الكذب فيما يروونه وقل أن يسلم نقلهم من الزيادة والنقصان،
فلم يكن هنالك نقل ثابت يوجب القدر فيمن هو دون عثمان...).

تقرر ذلك في الأصول (١)، وإنما لم يأت الشيخان به لأن الحكم كان من بني أمية، وهما من بني [تيم] (٢) وعدي (٣)، فلعله يتحرك عرق حمية بناءً على عداوة الجاهلية، ويفور دم الجاهالة فيسعى بين المسلمين بالفساد، ولما صار عثمان خليفة، وكان هو ابن أخيه أطمأن منه وأتى به، لأنه رحمه وصلة الرحم مطلوبة شرعاً، ولذلك لم يقع منه شيء بعد ذلك، فإتيان عثمان به ليس محلاً للطعن، لوجوب النظر على الإمام لسائر الناس، فلم يكن في إتيانه به مخالفاً، ومع هذا قد قدم الحكم المدينة هرباً قد تساقطت قواه وضعفت منه الحواس.

وجواب قاضي القضاة جواب صحيح (٤)، واعتراض المرتضى ليس بمرتضى؛ لأن ما نقله القاضي هو الذي اتفق أهل السنة على روايته ٢٣٨/ت بسنداتهم (الصحيحة) (٥)، ويشهد له (مارواه) (٦) أهل السنة في كتبهم، من أنه ﷺ قال يوماً في مرض موته: «لولا يأتيني رجل صالح لأكلمه كلاماً فسألته الأزواج المطهرات، وغيرهن ممن حضر في بيته ﷺ، أنطلب أبا بكر يارسول الله؟ قال: لا. ثم قلن، هل نطلب عمر؟ قال: لا. ثم قلن، هل نطلب علياً؟ قال: لا. ثم قلن، هل نطلب عثمان؟ قال: نعم. ولما جاء عثمان خلا به

(١) انظر روضة الناظر وجنة المناظر ٢/٢٨٧ وكتاب الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ١٩٤/٣.

(٢) في الأصل (تيم) وما أثبتته من «ت» و «س» وهو الصواب: (وبنو تيم بن مرة، عشيرة أبو بكر الصديق رضي الله عنه) انظر جمهرة أنساب العرب ص (١٣٥-١٣٧).

(٣) وبنو عدي بن كعب عشيرة عمر بن الخطاب رضي الله عنه) انظر جمهرة أنساب العرب ص (١٥٠-١٥١).

(٤) المراد القاضي عبد الجبار المعتزلي، انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١/٢٣٢، ٢٣٣.
 جوابه

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

وكالمه بالسّر إلى مدة ممتدة ورأسه قريب أذنه^(١) فلعل عثمان شفع عنده
له في هذه الخلوة فشفعه فيه، ولم يطلع على ذلك غيرهما^(٢).

وما نقله عن الواقدي لا ينتهز حجة علينا، لما قدمناه عن العلماء بالحكم
عليه بأنه: كذاب، فتبين بطلان جميع ما قاله المرتضى المرتاب / والذي^{٣٢٥}
صح عند أهل السنة أن بعض الصحابة لما سألوا عثمان عن إتيانه به،
أجابهم بقوله: إني كنت استجرت من رسول الله ﷺ الإتيان به في
المدينة، ولما صار أبو بكر خليفة قلت له هذا، فطلب مني شاهداً آخر
للإجازة، ولما لم يكن شاهداً لها إلا نفسي سكت وتركت الدعوى، وكذلك
طلب مني عمر في خلافته فسكت أيضاً، ولما صرت خليفة عملت بها
يقيناً^(٣).

وما نقل عن بعض أصحابه الرافضة من قوله: لو كان عثمان صادقاً في
استثذانه... إلخ
مردود بما ذكرناه من مكالمة النبي له سرّاً، ولثبوت عدالة عثمان لا

(١) حديث مسارة النبي ﷺ لعثمان ورد بعدة روايات كلها تدل على المعنى المراد هنا
مع اختلاف في ألفاظها. انظر سنن ابن ماجة (المقدمة - فضل عثمان بن عفان
رقم الحديث ١١٣) ٤٢/١ وكتاب السنة لابن أبي عاصم (باب في ذكر خلافة عثمان
بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ١١٧٤) ص ٤٦ وقال الألباني: حديث صحيح
بما قبله.

ومجمع الزوائد للهيتمي (باب فيما كان من أمره ووفاته رضي الله عنه ٩٠/٩) وقال
الهيتمي : إسناده الطبراني حسن. ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة فضائل
أمير المؤمنين ذي النورين عثمان رقم الحديث ١٤١/٤٥٤٣) ١٠٦/٣.

(٢) قلت : على تسليم صحة نفيه يقول ابن العربي في العواصم من القواصم ص ٨٩ :
(وقال علماؤنا في جوابه: قد كان أذن له فيه رسول الله ﷺ. ويقول شيخ الإسلام
ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٩٦/٣: وقد رووا أن عثمان سأل النبي ﷺ أن
يرده فأذن له في ذلك).

(٣) انظر الرياض النضرة ٨٠/٣.

يتصور منه الكذب، بل إذا قال شيئاً يجزم بصدقه^(١)، وعدم إتيانه به في زمن النبي ﷺ لأن الحكم لم يكن تاب حينئذ من نفاقه، فلما تاب بعد النبي وظهرت توبته، وكان النبي أذن لعثمان بأنه إن تاب مما هو عليه يدخله المدينة أدخله عثمان.

وقوله : وكفى في الطعن على عثمان.... إلخ

فيه أن عثمان لم يعترف بكون أبي بكر وعمر لم يصدقه، بل اعترف بأنهما طلبا منه شاهداً آخر معه بالإجازة، كما بيناه في الرواية الصحيحة الموافقة (للصواب) (٢) المقدمة على رواية الواقدي الكذاب، ولا يلزم من عدم تمام نصاب (الشهادة) (٣) كذب من شهد، وكيف يكن ذلك مضراً بعثمان والنبي ﷺ يقول: «ماضر عثمان ماعمل بعد هذا اليوم»؟! فقد روي عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله عنه قال: «جاء عثمان رضي الله عنه إلى النبي ﷺ بألف دينار حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره فجعل ﷺ يقلبها بيده ويقول: ماضر عثمان ما عمل بعد هذا اليوم مرتين» أخرجه الترمذي والحاكم^(٤).

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٩٦/٣: (والمعلوم من فضائل عثمان ومحبة النبي ﷺ له وثنائه عليه وتخصيصه بابتنتيه وشهادته له بالجنة وإرساله إلى مكة ومبايعته له عنه لما أرسله إلى مكة وتقديم الصحابة له باختيارهم في الخلافة وشهادة عمر وغيره له بأن رسول الله ﷺ مات وهو عنه راض، وأمثال ذلك مما يوجب العلم القطعي بأنه من كبار أولياء الله المتقين الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه...).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (الإشهاد).

(٤) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠١) ٨٥/٥ قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

والمستدرك على الصحيحين للحاكم (كتاب معرفة الصحابة ذكر مقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ١٥١/٤) ١١٠/٣ وفيه بدل (مرتين) قالها مراراً.

وقال عبد الرحمن بن خباب رضي الله عنه: «شهدت رسول الله ﷺ يحث على تجهيز جيش العسرة فعلم ابن عفان رضي الله عنه فقال: يارسول الله علي مائة بعير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله (١) (ثم) (٢) حظ على الجيش فقام عثمان فقال: يارسول الله علي ثلاثمائة بعير بأحلاسها وأقتابها في سبيل الله، قال: فأنا رأيت رسول الله ﷺ ينزل من على المنبر وهو يقول: «ما على عثمان ماعمل بعد هذه، ما على عثمان ما عمل بعد هذه». أخرجه الترمذي (٣).

وقوله: كيف يتوقع ... ؟ إلخ

فيه أن أهل السنة بعدما صححوا رواياتهم لم يبالوا بعدم تصديق الرافضة الكاذبين المكذبين. وحاشا أولياء عثمان من الوضع، وإنما الوضع شأن الرافضة الذين يجهلون بالمنقولات، ولا يعرفون طريق صحة الروايات. ولهذا كان عمدة ما يستندون إليه الأحاديث الموضوعات، والتواريخ المنقطعة الإسناد والحكايات التي ليس عليها اعتماد، ولهذا ذمهم بذلك العلماء الأماجد فقد قال: أشهب (٤) سئل مالك عن الرافضة، فقال: «لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون». (٥).

(١) في سنن الترمذي: حث النبي ثلاث مرات، في الأولى قام عثمان وقال: علي مائة بعير. وفي الثانية قال: مائتا بعير، وفي الثالثة قال: ثلاثمائة..).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٠) ٨٤/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه إلا من حديث السكن بن المغيرة.

(٤) أشهب بن عبدالعزيز بن داود القيسي، أبو عمرو المصري، يقال اسمه مسكين ثقة، فقيه، مات سنة أربع ومائتين وهو ابن ثلاث وستين. انظر تقريب التهذيب برقم ٥٣٣ ص ١١٣.

(٥) رواه أبو حاتم الرازي كما في منهاج السنة النبوية بتحقيق محمد رشاد سالم ٦٠/١.

وقال حرملة (١): سمعت الشافعي يقول: «لم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة» (٢) وقال يزيد بن هارون (٣): «يكتب عن كل مبتدع إذا لم يكن داعية إلا الرافضة فإنهم يكذبون» (٤).

محمد بن سعيد بن الأصبهاني (٥): «سمعت شريكاً (٦) يقول: «أحمل العلم عن كل من لقيته إلا الرافضة فإنهم يضعون الحديث ويتخذونه ديناً» (٧).

(١) حرملة بن يحيى بن حرملة بن عمران، أبو حفص التجيبي، المصري، صاحب الشافعي، صدوق من الحادية عشرة توفي سنة ثلاث أو أربع وأربعين. انظر تقريب التهذيب برقم ١١٧٥ ص ١٥٦ والخلاصة للخزرجي ص ٦٣.

(٢) مناقب الإمام الشافعي للبيهقي تحقيق السيد أحمد صقر ٤٦٨/١ ، الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة لابن بطة ٥٤٥/٢ شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ١٤٥٧/٨ . وانظر الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ص ٦٩ ومنهاج السنة ٦٠/١ .

(٣) يزيد بن هارون بن زاذان السلمي مولاهم، أبو خالد الواسطي، ثقة متقن عابد من التاسعة، مات سنة ست ومائتين، وقد قارب التسعين. انظر تقريب التهذيب برقم ٧٧٨٩ ص ٦٠٦ والخلاصة للخزرجي ص ٣٧٤ .

(٤) منهاج السنة النبوية بتحقيق محمد رشاد سالم ٦٠/١ .

(٥) محمد بن سعيد بن سليمان الكوفي المعروف بابن الأصبهاني أبو جعفر، يلقب حمدان، ثقة ثبت من العاشرة مات سنة ٢٢٠ هـ . انظر تقريب التهذيب برقم ٩١١ ص (٤٨٠) والخلاصة للخزرجي ص ٢٨٨ .

(٦) شريك بن عبدالله النخعي، الكوفي، القاضي بواسط ثم الكوفة أبو عبدالله، صدوق، يخطئ كثيراً، تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة وكان عادلاً فاضلاً عابداً شديداً على أهل البدع، من الثامنة مات سنة سبع أو ثمان وسبعين. انظر تقريب التهذيب برقم ٢٧٨٧ ص ٢٦٦ .

(٧) منهاج السنة النبوية بتحقيق محمد رشاد سالم ٦٠/١ .

وقال أبو معاوية (١): سمعت الأعمش (٢) يقول: «أدركت الناس وما يسمونهم إلا الكذابين» (٣). والرافضة يُقرون بالكذب حيث يقولون: ديننا التقية (٤) وهذا هو النفاق، وإذا كان أمرهم كذلك فالعجب، كيف يزعمون أنهم المؤمنون، ويصفون السابقين الأولين بالردة والنفاق؟! فهم كما قيل: «رمتني بدائها وانسلت» (٥).

وقوله: وما أشبه تشبث عثمان إلخ

مردود بما قدمناه وحققناه (٦).

وقوله: وقد أورد البخاري إلخ

-
- (١) محمد بن خازم، أبو معاوية الضرير الكوفي، عمي وهو صغير، ثقة أحفظ الناس لحديث الأعمش، وقد بهم في حديث غيره، من كبار التاسعة، مات سنة خمس وتسعين^{بعد الهجرة} أوله إثنان وثمانون سنة، وقد رمي بالإرجاء. انظر تقريب التهذيب برقم ٨٤١ ص ٤٧٥ والخلاصة للخرجي ص ٢٨٤.
- (٢) الأعمش: سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي، أبو محمد الكوفي، الأعمش ثقة حافظ عارف بالقراءات ورع لكنه يدلس من الخامسة مات سنة سبع وأربعين: انظر تقريب التهذيب برقم ٢٦١٥ ص (٢٥٤).
- (٣) منهاج السنة النبوية بتحقيق محمد رشاد سالم ٦٠/١.
- (٤) تقدم بيان معنى التقية وذكر بعض الأحاديث التي وضعها الرافضة في شأنها في مواضع انظر ص (٤٥٣) هامش رقم (٦).
- (٥) هذا المثل لإحدى ضرائر رُهم بنت الخزرج امرأة سعد بن زيد مناة، رمتها رُهم بعيب كان فيها، فقالت الضرة: رمتني بدائها - المثل.
- ويضرب لمن يعير صاحبه بعيب هو فيه. أنظر مجمع الأمثال لأبي الفضل أحمد بن محمد النيسابوري برقم ٥٠٦، ١٠٢/١ وبرقم ١٥٢١، ٢٨٦/١ والمستقصى في أمثال العرب للزمخشري ١٠٣/٢.
- (٦) تقدم كلام المؤلف على حديث «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه يكون صدقة» ص (٤١٩-٤٢٦).

فيه أن المراد بالحدث، في الحديث المذكور(١)، الأمر الحادث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة، وما فعله عثمان رضي الله عنه(٢) ليس من ذلك، لأن إدخاله الحكم كان بأجازة النبي ﷺ ، ولو سلمنا أنه لا إجازة فيه فليس بخارج من السنة، لأن إخراج من المدينة كان معللاً بما ذكرناه، فلما ارتفعت العلة ارتفع الحكم، كما تحقق فيما مر(٣).

وقوله : ثم أقول: لو لم يوجد من أحداث عثمان ... إلخ

ممنوع بما تحقق ، وكيف يحكم على عثمان / بعدم الإيمان، وقد أخبر النبي ﷺ بأنه رفيقه في الجنة؟ والجنة محرمة على الكافرين، فقد أخرج الترمذي عن طلحة، وابن ماجة عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «لكل نبي رفيق في الجنة ورفيقي فيها عثمان»(٤).

ولنذكر بعضاً من الروايات الواردة في فضائل عثمان، ليعلم أن من طعن فيه ليس من أهل الإيمان، فنقول: أخرج البخاري ومسلم عن عائشة «أن النبي ﷺ جمع ثيابه حين دخل عثمان، وقال: «لاستحي»(٥) من

(١) الحديث المشار إليه في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل المدينة باب حرم المدينة رقم الحديث ١٨٧٠) ٨١/٤.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) انظر ص (٤٦٥ - ٤٦٦).

(٤) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٦٩٨) ٨٣/٥ وقال أبو عيسى: هذا حديث غريب ليس إسناده بالقوي، وهو منقطع. وسنن ابن ماجة (المقدمة فضل عثمان رضي الله عنه رقم الحديث ١٠٩) ٤٠/١ وقال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده ضعيف. فيه عثمان بن خالد، وهو ضعيف باتفاقهم. فضائل الصحابة للإمام أحمد (فضائل عثمان رضي الله عنه رقم الحديث ٧٥٧) ٤٦٦/١ وقال المحقق: إسناده ضعيف جداً.

(٥) هكذا في جميع النسخ وفي صحيح مسلم (أ٧).

رجل تستحي منه الملائكة» (١) وأخرج الخطيب عن ابن عباس، وابن عساكر عن عائشة أن النبي ﷺ قال: «إن الله أوحى إلي أن أزوج كريمتي من عثمان» (٢).

وأخرج أبو نعيم عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «عثمان أحيا أمتي وأكرمها» (٣).

وأخرج الطبراني عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «إن عثمان لأول من هاجر بأهله إلى الله بعد لوط» (٤).

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة رضي الله عنه باب من فضائل عثمان رضي الله عنه برقم ٢٤٠١) ١٧٧/١٥ وفيه «ألا أستحي». ولم أقف عليه في صحيح البخاري، وإنما في فتح الباري شرح صحيح البخاري ٥٥/٧ وفي كتاب فضائل الصحابة للإمام أحمد (فضائل عثمان رضي الله عنه رقم الحديث ٧٤٨) ٤٩٠، ٤٦٢/١ ومسند الإمام أحمد ٢٨٨/٦.

(٢) لم أجده في تاريخ بغداد وهو في تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان تحقيق سكيئة الشهابي ص ٣٥-٣٦ وهي عدة روايات عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهما. فضائل الصحابة للإمام أحمد (من فضائل عثمان من حديث أبي بكر بن مالك عن شيوخه سوى عبدالله بن أحمد، رقم الحديث ٨٣٧) ٥١٢/١.

وقال المحقق: إسناده ضعيف لأجل عمير بن عمران الحنفي، قال ابن عدي: حدث بالبواطيل ثم ذكر هذا الحديث. انظر كتابه الكامل في ضعفاء الرجال ٧٠/٥.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٣/٩، وقال: رواه الطبراني في الصغير والأوسط وفيه عمير بن عمران الحنفي وهو ضعيف بهذا الحديث وغيره. وذكره أيضاً في كنز العمال برقم ٣٢٧٩٣، ٥٨٦/١١.

(٣) حلية الأولياء ٥٦/١، وأيضاً ذكره في كنز العمال برقم ٣٢٨٠٦، ٥٨٦/١١ وضعفه الألباني أنظر سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم ١٢٢٤، ٢٢٤/٣.

(٤) المعجم الكبير للطبراني ١٤٣/١. وذكره في مجمع الزوائد ٨٠/٩، ٨١ وقال: رواه الطبراني، وفيه الحسن بن زياد البرجمي ولم أعرفه وبقيته رجاله ثقات.

وتاريخ دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان تحقيق سكيئة الشهابي ص ٢٥-٢٧ وهو بعدة طرق عن أنس وغيره.

وكتاب السنة لابن أبي عاصم (باب: في فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه برقم

وأخرج ابن عدي وابن عساكر عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «إنما نشبه عثمان بأبينا إبراهيم» (١).
وأخرج الطبراني عن أم عياش أن رسول الله ﷺ قال: «ما زوجت عثمان أم كلثوم إلا بوحى من السماء» (٢).
وأخرج ابن ماجة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لعثمان: «ياعثمان! هذا (جبرئيل) (٣) أخبرني أن الله قد زوجك أم كلثوم، بمثل صداق رقية، وعلى مثل صحبتها» (٤).
وأخرج أحمد والترمذي وابن ماجة والحاكم عن عائشة أن النبي ﷺ قال لعثمان: «ياعثمان، إن الله مقمصك قميصاً فإن أرادك

(١٣١١) ٨٢/٢ وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ٦٥/٣.

- (١) الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ١٣٢/٥ (عند ذكره لعمر بن صالح) وقال ابن عدي: وهذا الحديث يرويه عن العمري، عمرو بن صالح، ويقال إن عمرو بن صالح أهوازي قاضي رام هرمز، وله غير هذا الحديث مما لا يتابع عليه.
تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٩٠، ٢٨، ٢٤ وذكره في كنز العمال برقم ١١، ٣٢٨٣٤، ٥٩٢.
(٢) المعجم الكبير للطبراني ٩٢/٢٥. وانظره في مجمع البحرين بزوائد المعجمين للهيتمي (مناقب عثمان بن عفان باب في تزويجه برقم ٣٦٧٦) ٢٥٧/٦ قال: لا يروى عن أم عياش إلا بهذا الإسناد، تفرد به عبدالكريم.
وذكره أيضاً في مجمع الزوائد ٨٣/٩ وقال: رواه الطبراني في الكبير والأوسط، وإسناده حسن لما تقدمه من الشواهد. وذكره ابن حسام الهندي في كنز العمال برقم ١١، ٣٢٨٠٠، ٥٨٦.

(٣) في «س» (جبريل) كما في سنن ابن ماجة.

(٤) سنن ابن ماجة (فضائل عثمان رضي الله عنه رقم الحديث (١١٠) ١، ٤٠، ٤١).

قال محمد فؤاد عبدالباقى: في الزوائد: إسناده هذا الحديث كالذي قبله. قلت: لأن فيه وفي الذي قبله عثمان بن خالد، وهو ضعيف باتفاقهم، كما تقدم ص (٤٧٣) هامش رقم (٢)

المنافقون على خلقه فلا تخلعه حتى تلقاني» (١).

وهذا من الأحاديث الظاهرة (على خلافته الدالة) (٢) دلالة واضحة على حقيقتها لنسبة التقييص في الحديث المكنى به عن الخلافة إلى الله تعالى.

وأخرج أبو يعلى عن جابر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

(١) مسند الإمام أحمد ٧٥/٦.

وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان رقم الحديث ٣٧٠٥) ٥٨٧/٥
قال: هذا حديث حسن غريب.

وسنن ابن ماجه (المقدمة، فضل عثمان بن عفان رقم الحديث ١١٢) ٤١/١ وقال
محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده منقطع، قال أبو حاتم: محمد بن سيرين
لم يسمع كعب بن عجرة. وباقي رجاله ثقات. ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة
الصحابة، فضائل أمير المؤمنين عثمان بن عفان. رقم الحديث ١٤٢/٤٥٤٤)
١٠٧، ١٠٦/٣.

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح عالي الإسناد ولم يخرجاه
وقال الذهبي: أنى له الصحة ومداره على فرج بن فضالة؟
وفي كتاب السنة لابن أبي عاصم (باب في ذكر خلافة عثمان بن عفان رضي الله
عنه رقم الحديث ١١٧٢ وقال الألباني: إسناده صحيح. على شرط مسلم.
قال: وصححه الحاكم، ورده الذهبي، بقوله (قلت أنى له الصحة - ومداره على
الفرج بن فضاله؟)

قال الألباني: قلت: قد توبع كما رأيت ويأتي، وإن خالف في إسناده.
قال الإمام أحمد (٨٦/٦): ثنا أبو المغيرة قال: ثنا الوليد بن سليمان قال: ثنا
ربيعة بن يزيد عن عبدالله بن عامر عن النعمان بن بشير... به وزاد: فأخبرته
معاوية بن أبي سفيان فلم يرض بالذي أخبرته حتى كتب إلى أم المؤمنين أن
أكتبني إليه به، فكتبت إليه به كتاباً. هكذا قال الوليد: (عبدالله بن عامر) بدل
«عبدالله بن قيس» فإن كان محفوظاً، وإلا فلا يضره لأن كلاً من ابن عامر وهو
اليحصبي وابن قيس - وهو الكوفي الحمصي - ثقة حجة، فهو انتقال من ثقة إلى
ثقة..).

(٢) في «ت» (الدالة على خلافته).

قال: «عثمان بن عفان ولي في الدنيا وولي في الآخرة» (١).
وأخرج ابن عساكر عن جابر أن النبي ﷺ قال: «عثمان في الجنة» (٢).

وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «لكل نبي خليل في أمته وإن خليلي عثمان بن عفان» (٣).

(١) أخرجه أبو يعلى كما في المطالب العالية برقم (٣٩٣٨) ٢/٤ هـ وقال ابن حجر: فيه ضعيف ومتروك.

- فضائل الصحابة للإمام أحمد (من فضائل عثمان من حديث أبي بكر بن مالك عن شيوخه سوى عبدالله بن أحمد رقم الحديث ٨٢١) ٥٠٣/١ هـ قال المحقق: موضوع، وفيه متروكان متهمان بالوضع طلحة وعبيدة، أما طلحة بن زيد القرشي أبو مسكين ويقال: أبو محمد الرقي الشامي فقد قال ابن المديني وأبو داود وأحمد: ليس بشيء يضع الحديث، وقال النسائي: متروك، وفي موضع آخر قال: ليس بثقة وقال البخاري وأبو حاتم وابن حبان والساجي منكر الحديث.

وعبيدة بالفتح ابن حسان العنبري السنجاري قال أبو حاتم: منكر الحديث. وقال ابن حبان: كان ممن يروي الموضوعات عن الثقات فلست أدري أهو كان المتعمد لها أو أدخلت عليه فحدث بها.

- وذكره في مجمع الزوائد ٨٧/٩ وقال: رواه أبو يعلى وفيه طلحة بن زيد وهو ضعيف جداً.

(٢) تاريخ مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٩٩ وانظره في مجمع البحرين في زوائد المعجمين (باب في فضله برقم ٣٦٧٩) ٢٥٨/٦ هـ وقال: لم يروه عن ابن جريج إلا إسماعيل.

وذكره في مجمع الزوائد ٨٨/٩ وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه إسماعيل بن يحيى التيمي وهو كذاب.

أقول: وقد وردت أحاديث في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما تدل على أنه رضي الله عنه في الجنة منها حديث البشارة في صحيح البخاري مع فتح الباري رقم الحديث (٣٦٩٥) ٥٣/٧ هـ ومعلوم أنه أحد العشرة الذين بشرهم النبي ﷺ بالجنة.

(٣) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص (١١٥).

أقول: ورمز السيوطي لضعفه في الجامع الصغير برقم (٧٣٣١) ٢٨٨/٥ وكذلك

وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس [رضي الله عنهما] (١) أن / رسول الله ﷺ قال: «ليدخلن بشفاعة عثمان سبعون ألفاً كلهم قد استوجبوا النار الجنة بغير حساب» (٢) وأخرج البخاري (عن أبي عبد الرحمن السلمي أن عثمان حين حوضر أشرف عليهم فقال: (أنشدكم بالله، ولا أنشد إلا أصحاب النبي ﷺ: أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزتهم؟ أستم تعلمون أن رسول الله ﷺ قال: من حفر بئر رومة فله الجنة، فحفرتها؟ فصدقوه بما قال» (٣).

وأخرج الترمذي (عن أنس قال: لما أمر رسول الله ﷺ ببيعة

أكد المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير ضعفه، بل وضعه حيث قال ٢٨٨/هـ: قال ابن الجوزي في العلل: حديث لا يصح وإسحاق ابن نجيب أحد رجاله قال أحمد: من أكذب الناس وقال يحيى: هو معروف بالكذب والوضع، وقال ابن حبان: كان يضع. وفيه يزيد بن مروان قال يحيى: كذاب. وقال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الآثبات لا يحل الاحتجاج به. وقال الألباني في ضعيف الجامع برقم ٤٧٤٠، ٢٦/هـ: موضوع.

(١) زيادة من «ت».

(٢) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ١١٢-١١٣ أقول: رمز السيوطي لضعفه في الجامع الصغير برقم ٧٥٥٨ (٣٥٢/هـ) وقال المناوي: قضية تصرف المصنف أن ابن عساكر خرجه وسكت عليه، والأمر بخلافه، بل قال: روي بإسناد غريب عن ابن عباس رفعه وهو منكر. وأقره الذهبي. وقال الألباني في ضعيف الجامع برقم ٤٨٧٧، ٥٦/هـ: ضعيف.

قلت: وفي سننه محمد المحرم، وهو محمد بن عبدالله بن عبيد بن نمير المكي. ذكره أيضاً ابن عدي في (كتابه الكامل في ضعفاء الرجال برقم ١٦٤٣/٢٢) ١٤٢/٦ وقال: محمد المحرم هذا هو قليل الحديث ومقدار ماله لا يتابع عليه.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الوصايا باب إذا وقف أرضاً أو بئر واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين. رقم الحديث ٢٧٧٨). ٤٠٧، ٤٠٦/هـ.

الرضوان (١) كان عثمان بعثه رسول الله ﷺ إلى مكة فبايع الناس، فقال النبي ﷺ: «إن عثمان في حاجة الله وحاجة رسوله فضرِب بإحدى يديه على الأخرى فكانت يد رسول الله ﷺ لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم» (٢).
وأخرج الترمذي (عن ابن عمر قال: ذكر رسول الله ﷺ فتنة فقال: «يقتل فيها هذا مظلوماً [مشيراً]» (٣) لعثمان. (٤).
وأخرج الترمذي وابن ماجه والحاكم (عن مرة بن كعب قال: سمعت رسول الله ﷺ يذكر فتنة يقربها، فمر رجل مقنع في ثوب فقال: «هذا يومئذ على الهدى».
فقلت إليه فإذا هو عثمان بن عفان، فأقبلت (إليه) (٥) [بوجهه] (٦)، فقلت هذا؟ قال: نعم. (٧).

-
- (١) بيعة الرضوان: حين بلغه ﷺ أن عثمان قد قتل، قال: لا نبرح حتى نناجز القوم. فدعا ﷺ الناس للبيعة، فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة. أنظر السيرة النبوية لابن هشام ١١٤١/٣ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٣٩/٧-٤٥٠.
- (٢) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٢) ٨٥/٥ قال: هذا حديث حسن صحيح غريب.
- (٣) زيادة من «ت» ليستقيم المعنى، وهي ليست في رواية سنن الترمذي.
- (٤) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٨) ٨٨/٥، وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث ابن عمر.
- (٥) ساقطة من «ت».
- (٦) في جميع النسخ (بوجهي) وما أثبتته من سنن الترمذي ومستدرك الحاكم وسنن ابن ماجه.
- (٧) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٤) ٨٦/٥ قال: هذا حديث حسن صحيح.
- وسنن ابن ماجه (المقدمة، فضل عثمان رضي الله عنه رقم الحديث ١١١) ١/١ وهو عن كعب بن عجرة، قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده منقطع، قال أبو حاتم: محمد بن سيرين لم يسمع من كعب بن عجرة. وباقي رجاله ثقات.

وأخرج الترمذي عن عثمان أنه قال يوم الدار: إن رسول الله ﷺ عهد إلي عهداً فأنا صابر عليه^(١) وأشار بذلك إلى قوله ﷺ في الحديث المتقدم: «إن الله مقمصك قميصاً فإذا أراذك المنافقون على خلقه فلا تخلعه حتى تلقاني»^(٢).

وأخرج الحاكم عن أبي هريرة قال: «إشترى عثمان الجنة من النبي ﷺ مرتين [بيع الحق]^(٣) حيث حفر بئر رومة وحيث جهز جيش العسرة^(٤) وأخرج ابن عساكر عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «عثمان من أشبه أصحابي بي خلقاً»^(٥).

وأخرج الطبراني عن عصمة بن مالك قال: لما ماتت بنت رسول الله ﷺ تحب عثمان قال رسول الله ﷺ: (/ زوجوا عثمان لو كان لي ثالثة ١/٣٢٧

(١) أخرجه الترمذي في سننه (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧١١) ٥/٥٩٠.

وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث اسماعيل بن أبي خالد.

وسنن ابن ماجه (المقدمة باب في فضل عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ١١٣) ١/٤٢.

قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده صحيح. رجاله ثقات.

(٢) تقدم تخريجه ص (٤٧٥) هامش رقم (١).

(٣) زيادة من المستدرك وفي الحديث تقديم وتأخير وبدل (بئر رومة) بئر معونة.

(٤) مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، فضائل أمير المؤمنين ذي النورين عثمان رقم الحديث ١٦٨/٤٥٧٠) ٢/١١٥.

وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

قلت: فيه عيسى بن المسيب، قال الذهبي في التلخيص: عيسى بن المسيب ضعفه أبو داود وغيره.

(٥) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٩٠-٩١ بعدة طرق عن أبي هريرة، وأخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة في موضعين (من فضائل عثمان رضي الله عنه برقم ٨٣٤ ورقم ٨٤٠) ١/٥١٠، ٥١٣. وقال المحقق في الموضعين: إسناده صحيح.

لزوجته ومازوجته إلا بالوحي من الله» (١) وأخرج ابن عساكر عن علي قال: سمعت النبي ﷺ يقول لعثمان: «لو أن لي أربعين ابنة لزوجتك واحدة بعد واحدة حتى لا يبقى منهن واحدة» (٢).

وأخرج ابن عساكر عن زيد بن ثابت قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مر بي عثمان وعندي ملك من الملائكة فقال: شهيد يقتله قومه إنا لنستحي منه» (٣).

وأخرج أبو يعلي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إن الملائكة (لستحي)» (٤) من عثمان كما تستحي من الله ورسوله» (٥). وأخرج ابن عدي وابن عساكر من حديث أنس مرفوعاً «إن لله سيفاً مغموداً في غمد مادام عثمان [بن عفان] (٦) حياً، فإذا قتل

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير ١٧/١٨٤.

وذكره في مجمع الزوائد ٩/٨٣ وقال: رواه الطبراني وفيه الفضل بن المختار وهو ضعيف. وذكره في كنز العمال برقم ٣٢٨٣٢، ١١/٥٩٢.

(٢) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٣٦ وأخرج هذا الحديث ابن عدي في كتابه الكامل في ضعفاء الرجال ٧/٢٤ عند ذكر النضر بن منصور الكوفي العنزي، وذكر جملة من أقوال أهل العلم في تضعيفه ثم قال: والنضر بن منصور هذا يعرف بهذه الأحاديث التي أُمليتها في الوضوء، وفي طلحة والزبير، وفي عثمان، فلا يأتي بها غيره عن أبي الجنوب. وذكره في كنز العمال برقم ٣٢٨٣١، ١١/٥٩١.

(٣) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٨٨ بروايتين عن زيد بن ثابت، وفي الثانية «إنا نستحي منه»

والطبراني في المعجم الكبير ٥/١٧٨ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٩/٨٢ وقال: رواه الطبراني وفيه محمد بن إسماعيل الوساسي وكان يضع الحديث.

(٤) في «ت» (تستحي).

(٥) لم أقف عليه في مسند أبي يعلي ولا في المطالب العالية، وهو في المعجم الكبير للطبراني ١١/٢٥٥ وذكره في مجمع الزوائد ٩/٨٢ وقال: رواه أبو يعلي والطبراني وفيه إبراهيم بن عمر بن أبان وهو ضعيف.

(٦) زيادة من الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي.

[عثمان] (١) جرد ذلك السيف فلم يغمد إلى يوم القيامة (٢) ولوقوع الفتن بعد عثمان قال: ﷺ في الحديث الذي أخرجه أبو نعيم «إذا مات أبو بكر وعمر وعثمان فإن استطعت أن تموت فمت» (٣).

(١) زيادة من «ت» و «س» ومن الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي. وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر.

(٢) أخرجه ابن عدي في كتابه الكامل في ضعفاء الرجال تحت رقم ١٣١٢/٣٤٤ (١٤٨/هـ، ١٤٩ وقال: عمرو بن فائد أبو علي الأسواري بصري منكر الحديث).

ثم ساق الحديث بسنده ثم قال: وهذا بهذا اللفظ وهذا المتن لا أعرفه إلا من عمرو بن فائد ولعمرو بن فائد غير ما ذكرت أحاديث مناكير.

وفي تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٥٦ ثم قال ابن عساكر: قال أبو أحمد: وهذا بهذا اللفظ وهذا المتن لا أعرفه إلا عن عمرو بن فائد. ولعمرو بن فائد أحاديث مناكير.

ونذكره في كنز العمال برقم ٣٢٨٦٦ (١١/هـ، ١١٠٩٧ وقال: تفرد به عمرو بن فائد وله مناكير.

(٣) حلية الأولياء لأبي نعيم ٢٨٠/٨.

قال أبو نعيم : غريب من حديث إسماعيل بن أبي خالد لم يروه عنه فيما أعلم إلا أبو خالد.

وأخرجه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ١٦٦.

قلت : في سنده سليمان بن حيان أبو خالد الأحمر الكوفي، ذكره ابن عدي في كتابه (الكامل في ضعفاء الرجال برقم ٧٥٠/١٨) ٢٨٢، ٢٨١/٣.

ثم قال: أبو خالد الأحمر له أحاديث صالحة ما أعلم له غير ما ذكرت مما فيه كلام، ويحتاج فيه إلى بيان، وإنما أتى من سوء حفظه فيغلط ويخطئ، وهو في الأصل كما قال ابن معين: صدوق وليس بحجة.

قلت : ولم يذكر هذا الحديث فيما ذكر له من الأحاديث.

وفي الجامع الصغير للسيوطي برقم ٤٩٢، ٣٠٣/١ وفيه زيادة «إذا أنا مت وأبو بكر...» ورمز السيوطي لضعفه.

وقال المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير: وفيه مسلم بن ميمون الخواص ضعيف لغفلته.

فإذا عرفت ذلك، فاعلم أن من طعن في عثمان يسلب منه الإيمان.
فقد أخرج ابن عساكر عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «أربعة لا يجتمع حبهم في قلب منافق ولا يحبهم إلا مؤمن أبو بكر وعمر وعثمان وعلي» (١).

فيجب على المسلم أن يحب عثمان كما يحب علياً وغيره من الصحابة.

فقد أخرج الملا في سيرته (٢) أن النبي ﷺ قال: «إن الله افترض عليكم حبَّ أبي بكر وعمر وعثمان وعلي كما افترض الصلاة والزكاة والصوم والحج» (٣) فمن أنكر فضلهم فلا تقبل منه الصلاة ولا

(١) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ١١٨، ١١٧ بروايتين عن أنس رضي الله عنه، وهو في الرياض النضرة ٤١/١ وقال: أخرجه ابن السمان وابن ناصر السلمي.

قلت : وفي سند الأولى أبو خلف، وهو الأعمى، نزيل الموصل، خادم أنس، قيل اسمه حازم بن عطاء، متروك، ورماه ابن معين بالكذب، من الخامسة. انظر تقريب التهذيب برقم ٨٠٨٣ ص ٦٣٧.

وفي سند الرواية الثانية الحسن بن بشر بن سلم الهمداني، أو البجلي، أبو علي الكوفي صدوق يخطئ. انظر تقريب التهذيب برقم ١٢١٤ ص ١٥٨.

وفيها أيضاً عطاء بن أبي مسلم، أبو عثمان الخرساني، واسم أبيه ميسرة، وقيل عبدالله، صدوق يهم كثيراً ويرسل ويدلس من الخامسة، لم يصح أن البخاري أخرج له. انظر تقريب التهذيب برقم ٤٦٠٠ ص ٣٩٢.

وذكره أيضاً في كنز العمال برقم (٣٣١٠٨) ٣٣٩/١١.

(٢) قلت : هو كتاب السيرة للملاء عمر بن محمد بن الخضر، كما صرح الطبري في مقدمة كتابه الرياض النضرة ت ٥٧٠هـ واسم كتابه «وسيلة المتعبدين في سيرة سيد المرسلين» وقفت على بعض أجزاءه مصورة عن طبعة هندية قديمة ولم أجد هذا الحديث فيها. انظر الأعلام للزركلي ٦٠/٥-٦١.

(٣) انظره في الرياض النضرة ٤٣/١ وقال: أخرجه الملا في سيرته.

وانظر الحديث في كتاب الفردوس بمأثور الخطاب للدليمي برقم ٦٤٥، ١٧٣/١

وانظره في تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة

قال المؤلف : [قبحه الله] (١) ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه «أن امرأة دخلت على زوجها فولدت لسته أشهر، فذكر ذلك لعثمان فأمر بها أن ترجم فدخل عليه علي فقال: الله يقول ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهراً﴾ (٢) وقال أيضاً ﴿وفصاله في عامين﴾ (٣) قال: فوالله ما عند عثمان إلا أن بعث بها فرجمت».

أقول : انظر إلى شهادة هؤلاء القوم على إمامهم بقتل امرأة مسلمة بعمداً وظلماً، مع (قول الله سبحانه) (٤) / ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً﴾ (٥) (٦).

وقال سبحانه ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون﴾ (٧) والظالمون والفاسقون، وهذا مع ماترى أحد العشرة

الشهابي ص ١١٧ عن ابن عمر وأيضاً في كتاب تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة ٤٠٦/١ ط الأولى الناشر مكتبة القاهرة قلت: وكل هؤلاء يروونه من حديث ابن عمر من طريق أحمد بن نصر الذراع، وهو بغدادي مشهور روى عن الحارث ابن أبي أسامة وطبقته، فأتى بمناكير تدل على أنه ليس بثقة.

قال الدارقطني : دجال، يكنى أبا بكر. انظر ميزان الاعتدال للذهبي ١٦١/١.

- (١) زيادة من «ت».
- (٢) سورة الأحقاف من الآية (١٥).
- (٣) سورة لقمان من الآية (١٤).
- (٤) في «ت» (قوله سبحانه).
- (٥) في جميع النسخ (أليماً) وصحتها من المصحف.
- (٦) سورة النساء الآية (٩٣).
- (٧) سورة المائدة من الآية (٤٤) ووردت ﴿هم الظالمون﴾ في الآية (٤٥) من السورة نفسها ﴿هم الفاسقون﴾ في الآية (٤٧) من السورة نفسها.

المبشرة في الجنة عندهم.

اعتذر بعض النواصب من أوليائه، ربما كان له فيها اجتهدا يقتضي رجمها، فهو يعمل بعلمه واجتهاده واختلاف المجتهدين لا يكون من باب المخالفة للشريعة. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا العذر البارد من هذا الغوي المارد، وتدبر في هذا الكلام المنحل الزمام، الذي هو من قبيل الرمي في الظلام، وأي اجتهد يسوغ في مقابلة نص القرآن الذي تلاه عليه إمام الإنس والجان، وقد عرفت وقوع مثل هذه الواقعة في زمن عمر، فلما نبهه علي ارتدع عن رجم المرأة وانزجر ونادى «لولا علي لهلك عمر» ومن العجب من هؤلاء الأقوام الذين ليس لهم ثبات على وجه في مقام أنهم إذا أوردت عليهم الشيعة الطعن في عمر، وأنه بخطي في الأحكام لمزيد جهله التام لولا أن ينبهه علي، أو من حضره من الأنام، يجيبون عن ذلك بأن الأئمة المجتهدين لهم الخطأ في الأحكام، لغفلة أو نسيان، والعلماء وأرباب الفتوى يرجعونهم إلى الحق، ولهذا يستحب للحاكم أن لا يحكم إلا بمحضر أرباب الفتوى، ثم يرجعون من ذلك في مثل هذا المقام، ويجعلون عثمان معذورا في قتل امرأة مسلمة باجتهاده الباطل وعدم سماعه لما أرشده (إليه) (١) أمير المؤمنين وتلاه عليه من نصوص الكتاب الرافعة للشك والإرتياب. إنتهى

أقول : سبحان الله أريد هذا المؤلف بالكذب والبهتان أن يطعن على أمير المؤمنين عثمان، ويؤيد به مذهبه الذي سلك به سبيل الشيطان وعدل به عن طريق أولياء الرحمن؟! والذي نقله من صحيح مسلم ليس بهذا اللفظ كما هو ظاهر لكل مسلم، ولنذكر لفظ رواية مسلم في الصحيح ليتبين أن كذب المؤلف في ذلك قبيح، فنقول: روى بسنده عن

(١) ساقطة من مت.

مالك أنه قال: / (بلغني أن عثمان رضي الله عنه أتى بامرأة ولدت في ستة ١/٣٢٨ أشهر. فأمر برجمها، فقال علي رضي الله عنه: إن الله تعالى يقول ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ (١) وقال: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلِينَ كَامِلِينَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ﴾ (٢) فالحمل ستة أشهر، فأمر عثمان رضي الله عنه بردها فوجدت قد رجمت. (٣).

فانظر كيف غير الحديث ومسّخه، على أن هذا الحديث [الذي نقلناه أيضاً] (٤) لا يدل على صدق القصة. لأن مالكاً قال فيه: بلغني. ولم يبين الذي بلغه من هو؟ حتى نعرف أنه مقبول الحديث أم لا.

فتبين بذلك أن جميع ما قاله المؤلف في هذا البحث باطل، وعلى تقدير صحة ما ذكره فنقول: قوله: انظر إلى شهادة هؤلاء القوم على إمامهم..... إلخ

فيه أنهم لم يشهدوا عليه بما ذكر، بل كانت شهادتهم له أنه يقيم الحدود وينفذ الأحكام، ولا تأخذه في الله لومة لائم، وما ذكره له علي صحيح، وإنما لم يسمعه لاحتمال أن تكون المرأة أقرت عنده، ورجمها بمقتضى إقرارها. ولم يذكر ذلك لعل، لأنه أمير المؤمنين يومئذ (ومرجع) (٥) الحدود والأحكام إليه.

ولا حاجة (به) (٦) إلى بيان ما ثبت عنده لغيره، فتبين أن من طعن به بذلك فقد حكم بغير ما أنزل الله ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ (٧)

(١) سورة الأحقاف من الآية (١٥)

(٢) سورة البقرة من الآية (٢٣٣).

(٣) لم أقف عليه في صحيح مسلم، وهو في الموطأ (كتاب الحدود باب ما جاء في

الرجم رقم الحديث ١١) ٨٢٥/٢.

(٤) زيادة من «ت» و «س».

(٥) في «ت» (يرجع).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

فأولئك هم الكافرون» (١) والظالمون والفاسقون، وكون عثمان أحد العشرة المبشرة أمر مجزوم به، ثبت في الأحاديث الصحيحة (٢) لاشك فيه. وما (ذكر) (٣) من الاعتذار ليس هو بمنقول عن علماء أهل السنة، والظاهر أنه لبعض المعتزلة أو (لغيرهم) (٤) ممن اغتر بهذه الرواية المحرفة، إذ كيف يعتذر أهل السنة بذلك، وقد ثبت عندهم أن عثمان وافق علياً وأمر بردها؟! وعلى تقدير أن يكون قاله بعض أهل السنة، وإن الرواية التي ذكرها المؤلف صحيحة فكلامه صحيح أيضاً.

وما ذكر أن الاجتهاد لا يسوغ في مقابلة النصّ مردود، لأن لفظ القرآن ليس بصريح فيما ذكره، لأن من حملت تسعة أشهر يكون حملها وفصالها ثلاثة وثلاثون شهراً، ولهذا قال تعالى ﴿والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين﴾ (٥) فيكون (بذلك) (٦) مخالفاً لما ذكر، فعلم أن ما ذكر في الآية المذكورة إنما هو في بعض الأحوال دون بعض، فصار للاجتهاد مجال في ذلك (٧)، ولهذا كان اجتهاد الإمام أبي حنيفة أن مدة الرضاع فقط ثلاثون شهراً (٨)، وما ذكر من وقوع مثل هذه الواقعة في زمن عمر تقدم جوابه أيضاً (٩)، فلا حاجة إلى إعادته وقد قدمنا أيضاً أن

(١) سورة المائدة من الآية (٤٤) ووردت ﴿هم الظالمون﴾ في الآية (٤٥) من السورة نفسها. ﴿وهم الفاسقون﴾ في الآية (٤٧) من السورة نفسها.

(٢) تقدم حديث العشرة المبشرين بالجنة وتخريجه ص (٩٧) هامش رقم (٢) وحديث بئر أريس الذي تقدم ص (٩٨) هامش (٩) وغيرها من الأحاديث الصحيحة التي تقدمت.

(٣) في «ت» (ذكره).

(٤) في «س» (غيرهم).

(٥) سورة البقرة من الآية (٢٣٣).

(٦) في «ت» و «س» (ذلك).

(٧) انظر لاختلاف الفقهاء في أقل مدة الحمل وأكثرها كتاب (المغني لابن قدامة) ٢٣٤-٢٢٧/١١.

(٨) انظر المبسوط للسرخسي ١٣٦/٥ وكتاب بدائع الصنائع ٦/٤.

عمر أعلم من علي، وجواز الخطأ على المجتهد قال به الشارع / وبين ٣٢٨/ب
 أن للمخطي من المجتهدين أجراً وللمصيب أجرين، وقد تقدم ذلك (١).
 ولكن المؤلف لا يسمع ماورد عن الرسول كأن في أذنيه وقرأ، فلذا يتكلم
 بما هو خارج عن الأصول لتعصبه في بدعته الشنيعة وضلالته الفظيعة
 جازاه الله بالصلي في النيران مع فرعون ونمرود (٢) وهامان.

قال المؤلف: [المحرف] (٣) ومن ذلك ما رواه الحميدي في
 الجمع بين الصحيحين في الحديث الرابع من مسند علي، عن
 سعيد بن المسيب أنه شهد عثمان وعلياً بين مكة والمدينة وعثمان
 نهى عن المتعة أن يجمع بينهما، فلما رأى ذلك علي أهلاً بهما، لبك
 (بعمره وحجة) (٤) فقال عثمان: تراني أنهى الناس وأنت تفعله؟
 فقال: ما كنت لأدع سنة رسول الله ﷺ بقول أحد).

وروى الحميدي أيضاً في كتابه المذكور، من مسند عبدالله بن
 عمر قال: «صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة المسافر بمنى وغيره
 ركعتين [وكذا] (٥) وأبو بكر وعمر وعثمان صدراً من خلافته ثم
 أتمها أربعاً»

(٩) تقدم ص (٢٩٢-٢٩٣) .

(١) انظر ص (٥٥، ٨٣).

(٢) يقول ابن كثير في تفسيره ٤٦٢/١، ٤٦٣: هذا الذي حاج إبراهيم في ربه هو ملك
 بابل: نمرود بن كنعان بن كوشي بن سام بن نوح.

ويقال : نمرود بن فالخ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح، والاول
 قوله مجاهد، وغيره. ﴿الم تر﴾ أي: قبلك يا محمد ﴿إلى الذي حاج إبراهيم في
 ربه﴾ أي: وجود ربه. وذلك أنه أنكر أن يكون ثم إله غيره، كما قال بعده فرعون
 لمثله ﴿ما علمت لكم من إله غيري﴾.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في «س» (حجة وعمره).

(٥) زيادة من «ت».

ومن مسند ابن عمر أيضاً بطريق آخر مثله، وزاد فيه فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلاها أربعاً وإذا صلاها وحده صلى ركعتين».

وذكر الحميدي في كتابه المذكور من مسند عبدالله بن مسعود في الحديث الرابع عشر عن عبدالرحمن بن يزيد، وهو أخو الأسود قال: صلى بنا عثمان بن عفان أربع ركعات، فقلت ذلك لعبدالله بن مسعود، فقال: صليت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين فليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان».

وروى هذا الحديث أحمد بن حنبل فيما صنفه من مسند عبدالله بن مسعود.

أقول : لا تعجب أرباب العقول من قوم يروون في (أصحتهم) (١) مثل هذه النقول عن خليفتهم الذي يدينون الله تعالى بإمتثال أوامره ونواهيه فيما يفعل ويقول، ويتلقونها منه بالقبول مع دلالة مانقلوه كما ترى على أنه قد خالف الشريعة، وأدخل فيها البدع الفظيعة وزاد في الصلاة ما ليس فيها، خلافاً على الله ورسوله وعلى من تقدمه من (خلفائه) (٢) التي خلافته إنما ترتبت عليهم، ومع هذا فلا مرء عندهم في صحة خلافته، ولا يوجب الطعن في إمامته ولا ينقصه من مزيد رفعته عندهم ومزيد كرامته، فأف له من مذهب خرب ودين عطب، ثم العجب كل العجب ممن يقتدي بتلك الصلاة الباطلة، وما أدري ما العذر لهم غداً عند الله في ترك الصلاة التي هي عمود الدين، ومتابعة عثمان. بعد معرفتهم ١/٣٢٩ لضلاله المبين ولا سيما مثل عبدالله بن عمر الذي يعدونه في الغاية القصوى من الفقه والمعرفة والفتوى، وكيف يلومون

(١) هكذا في جميع النسخ.

(٢) في «ت» (خلافة).

أعدائهم في الطعن عليهم، وعلى أئمتهم إذا كانوا لا يبالون بترك الصلاة التي هي آخر ضروريات دينهم وشريعتهم؟، ثم أعجب من اعتذار ذلك الناصب الذي أسلفنا ذكره آنفاً في هذا المقام، حيث (أخذته) (١) من الشيعة ماهيات (السَّهَام) (٢) فقال في الاعتذار عن تلك الأقدار، بما لا يزيد إلا العار والشنار فأجاب عن المخالفة في الحج بينه وبين أمير المؤمنين: بأن هذا محل اختلاف، وكل عمل بإجتهاده ولا اعتراض للمجتهد على المجتهد، وأما المخالفة في الصلاة بمنى، فقال: بأنه اعترض عليه أهل الأمصار حين اجتمعوا عليه بذلك، فأجاب: إن رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر كانوا إذا حجوا لم يكن لهم بمكة بيوت ومنازل، ولم يكونوا عازمين على الكون، وإنني كان لي بيوت ومنازل في مكة فنويت الإقامة في تلك الأيام فأتملت الصلاة، لأن مكة كانت منزلي ووطني . انتهى

أقول : ما أعمى قلب هذا الناصب المرتاب فيما تكلفه لإمامه من الجواب. أما الأول منها: فإن فيه أن الحديث المذكور صرح بأن علياً نسب ما فعله إلى السنة النبوية والشريعة المحمدية، لا إلى الاجتهاد الذي اتخذه ذريعة لما يرتكبونه من الفساد في شريعة رب العباد، وحينئذ فكان الواجب على عثمان لو كان من أهل الإيمان بشريعة الملك الديان أن يأتي بالدليل فيما ذهب إليه، ليخرج عن مخالفة السنة ويسلم من الطعن عليه، وأي محل للاجتهاد في مقابلة الدليل كما هو مسلم عند ذوي التحصيل؟

وأما الثاني (منها) (٣) فيرده أولاً: أن هذه الأخبار قد صرحت بأن عثمان قد صلى في صدر خلافته ركعتين في ذلك المكان، وحينئذ فأين كانت تلك المنازل والأوطان؟. لولا عدم الحياء من

(١) في «ت» (أخذتم).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقط من «ت».

قول الزور والبهتان.

وثانياً : إنه هب أنه كان له منازل توجب صلاته هناك تماماً، فكيف يسوغ له جبر الناس كافة على الصلاة تماماً؟ وليس لهم بيوت هناك كما ينادي به فعل ابن عمر، وقول ابن مسعود: «ليت حظي من أربع ركعات ركعتان متقبلتان» أرأيت أنه إذا كان فرض الإمام التمام للفرض المذكور وجب على الناس التمام أيضاً؟ وإن لم يكن لهم / ما هو له من السبب الموجب للإتمام؟ ما هذا إلا عمی أو ٣٢٩ ب/ تعام عن الحق الصريح الذي لا يحتاج إلى إيضاح ولا تصحيح، وإنما السبب في ذلك هو عدم مبالاته بالدين، بعد استقلاله بالخلافة الموافقة له من أولئك [الشيخين] (١) بالمسلمين.

وثالثاً : فما نسبه إلى أبي بكر وعمر من أنه لم يكن لهما (بمكة بيوت) (٢) كذب ظاهر فإن مثل أبي بكر صاحب الأموال العظيمة التي بسببها كان النبي ﷺ من جملة عياله الذين أنفق عليهم تلك الأموال، كيف يمكن أن لا يكون له بيت (بمكة) (٣)؟ وكذا عمر الذي هو من صناديد قريش.

أقول : (ومما) (٤) روي من طريق أهل البيت في هذه البدعة العثمانية، مارواه في الكافي عن أبي جعفر قال: «حج النبي ﷺ فأقام بمنى ثلاثاً فصلّى ركعتين، ثم صنع ذلك أبو بكر، ثم صنع ذلك عمر، ثم صنع ذلك ست سنين، ثم أكملها عثمان أربعاً، فصلّى الظهر أربعاً، ثم تمارض ليشئ بذلك بدعته، فقال للمؤذن: إذهب إلى علي، فقل له فليصل بالناس العصر. (فأتى المؤذن علياً، فقال: إن أمير

(١) في الأصل (المتمين) وما أثبتته من «ت» و «س» ولعل العبارة فيها اضطراب.

(٢) في «ت» (بيوت بمكة).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «س» (وما).

المؤمنين عثمان يأمر أن تصلي بالناس (العصر) (١) فقال: إذن لا أصلي إلا ركعتين، كما صلى رسول الله ﷺ. فذهب المؤذن فأخبر عثمان، فقال: اذهب إليه وقل له إنك لست من هذا في شيء، فصل كما تؤمر. فقال علي: لا والله لا أفعل. فخرج عثمان فصلى بهم أربعاً فلما كان خلافة معاوية واجتمع الناس عليه وقتل أمير المؤمنين حج معاوية (٢) فصلى بالناس بمئى ركعتين الظهر، ثم سلم فنظرت بنو أمية بعضهم إلى بعض وثقيف، ومن كان من شيعة عثمان، ثم قالوا: قد قضى على صاحبكم وخالفه وأشمت به عدوه [(٣)] (فدخلوا عليه فقالوا: أتدري ما صنعت؟ «مازدت علي» (٤) أن قضيت على صاحبنا) (٥) (وأشمت) (٦) به عدوه ورغبت عن صنيعه وسنته.

فقال: ويلكم (أما) (٧) تعلمون أن رسول الله ﷺ صلى في هذا المكان ركعتين، وأبو بكر وعمر وصاحبكم ست سنين كذلك، فتأمروني أن أدع سنة رسول الله ﷺ وما صنع أبو بكر وعمر وعثمان قبل أن يحدث فقالوا: «لا والله ما نرضى منك إلا بذلك، قال: فأقبلوا. فإني مشفعكم وراجع إلى سنة صاحبكم، فصلى العصر أربعاً، فلم يزل الخلفاء والأمراء على ذلك إلى اليوم. انتهى

(١) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٢) ما بين المعكوفتين ساقط من الأصل واثبته من «ت» و «س» ليستقيم الكلام به.

(٣) في الأصل (فقالوا) ولا حاجة لوجودها، وهي مشطوبة من «ت» ولا وجود لها في

«س».

(٤) في «ت» (مازرت إلا).

(٥) ما بين القوسين ساقط من «س».

(٦) في «ت» (أشمت).

(٧) ساقطة من «ت».

أقول : انظر إلى هذا الرافضي المرتاب / كيف يطعن في أكابر الأصحاب بما لا طعن به في الدين، ومالا مخالفة فيه لسنة سيد المرسلين، بل هو داخل في جملة أحكام الشرع، وما حمّله على ذلك إلا خبث الطبع، فقد أشبه في ذلك العقرب، فلذا خالف ما أمر به الرسول وعصى الرب.

فقوله : ومن ذلك مارواه الحميدي إلخ

فيه أن الذي ذكره (في مختصر الحميدي) (١) [وما ذكره] (٢) المحدثون (في ذلك) (٣) ليس بهذا اللفظ ولم يوجد عندي كتاب الحميدي كاملاً وإنما وجد عندي [منه] (٤) بعضه في غير هذا الموضع (٥)، وقد قدمنا أن زيادة الحميدي على ما في الصحيحين غير مقبولة (٦).

(ولنذكر) (٧) ما (ذكروه بلفظه ليتبين) (٨) مخالفته لما نقله، فنقول: قال (٩) في مختصر الحميدي «وعن سعيد بن المسيب (قال) (١٠): اجتمع علي وعثمان بعسفان (و) (١١) كان عثمان ينهي عن المتعة (١٢) أو العمرة،

(١) في «ت» (الحميدي في مختصره).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) زيادة من «ت» و «س».

(٥) أقول: انظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي لوحة رقم ٣٨ من المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٥.

(٦) أقول : تقدم تفصيل هذه المسألة ص (٨٠) هامش رقم (٢) وأن هذا كلام غير مسلم.

(٧) في «ت» (فلنذكر).

(٨) في «س» (ليبين).

(٩) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(١٠) في «ت» (لما).

(١١) ساقطة من «ت».

(١٢) في «ت» (أن يجمع بين حج وعمره) وليست في صحيح مسلم ولا في الجمع بين الصحيحين.

فقال له علي: (ماتريد إلى أمر) (١) فعله رسول الله ﷺ تنهي عنه؟ فقال له عثمان: دعنا عنك، قال: إني لا أستطيع أن أدعك، فلما رأى ذلك [علي] (٢) أهل بهما (جميعاً). (٣) (٤).

(وأيّن) (٥) فيه أن عثمان قال: لعلي: تراني أنهي الناس (٦)؟....

إلخ

[ولنذكر أيضاً ماذكروه بلفظه لتبين مخالفته لما نقله فنقول: (٧).

روى مسلم عن عبد الله بن شقيق أنه قال: «كان عثمان رضي الله عنه ينهي عن المتعة وكان علي يأمر بها، فقال: عثمان لعلي رضي الله عنه (٨) كلمة، فقال علي: لقد علمت أنا تمتعنا مع رسول الله ﷺ، قال: أجل ولكننا كنا خائفين.» (٩).

ورواه بهذا اللفظ النسائي وغيره، فانظر كيف أجاب عثمان علياً

(١) في «ت» (ما أمر).

(٢) زيادة من «ت» و «س» وصحيح مسلم.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) الجمع بين الصحيحين للحميد، لوحة رقم ٣٨ من المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٥ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب جواز التمتع ٢٠٢/٨).

(٥) في «ت» (فلم يكن).

(٦) قلت : هذا الكلام في رواية أخرى بعد الراوية التي ذكرها، وذكر الحميدي أنها بمعناها وهي من أفراد البخاري عن مروان بن الحكم من رواية علي بن الحسين.

(٧) ما بين المعكوفتين زيادة من «ت».

(٨) في «ت» (عنهما).

(٩) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب جواز التمتع ٢٠٢/٨ وسنن النسائي (كتاب الحج، القرآن ١٤٨/٥)

والسنن الكبرى للنسائي (كتاب الحج - القرآن حديث رقم ٤/٣٧٠٢، ٥/٣٧٠٣) مع اختلاف يسير في ألفاظه.

والجمع بين الصحيحين للحميدي لوحة رقم ٣٨ من المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٥.

لما استدل [عليه] (١) بتمتعهم مع الرسول ﷺ، بأن ذلك كان مخصوصاً في حالة الخوف، وأما مع الأمن فالأفراد أفضل من التمتع (٢)، وسكت علي رضي الله عنه ولم يراجع هذا صريح بتسليم علي لعثمان في نهيه عن المتعة.

وأيضاً روى المحدثون عن [سعيد] (٣) بن المسيب ما يخالف ذلك

(١) في الأصل (به) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٢) أقول: ليس هذا محل اتفاق أهل العلم، بل في ذلك تفصيل، يقول ابن قدامة في المغني ٨٢/٥: (أجمع أهل العلم على جواز الإحرام بأي الأنساك الثلاثة شاء، واختلفوا في أفضلها).

- فاختار إمامنا التمتع، ثم الأفراد، ثم القران. وممن روى عنه اختيار التمتع ابن عمر، وابن عباس وابن الزبير، وعائشة، الحسن، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وجابر بن زيد، وسالم، وعكرمة. وهو أحد قولي الشافعي. وروى المروزي عن أحمد: إن ساق الهدي، فالقرآن أفضل، وإن لم يسقه فالتمتع أفضل، لأن النبي ﷺ قرن حين ساق الهدي ومنع كل من ساق الهدي من الحل حتى ينحر هديه.

- وذهب الثوري، وأصحاب الرأي إلى اختيار القران، لما روى أنس قال: سمعت رسول الله ﷺ أهل بهما جميعاً: لبيك عمرة وحجاً، لبيك عمرة وحجاً متفق عليه.

وحديث الضبي بن معبد، حين لبي بهما، ثم أتى عمر فسأله فقال: هديت لسنة نبيك ﷺ وروى عن مروان بن الحكم، قال: كنت جالساً عند عثمان بن عفان، فسمع علياً يلبي بعمرة وحج فأرسل إليه، فقال: ألم تكن نهينا عن هذا؟ قال: بلى، ولكن سمعت رسول الله ﷺ يلبي بهما جميعاً، فلم أكن أدع قول رسول الله ﷺ لقولك. رواه سعيد. ولأن القران مبادرة إلى فعل العبادة، وإحرام بالنسكين من الميقات، وفيه زيادة نسك هو الدم، فكان أولى.

- وذهب مالك وأبو ثور، إلى اختيار الأفراد. وهو ظاهر مذهب الشافعي، وروى ذلك عن عمر، وعثمان، وابن عمر، وجابر، وعائشة، لما روت عائشة وجابر، أن النبي ﷺ أفرد الحج. متفق عليه.

وعن ابن عمر وابن عباس مثل ذلك. متفق عليهما

ولأنه يأتي بالحج تاماً من غير احتياج إلى جبر، فكان أولى...).

(٣) زيادة من «ت».

(فقد) (١) أخرج أبو داود وغيره عنه أنه قال: «إن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ» (٢) أتى عمر فشهد عنده أنه سمع النبي ﷺ ينهي في مرضه الذي قبض فيه عن العمرة قبل الحج» (٣).

وعلى كل حال فلم يكن نهى عثمان نهى تحريم، بل كان نهى تنزيه، وكان مراده حمل الناس على الأفضل، إذ قد اتفق المسلمون على أن (النسكين) (٤) (الحج والعمرة) (٥) تؤدي على أوجه ثلاثة: أحدها الأفراد بأن يحج من الميقات أو دونه، ثم يحرم بالعمرة، ولو من أدنى الحل، كإحرام المكي، ويأتي بعملها.

البثاني : القران، بأن يحرم بهما معاً من الميقات ويعمل عمل / ٣٣٠ ب
الحج فيحصلان اندراجاً للأصغر في الأكبر.

الثالث : التمتع بأن يحرم بالعمرة من ميقات بلده، ويفرغ منها، ثم ينشي حجاً من مكة. نعم اختلفوا في الأفضل من هذه الوجوه الثلاثة، فمنهم من ذهب إلى أن الأفراد أفضل، ومنهم عثمان، وكثير من الصحابة والتابعين، وهو مذهب الشافعية وكثير من الفقهاء، لأن رواته أكثر،

(١) في «ت» (و).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) سنن أبي داود (كتاب المناسك (الحج) رقم الحديث ١٧٩٣) ٣٨٩، ٣٩٠ قال الخطابي في معالم السنن: (قلت في إسناد هذا الحديث مقال. وقد اعتمر رسول الله ﷺ عمرتين قبل حجه، والأمر الثابت المعلوم لا يترك بالأمر المظنون، وجواز ذلك إجماع من أهل العلم لم يذكر فيه خلاف، وقد يحتمل أن يكون النهي عنه اختياراً أو استحباباً، وأنه إنما أمر بتقديم الحج لأنه أعظم الأمرين وأهمهما ووقته محصور. والعمرة ليس لها وقت موقوف وأيام السنة كلها تتسع لها، وقد قدم الله اسم الحج عليها فقال: ﴿وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾ البقرة من الآية (١٩٦).

وقال المنذري : سعيد بن المسيب لم يصح سماعه من عمر بن الخطاب).

(٤) في «ت» (المنسكين).

(٥) ساقطة من «س».

ولأن بقية الروايات يمكن ردّها إليه بحمل التمتع على معناه اللغوي، وهو الانتفاع، والقران، على أنه باعتبار الآخر، لأنه ﷺ اختار الأفراد أولاً، ثم أدخل عليه العمرة خصوصية له، للحاجة إلى بيان جوازها في هذا المجمع العظيم، وإن سبق بيانها منه قبل متعدياً. وإنما أمر من لا هدي معه من أصحابه وقد أحرموا بالحج، ثم حزنوا على إحرامهم به مع عدم الهدى (بفسخه) (١) إلى العمرة (خصوصية) (٢) لهم (كما أخرج ذلك مسلم وأبو داود والنسائي عن أبي ذر قال: «كانت المتعة في الحج لأصحاب رسول الله خاصة» (٣) وعند أبي داود كان أبو ذر يقول: «فيمن حج [ثم فسخها بعمرة] (٤) لم يكن ذلك [إلا للركب الذين] (٥) كانوا مع رسول الله (٦) وإنما كان ذلك خصوصية لهم» (٧) ليكون المفضل وهو عدم الهدى، للمفضل وهو العمرة، لأن الهدى يمنع الاعتماد أو عكسه. لأنه خلاف الإجماع (٨)، ولا جماعهم على عدم كراهته، واختلافهم في (كراهة) (٩) الآخرين، ولعدم دم فيه بخلافهما، والجبر دليل النقص،

(١) في «س» (بفسخه).

(٢) في «ت» و «س» (خصوصيته).

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب جواز التمتع ٢٠٣/٨) وسنن أبي داود (كتاب المناسك «الحج» باب الرجل يهل بالحج ثم يجعلها عمرة حديث رقم ١٨٠٧) ٣٩٩/٢، وسنن النسائي (كتاب مناسك الحج / إباحة فسخ الحج بعمرة لمن لم يسق الهدى ١٧٩/٥).

(٤) في الأصل (ففسخها عمر) وما أثبتته من «س» وسنن أبي داود.

(٥) في الأصل (للكب إلا الذين) وما أثبتته من «س» وسنن أبي داود.

(٦) هو الحديث الذي سبق تخريجه من سنن أبي داود هامش رقم (١) من الصفحة السابقة.

(٧) من قوله: (كما أخرج) إلى هنا ساقط من «ت».

(٨) أقول انظر تفصيل المسألة وخلاف العلماء فيها ص (٤٩٤) هامش رقم (٢) فالأفراد بالحج ليس محل إجماع أنه أفضل الأنسك.

(٩) في «ت» (كراهته).

ولمواظبة الخلفاء الراشدين عليه بعده عليه السلام، كما رواه الدارقطني (١)، إلا علياً كرم الله وجهه فإنه لم يحج زمن خلافته، لاشتغاله بقتال الخارجين عليه وإنما كان يستنيب ابن عباس رضي الله [تعالى] (٢) (عنهم) (٣) وبعد الأفراد في الفضيلة التمتع، لأن المتمتع يأتي بعملين كاملين وإنما ربح أحد الميقاتين فقط، بخلاف القارن فإنه يأتي بعمل واحد من ميقات واحد، ومنهم من ذهب إلى أن التمتع أفضل، ومنهم علي [رضي الله عنه] (٤) (ولهذا خالف عثمان كما مر) (٥) (فيما قاله علي) (٦) وهو مذهب الحنابلة، ومنهم من ذهب إلى أن القرآن أفضل وهو مذهب الحنفية (٧). ولا منافاة أيضاً [فيما قاله علي] (٨) لأن علياً أطلع على ذلك في بعض أحوال النبي، واستند إليه بطريق الاجتهاد، فلماذا لم يصغ إليه عثمان لما ثبت عنده من الدلائل الدالة على أفضل طرق الحج للعباد، وما نقله عن الحميدي في صلاة / المسافر بمنى صحيح (٩)، ولكن لا طعن فيه على ١/٣٣١

(١) سنن الدارقطني كتاب الحج (باب المواقيت حديث رقم ١٤) ٢/٢٣٩ وفيه عبدالله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبدالرحمن، العمري، المدني، ضعيف عابد. مات سنة إحدى وسبعين، وقيل بعدها. انظر تقريب التهذيب برقم ٣٤٨٩ ص ٣١٤ والتعليق المغني على سسن الدارقطني لمحمد شمس الحق أبادي ٢/٢٣٩.

(٢) زيادة من «ت» و «س».

(٣) في «ت» (عنهما).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٦) ما بين القوسين ساقط من «ت» و «س».

(٧) أقول: تقدم تفصيل مذاهب الأئمة في أنساك الحج الثلاثة وأدلة كل قول. انظر ص (٤٩٤) هامش رقم (٢).

(٨) زيادة من «س».

(٩) انظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي لوحة رقم ٨٩ من المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦.

عثمان، لأن هذه الروايات (معارضة) (١) بما ذكره الحميدي من رواية ابن عمر في مسنده معها حيث قال: بعد هذه الروايات مالفظة: (وللبخاري) (٢) من حديث حفص بن عاصم أنه سمع ابن عمر يقول: «صحبت رسول الله ﷺ فكان لا يزيد في السفر على ركعتين وأبا بكر وعمر وعثمان كذلك» (٣). و (عند) (٤) مسلم (فيه) (٥) قال: «صحبت ابن عمر في طريق مكة قال: فصلى لنا الظهر ركعتين. ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه، فحانت منه التفاتة نحو حيث صلى فرأى ناساً قياماً يصلون. فقال: ما يصنع هؤلاء؟ قلت: يسبحون. قال: لو كنت مسبحاً أتممت صلاتي، يا ابن أخي إني صحبت رسول الله ﷺ في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله (تعالى) (٦) (و) (٧) صحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، ثم صحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله، وقد قال الله تعالى ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ (٨) (٩) إنتهى.

وإذا تعارضت الروايات الصحيحة يطلب الترجيح بينها بأحد

(١) في «ت» (متعارضة).

(٢) في «ت» (والبخاري).

(٣) الجمع بين الصحيحين للحميدي لوحة رقم ٨٩ من المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦ ، وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب تقصير الصلاة باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلاة وقبلها رقم الحديث ١١٠٢) ٥٧٧/٢.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (عنه).

(٦) ساقطة من «ت» وليست في صحيح مسلم.

(٧) في «ت» (ثم).

(٨) سورة الأحزاب من الآية (٢١).

(٩) الجمع بين الصحيحين للحميدي لوحة رقم ٨٩ من المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب صلاة المسافرين وقصرها ١٩٧/٥).

المرجحات، ولما كانت هذه الرواية التي ذكرناها موافقة لما عليه عمل الرسول والخليفتين بعده ترجحت على الروايات التي نقلها، فلم يبق محل للطعن أصلاً.

ولو سلمنا أن تلك الروايات أرجح، فجوابه مارواه الإمام أحمد والطحاوي^(١) وأبو بكر ابن أبي شيبة وابن عبد البر: «أن عثمان صلى بالناس بمنى أربعاً فأنكر الناس عليه، فقال: أيها الناس إني تأملت بمكة منذ قدمت، وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تأهل ببيلة فليصل صلاة المقيم فيها»^(٢) فلم يبق إشكال حينئذ، لأن الإتمام بإجماع العلماء

(١) الإمام العلامة الحافظ الكبير، محدث الديار المصرية وفقهها، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن عبد الملك الأزدي الحجري المصري الطحاوي الحنفي، صاحب التصانيف من أهل قرية طحا من أعمال مصر مولدة في سنة تسع وثلاثين ومائتين .. من مؤلفاته «اختلاف العلماء» «الشروط» و«أحكام القرآن» و«معاني الآثار» مات سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة. انظر سير أعلام النبلاء ٢٩-٢٧/١٥ ونصب الراية للزيلعي ٢٧١/٣.

(٢) مسند الإمام أحمد ٦٢/١ شرح معاني الآثار للطحاوي ٤١٩، ٤١٨/١ مصنف ابن أبي شيبة (كتاب الصلاة باب مسيرة كم يقصر الصلاة ٥٢٤/٢) التهذيب ٣٠٤-٣٠٥/١٦ وذكره في مجمع الزوائد (باب فيمن سافر فتأهل في بلد ١٥٦/٢) وقال: رواه أحمد، له عند أبي يعلى «إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا تأهل المسافر في بلد فهو من أهلها يصلي صلاة المقيم أربعاً، وإني تأملت بها منذ قدمتها، فلذلك صليت بكم أربعاً.» وفيه عكرمة بن إبراهيم، وهو ضعيف. وذكره أيضاً ابن حجر في فتح الباري ٥٧٠/٢ ثم قال: فهذا حديث لا يصح لأنه منقطع وفي رواه من لا يحتج به، ويرده قول عروة: إن عائشة تأولت ما تأول عثمان. ولا جائز أن تتأهل عائشة أصلاً، فدل على وهن الخبر.

ورده أيضاً أبو نعيم الأصفهاني في كتابه الإمامة والرد على الرافضة ص ٣١٢ حيث قال: فإذا طعن على عثمان رضي الله عنه بما كان من عبدالله بن مسعود وأبي زر من إتمام الصلاة بمنى وأنه صلاها أربعاً.

قيل له : كان إنكارهما خلاف الحق لما تبعاه ووافقاه، فقيل لهما في ذلك فقالا : الخلاف شر وقد رأى جماعة من الصحابة إتمام الصلاة في السفر منهم: عائشة

واجب في هذه الصورة (١). وهذا كله على تقدير أن يكون القصر واجباً، وهو ماذهب إليه بعض المجتهدين وأما عند من يقول: بجوازه ومنهم عثمان فلا إشكال أيضاً.

نعم القصر أفضل من الإتمام، ويمكن أن يكون عثمان ممن لا يقول بأفضليته (٢). فلا محل للطعن عليه أصلاً، فتبين أن جميع ماقال المؤلف [الخبيث الضال المرتاب] (٣) باطل، بل ضلال زائل. ولنتكلم على كلام هذا (المؤلف) (٤) الضال المرتاب، وإن علم أنه سلك فيما بهت به غير طريق الصواب، فنقول:

قوله : لا تعجب (أرباب) (٥) العقول ... إلخ

فيه أن / نقلهم هذا مما يدل على ديانتهم وورعهم، ولو كانوا ب/٣٣١ يتعصبون لأحد كما يتعصب الرافضة لنقلوا كل حديث يوافقهم وتركوا ما فيه أدنى احتمال لما ذهب إليه مخالفوهم، كما فعل الرافضة ذلك، بل هم يذكرون في كتبهم جميع ما صح عندهم، ثم ينظرون بين الروايات المتعارضة فإن أمكن الجمع (بينها) (٦) بما يرفع التعارض (و) (٧) يجمع بينهما، وإلا فإن ظهر نسخ يعمل بمقتضاه، وإن لم يظهر نسخ يرجح أحد المتعارضين بوجه من وجوه الترجيحات المتعلقة بالمتن، أو بالإسناد،

رضي الله عنها وعن أبيها وعثمان رضي الله عنه، وسلمان رضي الله عنه، وأربعة عشر من أصحاب رسول الله ﷺ.

(١) أقول : انظر تفصيل أقوال أهل العلم في مسألة، من قدم على أهل أو مال، في كتاب المغني لابن قدامة ١٥١/٣.

(٢) يقول ابن قدامة في المغني ١٢٥/٣: أما القصر فهو أفضل من الإتمام في قول جمهور العلماء، وقد كره جماعة منهم الإتمام (...).

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في «ت» (الخبيث).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (بينهما).

(٧) ساقطة من «ت» و «س».

فإن لم يكن مرجح فيتوقف عن القول والعمل بشيء منهما حتى يظهر الأرجح.

وقوله : مع دلالة ما نقلوه إلخ

فيه أن ذلك بما حققناه يدل على أن عثمان وافق الشريعة أتم وفاق وأنه لا [يطعن] (١) عليه بما فعل إلا أهل العناد والشقاق.

وقوله : وزاد في الصلاة ... إلخ

مردود بما قدمناه، من رواية حفص بن عاصم عن ابن عمر المخرجة (في) (٢) صحيح البخاري ومسلم من أن عثمان لا يزيد في السفر على ركعتين (٣)، فلا يكون في ذلك عليه طعن أصلاً.

وقوله : فأف له إلخ

فيه أن مذهب أهل السنة هو المذهب الموافق لما عليه الرسول وأصحابه وأهل بيته، (فالطاعن فيه طاعن في الرسول، وأصحابه، وأهل بيته بخلاف مذهب الرافضة فإنه مخالف لما عليه الرسول وأصحابه وأهل بيته) (٤) كما قدمنا تفصيل ذلك مراراً، نعم هو موافق لما عليه ابن سبأ وأصحابه الكفرة الذين تستروا في الدين ليتوصلوا إلى إضلال المسلمين، ويؤيد ذلك ما قدمناه من شهادة (أئمة) (٥) أهل البيت في الذين يروون بزعم الرافضة عنهم [بالنفاق] (٦) والزندقة (٧). فسحقاً لمذهب الرفض وتباً لمن ذهب فيه.

وقوله : ثم العجب إلخ

(١) في الأصل (طعن) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٢) في «ت» (عن).

(٣) تقدم تخريجها ص (٤٩٨) هامش رقم (٣)

(٤) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في الأصل (في النفاق) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٧) يشير إلى ما تقدم من الأمثلة ص ١٦٣-١٦٥

فيه أن الذين (يقتنون) (١) بعثمان هم الصحابة كلهم، ومن جملتهم علي بن أبي طالب، ولو كانت صلاة عثمان غير مقبولة لما اقتدى به علي، ولا يقال إن اقتداء علي كان تقية، لأننا نقول ما نقله المؤلف عن الكافي، من طريق أهل البيت وهو أن علياً نازعه في تلك الصلاة وخالفه (٢)، صريح بأن علياً لم يكن يتقي من عثمان، فيكون في ذلك على صحة صلاة عثمان أعظم برهان. وقوله: فكيف يلومون أعدائهم إلخ

فيه أن أهل السنة لما ثبت عندهم مآذركناه، من حقبة فعل عثمان وصلاته في منى، اعتقدوا أن من طعن / في عثمان، وفي غيره من ١/٣٣٢ الخلفاء الراشدين يكون من جملة الضالين الهالكين.

وقوله: ثم أعجب من اعتذار ذلك الناصب ... إلخ فيه ما قدمناه من أن هذا المعتذر ليس من علماء أهل السنة، ويمكن أن يكون من المعتزلة الذين يعدهم المؤلف من أهل السنة (٣)، مع أنهم بالرافضة أشبه، ويؤيد ذلك أن الرافضة أخذوا غالب أصولهم منهم كما هو ظاهر لمن طالع في كتب الطائفتين الضاليتين المعتزلة والرافضة (٤)، وبما حققناه وفصلناه لا حاجة إلى هذا الاعتذار (٥)، وإن كان مآذركه المؤلف لا يروج إلا على من هو أجهل من

(١) في «ت» (يعتقدون).

(٢) انظره في كتاب الكافي للكليني الرافضي ١٨/٣-١٩ هـ وسيأتي رد المؤلف له وحكمه عليه بأنه كذب مفترى ص ٥٣٠.

(٣) تقدم ص (٤٨٦)

(٤) أقول: ومن الأمور التي تجمع المعتزلة والرافضة إعتقاد الطائفتين في تقرير مسائل الإعتقاد عندهم على قواعد الفلسفة اليونانية، والإعراض عما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة والاتجاه إلى قواعد عقلية لا يمكن أن يهتدي بها إلى الحق. انظر على سبيل المثال كتاب شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار المعتزلي وكتاب الألفين في إمامة أمير المؤمنين للحلي الرافضي، فإنه بالمقارنة يتضح وجه الشبه.

(٥) الاعتذار بدعوى أن عثمان مجتهد في إتمامه للصلاة.

الحمار، بل الجدار بعد أن تبين (أنما) (١) فعله عثمان هو بعين مافعله النبي المختار.

وقوله : فكيف يسوغ له جبر الناس؟ إلخ

فيه أن الإمامة لما لم (تكن) (٢) ذلك الوقت إلا للخليفة الأعظم، وكان الخليفة قد وجب عليه الإتمام لتأهله هناك (٣)، أتم المأمومون به، ابن عمر وغيره. لأن من شرط القصر للمسافر عدم اقتدائه بمتهم. (فمن) (٤) اقتدى بمتهم ولو مسافراً لحظة ولو دون تكبيرة الإحرام لزمه الإتمام، لأن ذلك سنة نبينا محمد ﷺ، كما صح عن ابن عباس رضي الله عنهما (٥)، ويؤيد ما قلنا ما قدمه عن الحميدي من أن ابن عمر كان إذا صلى مع الإمام صلاها أربعاً، وإذا صلاها وحده (صلاها) (٦) ركعتين (٧)، وذلك لأن ابن عمر إذا اقتدى بالإمام، وكان الإمام متمماً يلزمه الإتمام، فيصلّي أربع ركعات، وإذا صلى وحده وكان مسافراً يستعمل

(١) في «ت» و «س» (أن ما).

(٢) في «ت» (يكن).

(٣) أقول : تقدم ص (٤٩٩) هامش رقم (٢) بيان سبب إتمام عثمان رضي الله عنه، وأنه لم ينفرد بهذا الرأي، بل وافقه جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، وهناك أيضاً ذكرت وهن خبر تأهله بمكة رضي الله عنه.

(٤) في «ت» و «س» (فمتى).

(٥) يقول ابن قدامة في المغني ١٤٣/٣ : وإذا دخل مع مقيم وهو مسافر، أتم. وجملة ذلك أن المسافر متى ائتم بمقيم، لزمه الإتمام، سواء أدرك جميع الصلاة أو ركعة، أو أقل. قال الأثرم: سألت أبا عبد الله عن المسافر، يدخل في تشهد المقيمين؟ قال: يصلي أربعاً.

وروي ذلك عن ابن عمر، وابن عباس، وجماعة من التابعين. وبه قال الثوري، والأوزاعي، والشافعي، وأبو ثور وأصحاب الرأي.

(٦) في «ت» و «س» (صلى).

(٧) انظره في الجمع بين الصحيحين لوجه رقم (٨٩) المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٦.

القصر، لأنه أفضل (١). فيصللي ركعتين وقوله: وقول ابن مسعود... إلخ
لا دلالة فيه على ما ذكره ، وغاية ما فيه أنه لما صلى عثمان بالصحابة
أربع ركعات، وكان ذلك مخالفاً بحسب الظاهر لما صلى بهم الرسول
بمنى، سأل عبدالرحمن (٢)، ابن مسعود عن ذلك فأجابه بوجوب الإتمام،
لأن الإمام متم. فقال له عبدالرحمن: يقتضي أن تكون هذه الصلاة أكثر
أجراً من تلك، لأن الأجر يزيد بزيادة النصب، كما ورد عنه ﷺ أنه قال
لعائشة: (أجرك على قدر نصبك) (٣).

أجابه ابن مسعود بأن المطلوب من ذلك القبول من الله، وأني
(أتمنى) (٤) أن (يكون) (٥) (الله تقبل) (٦) من هذه الأربع ركعات ركعتين،
ولكن المؤلف يستعمل في كلامه التمويه / والتدليس ليكون ملحقاً بذلك ب/٣٣٢
بتلامذة أبيليس، وما نقله عن صاحب الكافي الرافضي كذب مفترى (٧) لا
ينتهض حجة علينا، ومما يؤيد أنه كذب ما ذكر في آخره من أن الخلفاء
والأمراء على ذلك إلى اليوم، وهذا يكذب الظاهر، فإن علماء أهل
السنة كلهم أطبقوا على مشروعية القصر، فمنهم من قال بوجوبه، ومنهم
من قال بجوازه وأنه أفضل من الإتمام، وفصلوا ذلك في كتبهم (٨)، فإذا

(١) انظر ص (٥٠٠) هامش رقم (٢).

(٢) عبدالرحمن بن يزيد بن قيس النخعي، أبو بكر الكوفي، ثقة من كبار الثالثة. مات
سنة ثلاث وثمانين. انظر تقريب التهذيب برقم ٤٠٤٣ ص ٣٥٣.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب العمرة باب أجر العمرة على قدر النصب
برقم ١٧٨٧/٣/٦١٠ وصحيح مسلم (كتاب الحج باب وجوه الإحرام، وأنه يجوز
إفراد الحج والتمتع والقران، برقم ١٢٦) ٨٧٧/٢ وهو بمعناه عندهما.
ونكره بهذا اللفظ في تلخيص الحبير ٧٧/٤ وقال: متفق عليه عنها.

(٤) في «ت» (لأتمنى).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (يقبل الله).

(٧) وتقدم تخريجه من الكافي للكليبي ص (٥٠٢) هامش رقم (٢).

(٨) أنظر المغني لابن قدامة ١٢٢/٣.

كان الامر كذلك، فكيف يخالف الخلفاء والأمراء فيما هنالك، ولكن هذا الرافضي الخبيث ما أجهله، وأقبح سريرته وأعمى قلبه، حتى رأى الظلمة نوراً والنور ظلمة، فذهب إلى مذهب، ﴿ومن يرد الله فتنه فلن تملك له من الله شيئاً أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم سماعون للكذب أكالون للسحت﴾ (١) فالرافضة من أشقى الفرق الضالة، لأنهم اتخذوا دينهم الكذب على أصحاب الرسول وبغضهم وتكفيرهم وسبهم، ويزعمون أنهم بذلك يتوصلون إلى حب أهل البيت علي وذريته، مع أنه «لا يجتمع حب علي وبغض أبي بكر وعمر وعثمان في قلب مؤمن» كما ورد ذلك عن النبي ﷺ (٢)، وقد دخل (من) (٣) الرافضة على الدين من الفساد ما لا يحصىه إلا رب العباد، وقد أشبهوا اليهود (٤)، والنصارى، والمجوس أما مشابعتهم لليهود فمن وجوه منها:

(٨) أنظر المغني لابن قدامة ١٢٢/٣.

(١) سورة المائدة الآية ٤٢، ٤١.

(٢) حلية الأولياء ٢٠٣/٥ وقال: رواه أحمد بن حنبل عن أبي النضر مثله، ورواه أبو عامر عن الثوري عن عطاء الخرساني عن أنس، وذكره ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة ص ١١٩ وعزاه لابن عساكر وفي المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية برقم ٤٠٢٦، ٨٤/٤ وقال: فيه إنقطاع.

(وورد في فضائل الصحابة للإمام أحمد برقم ٦٧٥، ٤٢٧/١: حدثنا محمد قثنا العباس بن أبي طالب قثنا هاشم بن القاسم قثنا عبدالعزيز بن النعمان قثنا يزيد بن حيان عن عطاء عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لا يجمع حب هؤلاء الأربعة إلا قلب مؤمن، أبو بكر وعمر وعثمان وعلي.) قال المحقق: إسناده ضعيف للإنتقطاع بين عطاء وأبي هريرة.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أقول: أفردت رسالة في بحث مشابهة الرافضة لليهود بعنوان: (أوجه الشبه بين اليهود والرافضة) لأحد الباحثين في الجامعة الإسلامية فيها توضيح لهذا الشبه ليس عليه مزيد.

بذل الجهر في بيانه مشابهة الرافضة لليهود.
الرافضة لليهود

أن اليهود كما صح عنه ﷺ «قوم بهت» (١) يأتون بالبهتان (٢)، والرافضة كذلك، لأنهم يبهتون الصحابة أجمعين. أما من عدا علي فيرمونهم بالظلم والعداوة والارتداد وغيرها (٣) وأما علي، فيرمونه بالخوف والخور والعجز (٤)، وغير ذلك والعياذ بالله تعالى. ومنها أنهم يبهتون الصديقة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها بالآثك، فإنهم رموها بالفاحشة وجعلوا علياً رضي الله عنه خاض في أمرها سبحاتك هذا بهتان عظيم.

كما رمت اليهود مريم بالفاحشة فما أتم مشابعتهم بهم وما

(١) انظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الانصار باب «بدون ترجمه» قال ابن حجر وهو كالفصل من الذي قبله، رقم الحديث ٣٩٣٨) ٢٧٢/٧ وهو من كلام عبدالله بن سلام.

(٢) البهت والبهتان: القذف بالباطل والإفتراء والكذب. انظر المصباح المنير ٦٣/١.

(٣) تقدم نقل هذه العقيدة من أصح كتبهم الكافي فيما تقدم ص (٥٠) هامش رقم (١)، ولمزيد الإطلاع انظر كتاب الأنوار النعمانية للجزائري الرافضي ٨١/٢

(٤) أقول : وانظر في اتهام الرافضة لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه وطعنهم العظيم (كتاب الأنوار النعمانية للجزائري ٣٢٠/١، ٨٢٤/٨١/٢) وننقل لك بعض إهاناتهم الموجهة لأمير المؤمنين علي رضي الله عنه في شأن زواج الفاروق من أم كلثوم ٨٢/٢ فيقول: فإذا ارتد على هذا النحو من الارتداد، فكيف ساغ في الشريعة مناكحته - أي عمر بن الخطاب - وقد حرم الله نكاح أهل الكفر والارتداد واتفق عليه علماء الخاصة.

فنقول : قد إستفاض في أخبارهم عن الصادق عليه السلام لما سئل عن هذه المناكحة فقال: إنه أول فرج غصبناه.

وهذا الكلام أورده في معرض الإجابة عن زواج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب رضي الله عن الجميع. فعلي بن أبي طالب بطل الإسلام ورابع خير الأمة بالإجماع يرضى عند الرافضة بمثل هذا الفعل؟! سبحاتك هذا بهتان عظيم.

ومنها أنهم يتبعون الدجال، فقد ورد «أن من في قلبه مثقال ذرة رضى بقتل عثمان، فإنه يتبع الدجال إن أدركه، وإن لم يدركه يؤمن به في قبره» (٢) ومعلوم أن كل رافضي فهو راض بقتل عثمان، واليهود كذلك، فقد ورد في الحديث «أنه يتبع الدجال سبعون ألفاً من يهود أصبهان» (٣). ومنها : أن اليهود مسخوا قردة وخنازير كما نطق به القرآن والاحاديث الصحيحة، وقد قال ﷺ : «إن يكن في أمتي خسف / ومسح ففي المكذبين بالقدر» (٤) وهم يكذبون بالقدر (٥)، وقد مسح كثير منهم خنازير بعد موتهم وذلك مشهور عنهم (٦).

١ / ٣٣٣

(١) انظر لذكر مزيد من مشابهة الرافضة لليهود، منهاج السنة النبوية بتحقيق محمد رشاد سالم ١/٢٢-٥٧.

(٢) هذا بعض كلام منسوب لحذيفة بن اليمان رضى الله عنه، أخرجه ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان رضى الله عنه ص ٤٥٩. وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص (١٨٠).

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفتن، بقية أحاديث الدجال برقم ٢٩٤٤) ١٨/٢٩٧.

(٤) مسند الإمام أحمد ٢/١٣٧.

وسنن الترمذي (كتاب القدر باب ما جاء في الرضا بالقضاء رقم الحديث ٢١٥٣، ٢١٥٢) ٤/٣٩٧ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب. وسنن ابن ماجه (كتاب الفتن باب الخسوف حديث رقم ٤٠٦١) ٢/١٣٥٠ قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد رجال اسناده ثقات إلا أنه منقطع. وشرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للإلكائي ٤/٦٣٤ وقال محققه: اسناده حسن. وقال الألباني في حاشية المشكاة: وسنده حسن.

(٥) انظر منهاج السنة النبوية ١/٣١-٣٣.

(٦) أفردت في هذا مصنفاً يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في «الصارم المسلول على شاتم الرسول ﷺ ص ٥٨٧: (....) وتواتر النقل بأن وجوههم تمسح خنازير في المحيا والممات، وجمع العلماء ما بلغهم في ذلك ومن صنف فيه الحافظ الصالح

ومنها : تركهم الجمعة والجماعات^(١)، وكذلك اليهود فإنهم لا يصلون إلا فرادى ولا يصلون إلا في مساجدهم.

ومنها : تركهم قول آمين وراء الإمام في الصلاة، فإنهم لا يقولون آمين يزعمون أن الصلاة تبطل به^(٢).

ومنها : تركهم السلام في الصلاة فإنهم يخرجون من الصلاة بالفعل من غير سلام وذلك بأن يرفعون أيديهم ويضربون بها على ركبهم^(٣)، وفي [هاتين] (٤) الخصلتين مشابهة اليهود.

فقد روى ابن عدي في الكامل عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن اليهود قوم حسد حسدوكم على ثلاثة: (أشياء) (٥) السلام، وإقامة الصف، وآمين»^(٦).

أبو عبدالله محمد بن عبدالواحد المقدسي كتابه في النهي عن سب الصحابة وما جاء فيه من الأثم والعقاب.

(١) أقول : حالهم في هذا العصر شاهد على ما هو منسوب اليهم، فكل الناس يرونهم وقت الأذان يخرجون من المساجد ومن الأماكن التي يجتمع فيها أهل الإسلام لإقامة الصلاة، جماعات، جماعات يتقدمهم رجل معمم، ويسوقهم من الخلف رجل مثله، حتى إذا قضيت الصلاة عادوا مرة أخرى ومن أراد أن يشاهد هذه الحالة يأتي إلى المدينة أو مكة أثناء الحج.

وقد رأيت المساجد في الأحياء التي يعيشون فيها في بعض الدول، خالية لا تقام

فيها جماعة فكل من دخل منهم يصلي الرابعة ركعتين ثم ينصرف. ^{في بعض الدول لا يركعون إلا ركعة واحدة ثم ينصرفون} (٢) يقول المرتضى الرافضي في كتابه الانتصار ص ٤٢: ومما انفرد به الإمامية إثارة

ترك لفظة آمين بعد قراءة الفاتحة، لأن باقي الفقهاء يذهبون إلى أنها سنة. دليلنا على ما ذهبنا إليه إجماع الطائفة على أن هذه اللفظة بدعة قاطعة للصلاة.

(٣) أقول : ومن لاحظ صلاتهم يرى ما ذكر المؤلف هنا.

(٤) في الأصل (هذين) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٥) هكذا في جميع النسخ وفي الكامل لابن عدي (إفشاء).

(٦) الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٢٥٠/٣ عند ذكره (لسليمان بن أرقم أبو معاذ

الانصاري البصري) ومما قاله فيه: سليمان بن أرقم أبو معاذ الانصاري البصري.

وروى الطبراني في الأوسط عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إن اليهود قوم حسد ولم يحسدوا المسلمين على أفضل من ثلاث رد السلام وإقامة الصفوف وقولهم خلف إمامهم في المكتوبة آمين» (١).

وروى أحمد وابن ماجه والبيهقي في (سننه) (٢) بسند (صحيح عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي ﷺ) (٣) أنه قال: «ما حسدتكم اليهود ما حسدتكم على السلام والتأمين» (٤) وروى ابن ماجه عن ابن

قال فيه ابن عدي: ثنا محمد بن علي المروزي، ثنا عثمان بن سعيد، قلت ليحيى بن معين. سليمان بن أرقم. قال: ليس بشيء.

ثنا ابن أبي بكر وابن حماد قالا: ثنا عباس عن يحيى قال: سليمان بن أرقم ليس بشيء. زاد ابن حماد وفي موضع آخر سليمان بن أرقم أبو معاذ ليس يسوى فلساً، وقد روى عنه أبو داود وقال عمرو بن علي: سليمان بن أرقم ليس بثقة، روى أحاديث منكروه، يكنى أبا معاذ...

(١) لم أجده في المطبوع من الأوسط وقد أشار محقق مجمع البحرين بزوائد المعجمين إلى أنه في المخطوط (١-ل ٣٠٥) وانظره في مجمع البحرين بزوائد المعجمين (باب التأمين برقم ٨٢٨) ١٢٧/٢.

وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٣/٢ وقال: رواه الطبراني في الأوسط وإسناده حسن. والدر المنثور للسيوطي ٤٤/١.

(٢) في «ت» (سننه).

(٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٤) مسند الإمام أحمد ١٣٤/٦-١٣٥.

وسنن ابن ماجه (كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب الجهر بآمين رقم الحديث ٨٥٦) ٢٧٨/١ قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: هذا إسناده صحيح، ورجاله ثقات، احتج مسلم بجميع رواته.

وفي السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٣/٩، وصحيح ابن خزيمة (باب ذكر حسد اليهود والمؤمنين على التأمين رقم الحديث ٥٧٤) ٢٨٨/١ قال المحقق: إسناده صحيح.

وسلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني رقم ٦٩١) ٣١٢/٢-٣١٣.

عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ «ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على آمين فأكثرُوا من قول آمين» (١) وروى الحكيم الترمذي وغيره عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعطيَت ثلاث خصال: أُعطيَت الصلاة في الصفوف، وأُعطيَت السلام وهو تحية أهل الجنة، وأُعطيَت آمين ولم يعطها أحد ممن كان قبلكم إلا أن يكون الله أعطاها هارون، فإن موسى كان يدعو ويؤمن هارون» (٢).
ومنها : شدة عداوتهم لأهل السنة والجماعة (٣)، كما أن اليهود

(١) سنن ابن ماجه (كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب الجهر بآمين رقم الحديث ٢٧٩/١) ٨٥٧.

وقال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد إسناده ضعيف لاتفاقهم على ضعف طلحة ابن عمرو.

وذكر السيوطي في الدر المنثور ٤٤/١.

وقال : أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف.

(٢) نوادر الاصول للحكيم الترمذي ٣٩٢/١ وصحيح ابن خزيمة (باب ذكر ما كان خص نبيه ﷺ بالتأمين برقم ١٥٨٦) ٣٩/٣ وقد أشار إلى ضعف إسناده بقوله: إن ثبت الخبر. والمطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية لابن حجر (باب التأمين برقم ١٢٣/١) ٤٥٠.

قلت : وفيه زربي بن عبدالله الأزدي مولا هم، أبو يحيى البصري وهو ضعيف. انظر تقريب التهذيب برقم ٢٠١٣ ص ٢١٥. والدر المنثور للسيوطي ٤٤/١.

وقال : لفظ الحكيم الترمذي : (إن الله أعطى أمتي ثلاثاً لم يعطها أحد قبلهم: السلام وهو تحية أهل الجنة، وصفوف الملائكة، «وآمين» إلا ما كان من موسى وهارون). وانظره في سلسلة الأحاديث الضعيفة للألباني برقم ١٥١٦، ٢٥/٤ حيث قال: ضعيف جداً.

(٣) أقول : الأمثلة التي تؤكد هذه العداوة تطفح بها كتب الرافضة المعتمدة عندهم، نكتفي بمثال من الكافي للكليني الرافضي ففي ٣٥١/٥: عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: سأله أبي وأنا أسمع عن نكاح اليهودية والنصرانية فقال: نكاحهما أحب إلي من نكاح الناصبية، وما أحب للمسلم أن يتزوج اليهودية ولا

أشد الناس عداوة (على المسلمين) (١) قال تعالى ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عداوةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ (٢).

ومنها : جمعهم بين المرأة وعمتها، وبينها وخالتها (٣)، فإنهم شابهوا اليهود (بذلك) (٤) لأنهم كانوا يجمعون في شرع يعقوب كذلك، وقد حرمت شريعتنا ذلك.

ومنها : إعتقادهم أن من عداهم من (الامة) (٥) لا يدخلون الجنة، بل يخلدون في النار (٦) وكذلك اليهود والنصارى كما أخبر الله عنهم بقوله ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ (٧) ٣٣٣/ب
﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ (٨).

النصرانية مخافة أن يتهود ولده أو يتنصر.) والناصبية يعني: السنية، وانظر من كتب المعاصرين كتاب تحرير الوسيلة للخميني ٢/٢٦٠

(١) في «ت» و «س» (للمسلمين).

(٢) سورة المائدة من الآية (٨٢).

(٣) أقول: وقد صرح به الرافضة فيقول المرتضى في كتابه الانتصار ص ١١٦: ومما انفردت به الإمامية منه إباحتهم أن يتزوج الرجل المرأة على عمتها وخالتها بعد أن يستأذنها وترضيا به، ويجوزون أن يتزوج بالعمة وعنده بنت أخيها وإن لم ترض بنت الأخ، وكذلك يجوز عندهم أن يعقدوا على الخالة وعنده بنت أختها من غير رضى بنت الأخت.

(٤) في «ت» و «س» (في ذلك).

(٥) في «س» (الائمة).

(٦) أقول: بل بلغ الغلو في الرافضة أن حرموا من عداهم - بزعمهم - من نعيم الدنيا والآخرة، وأن ذلك سيجمع لهم، ومما وضعوه من النصوص في ذلك نأتي بمثال من كتاب عيون المعجزات ص ٨٦: (عن أبي عبدالله أنه قال: إن الله سيجمع لشيعتنا الدنيا والآخرة يدخلهم جنات النعيم ويدخل أعدائهم نار الجحيم).

(٧) سورة البقرة من الآية (١١١).

(٨) سورة البقرة من الآية (١١٣).

ومنها: تخلفهم عن نصر أئمتهم وخذلانهم^(١)، كما تخلفت اليهود عن نصر أنبيائهم حيث قالوا لموسى: [فأذهب] (٢) أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون^(٣).

ومتقدموهم تأخروا عن علي حتى إنه كان يعض على يديه ويقول: أعصى ويطاع معاوية؟! وكان يقول: (لو قدرت لبعثكم بأهل الشام صرف الدرهم بالدينار كل عشرة منكم بواحد^(٤)). وقد دعا عليهم وقال: «اللهم إنهم ملوني ومللتهم اللهم أبدلني خيراً منهم وأبدلهم شراً مني»^(٥).

(١) والادلة على تخاذلهم وخذلانهم كثيرة نأخذ مثلاً مما أورده صاحب نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٢/٣٨: (ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه): كم أداريكم كما تداري البكار العمدة. والثياب المتداعية كلما حيصت من جانب تهتكت من آخر كلما أطل عليكم منسر من مناسر أهل الشام أغلق كل رجل منكم بابه وانجحر انجحر الضبة في جحرها والضبع في وجارها، الذليل والله من نصرتموه، ومن رمي بكم فقد رمى بأفوق ناصل، إنكم والله لكثير في الباحات، قليل تحت الرايات، وإني لعالم بما يصلحكم ويقيم أودكم، ولكني والله لا أرى إصلاحكم بإفساد نفسي، أضرع الله خدودكم، وأتسع جدودكم، لا تعرفون الحق كمعرفتكم الباطل، لا تبطلون الباطل كإبطالكم الحق.

أقول : ومن يطالع حوادث التاريخ يرى شهادتها عليهم بالحدلان لائمة آل البيت علي والحسن والحسين وزيد بن علي بن الحسين وغيرهم ممن تركوهم تحت ضلال السيوف وتفرقوا عنهم عند الجد .

(٢) في جميع النسخ (إنذهب) وما أثبتته من المصحف.

(٣) سورة المائدة من الآية (٢٤).

(٤) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٢/١٨٣.

(٥) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ١/١١٠.

وقد قدمنا بعضاً من كلام علي فيهم، الذي نقلناه عن نهج البلاغة،
وقد استخرجوا الحسين من مكة بعد أن بايعوه، ثم سلموا مسلم بن
عقيل (١) للقتل، وركبوا مع عسكر ابن زياد (٢) عليه وقتلوه (٣).

وبايعوا زيد بن علي (٤) ثم في ليلة خروجه تفرقوا عنه حتى قتل،
وهكذا حتى أبادوا أهل بيت رسول الله ﷺ (٥).

ومنها : أن اليهود كما أخبر الله عنهم ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ
ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ (٦) ﴿وَمَا هُوَ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ﴾ (٧) وكذلك الرافضة فإنهم أظهروا أجزاء وأدعوا أن هذا

(١) مسلم بن عقيل بن أبي طالب، القائم المقتول بالكوفة، قتله عبيد الله بن زياد.
انظر جمهرة النسب ص ٦٩ والبداية والنهاية ٢٣٦/٦.

(٢) عبيد الله بن زياد بن أبيه أمير العراق أبو حفصة، ولي البصرة سنة خمس
 وخمسين وله ثنتان وعشرون سنة، وولي خراسان، فكان أول عربي قطع جيحون
 وإفتح بكنده، وغيرها، كان جميل الصورة قبيح السريرة، قتل يوم عاشوراء سنة
 سبع وستين. انظر سير أعلام النبلاء ٥٤٦، ٥٤٥/٣.

(٣) انظر تاريخ يعقوبي ص ٢٤١-٢٤٥.
والبداية والنهاية ٢٣٤/٦-٢٣٨ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٤-١٦٥.

(٤) أقول : أخطأ بعض الناس في نسبتهم الإعتزال لزيد بن علي بن الحسين. وقد
 عدّه العلماء من أهل السنة، ولم يذكروا أنه رمي ببدة الإعتزال. انظر منهاج
 السنة النبوية ١٢٦/٢ وأيضاً تهذيب التهذيب ٣٦٢/٣.

وقال عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب: فائمة أهل البيت أمثال زين العابدين وابنه
 زيد بن علي وأشباههم رضي الله عنهم شهد لهم أهل العلم بالديانة والصدق
 والأمانة.. انظر جواب أهل السنة النبوية ص ١٥١.

(٥) انظر منهاج السنة النبوية ١٢٦/٢ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٥ وتاريخ
 يعقوبي ٣٢٦/٢ مع ملاحظة ما فيه من مبالغات الرافضة.

(٦) سورة البقرة من الآية (٧٩).

(٧) سورة آل عمران من الآية (٧٨).

هو القرآن الذي أسقطه عثمان^(١)، ويكذبون الأكاذيب وينسبونها إلى رسول الله ﷺ وإلى أعظم أهل بيته^(٢)، ويضلون بذلك الجاهل، الذين ليس لهم علم بالأخبار، ولا خبرة بالآثار فتبوءوا جهنم وبئس القرار.

وأما مشابعتهم للنصارى فمن وجوه، منها :

أن النصارى عبدوا المسيح وأمه، وهؤلاء عبدوا علياً وأهل بيته وقد قال ﷺ لعلي: «إنهم ليطرونك كما أطرت (اليهود)^(٣) عيسى بن مريم^(٤)» فهم في هذا لإطراء ورثة النصارى.

(١) أقول : إعتقاد تحريف القرآن، من الأمور التي انعقد إجماع الرافضة عليها، حتى أفردوا فيها مؤلفاً خاصة مثل كتاب (فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب) للنوري الطبرسي. وانظر كتاب الأنوار النعمانية ٣٥٨/٢-٣٥٩ فقد فصل اعتقادهم بتحريف القرآن، وإجماعهم على ذلك.

(٢) أقول : من كذب الرافضة على الله ورسوله ﷺ نختار مثلاً جمع فيه الرافضة بين الطعن في النبي ﷺ واختياره لأصحابه وبين الكذب على الصحابة وتعطيل العمل بكتاب الله تعالى.

فيقول المجلسي في بجار الأنوار ٤٩/٨٩ : (عن جابر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: يجيء يوم القيامة ثلاثة يشكون: المصحف، والمسجد والعترية. يقول المصحف: يارب حرفوني ومزقوني، ويقول المسجد: يارب عطلوني وضيعوني وتقول العترية: يارب قتلونا وطرودنا وشرودنا، فأجثوا للركبتين للخصومة، فيقول الله جلا جلاله لي: أنا أولى بذلك).

(٣) هكذا في جميع النسخ ولعل الصواب (النصارى).

(٤) أقول : لم أقف على هذا النص، وفيه مخالفة لما ورد في القرآن من أن اليهود لم يطرخوا عيسى ابن مريم، بل أبغضوه وبهتوا أمه، وزعموا أنهم قتلوه، ومن الآيات الواردة في ذلك قوله تعالى ﴿وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وماقتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وإن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن وماقتلوه يقيناً﴾ سورة النساء الآية ١٥٦، ١٥٧.

وفي شأن النصارى قال تعالى ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم

ومنها : مباضعتهم النساء في حال الحيض (١)، فإن إتيان الزوجة في الدبر إذا كان حلالاً عندهم، يجوز أن يأتوا النساء في الدبر مدة الحيض (٢)، ويقولوا: قد اعتزلنا الفرج، وكانت النصارى تباضع النساء في الحيض ولا يجتنبنهن.

ومنها: أن النصارى قالوا: لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً (٣)

قل فمن يملك من الله شيئاً إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه، ومن في الأرض جميعاً والله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير ﴿ وقد وردت في المعنى المراد هنا أحاديث فيها مقال منها حديث أخرجه ابن أبي عاصم الضحاك في كتابه السنه برقم ١٠٠٤ (٤٧٠/٢).

والنسائي في كتابه خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب برقم ١٠٣ ص ١٢١ ولفظه (عن الحكم بن عبد الملك عن الحارث بن حصيرة، عن أبي الصادق عن ربيعة بن ناجد، عن علي قال: قال رسول الله ﷺ: يا علي: فيك من عيسى مثل، أبغضته يهود حتى بهتوا أمه، وأحبته النصارى حتى أنزلوه بالمنزل الذي ليس به).

قال الألباني في ظلال الجنة في تخرج السنه: إسناده ضعيف لأجل الحكم بن عبد الملك وكذلك قال أحمد ميرين في تحقيق كتاب خصائص أمير المؤمنين ص ١٢١.

(١) مباضعتهم للنساء: يعني الجماع، أنظر المصباح المنير ١/١٥ مادة (بضع).

(٢) أقول : إباحة هذا عند الرافضة في مدة الحيض وغيره مما لاجدال عندهم فيهم وقد عقدوا في كتب الأصول المعتبرة الأربعة عناوين تدل على إباحتهم ووضعوا الكثير من النصوص على السنة بعض الأئمة عندهم منها ماورد في كتاب الاستبصار تحت عنوان (باب إتيان النساء فيما دون الفرج) ٢/٢٤٢، ٢٤٣ ذكر أكثر من عشرة نصوص في إباحة إتيان النساء في أدبارهن نكتفي بذكر واحد منها.

(عن موسى بن عبد الملك والحسن بن علي بن يقطين عن موسى بن عبد الملك عن رجل قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن إتيان الرجل المرأة من خلفها في دبرها فقال: أحلتها آية من كتاب الله تعالى قول لوط عليه السلام ﴿هؤلاء بناتي هن أطهر لكم﴾ وقد علم أنهم لا يريدون الفرج).

(٣) قال تعالى ﴿وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين﴾ سورة البقرة الآية (١١١).

، وهم قالوا: لن يدخل الجنة إلا من كان أثني عشرياً.

ومنها : أن النصارى صَوَّروا صور أنبيائهم وصلحائهم، والرافضة في كل عشر محرم يصورون الحسين وأهل بيته، ويصورون الخلفاء ويزيد، كما هو معلوم لكل أحد إلى غير ذلك من قبائحهم^(١).

وأما مشابھتهم للمجوس فمن وجوه منها :

أن المجوس قالوا : / بالآهية إلهين أثنتين. النور والظلمة، ويقولون: أحدهما خالق الخير وهو النور، ويسمونه يزدان، والثاني خالق الشر وهو الظلمة ويسمونه أهرمن^(٢).

وكذلك الرافضة يجعلون الله خالق الخير والشیطان خالق الشر^(٣)، فهم في هذه المسألة تابعون (المجوس)^(٤).

(١) أقول : من دخل كنائس النصارى الكبيرة يرى صورة للمسيح ومريم إما منقوشة أو مرسومة وقد صور الرافضة الأئمة الإثني عشر وقد أحاطوا بصورة زعموا أنها لمحمد ﷺ وطبعت هذه التصاویر في مقدمات بعض كتبهم أنظر مقدمة كتاب عرائس الجنان لمحمد صالح البحراني وما يفعله الرافضة في العاشر من محرم صور بعضه أيضاً في كتابه المذكور ٢٤٢/٣ في قصيدة سماها «ليلة رقص في البحرين» وفيها ما يقبح ذكره، وشهادته على أهل ملته بأنهم يفعلون فعل قوم لوط في ذكرى مقتل عمر بن الخطاب رضي الله عنه ويحمل تلك القبائح الغائب المنتظر والجد يحول عنهم في السماء لعباً.

(٢) يقول الشهرستاني في كتابه الملل والنحل ص ٢٣٣: ثم إن التثنية اختصت بالمجوس حتى أثبتوا أصلين إثنين، مدبرين قديمين، يقتسمان الخير والشر، والنفع والضرر، والصالح والفساد، يسمون أحدهما: النور والآخر الظلمة. وبالفارسية : يزدان، وأهرمن، ولهم في ذلك تفصيل مذهب.

(٣) أنظر عقائد الإمامية للزنجاني ص ١٧٥.

(٤) في «ت» و «س» (للمجوس).

ومنها : أن (المجوس) يعظمون النوروز^(١) ويتخذونه عيداً،
وينفقون فيه أموالاً عظيمة في الملاذ والملاهي والمناهي، والرافضة
ايضاً اتخذوه عيداً، بل هو عندهم أعظم من عيدي الفطر والاضحى
والعياذ بالله تعالى^(٢).

ومنها : أنهم يحبون المجوسي الذي قتل أمير المؤمنين عمر،
وهو أبو لؤلؤة^(٣)، غلام المغيرة ويثنون عليه غاية الثناء، كحب

(١) النيروز هو أول السنة القبطية، وهو أعظم أعياد المجوس، ويقال إن أول من
اتخذه جم شاد أحد ملوك الطبقة الثانية من الفرس، وأن الدين كان قد فسد قبله،
فلما ملك جده وأظهره فسمي اليوم الذي ملك فيه نوروز أي: اليوم الجديد.
انظر لسان العرب ٤١٦/٥ مادة (نرز) وتاريخ اليعقوبي ١٧٤/١ وبلوغ الأرب
للألوسي ٤٨/١.

(٢) انظر لمزيد بيان مكانة عيد النيروز عند الرافضة مختصر التحفة الاثني عشرية ص
٢٠٩-٢١٠.

(٣) تقدمت ترجمته ص (٤٤) هامش رقم (٤).

الخوارج (١) ابن ملجم (٢) قاتل علي وثنائهم عليه. وكان أبو لؤلؤة لم يسلم، بل كان باقياً على المجوسية حتى أن عمر رضي الله عنه قال: «الحمد لله، الذي لم يجعل قتلي بيد من يقول: لا إله إلا الله» (٣) إلى غير ذلك وفيما ذكرناه كفاية، فإن العاقل المنصف يستدل بالقليل على الكثير، والله بما يعملون خبير بصير.

قال المؤلف : ومن ذلك ما ذكره السدي في تفسير قوله تعالى ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا لِسَاحِرٍ﴾ (٤) قال: روي عن عثمان أنه قال: إن في

(١) الخوارج: (جمع خارج، وهو إسم يطلق على كل طائفة تخرج عن الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه سواء كان ذلك في زمن الصحابة أو زمن التابعين لهم باحسان أو الأئمة في كل زمان. وقد أطلق إسم الخوارج، والحرورية، والنواصب، والشرابة، والمحكمة، والمارقة، وغيرها على طائفة معروفة من الناس، وهم الذين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد معركة صفين ومسألة التحكيم. قاتلهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في النهروان وقتلهم جميعاً ولم ينج منهم إلا القليل.)

أقول : وما زال إلى هذا اليوم لهم وجود ونشاط ودولة قائمة ترعي مذهب الخوارج في عمان. أنظر الملل والنحل لشهرستاني ص ١١٤-١١٧ والفرق بين الفرق للبغدادي ص ٧٢ ومقالات الإسلاميين للأشعري ص ٨٦ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٨٥/١٢.

(٢) ابن ملجم: عبدالرحمن بن ملجم المرادي الحميري، فاتك ثائر، أدرك الجاهلية وقرأ على معاذ بن جبل، وكان من شيعة علي بن أبي طالب وشهد معه صفين، ثم خرج عليه، فاتفق هو و «البرك» و «عمرو بن بكر» على قتل «علي» و «معاوية» و «عمرو بن العاص»، وتعهد بن ملجم بقتل علي، فقتله بضربة سيف مسموم ثم قتل ابن ملجم بعد ذلك. أنظر طبقات ابن سعد ٢٣/٣ ولسان الميزان للذهبي ٤٣٩/٣.

(٣) تقدم نقل الحديث الوارد في قصة مقتل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه بطوله من صحيح البخاري ص (٤١٤) وفيه هذه العبارة من كلام عمر رضي الله عنه.

(٤) سورة طه من الآية (٦٣).

المصحف لحنا [استقيمة] (١) العرب بالسنتهم وقيل له: ولم لا
تغيره؟ فقال: دعوه فإنه لا يحل حلالاً ولا يحرم حراماً.

وذكر نحوه ابن قتيبة في كتاب المستكمل في تفسير (إن
هذان لساحران) ولا يخفى أن هذا الطعن الذي نسبته عثمان إلى
القرآن إما أن يكون من الله سبحانه كما هو ظاهر هذا الكلام، وهو
كفر بالملك العلام كما هو ظاهر لجملة الأنام، وإما أن يكون من
الرسول ﷺ وهو مثل الأول وإما أن يكون من غيرهما، وفيه أولاً:

أن العهد قريب، ونقلته عن الرسول من الصحابة العدول من
أصحابه، فنسبة التغيير إليهم طعن في عدالتهم.

وثانياً : إنه كان الواجب عليه إصلاح ذلك اللحن فيه، لأنه
أكبر الثقلين الذين جعلهما الرسول في الأمة مختلفين، وأوصى
وأكد بالتمسك به. وأمر بتلاوته (ومدارسته) (٢) والمحافظة عليه،
فكيف يحسن من هذا الإمام والخليفة القائم مقامه ﷺ على الأنام
تركه على لحنه؟!

وعدم (الإعتناء بشأنه والإهتمام) (٣)، ويترك الناس بعده
يقرعون القرآن بهذا اللحن، ويغيرون كتاب ربهم بجهلهم
ويحرفونه، ويبدلونه والواجب عليهم تلاوته كما أنزل الله تعالى
على نبيهم ﷺ، فكيف لا يكون تركه / على هذا اللحن محرماً؟ ومن ٣٣٤/ب
العجب لجواب ذلك الناصب المتقدم ذكره عن هذا الموضع بما
صورته، وأما عدم تصحيح لفظ القرآن لأنه كان يجب عليه متابعة
صورة الخط، وهذا كان مكتوباً في المصحف ولم يكن له التغيير

(١) في الأصل (مستقيه) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٢) في «ت» و «س» (ومداراته).

(٣) في «ت» (الإهتمام بشأنه والإعتناء).

جائزاً، فتركه لأنه لغة بعض العرب. إنتهى

أقول : انظر إلى جواب هذا المبهوت، الذي قد تحير في مهامه الضلال وكيف أعمى الله (عينه)(١) وقلبه عن الحديث الوارد في هذا المجال، فإنه (يضمن)(٢) أن عثمان نسب اللحن إلى القرآن الموجب لإخلاله بالبلاغة والفصاحة، كما هو مقرر في علمي المعاني والبيان، وهذا وجه الطعن عليه فيما أتى به من الكفر والبهتان، وهذا الناصب لشدة دهشه وحيرته يغمض نظره عن ذلك، ويهدر مالا تعلق له في المقام من أنه يجب عليه متابعة صورة الخط ... إلخ

وهذا إنما هو لدفع ما طعن به عثمان من إثبات اللحن في القرآن، لا لدفع الطعن عنه، فإن من تأخر عن عثمان رد عليه بأن القرآن قد نزل بعض ألفاظه بلغة قريش، وبعض بلغة تميم، وبعض بلغات آخر من العرب فهذه الآية قد جرت على لغة (بعض)(٣) العرب، فلا يوجب ذلك لحناً في القرآن كما إدعاه عثمان. إنتهى

أقول : ما نقله عن السدي بهذا اللفظ لا يصح، نعم روى أبو

(١) في «ت» و «س» (عينه).

(٢) في «س» (تضمن).

(٣) ساقطة من «ت».

عبيد (١)، في فضائل القرآن (٢)، عن عكرمة (٣) أنه قال: «لما كتبت المصاحف عرضت على عثمان فوجد فيها حروفاً من اللحن، فقال: لا تغيروها، فإن العرب ستغيرها أو قال: (ستعربها)» (٤) بالسنتها، لو كان الكاتب من ثقيف (٥) والمملي من هذيل (٦) لم توجد فيه هذه الحروف» (٧) وسند هذه (الرواية) (٨) كما قال المحدثون: ضعيف مضطرب منقطع (٩) فلا يبني عليها حكم، فلا (تصلح) (١٠) للطعن أصلاً.

(١) أبو عبيد: القاسم بن سلام البغدادي، الإمام المجتهد البحر، اللغوي الفقيه صاحب المصنفات، مات سنة أربع وعشرين ومائتين بمكة. أنظر سير أعلام النبلاء ٥٠٩-٤٩٠/١٠.

(٢) فضائل القرآن، لأبي عبيد القاسم بن سلام. حقق هذا الكتاب محمد تجاني جوهرى، ونال به درجة الماجستير من كلية الشريعة والدراسات الإسلامية بمكة المكرمة عام ١٣٩٣هـ. انظر معجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص ٣٠٩.

(٣) عكرمة : أبو عبدالله، مولى ابن عباس، أصله بربري، ثقة ثبت عالم بالتفسير لم يثبت تكذيبه عن ابن عمر، ولا تثبت عنه بدعه، مات سنة أربع ومائه وقيل بعد ذلك. أنظر تقريب التهذيب برقم ٤٦٧٣ ص ٣٩٧.

(٤) في «ت» (ستقر).

(٥) ثقيف: هم بنو منبه بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان بن مضر. أنظر جمهرة أنساب العرب ص ٢٦٩.

(٦) هذيل : هم بنو هذيل بن مدركة، ديارهم حوالي مكة. انظر جمهرة أنساب العرب ص ١٩٨، ١٩٧.

(٧) كتاب فضائل القرآن لأبي عبيد القاسم بن سلام ص (). وأنظر كتاب

المصاحب لابن أبي داود ص ٤١-٤٢ والإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٢/٢٧٠ وقد عزاه إلى كتاب الرد على من خالف مصحف عثمان لابن الأنباري وكتاب المصاحف لابن اشتة.

(٨) في «ت» (الروايات).

(٩) الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٢/٢٧٠.

(١٠) في «ت» (يصلح).

على أنها مخالفة للواقع، لأن عثمان جعل للناس إماماً يقتدون به، فكيف يرى فيه لحناً ويتركه لتقييمه العرب بألسنتها؟! وإذا كان الذين تولوا جمعه وكتابته لم يقيموا ذلك، وهم الخيار، فكيف يقيمه غيرهم؟!

وأيضاً فإنه لم يكتب مصحفاً واحداً، بل كتبت عدة مصاحف (١)، فإن قيل إن اللحن وقع في جميعها فبعيد إتفاقها على ذلك، أو في بعضها فهو إعراف بصحة البعض، ولم يذكر أحد من الناس أن اللحن كان في مصحف ثور مصحف، ولم تك / المصاحف قط مختلفة إلا فيما هو من وجوه القراءة، وليس ذلك بلحن، وعلى تقدير صحة هذه الرواية يكون (ذلك) (٢) مؤلاً على الرمز والإشارة ومواضع الحذف، أو يكون مؤلاً على أن أشياء خالف لفظها رسمها (كما) (٣) كتبوا (ولا أوضاعوا) (٤) (ولا أذبحناه) (٥) بألف بعد لا (٦) و (جزأوا الظالمين) (٧) [مثلاً] (٨) بواو

١/٣٣٥

(١) يقول ابن حجر في فتح الباري ٢٠/٩: (وإختلفوا في عدة المصاحف التي أرسل بها عثمان إلى الأفاق، فالمشهور أنها خمسة، وأخرج ابن أبي داود في كتاب المصاحف من طريق حمزة الزيات قال: أرسل عثمان أربعة مصاحف، وبعث منها إلى الكوفة بمصحف فوقع عند رجل من مراد، فبقي حتى كتبت مصحفني عليه. وقال ابن أبي داود في كتاب المصاحف ص ٣٤ سمعت أبا حاتم السجستاني يقول: كتبت سبعة مصاحف إلى مكة وإلى الشام وإلى اليمن وإلى البحرين وإلى البصرة وإلى الكوفة، وحبس في المدينة واحد).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (فلكل).

(٤) سورة التوبة من الآية (٤٧).

(٥) سورة النمل من الآية (٢١).

(٦) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٧) سورة المائدة من الآية (٢٩).

(٨) زيادة من «ت».

وألف، فلو قرء ذلك بظاهر الخط كان لحناً(١)، ويؤيد ما قلناه ما قال ابن الأنباري(٢) في كتاب الرد على من خالف مصحف عثمان(٣): (الأحاديث المروية عن عثمان في ذلك لا تقوم (بها)(٤) حجة، لأنها منقطعة غير متصلة، وما يشهد عقل بأن عثمان وهو الإمام للأمة الذي هو إمام الناس في وقته، وقوتهم يجمعهم على المصحف الذي هو الإمام فيتبين فيه خللاً ويشاهد في خطه زللاً فلا يصلحه، كلا والله ما يتوهم عليه هذا ذو إنصاف وتمييز، ولا يعتقد أنه آخر الخطأ في الكتاب ليصلحه من بعده، وسبيل الجائين من بعده البناء على رسمه، والوقوف عند حكمه، ومن زعم أن عثمان أراد بقوله: أرى فيه لحناً، أرى في خطه لحناً إذا أقمناه بالسنتنا كان لحن الخط غير مفسد، ولا محرف من جهة تحريف الألفاظ وإفساد الإعراب، فقد أبطل ولم يصب، لأن الخط منبئ عن النطق، فمن لحن في كتبه، فهو لحن في نطقه، ولم يكن عثمان ليؤخر فساداً في هجاء ألفاظ القرآن من جهة كتب ولا نطق، ومعلوم أنه كان مواصلاً لدرس (الألفاظ)(٥) متقناً لألفاظه، موافقاً على مارسم في المصاحف المنفذة إلى الأمصار

(١) انظر كتاب الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ٢/ ٢٧٠، ٢٧١.

(٢) ابن الأنباري : الإمام الحافظ اللغوي ذو الفنون، أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن الأنباري المقرئ النحوي، ولد سنة إثنيتين وسبعين ومائتين.... حمل عن والده، وألف الدواوين الكبار مع الصدق والدين وسعة الحفظ.

من مؤلفاته كتاب «الوقف والإبتداء» وكتاب «المشكل» «غريب الغريب النبوي» وشرح المفضليات وشرح السبع الطوال.... وكتاب «الرد على من خالف مصحف عثمان». انظر سير أعلام النبلاء ١٥/ ٢٧٤-٢٧٧.

(٣) هذا الكتاب مفقود فما أعلم. انظر الفهرست لابن النديم ص ١١٨ معجم الدراسات القرآنية د/ ابتسام ص ٣٧٣.

(٤) ساقطة من «ت» وفي «س» (به).

(٥) هكذا في جميع النسخ وفي كتاب الإتيان (القرآن) وهو الأصح.

والنواحي، ثم أيد ذلك ما أخرجه أبو عبيد حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن المبارك حدثنا أبو وائل، شيخ (من) (١) أهل اليمن عن هانيء البربري مولى عثمان قال: كنت عند عثمان، وهم يعرضون المصاحف، فأرسلني بكتف شاة إلى أبي بن كعب، فيها ﴿لَمْ يَتَسَنَّ﴾ وفيها ﴿لَا تَبْدِيلَ لِلْخَلْقِ﴾ (٢) وفيها ﴿فَأَمْهَلِ الْكَافِرِينَ﴾ قال: (فأتى) (٣) بالدواة - فمحي أحد اللامين (فكتب) (٤) ﴿لَخَلْقِ اللَّهِ﴾ (٥) ومحي فأمهل وكتب ﴿فَمَهْلٍ﴾ (٦) وكتب ﴿لَمْ يَتَسَنَّ﴾ (٧) الحق فيها الهاء. قال ابن الأنباري: فكيف يدعى عليه أنه رأى فساداً فأمضاه؟! وهو يوقف على ما كتب، ويرفع الخلاف إليه الواقع (بين) (٨) الناسخين، ليحكم بالحق، ويلزمهم إثبات الصواب وتخليده» (٩) انتهى (ويؤيد هذا أيضاً ما أخرجه ابن

(١) ساقطة من «ت» و «س».

(٢) في «ت» (الله).

(٣) في الإتيان (فدعا).

(٤) في «س» (وكتب).

(٥) سورة الروم من الآية (٣٠)

(٦) سورة الطارق من الآية (١٧).

(٧) سورة البقرة من الآية (٢٥٩).

(٨) في الإتيان (من).

(٩) الرد على من خالف مصحف عثمان لابن الأنباري تقدم أنه مفقود. والنص من

بدايته ص (٥٢١) حيث قال: عن عكرمه أنه قال: «لما كتبت المصاحف.. إلى قوله

هنا: إثبات الصواب وتخليده» أنظره في كتاب الإتيان في علوم القرآن للسيوطي

٢٧٠-٢٧٢.

أشته (١)، في المصاحف (٢)، قال: «حدثنا الحسن بن عثمان حدثنا / ٣٣٥ ب
الربيع بن بدر عن سواد بن شبيب قال: سألت ابن الزبير عن المصاحف
فقال: قام رجل إلى عمر، فقال: يا أمير المؤمنين، إن الناس قد اختلفوا،
[في القرآن] (٣) فكان عمر قد هم أن يجمع القرآن على قراءة واحدة،
فطعن طعنته التي مات (منها) (٤) فلما كان في خلافة عثمان قام ذلك
الرجل، فذكر له، فجمع عثمان المصاحف، ثم بعثني إلى عائشة فجئت
بالمصاحف، فعرضناها (عليه) (٥) حتى قومناها، ثم أمر بسائرهما فشقت.
فهذا يدل على أنهم ضبطوها وأتقنوها، ولم يتركوا فيها ما يحتاج إلى
إصلاح ولا تقويم. (٦).

و(قال ابن أشته أيضاً: «أنبأنا محمد بن يعقوب، حدثنا أبو داود
سليمان بن الأشعث، حدثنا (حميد بن سعد) (٧) حدثنا إسماعيل، أخبرني
الحارث بن عبد الرحمن، عن (عبد الله بن عبد الأعلى) (٨) بن عبد الله بن
عامر، قال: «لما فرغ من المصحف أتني به عثمان، فنظر فيه، فقال: أحسنتم

(١) ابن أشته: أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن أشته الأصبهاني، أستاذ كبير
وإمام شهير، ونحوي محقق ثقة، سكن مصر. قال الداني: ضابط، مشهور مأمون،
ثقة عالم بالعربية بصير بالمعاني، حسن التصنيف، صاحب سنة ت ٣٦٠ هـ. أنظر
غاية النهاية لابن الجزري ١٨٤/٢ والمحكم للداني ص ٩ ومعرفة القراء الكبار
للذهبي ٢/

(٢) وكتاب المصاحف لابن أشته مفقود فيما أعلم.

(٣) زيادة من الإتيان.

(٤) في الإتيان (بها).

(٥) في الإتيان (عليها).

(٦) كتاب المصاحف لابن أشته تقدم أنه مفقود، وهذا النص من بدايته عند قوله

(ويؤيد) إلى هنا أنظره في كتاب الاتقان في علوم القرآن ٢٧٢/٢.

(٧) في الإتيان (أحمد بن مسعدة).

(٨) في الإتيان (عبد الأعلى بن عبد الله).

وأجملت! أرى شيئاً سنقيمه بالسنتنا. فهذا الأثر لا إشكال فيه، [وبه] (١) ويتضح معنى ما تقدم. (أنه) (٢) عرض عليه عقب الفراغ من كتابته، فرأى فيه [شيئاً] (٣) كتب على غير لسان قريش (٤)، ثم وفى بذلك عند العرض و (التقويم) (٥) ولم يترك فيه شيئاً. (٦) فإذا تحقق ذلك، علم أن من روى هذا الأثر بغير اللفظ الذي ذكرناه فقد حرفه، ولم يتقن اللفظ الذي صدر من عثمان، فلزم منه الإشكال الذي ذكره المؤلف وغيره، ممن نقل عنه، ولو اتقنوا اللفظ الذي صدر من عثمان لما ورد شيء من ذلك.

وبما ذكرنا تبين أنه لا حاجة إلى جواب المعتزلي الذي ذكره (٧). فإن قلت : فإذا كان الأمر كما ذكرته، فكيف توجيه هذه الآية على قواعد أهل العربية؟ قلت: توجيهها على مقتضى قواعدهم على وجوه كثيرة، منها: (أنها جاءت على لغة من يجري المثنى بالالف في أحواله

(١) زيادة من الإتيان في علوم القرآن.

(٢) في الإتيان (فكأنه).

(٣) زيادة من الإتيان.

(٤) في الإتيان زيادة جملة هي (كما وقع لهم في «التابوة» و «التابوت» فوعد بأنه سيقمه على لسان قريش..).

(٥) في «ت» (التقديم).

(٦) تقدم أن كتاب المصاحف لابن أشته مفقود، ونص هذا الكلام من قوله: (قال ابن أشته ..) إلى هنا في كتاب الإتيان في علوم القرآن للسيوطي ٢/٢٧٢.

(٧) ذكر الرافضي ص (٥١٨-٥١٩-٥٢٠).

(الثلاثة) (١)، وهي لغة مشهورة لكنانة (٢)، وقيل [البنى] (٣) (الحارث) (٤)
بن كعب (٥). (ولخثعم) (٦) فيقولون: (أتأني الزيدان ورأيت الزيدان،
ومررت بالزيدان، وعليه قال شاعرهم:

(تردد) (٧) (مني) (٨) بين أذنائه ضربة

دعته إلى هابي (التراث) (٩) عقيم (١٠).

يريد : بين أذنيه، وقال الآخر :

إن أباه وأبا أباه قد بلغا في المجد غايتها (١١).

-
- (١) هكذا في جميع النسخ وفي الإتيقان (الثلاث).
 - (٢) كنانة : بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ابن نزار بن معد بن عدنان. انظر
جمهرة انساب العرب ص ١١.
 - (٣) زيادة من الإتيقان.
 - (٤) في «ت» (الحارث)، وهو الحارث بن كعب بن عبدالله بن نصر بن الأزدي عوف، وهو
ثمالة وغالب، ويعودة، ومافان. انظر جمهرة أنساب العرب ص ٣٧٧.
 - (٥) انظر الإتيقان في علوم القرآن ٢٧٣/٢ وفتح القدير للشوكاني ٣٧٣/٣.
 - (٦) ساقطة من «ت» وأيضاً لا وجود لها في كتاب الإتيقان. وختعم : هم بنو خثعم بن
أنمار، وهو أقييل بن إراشي بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك . انظر جمهرة
أنساب العرب ص ٣٩٢، ٣٩٠، ٣٨٧، ٢٩٢، ١٠.
 - (٧) هكذا في جميع النسخ أما في تفسير البغوي ولسان العرب فهي (تزود) وهو
المشهور.
 - (٨) في لسان العرب (منا).
 - (٩) هكذا في جميع النسخ أما في تفسير البغوي ولسان العرب فهي (التراب) وهو
المشهور.
 - (١٠) هذا البيت نسبه في لسان العرب لهويز الحارثي. انظر لسان العرب مادة (صرع)
١٩٧/٨.
 - (١١) هذا البيت من قصيدة لرؤبة بن العجاج وقبله يقول :
ياليت عيئها لنا وفاها بثمان نرضي به أباه
إن أباه وأبا أباه قد بلغا في المجد غايتها

ومنها : أن اسم «إن» ضمير الشأن محذوفاً، و «هذان لساحران» مبتدأ وخبر، والجملة خبر إن .

ومنها : أن «إن» هنا بمعنى، نعم . / وما [بعدها] (١)، مبتدأ وخبر، ١/٣٣٦ أي: نعم هذان. وعلى ذلك جرى المبرد (٢) وهي لغة مشهورة، فقد روي أن أعرابياً سأل الزبير شيئاً فحرمه، فقال: لعن الله ناقة حملتني إليك، فقال: إن وصاحبها أي: نعم وصاحبها (٣).

قال الشاعر :

بكرت علي عواذلي يلحينني [وألومنه] (٤)
ويقلن شيب قد علا ك وقد كبرت فقلت إنه (٥)
أي : نعم (٦).

ومنها : أن «ها» ضمير القصة اسم إن [هذان] (٧) لساحران مبتدأ وخبر.

انظر ملحق ديوان رؤية ص ١٦٨ أعنتني بتصحيحه وليم بن الورد طبع في مطابع دورغلين برلين «ألمانيا» وانظر منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل لمحيي الدين عبدالحميد ٥١/١.

(١) في الأصل (بعدهما) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٢) المبرد : إمام النحو، أبو العباس محمد بن يزيد بن عبدالأكبر الأزدي، البصري، والنحوي، الأخباري، صاحب الكامل ت ٢٨٦ هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٥٧٧، ٥٧٦/١٣.

(٣) انظر تفسير البغوي ٣/٣٤٣ وإعراب القرآن للنحاس ٢/٣٤٣.

(٤) في جميع النسخ (وألوفهه) وما أثبتته من ديوان ابن قيس الرقيات، ومن تفسير البغوي.

(٥) هذان البيتان لعبيد الله بن قيس الرقيات أنظر ديوانه ص ٦٦ بتحقيق د/ محمد يوسف نجم ط دار صادر بيروت ١٣٧٨ هـ.

(٦) وأنظر تفسير البغوي ٣/٢٢٣ وفتح القدير للشوكاني ٣/٣٧٣.

(٧) في الأصل (هذان) وما أثبتته من «ت» و «س».

ومنها : أنه أتى بالآلف لمناسبة ساحران يريدان، كما نون
 «سلاسل» لمناسبة «أغلالات» ومن «سبأ» لمناسبة «نبأ» (١).
 وقرأ أبو عمرو (٢) ﴿إِنْ هَٰذِينَ﴾، وهو ظاهر، وقرأ ابن كثير (٣)،
 وحفص (٤) «إِنْ» بتخفيف النون، أي: ما هذان إلا (ساحران) (٥) لقوله
 تعالى ﴿وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ (٦).
 وعلى هذه القراءة لا إشكال في الآية. (٧).

-
- (١) أنظر الإتيان في علوم القرآن ٢٧٤، ٢٧٣/٣.
 (٢) أبو عمرو: زَبَّانُ بن العلا بن عمار البصري شيخ الرواة، وقيل اسمه يحيى، وقيل
 اسمه كنيته، توفي بالكوفة سنة أربع وخمسين ومائة، ورواه: الدوري ت ٢٤٦ هـ
 والسوسي ت ٢٦١ هـ. أنظر تقريب التهذيب برقم ٨٢٧١ ص ٦٦٠.
 (٣) ابن كثير: هو أبو محمد، عبدالله بن كثير الداري المكي كان إمام الناس في القراءة
 بمكة، وهو تابعي لقي من الصحابة عبدالله بن الزبير، وأبا أيوب الأنصاري، وأنس
 بن مالك وتوفي سنة مائة وعشرين، ورواه: البرزي ت ٢٥٠ هـ وقنبل ت ٢٩١ هـ.
 أنظر تقريب التهذيب برقم ٣٥٥٠ ص ٣١٨.
 (٤) حفص : بن عمر بن عبدالعزيز أبو عمر الدوري المقرئ، الضريز الأصغر، صاحب
 الكسائي، لا بأس به ت ٢٤٦ هـ . أنظر تهذيب التهذيب ٣٥٢/٢ وتقريب التهذيب
 برقم ١٤١٦ ص ١٧٣.
 (٥) في «ت» (لساحران).
 (٦) سورة الشعراء من الآية (١٨٦).
 (٧) وللإطلاع على أقوال العلماء في شأن هذه الآية وبيان أوجه القراءة فيها. أنظر
 تفسير البغوي ٢٢٣، ٢٢٢/٣ والبحر المحيط لابي حيان ٢٥٥/٦، ٢٥٦ وإعراب
 القرآن للنحاسي ٣٤٣-٣٤٦ وفتح القدير للشوكاني ٣٧٣/٣.

قال المؤلف : ومن ذلك أنه كان يؤثر أهله بأموال المسلمين،
روي أنه دفع إلى أربعة من قريش، كان قد زوجهم بناته أربعمئة
ألف دينار، وأعطى مروان ألف دينار، ونحو ذلك مما لا عدّ له ولا
إنحصار.

أجاب قاضي القضاة: بأنه ربما كان من ماله، اعترضه
المرتضى في كتاب الشافي، بأن المنقول خلاف ذلك، فقد روى
(الواقدي) (١) أن عثمان قال: إن أبا بكر وعمر كانا يناولان من هذا
المال ذوي أرحامهما، وإنني ناولت منه صلة رحمي. وروى الواقدي،
أنه بعث إليه أبو موسى الأشعري بمال عظيم من البصرة، فقسّمه
عثمان بين ولده وأهله (بالصحاف) (٢)، فبكى زياد، وروى الواقدي
أيضاً قال: «قدمت إبل من الصدقة فدفعها للحارث بن الحكم بن
العاص، وولي الحكم بن العاص صدقات قضائه، فبلغت ثلاثمئة
ألف، ووهبها له، وأنكر الناس على عثمان إعطاء سعيد بن العاص
مائة ألف، وكلمه علي والزبير وطلحة وسعد وعبد الرحمن في
ذلك» وروى أبو مخنف أن عبدالله بن خالد بن أسيد بن أبي
(الغيص) (٣) بن أمية، قدم على عثمان من مكة، ومعه ناس فأمر
لعبدالله بثلاثمئة ألف، ولكل واحد من القوم بمائة ألف، وصك بذلك
على عبدالله بن الأرقم، وكان خازن بيت المال فاستكثره ورد الصك،
وإمتنع ابن الأرقم أن يدفع المال إلى القوم، فقال عثمان: إنما / أنت
خازن لنا، فما حملك على ما فعلت؟ قال ابن الأرقم: كنت أراني خازن
المسلمين، وإنما خازنك غلامك، والله لا ألي لك بيت المال أبداً، وجاء
بالمفاتيح وعلقها على المنبر.

وروى الواقدي عن أسامة بن زيد عن نافع مولى الزبير عن

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (بالصحاف).

(٣) في «ت» (الغيص).

عبدالله بن الزبير قال: أغزانا عثمان سنة سبع وعشرين [١]
أفريقيه فأصاب عبدالله بن أبي السرح غنائم كثيرة، فأعطى عثمان
مروان بن الحكم تلك الغنائم.

وروى الواقدي عن عبدالله بن جعفر عن أم بكر بنت المسور
قالت: لما بنى مروان داره بالمدينة دعى الناس إلى طعامه، وكان
المسور ممن دعاه فقال مروان وهو يحدّثهم: والله ما أنفقت في
داري هذه من مال المسلمين درهماً فما فوقه، فقال المسور: لو
أكلت طعامك وسكت (كان) (٢) خيراً لك، لقد غزوت معنا أفريقية،
وإنك لأقلنا مالاً ورفيقاً وأعواناً وأخفنا ثقلأً، فأعطاك ابن عمك،
وعملت على الصدقات فأخذت أموال المسلمين.

وروى الكلبي عن أبيه عن أبي مخنف أن مروان إبتاع خمس
أفريقية بمائتي ألف درهم ومائة ألف دينار، وكلمه عثمان فوهبها
له، وأنكر الناس ذلك على عثمان. إنتهى.

أقول : إن إسناده هذا الإتفاق الكثير إلى عثمان بتلك الأموال،
وجعلها مضافة إلى بيت المال، وجعله محلاً للطعن عليه إفتراء قبيح (٣)،
وبهتان صريح (وعناد محض) (٤)، وعداوة (صرفة) (٥)، إذ لا يخفى على
المنصف العارف أن تمول عثمان وثروته وغناه من قبل الخلافة كان
أزيد من الكل، خصوصاً في آخر عهد عمر، إذ الفتوح الكثيرة من كل
جانب (كان) (٦) تصل إلى المدينة، وتقسم، وصار (كثير من) (٧) الصحابة (٨)

(١) في «ت» و «س» (ومائه) وهو خطأ .

(٢) في «ت» و «س» (لكان) .

(٣) أقول : انظر دفع عثمان رضي الله عنه عن نفسه هذا الإفتراء أمام الأوباش الذين
اجتمعوا على قتله، واعترافهم بصدقه ورجوعهم، في «كتاب تاريخ مدينة دمشق» ص
٣١٢ . وفي كتاب الخلفاء الراشدين من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٥٧-١٦٠ .

(٤) ساقطة من «س» .

(٥) في «ت» (صرف) .

نوي ثروة عظيمة، حتى أن زكاتهم التي كانوا يؤدونها صارت تبلغ ألفاً كثيرة، وربما بلغت زكاة أحدهم نحو مائة ألف، وكذلك كان علي، وقد ادخروا كلهم عمارات، وبساتين، ومزارع، فزادت أموالهم أيضاً بما حصلوه من ذلك وهذا شيء لا يمكن إخفاءه على من اطلع على كتب التواريخ، ولما صار عثمان خليفة، وكان صاحب أموال كثيرة، صار يصرف أمواله في سبيل الله لإقاربه ولغيرهم^(١)، حتى كان يعتق في كل جمعة رقبة، ويضيف المهاجرين والأنصار كلهم في كل يوم، كما قال (الإمام) (٢) الحسن البصري: / (إني شهدت منادى عثمان (ينادي) (٣)، ١/٣٣٧ يا أيها الناس أغدوا على عطياتكم، فيغدون فيأخذونها (وافرة) (٤) يا أيها الناس أغدوا على أرزاقكم فيغدون فيأخذونها (وافيه) (٥) حتى والله، لقد سمعته أذنائي، يقول: على كسوتكم فيأخذون الحلل، واغدوا على السمن والعسل. وقال الحسن: أرزاق دارة وخير كثير.) رواه أبو عمرو في الاستيعاب (٦).

وظاهر أن الإنفاق إذا كان على أقاربه وعشيرته، يضاعف له الأجر، كما ورد في الحديث الصحيح، لأن الصدقة على المسكين صدقة

(٦) هكذا في جميع النسخ ولعل الصواب (كانت).

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) في «ت» (كلهم) فتكون العبارة هكذا (وصار الصحابة كلهم).

(١) انظر تفصيل ذلك في تاريخ مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٣١٢.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» و «س» (ينادون).

(٤) في «ت» (وافيه).

(٥) في «ت» وافرة.

(٦) الاستيعاب بهامش الإصابه ٧٤٠٧٣/٣ وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بن عفان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٢٢٠.

فقط، وعلى الأقارب صدقة وصلة جميعاً^(١) وقد قدم الله في كتابه الأقارب على غيرهم، قال تعالى ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾^(٢) وقال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ وَالَّذِينَ الْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ﴾^(٣).

(إلى) (٤) غير ذلك من الآيات، فالقول بأن إنفاق عثمان كله من بيت المال تعصب وعناد، ويؤيد ذلك ما روي أنهم لما سألوا عثمان عن ذلك أجابهم: بأنكم تعرفون تمولي قبل الخلافة وتعرفون بذلي وإنفاقي فلم تظنون بي الظنون الفاسدة^(٥)، وهذا هو الجواب الحاسم لمادة الطعن. ولنتكلم أيضاً على ما ذكره المؤلف بطريق التفصيل فنقول :

قوله : روي أنه دفع إلخ

فيه، أن هذا لا أصل له، إذ لم يذكر ذلك أحد من المحدثين، ولا من معتبري المؤرخين وعلى تقدير صحته، فإذا دفع إليهم هذا المقدار

(١) انظره في سنن الترمذي (كتاب الزكاة باب ما جاء في الصدقة على ذي القرابة، برقم ٦٥٨) ٤٧، ٤٦/٣ قال أبو عيسى الترمذي : حديث حسن.

وفي صحيح ابن خزيمة (باب استحباب إثارة المرء بصدقته قرابته دون الأبعد لانتظام الصدقة وصلة معاً بتلك العطية رقم الحديث ٢٣٨٥) ٧٧/٤ : (أخبرنا وكيع حدثنا سفيان، عن عاصم، كلاهما عن حفصة بنت سيرين عن أم الرائح بنت صليح عن سلمان بن عامر: «أن رسول الله ﷺ قال: إن الصدقة على المسكين صدقة، وإنها على ذي رحم إثنان، إنها صدقة وصلة» قال المحقق: إسناده حسن لشواهده. وانظر مجمع الزوائد (باب الصدقة على الأقارب وصدقة المرأة على زوجها) ١١٧، ١١٦/٣.

(٢) سورة البقرة من الآية (١٧٧).

(٣) سورة البقرة من الآية (٢١٥).

(٤) في «ت» (و).

(٥) انظر تاريخ مدينة دمشق ص ٣١٢.

من ماله، فأى بأس بذلك وإضرار؟ (١)

وقوله : و(٢) أعطى مروان ... إلخ

فيه، أن هذا قد تقدم من المؤلف وذكرنا جوابه مفصلاً (٣)، فلا حاجة إلى إعادته.

وقوله : أجاب قاضي القضاة... إلخ

هو جواب صحيح لا غبار عليه (٤)، وبمقتضى ما (حققناه) (٥) يجب المصير إليه.

وما اعترض به المرتضى، (فهو) (٦) ليس بمرتضى، وما استند إليه من روايات الواقدي الكذاب لا ينتهز حجة، بل لا ينبغي أن يسطر في كتاب، لما قدمناه عن العلماء المعبرين، أنهم قالوا: إن الواقدي من الدجالين الذين يضعون الأحاديث المخالفة لما ثبت عن سيد المرسلين (٧)، وصحابته والتابعين، وكذلك ما رواه عن أبي مخنف (٨)، الذي يروي عنه الكلبى (٩) الوضع، فإن الطريق إليه كذب، ليس في كذبه لأهل العلم

(١) يقول ابن عساكر في تاريخ مدينة دمشق ص ٣١٢: (...) وكان عثمان قد قسم ماله وأرضه في بني أمية وجعل ولده كبعض من يعطي، فبدأ ببني أبي العاص، فأعطى آل الحكم رجالهم، عشرة آلاف، عشرة آلاف، فأخذوا مائة ألف، وأعطى بني عثمان مثل ذلك، وقسم في بني العاص، وفي بني العيص، وفي بني حرب...

(٢) في «ت» (قد) وهي ليست في كلام الرافضي المتقدم.

(٣) تقدم ص (٤٤٧-٤٤٩).

(٤) وانظره في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٣٣/١.

(٥) في «ت» (حققناه).

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) انظر بيان حال الواقدي ص (٣٧٨) هامش رقم (٧).

(٨) لوط بن يحيى الكوفي قال فيه يحيى بن محمد بن عيسى بن عتبة بن أبي أيوب الأنصاري: «مروان المرتضى وقال الواقدي: غباري صيفت»

(٩) انظر بيان حال الكلبى ص (٤٤٨) هامش رقم (١)

نزاع (١)، وعلى تقدير صحة جميع ذلك فليس يتوجه الطعن فيما هنالك بعد / تحقيق. ماذكرناه من أن إعطائه كان من صلب ماله على الوجه الذي ب/٣٣٧ فصلناه (٢)، وعلى تسليم أن يكون عثمان أعطى هذا المقدار من بيت المال، لا يكون ذلك طعنًا عليه أصلاً، لأن الإنعام والإعطاء ينبغي أن يقاس بما جمع في عهده في بيت المال، فكما أن شخصاً لو أعطى رجلاً درهماً من مائة ألف درهم [أو] (٣) أعطى مائة، أو ألفاً. لا يصح أن يقال له إسراف، لأن نسبة الألف إلى مائة ألف، كنسبة عشرة إلى الألف، ومراعاة النسب في جميع الأمور العقلية، والحسية مما يقتضيه العقل، ويحكم به الشرع، فلو أخذ من الخراج الذي قدره مائة ألف درهم، خمسون ألفاً، يكون ذلك عين العدل والإنصاف، والقول بأنه ظلم وإفراط خلاف [الواقع] (٤) وخلاف حكم الشرع.

وعلى هذا القياس مراعاة النسب ملحوظة في مقادير الزكاة، وغيرها من التقادير الشرعية، وتقسيمات الغنائم، والفيء، ورب مبلغ يكون خطيراً بالنسبة إلى مبلغ، وكشيء غير متقوم بالنسبة إلى مبلغ آخر، كذلك ينبغي أن تلاحظ إنفاقات عثمان على أقاربه بالنسبة إلى جميع ما جمع في بيت المال في عهده، وبالنسبة إلى ما يقسم بين المسلمين، فإذا لوحظ ذلك تبين أنه لا إسراف فيه أصلاً. وما ذكر من أن ابن

(١) قلت : وشهد شاهد من أهلها :

فقد أكد كذبه ابن أبي الحديد الرافضي المعتزلي في شرحه لنهج البلاغة ٢٣٣/١ حيث قال: (إن ماروي من دفعه خمس أفريقية لما فتحت إلى مروان ليس بمحفوظ ولا منقول على وجه يجب قبوله، وإنما يرويه من يقصد التشنيع.)

(٢) انظر ص (٤٤٧) وص (٥٣٤) هامش رقم (١).

(٣) في الأصل (و) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٤) زيادة من «ت».

أرقم (١)، حلف بأنه لا يلي له بيت المال كذب مفترى، والذي صح أنه استعفى عن منصبه المتقضي للتعب والمشقة لعجزه عنه لكبر السن، وقد روي أن عثمان خطب بعد استعفائه فقال: (أيها الناس إن عبد الله ابن أرقم لم يزل على خزائنكم منذ زمن أبي بكر وعمر إلى اليوم، وإنه كبير وضعف وقد ولينا عمله زيد بن ثابت) (٢) فتبين أن جميع ما نقله المؤلف باطل لا يعتمد عليه.

قال المؤلف : [الملعون] (٣) ومن ذلك توليته لفساق بني أمية على الناس، كالوليد بن عقبة الذي ظهر منه شرب الخمر، مع أنه الفاسق الذي نزل في حقه ﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون﴾ (٤).

والمؤمن علي، والفاسق الوليد كما ذكره مفسروهم، وفيه نزل أيضاً ﴿إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا﴾ (٥) الآية وقد سماه الله الفاسق في موضعين من كتابه (العزير) (٦) باعتراف علمائهم، رأيت أن عثمان ذا النورين، الذي كان يختم القرآن في ليلة واحدة ما اهتدى إلى هاتين الآيتين، وإلى من نزلت

(١) عبدالله بن الأرقم بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة، القرشي الزهري الكاتب.

من مسلمة الفتح. وكان ممن حسن إسلامه. وكتب للنبي ﷺ ثم كتب لأبي بكر وعمر. وولاه عمر بيت المال، وولي بيت المال أيضاً لعثمان مدة، وكان من جلة الصحابة وصلحائهم توفي في خلافة عثمان. انظر تهذيب التهذيب برقم (٢٤٩) ١٢٨/٥ و سير أعلام النبلاء برقم (٩٨) ٤٨٢/٢ ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب عبدالله بن الأرقم رضي الله عنه ٣/٣٧٧).

(٢) انظر الرياض النضرة ٨٢/٣.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) سورة السجدة الآية (١٨).

(٥) سورة الحجرات من الآية (٦).

(٦) ساقطة من «س».

/ فيه مع اشتهار ذلك بين الصحابة، حتى نقل إلى هذه الأعصار؟.
اعتذر قاضي القضاة عن ذلك، بأنه حين استعملهم لا يعلم
من ظاهرهم إلا الستر والعفاف والصلاح، ولما حدث منهم في زمان
ولايتهم ما حدث عزلهم، اعترضه المرتضى فقال:

أما قوله : لم يكن عالماً بحال الفسقة الذين ولأهم قبل، فلا
تعويل عليه، فإنه لم يول هؤلاء النفر، إلا وحالهم مشهورة في
الخلاعة والمجانة والتحرم والتهتك، ولم يختلف اثنان في أن
الوليد بن عقبة لم يستأنف التظاهر بشرب الخمر، والإستخفاف
بالدين على استقبال ولايته بالكوفة، بل كانت هذه سنته والعادة
المعروفة (منه) (١) وفي رواية أبي مخنف لوط بن يحيى: أن الوليد
لما دخل الكوفة مر على مجلس عمرو بن زرارة النخعي، فوقف
فقال عمرو: يامعشر بني أسد، بشس ما استقبلنا به أخوكم ابن
عفان أمن عدله أن ينزع عنا ابن أبي (وقاص) (٢) الهين اللين السهل
القريب، ويبعث بدله أخاه الوليد، الأحقق الماجن الفاجر، قديماً
وحديثاً واستعظم الناس مقدمه وعزل سعد به، وقالوا: أراد عثمان
كرامة أخيه، هوان أمة محمد؟.

وهذا ما ذكرناه من (أن) (٣) حاله كانت مشهورة قبل الولاية،
ثم ذكر الآيتين النازلتين فيه التي ذكرناهما.

قال: وأما شربه الخمر بالكوفة وسكره، حتى دخل عليه ،
وأخذ خاتمه من أصبعه، وهو لا يعلم، فظاهر قد سارت به الركبان،
وكذلك كلامه في الصلاة والتفاته إلى من يقتدي به وهو سكران
وقوله: أأزيدكم؟ فقالوا: لا. قد قضينا صلاتنا.

وأما قوله : جلده وعزله، فبعد أي شيء كان ذلك؟ لم يعزله

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (الوقاص).

(٣) ساقطة من «ت».

إلا بعد أن دافع ومانع، واحتج عنه وناضل، ولو لم يقهره أمير المؤمنين رضي الله عنه على رأيه لما عزله. ولما مكن من جلده، وقد روى الواقدي: أن عثمان لما جاءت الشهود يشهدون على الوليد بشرب الخمر، وعدهم وتهدهم، قال الواقدي: ويقال: إنه ضرب بعض الشهود أسواطاً، فأتوا أمير المؤمنين فشكوا إليه، فأتى عثمان، فقال: عطلت الحدود وضربت قوماً شهدوا على أخيك، فقلبت الحكم، وقد قال لك عمر: لا تحمل بني أمية، وآل أبي معيط، على رقاب الناس. قال: فما ترى؟ قال: أرى أن تعزله ولا توله / شيئاً من أمور المسلمين، وأن تسأل عن الشهود، فإن لم يكونوا أهل ظنة، أقمت على صاحبك الحد، وتكلم في مثل ذلك طلحة والزبير وعائشة، وقالوا أقوالاً شديدة، وأخذته الألسن من كل جانب. فحينئذ عزله ومكن من إقامة الحد عليه.

وقد روى الواقدي: أن الشهود لما شهدوا عليه في وجهه، وأراد عثمان أن يجلده، ألبسه جبة خز وأدخله بيتاً، فجعل إذا بعث إليه رجلاً من قريش يضربه قال له الوليد: أنشدك الله، أن تعطي رحمي وتغضب أمير المؤمنين. فلما رأى علي ذلك أخذ السوط، ودخل عليه فجلده، فأبي عذر لعثمان في عزله وجلده بعد هذه الممانعة الطويلة والمدافعة الشديدة؟ (إلى آخره) (١) كلامه. انتهى (٢).

أقول : أنظر إلى هذا الرافضي ذي الكذب والبهتان كيف يطعن في أمير المؤمنين عثمان، حيث أستعمل بني أمية، حتى عد ذلك عليه

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (كلامه).

أعظم (بليته) (١)، مع أن عثمان كان له أسوة في استعمال بني أمية بالنبي ﷺ، فقد استعمل النبي ﷺ عتاب بن أسيد الأموي (٢) على مكة، واستعمل أبا سفيان (٣) على نجران، واستعمل خالد بن سعيد بن العاص (٤)، وكذلك استعمل الوليد بن عقبة (٥)، الذي عدّ توليته طعناً على

(١) في «ت» و «س» (بليته).

(٢) عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس الأموي، أبو عبد الرحمن، ويقال: أبو محمد أمه زينب بنت عمرو بن أمية... أسلم يوم الفتح واستعمله النبي ﷺ على مكة لما سار إلى حنين، واستمر، وقيل: إنما استعمله بعد أن رجع من الطائف، وحج بالناس سنة الفتح وأقره أبو بكر على مكة إلى أن مات يوم مات... وكان عمره حين استعمله نيفاً وعشرين سنة... أنظر الإصابة في تمييز الصحابة ٤٥١/٢. ومنهاج السنة النبوية ١٧٥/٣-١٧٧.

(٣) أبو سفيان : (صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف، أبو سفيان القرشي الأموي ... مشهور باسمه وكنيته، وكان يكنى أيضاً أبا حنظلة، وأمه صفية بنت حرب الهلالية عمة ميمونه زوج النبي ﷺ، وكان أسن من النبي ﷺ وهو والد معاوية أسلم عام الفتح وشهد حنيناً والطائف كان من المؤلفة، وكان قبل ذلك رأس المشركين يوم أحد ويوم الأحزاب، ويقال إن النبي ﷺ استعمله على نجران ولا يثبت... قيل توفي سنة إحدى وقيل اثنتين وثلاثين في خلافة عثمان، وقيل مات سنة أربع وثلاثين). أنظر الإصابة في تمييز الصحابة ١٨٠، ١٧٩/٢. ومنهاج السنة النبوية ١٧٦/٣ وفيه نص على استعماله على نجران.

(٤) خالد بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي أبو سعيد أمه أم خالد بنت حباب الثقفية، ... من السابقين الأولين قيل كان رابعاً أو خامساً... إستعمله النبي ﷺ على صدقات مذحج، وأمره أبو بكر على مشارق الشام في الردة.... قيل استشهد خالد يوم مرج الصفر، وقيل يوم أجنادين). أنظر الإصابة في تمييز الصحابة ٤٠٦، ٤٠٧. وانظر منهاج السنة النبوية ١٧٦/٣.

(٥) الوليد بن عقبة بن أبي معيط الأموي أخو عثمان بن عفان لأمه أمهما أروى بنت كريض بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس، وأما البيضاء بنت عبد المطلب يكنى أبا وهب ... بعثه النبي ﷺ مصداً إلى بني المصطلق فعاد فأخبر عنهم أنهم ارتدوا ومنعوا الصدقة، وكانوا خرجوا يتلقونه وعليهم السلاح فظن أنهم خرجوا يقاتلونه فرجع فبعث إليهم رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فأخبر بأنهم على الإسلام ...

عثمان، ولما ولاه عثمان كان صالحاً، فظن به خيراً، وعلم أنه لائقاً للإمارة
فلذلك ولّاه، ولما لم يكن عثمان مطلعاً على السرائر وعاقبة الأمر لم يكن
عليه في ذلك طعن أصلاً.

لأن الذي عليه الأخذ بالظاهر، ولهذا لما تحقق عنده فسقه عزله، إن
علم الغيب ليس شرطاً للإمامة أصلاً عند جميع المسلمين^(١)، على أن
عمال عثمان على ما يعلم من التواريخ في الواقع، كانوا في المحبة،
والإنقياد له، وفي تجهيز الجيوش، وفتح البلاد البعيدة من نادري الدهر،
فقد بلغوا في جهاد الكفار من جانب الغرب إلى قريب الأندلس^(٢)، ومن
جانب الشرق إلى كابل^(٣)، وبلغ^(٤)، وقد قاتلوا الروم في البر والبحر
فقتلهم، إلى غير ذلك، فلو صدر من بعضهم في بعض الأمور ما يخالف ظن
عثمان، فأبي تقصير له فيه؟! ففي الحقيقة هم خير من عمال علي، كالأشتر

مات في خلافة معاوية) أنظر الإصابة في تمييز الصحابة ٦٣٨/٣ وتقريب التهذيب
برقم ٧٤٤٢ ، ص ٥٨٣ ومنهاج السنة النبوية ١٧٦/٣ .

(١) أقول: أما الرافضة فإنهم يعتقدون أن الأئمة الاثني عشر يعلمون الغيب، وعقدوا
لتأكيد هذه العقيدة كثير من الأبواب في أوثق كتبهم عندهم فمثلاً في «كتاب الكافي
للكنيني» ٢٦٠/١: «باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون علم ما كان وما يكون وأنه
لا يخفى عليهم الشيء صلوات الله عليهم».

(٢) الأندلس: تعرف اليوم بأسبانيا، قال في معجم البلدان برقم ١٠٥٠ ، ٣١١/١: (...)
أما الأندلس فجزيرة كبيرة فيها عامر وغامر، طولها نحو الشهر في نيف وعشرين
مرحلة، تغلب عليها المياه الجارية والشجر والثمر والرخص والسعة في الأموال (...).

(٣) كابل: مدينة معروفه، وهي عاصمة دولة أفغانستان الإسلامية اليوم.

(٤) قال في معجم البلدان برقم ٢٠٩٦ ، ٥٦٨/١ : بلغ: مدينة مشهورة بخراسان ...
بينها وبين ترمذ اثنا عشر فرسخاً، ويقال لجيحون: نهر بلغ، بينهما نحو عشرة
فراسخ، فافتتحها الأحنف بن قيس من قبل عبدالله بن عامر بن كريز في أيام عثمان
بن عفان رضي الله عنه...).

النخعي (١) وأبي الأعور السلمي (٢)، وبشر بن أبي أرطأة (٣)، وغيرهم. فإنهم لم يجاهدوا كافرين ولم يفتحوا / بلدًا، ومع ذلك دائماً يغضبون الأمير ويعصونه، كما نقلنا بعض ذلك فيما تقدم (٤)، فقول المؤلف: كالوليد بن عقبة، الذي ظهر منه شرب الخمر، ليس فيه طعن على عثمان أصلاً، لأنه وقت توليته (له) (٥) لم يكن ظهر منه ذلك، وإلا لما ولاه، ولهذا لما ظهر شربه للخمر عزله عن ولايته وحده، والوليد أيضاً تاب عن شرب الخمر وحدّ الحد الشرعي، فليس عليه طعن (أيضاً) (٦).

وقوله : مع أنه الفاسق الذي نزل في حقه إلخ صحيح، فقد قال المفسرون : أن هذه الآية (نزلت في علي بن أبي طالب والوليد بن عقبة بن أبي معيط، أخي عثمان لأمه، وذلك أنه كان بينهما تنازع وكلام في شيء، فقال الوليد لعلي: اسكت فإنك صبي، وأنا والله (أبسط) (٧) منك لساناً وأحد منك سناناً، وأشجع منك جناناً، وأملاً منك (حشراً) (٨) في الكتيبة، فقال له علي: أسكت فإنك

(١) تقدمت ترجمة انظر ص (٤٤٢) هامش رقم (١)

(٢) أبو الأعور : عمرو بن سفيان السلمي، كان من المحرضين على القتال. أنظر منهاج السنة النبوية بتحقيق محمد رشاد سالم ٤٦٧/٤ والبداية والنهاية ٢٧٢، ٢٧١/٧.

(٣) بشر بن أبي أرطأة : لم أقف على أنه كان من عمال علي بن أبي طالب، وقد أشار محمد رشاد سالم في تحقيقه لمناهج السنة النبوية ٢٤٧/٦ هامش رقم ٨ إلى أنه قد حرف وأصله بشر بن أبي أرطأة، وهو من قواد معاوية وليس من قواد علي، ولد قبل الهجرة بمكة وتوفي سنة ٨٦هـ أنظر ترجمته في الأصابه ١٥٢/١ والخلاصة ١٢٢/١ والتقريب برقم ٦٦٣ ص ١٢١ وسير أعلام النبلاء ٤٠٩/٣، ٤١٠.

(٤) انظر ص

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (أصلاً).

(٧) في تفسير البغوي (أنشط).

(٨) في تفسير البغوي (حشوا).

فاسق (١)، فأنزل الله هذه الآية (٢)، وهذا لا يدل على دوام الفسق له، وإنما يدل على ثبوت الفسق له في ذلك الوقت، لأنه استعمل ماعليه أهل الجاهلية من الفخر والتحمس وتزكية النفس، وقد قال الله تعالى ﴿فلا تزكوا﴾ (٣) أنفسكم ﴿﴾ (٤) ولهذا قال تعالى ﴿ولا يستوون﴾ ولم يقل لا يستويان، لأنه لم يردهما بخصوصهما، وإنما أراد جميع المؤمنين وجميع الفاسقين (٥)، ولما كان الوليد من الصحابة، وقد أجمع أهل السنة والجماعة أنه يجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة، بإثبات العدالة لهم، والكف عن الطعن فيهم، والثناء عليهم لما أثنى الله عليهم في آيات كثيرة من كتابه، كان من طعن فيهم قد كذب الله في إخباره، ومن كذبه كان كافراً بإجماع المسلمين (٦)، ووقوع الذنب من الصحابي لا ينافي عدالته،

(١) تفسير البغوي (المسمى معالم التنزيل) ٥٠٢/٣ وأنظر تفسير ابن كثير ٣٧٠/٦.
(٢) الآية قوله تعالى ﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون﴾ الآية (١٨) سورة السجدة.

(٣) في جميع النسخ (ولا تزكوا) وصحتها من المصحف.
(٤) سورة النجم من الآية (٣٢).
(٥) أقول : هذا الذي فسرهما به السلف، لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، أنظر تفسير الآية في (تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل ٥٠٢/٣) (وتفسير ابن كثير ٣٠٧/٦).

(٦) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه (الصارم المسلول على شاتم الرسول ﷺ) - وهو يعرض أقوال أهل العلم في حكم من سب أحداً من الصحابة رضوان الله عنهم - ص ٥٨٦-٥٨٧ هـ أو أما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم إرتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفرأ قليلاً لا يبلغون بضعة عشر نفساً، أو أنهم فسقوا عامتهم، فهذا لا ريب أيضاً في كفره، لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع: من الرضى عنهم والثناء عليهم، بل من شك في كفر مثل هذا فإن كفره متعين، فإن مضمون هذه المقالة أن نقلة الكتاب والسنة كفار أو فساق، وأن هذه الآية التي هي ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ الآية (١١٠) من سورة آل عمران، وخيرها هو القرن الأول، كان عامتهم كفاراً أو فساقاً، ومضمونها أن هذه الأمة شر الأمم، وأن سابقي هذه الأمة شرارها، وكفر هذا مما يعلم بالإضطرار من دين السلام، ولهذا

لأن ذنبه يمحي بالتوبة، ويكفر بالطاعات، نعم ينافي العصمة، ونحن لا نقول بعصمة أحد من الصحابة (١).

وقوله : وفيه نزل أيضاً.... إلخ

صحيح، وذلك (لما بعثه النبي ﷺ إلى بني المصطلق (٢) بعد الواقعة مُصدقاً، وقد كان بينه وبين بني المصطلق عداوة في الجاهلية، فلما سمعوا به استقبلوه فحدثه الشيطان أنهم يريدون قتله فهابهم فرجع من الطريق إلى رسول الله ﷺ فقال: إن بني المصطلق قد منعوا صداقاتهم وأرادوا قتلي، فغضب رسول الله ﷺ، وهم أن يغزوهم، فبلغ القوم رجوعه فأتوا رسول الله ﷺ / وقالوا: يا رسول الله سمعنا برسولك فخرجنا نلتقاه ونكرمه (ونؤدي) (٢) إليه ما قبلناه من حق الله عز وجل، فبدا له في الرجوع، فخشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا، وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله، فاتهمهم رسول الله ﷺ، وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكر وأمره أن يخفي

ب/٣٣٩

تجد عامة من ظهر عليه شيء من هذه الأقوال، فإنه يتبين أنه زنديق، وعامة الزنادقة إنما يستترون بمذهبهم، وقد ظهرت لله فيهم مَثَلات، وتواتر النقل بأن وجوههم تمسخ خنازير في المحيا والممات، وجمع العلماء ما بلغهم في ذلك، ومن صنف فيه الحافظ الصالح أبو عبدالله محمد بن عبدالواحد المقدسي كتابه في النهي عن سب الصحاب...).

(١) يُسِرُّ إِلَى غُلُوِّ الرَّافِضَةِ فِي أَعْيُنِهِمْ وَرَعَاؤُهُمْ صَوْمِيحٌ،
ومن أراد أن يطلع على غلو الرافضة في الأئمة الاثني عشر، يكفيه أن يطلع
فهارس كتاب الكافي الجزء الأول (كتاب الحج).

(٢) المصطلق : لقب جذيمة بن سعد، لقب بذلك لحسن صوته، وهو أول من غنى من خزاعة.

والمصطلق بن سعد بن عمرو بن ربيعة بن الحارث بن عمرو بن ماء السماء بطن من خزاعة. أنظر أسد الغابة ٥٦/٧ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ١٧١/٥ و ٤٣٠/٧ وشرح المواهب اللدنية للزرقاني ٩٦/٢.

(٣) في «ت» (نردى).

عليه [قدمه] (١) وقومه، وقال له: أنظر فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم فخذ منهم زكاة أموالهم، وإن لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يستعمل في الكفار، ففعل ذلك خالد فسمع منهم [آذان] (٢) صلاتي المغرب والعشاء، فأخذ صدقاتهم ولم ير منهم إلا الطاعة والخير، فانصرف إلى رسول الله ﷺ وأخبره الخبر (٣)، فأنزل الله هذه الآية، ولكن ليس فيها طعن على عثمان، ولا على الوليد، لأن المراد بالفسق [فيها الكذب] (٤) كما صرح بذلك ابن عباس (٥)، والوليد قد تاب من كذبه الذي بناه على ما توهمه من مقاتلتهم، ومن تاب عن محرم وحسنت توبته لا يؤاخذ به بعد توبته عنه، لأن التوبة تجب ما قبلها، ولم تكن الآية في خصوص الوليد ولا في خصوص هذا الخبر، بل المراد بهما العموم كما يصرح بذلك تنكير الفاسق والنبأ.

وقوله : أ رأيت أن عثمان ... إلخ

مردود بما ذكرناه وحققناه، من أن المراد بهاتين الآيتين ليس خصوص السبب، بل عموم اللفظ، وبظهور توبة الوليد لم يبق ذلك السبب أصلاً. ولو تتبعنا أسباب نزول الآيات لحصل الطعن في أغلب الصحابة، حتى علي، ولم يمكن أحد أن يقول: إن من أذنّب من الصحابة، لم يتب من

(١) زيادة من تفسير البغوي.

(٢) زيادة من «ت» و «س» وتفسير البغوي.

(٣) تفسير البغوي (المسمى معالم التنزيل) ٢١٢/٤ وتفسير ابن كثير ٣٥١، ٣٥٠/٧ وتفسير الثعالبي المسمى (جواهر الحسان في تفسير القرآن) ١٨٧، ١٨٦/٤ وفتح القدير للشوكاني ٦٢/٥ والدر المنثور للسيوطي ٩١/٦-٩٣.

(٤) في الأصل (الكذب فيها) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٥) لم أقف على تصريح ابن عباس، وتفسير الآية عنه وعن جماعة من الصحابة أنظره في الدر المنثور للسيوطي ٩٢، ٩١/٦.

ذنوبه، وقد صرحت الآيات (١) والأحاديث (٢) بأن الله يغفر الذنوب جميعاً، وأن الصلوات تكفر ما بينها، وكذلك جميع الطاعات.

وقوله : اعتذر قاضي القضاة ... إلخ

صحيح هذا الاعتذار، إذ ليس عليه بوجه من الوجوه غبار، وما اعترض به المرتضى المرتاب غير وارد لما حققناه، وإن استند في اعتراضه إلى روايات الواقدي الكذاب ورواية أبي مخنف التي يسندها إليه في كل مقام الكلبي الكذاب وابنه هشام (٣).

وقوله : فبعد أي شيء كان ذلك ؟ إلخ

فيه أن عثمان لم يسكت إلا مقدار ما تحقق به تهمة عماله الذين عزلهم، الوليد وغيره، لأن العامل يكون له / أعداء (كثيرة) (٤) ويجري في

١ / ٣٤٠

(١) أقول : الآيات الدالة على المراد كثيرة منها قوله تعالى ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً﴾ إنه هو الغفور الرحيم ﴿سورة الزمر الآية (٥٣) والآيات التي تقدمت في قصة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك والذين خاضوا في حديث الإفك وغيرها.

(٢) ومن الأحاديث الكثيرة أيضاً ما رواه البخاري في (صحيحه مع فتح الباري ٣٩٧/١٠) : عن أنس بن مالك عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : «بينما أنا رديف النبي ﷺ وبينه وبينه إلا أخرة الرجل فقال : يامعاذ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك. ثم سار ساعة ثم قال : يامعاذ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك. ثم سار ساعة ثم قال : يامعاذ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك. قال : هل تدري ما حق الله على عباده؟ قلت : الله ورسوله أعلم. قال : حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً. ثم سار ساعة ثم قال : يامعاذ بن جبل. قلت : لبيك رسول الله وسعديك. فقال : هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه؟ قلت : الله ورسوله أعلم. قال : حق العباد على الله أن لا يعذبهم».

(٣) تقدم بيان أحوال هؤلاء أنظر ص ١٧٨ هامش رقم ١ ص ٢٧٨ هامش رقم ٧
والكلام المشار إليه أنظره في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٣٠، ٢٢٩/١.

(٤) ساقطة من «ت».

حقه لسان الخلق، فالتعجيل في عزل العمال(١) قبل التحقق يكون سبباً لعدم إنتظام الملك، فإذا عرفت ذلك فاعلم أن (غاية)(٢) مايعاب (به)(٣) الصحابة إما تعنت، أو هو مغفو عنه، وكثير من ذلك مكذوب عليهم، وكل ذلك الذي يذكره الرافضة إنما هو من إشاعة شيخهم ومخترع دينهم (عبدالله)(٤) ابن سبأ وإخوانه، وإلا فحال علي وعثمان متساوية بالنسبة إلى أحوال العمال، إلا أن عمال عثمان كانوا منقادين له وسالكين في حقه بالمحبة والوفاء، كما ذكرنا ذلك(٥) وقد دبروا له أموراً عظيماً، وكانوا يرسلون إلى دار الخلافة غنائم وأخماساً كثيرة متواليه، وعمال علي لم يكونوا منقادين له أصلاً، وكانوا يجعلون الأمور بتراء، ويذلون وينهزمون، وكانوا يختانون أمور الخلافة، ويظلمون الرعايا في أخذ حقوقهم، وكان معاملة أقارب علي في حقه كذلك، فضلاً عن الأجانب، ويدل على ذلك كتابة إلى ابن عمه المذكور في نهج البلاغة وهذا لفظه: (أما بعد فإنني أشركتك في أمانتي وجعلتك شعاري وبطانتي، ولم يكن في أهلي رجل، أوثق منك في نفسي، لمواساتي وموازرتي، وأداء الأمانة إلى، فلما رأيت الزمان على ابن عمك قد كلب، والعدو قد حرب، وأمانة الناس قد (خربت)(٦)، وهذه الأمة قد فتكت وشغرت، قلبت لابن عمك ظهر المجن، ففارقت مع المفارقين، خذلت مع المخاذلين، وخنته مع الخائنين، فلا ابن

(١) أقول : خاصة إذا كانوا مثل عمال عثمان بن عفان رضي الله عنه في طاعة ولي الأمر والحرص على نشر الإسلام وفتح البلدان والجهاد في سبيل الله، فإن الذي يعرض صفحات التاريخ يرى ماخلده أولئك العمال من الأعمال الجليلة، بل هم في مقدمة المجاهدين الفاتحين. وهذه حقيقة تزعم أعداء الإسلام وفي مقدمتهم الرافضة.

(٢) في «ت» و «س» (عامه).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) انظر ص (٥٤٠-٥٤١).

(٦) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (خزيت).

عمك (واسيت) (١)، ولا الأمانة آبيت، (وكان) (٢) لم تكن الله تريد بجهاذك
(وكان) (٣) لم تكن على بينة من ربك وكأنك [إنما كنت تكيد] (٤) هذه الأمة
عن دنياهم، وتنوي غرتهم عن [فيثهم] (٥) فلما أمكنتك الشدة في خيانة
الأمة، أسرعت الكرة، وعاجلت الوثبة، واختطفت ماقدرت عليه من
أموالهم، المصونة لأراملهم وأيتامهم، اختطاف الذئب الأزل دامية
المعزى الكسيرة، فحملته إلى الحجاز (رحب) (٦) الصدر (تحمله) (٧)، غير
متأثم من أخذه، كأنك لا أبار (لك) (٨) (أحرزت) (٩) إلى أهلك من ترائك
من أبيك وأمك، فسبحان الله، أو ماتؤمن بالمعار، أو ما تخاف من نقاش
الحساب؟! أيها المعنود [ممن] (١٠) كان عندنا من / ذوي الألباب، كيف
(تشبع طعاماً وشراباً) (١١)، وأنت تعلم أنك تأكل حراماً، وتشرب حراماً،
وتبتاع الإماء، وتنكح النساء، من أموال اليتامى والمساكين،
والمؤمنين والمجاهدين، [الذين] (١٢) أفاء الله عليهم هذه الأموال،
(وأخضر لهم) (١٣) هذه البلاد، فاتق الله وأردد إلى هؤلاء القوم

- (١) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (أسيت).
- (٢) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (وكانك).
- (٣) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (وكانك).
- (٤) في جميع النسخ (تلميذ) وما أثبتته من نهج البلاغة، ولا يستقيم المعنى إلا به.
- (٥) في الأصل «ت» و «س» (فتنتهم) وما أثبتته من نهج البلاغة.
- (٦) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (رحيب).
- (٧) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (بحملة).
- (٨) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (لغيرك).
- (٩) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (حدرت).
- (١٠) في الأصل (عمن) وفي نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (كان) وما أثبتته من

«ت» و «س».

- (١١) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (تسيع شراباً وطعاماً).
- (١٢) في الأصل «ت» (الذي) وما أثبتته من «س» ونهج البلاغة.
- (١٣) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (وأحرز بهم).

أموالهم، فإنك إن لم تفعل فأمكنني الله منك، لأعذرن إلى الله فيك،
ولأضربك بسيفي الذي ماضرت به أحداً إلا دخل النار» (١).

فانظر إلى هذا الكتاب، ثم اعلم (مافيه) (٢) من حسن ظن أمير
المؤمنين علي، وخباثة ذلك العامل وخيانتة التي لم تنقل قط من عمال
عثمان، خصوصاً أكل (المال) (٣) الحرام من حقوق الناس، وعصيان
ال خليفة والشرور (٤) عنه، وأيضاً كان من عمال الأمير علي بن أبي طالب
منذر بن جارود العبدي (٥)، من أسرق السراق، وخوانا لحقوق الناس،
وقد كتب إليه علي موعظة بعد ظهور خيانتة، وكتابه مذكور في نهج
البلاغة، وفي غيره من كتب الإمامية، ولفظه: «أما بعد فصلاح أبيك
غرني منك، وظننت أنك تتبع (هداه) (٦)، وتسلك سبيله، فلإذا أنت

بأمر المؤمنين علي ع

- (١) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٦٣، ٦٢/٤. هـ: الحطبة «سأضربك بدم لا يدبره أمير المؤمنين علي»
(٢) ساقطة من «ت» عم ٧١. هـ: غير معروف، وهو السورث أو زهداً لا يقول للمرضى: «أين أنت»
(٣) في «ت» (مال).

(٤) قال في المصباح المنير ٣٠٩/١: (شرد البعير شروداً، من باب قعد: ندّ. ونفر،
والإسم الشرد بالكسر، شردته تشريداً).

(٥) ذكر ابن أبي الحديد في شرحه لنهج البلاغة الجارود هذا ٢٣١/٤ فقال: «هو
المنذر بن الجارود وإسم الجارود بشر بن خنيس بن المعلى، وهو الحارث بن زيد
بن حارثة بن معاوية...» حتى قال: بيتهم بيت الشرف في عبد القيس. وقال الرضي
في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٢٣١، ٢٣٠/٤: «المنذر هو الذي قال فيه
أمير المؤمنين عليه السلام: إنه لنظار في عطفه، مختال في برديه، تفال في
شراكيه». وقال في الإصابة ٤٨٠/٣: «المنذر بن الجارود واسمه بشر بن عمرو بن
حبيش بن المعلى بن زيد بن حارثة بن معاوية العبدي أمه أمانة بنت النعمان...
قال ابن عساكر ولد في عهد النبي ﷺ ولأبيه صحبه وقتل شهيداً في عهد عمر
وأمر على المنذر على اصطخر، وقال يعقوب بن سفيان وكان شهد الجمل مع علي
ولاه عبيد الله بن زياد في أمرة يزيد بن معاوية الهند فمات هناك آخر سنة إحدى
وستين، أو في أول سنة اثنتين ذكر ذلك ابن سعد، وذكر أنه عاش ستين سنة،
وقال خليفة ولاه ابن زياد السند سنة اثنتين وستين فمات بها والله أعلم.

(٦) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (هدية).

فيما (نمى) (١) إلى عنك لا تدع لهواك انقياداً، ولا تبقى لأخرك عتاداً،
(أتممر) (٢) دنياك بخراب أخرك، وتصل عشيرتك بقطيعة دينك؟! (٣) إلى
آخر الكتاب. فلا فرق بين عثمان وعلي في هذا الباب، لأنهما وليا من كان
يظنان به حسناً من العمال، ولم يكونا (يعلمان) (٤) الغيب، لأن علم الغيب
خاص بالله تعالى قال تعالى ﴿فقل إنما الغيب لله﴾ (٥) ﴿قل لا يعلم من في
السموات والأرض الغيب إلا الله﴾ (٦).

وهذا يعم كل أحد، حتى الأنبياء فإنهم كانوا يغترون نظراً إلى
ظاهر الحال من أهل النفاق الذين ظاهرهم كان حسناً وباطنهم
مستهجنات، حتى كشف الله حالهم قال تعالى ﴿وليمحص الله الذين
ءامنوا﴾ (٧).

وقال تعالى ﴿ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى
يميز الخبيث من الطيب﴾ (٨).

فإن قلت : إن الأمير عند الشيعة كان يعلم أولئك الناس قبل ظهور
خيانتهم وقبل توليته إياهم العمل، بأن فلان خائن وسارق، وسيظهر منه
الخيانة، بناء على ما أجمع عليه الشيعة، من أن الائمة : «لهم / علم بما
كان وما يكون» وقد أثبت ذلك الكليني بطرق متعددة، وعقد له باباً مفرداً
في الكافي (٩)، وكذلك غيره من علمائهم، قلنا: إن الطعن بذلك يكون أشد

(١) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (زقى).

(٢) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (تعمر).

(٣) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٢٣٠ / ٤.

(٤) في «س» (يعلما) وهو خطأ.

(٥) سورة يونس من الآية (٢٠).

(٦) سورة النمل من الآية (٦٥).

(٧) سورة آل عمران من الآية (١٤١).

(٨) سورة آل عمران من الآية (١٧٩).

(٩) انظره في الكافي للكليني ٢٦٠ / ١.

على علي من عثمان، لأن علياً ولاهم أمور المسلمين مع علمه بأحوالهم، من الخيانة والسرقة وعدم الديانة، [وأما] (١) عثمان فلما ولاهم كان يحسن الظن بهم، ولم يكن يعلم بعاقبة (أمرهم) (٢)، ولما ظهر منهم مظاهر ندم على ما فعله وعزلهم، وقد ولى علي زياداً (٣) على فارس وظهر منه ما ظهر من الفساد، وكاتبه معاوية فلما إطلع علي على ذلك كتب إليه «قد عرفت أن معاوية كتب (لك) (٤) ويستزل لبك، ويستفل غربك، فاحذره فإنما هو (شيطان) (٥) يأتي (المرء) (٦) من بين يديه ومن خلفه، وعن يمينه وعن شماله، (ليفتح) (٧) غفلته ويستلب غرته، فاحذره ثم أحذره...» (٨) إلى آخر الكتاب .

وتولية علي لزياد مشكلة على مقتضى مذهب إليه الشيعة، لأن زياداً

(١) في الأصل (ولنا) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٢) في «ت» (الأمور).

(٣) زياد بن أبيه، وهو زياد بن عبيد الثقفي، وهو زياد ابن سمية، وهي أمه، وهو زياد بن أبي سفيان الذي استلحقه معاوية بأنه أخوه.
كانت سمية مولاة للحارث بن كلدة الثقفي طبيب العرب.

يكنى أبا المغيرة. له إدراك، ولد عام الهجرة، وأسلم زمن الصديق وهو مراهق وهو أخو أبي بكره الثقفي الصحابي لأمه، ثم كان كاتباً لأبي موسى الأشعري زمن إمرته على البصرة، سمع من عمر وغيره، روى عنه: ابن سيرين، وعبد الملك بن عمر، وجماعة وكان من نبلاء الرجال، رأياً وعقلاً وحزماً، ودهاء، وفطنة، كان يضرب به المثل في النبل والسؤدد.... ولما مات علي، كان زياد نائباً له على إقليم فارس... أصابه في أصبعه طاعون فمات ... سنة ثلاث وخمسين... أنظر سير أعلام النبلاء برقم ١١٢، ٤٩٤/٣.

(٤) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (إليك).

(٥) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (الشيطان).

(٦) في «ت» (المؤمن).

(٧) في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد (ليقتحم).

(٨) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٦٦/٤، وليس فيه عبارة «فاحذره ثم أحذره» ولكن قد وردت في شرح ابن أبي الحديد للنهج البلاغة ٦٨/٤.

ابن زنا كما هو معلوم عند الفريقين، وولد الزنا عندهم نجس العين(١)، ومع هذا لما أمره علي كان يؤدي الصلوات الخمس والجمعة والعيدين بالإمامه، بناء على كونها في ذلك الزمان على ذمة الوالي، وبذلك تفسد صلاة المسلمين [إذ](٢) الصلاة تفسد عند الشيعة بإمامة ولد الزنا(٣)، وإذا كان عمال علي هكذا فليس لهم أن يطعنوا على عثمان [رضي الله تعالى عنه](٤) بما يصدر من بعض عماله، لو أنصفوا ولكن من يهدي الله فهو المهتدي، ومن يضلله فلا هادي له، ولذلك تجد المؤلف وإخوانه الرافضة يطعنون بما هو طعن عليهم ويرمون بما هو راجع إليهم، لا يقبلون نصيح الناصحين ولا يسمعون عذل العاذلين.

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادي(٥).

قال المؤلف :

ومنها ما رواه الحميدي في كتابه في تفسير قوله تعالى ﴿ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً﴾(٦).

قال: قال السدي: لما توفي أبو سلمة، (وعبدالله بن خداجة)(٧)

(١) يقول نعمة الله الجزائري الرافضي في «كتاب الأنوار النعمانية ٢٤٨/٤: «روى الصدوق رحمه الله بإسناده إلى الإمام جعفر الصادق عليه السلام قال: يقول ولد الزنا يارب مازنبي فما كان لي في أمري صنع؟ قال فينأيه مناد فيقول: أنت شر الثلاثة أذنب والذاك فبثت عليهما وأنت رجس ولن يدخل الجنة إلا طاهر» وهذا مما

لا مسلك فيه للعقول. (٢) إجماع علماء الدين بالضرورة أن الولد لا ينجس لأنه «قوله» لا تزروا زرة وزير أخركم في الأصل (إن) وما أثبتته من «ت» و «س». (٣) انظر الانتصار للشريف المرتضى ص ٥٠. (٤) زيادة من «ت». (٥) البيت من قصيدة لكثير عزه يرثي بها صديقه خندق الأسدي، مطلعها يقول : شجا أضعان غاضرة الفؤادي بغير مشورة عرضاً فؤادي أنظر ديوانه ص ٢٢٢. (٦) سورة الأحزاب من الآية (٥٣). (٧) هكذا في جميع النسخ والصواب كما هو في التقريب (خنيس بن حذافة).

تزوج النبي ﷺ امرأتيهما، أم سلمة وحفصة. قال: طلحة وعثمان أينكح محمد نساءنا إذا متنا ولا فنكح نساءه إذا مات؟ والله لو قد مات لقد أجلنا على نساؤه السهام وكان طلحة يريد عائشة، وعثمان / يريد أم سلمة، فأنزل الله تعالى ﴿وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً إن ذلكم كان عند الله عظيماً﴾ (١).

وأنزل ﴿إن تبدوا شيئاً أو تخفوه﴾ (٢).

وأنزل ﴿إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة﴾ (٣).

أقول : (فانظر) (٤) إلى مافي كلام هذين الجلفين من الوحشة والغلظة، الدال على خبث (الطبيعة) (٥) والسيرة، والسريرة وعدم توقير الرسول ﷺ ورفع منزلته على أمثالهما، حيث إن كلامهما يؤذن بأنهما كانا كارهين بأن ينكح في نساوتهما، وكانا يريدان الإنتقام منه بعد موته باجالة السهام على نساؤه، حتى أنزل الله فيهما، ما أنزل من الآيات، الدالة على مزيد التقريع والتوبيخ الفظيع. إنتهى

أقول : العجب من هذا المؤلف [الضال] (٦) كيف يطعن بخصوص سبب الآيات، مع أن ذلك لا طعن فيه أصلاً، لأن جميع أحكام الشرع إنما شرعت أولاً فأولاً، وكان الصحابة منهم من يسأل سؤالاً فتنزل الآية جواباً لسؤاله، ومنهم من يقول قولاً، فتنزل الآية مخالفة لقوله، أو

(١) سورة الأحزاب من الآية (٥٣).

(٢) سورة الأحزاب من الآية (٥٤).

(٣) سورة الأحزاب من الآية (٥٧).

(٤) في «ت» (أنظر).

(٥) في «ت» (الطينة).

(٦) زيادة من «ت».

موافقة، ومنهم من يفعل فعلاً فتتزل الآية زاجرة له عن ذلك الفعل، أو حاشة له عليه، وهكذا حتى تمت الأحكام، فحينئذ [نزل] (١) قوله تعالى ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ (٢) الآية.

فالمعتبر في جميع الآيات النازلة عموم ألفاظها، ولهذا اتفق العلماء على تعدية الآيات النازلة في أسباب، إلى غير أسبابها، كنزول آية الظهر في «سلمة بن صخر» (٣)، وآية اللعان في شأن «هلال بن أمية» (٤) وحد القذف في رماة عائشة رضي الله عنها (٥)، فإنها تعدت إلى غيرهم، ومن الأدلة على اعتبار عموم اللفظ، إحتجاج الصحابة وغيرهم في وقائع، بعموم آيات نزلت على أسباب خاصة شائعة ذائعة بينهم.

قال ابن جرير: (حدثني محمد بن معشر أخبرنا أبو معشر نجيع

(١) في الأصل (نزل) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٢) سورة المائدة من الآية (٣).

(٣) «سلمة بن صخر بن سلمان بن الصمة الأنصاري الخزرجي، ويقال سلمان، ويقال له البياضي صحابي، ظاهر من امرأته، قال البغوي: لا أعلم له مسنداً غيره». انظر تقريب التهذيب برقم ٢٤٩٦ ص ٢٤٧ والإصابة ٢/٦٦.

(٤) قال في الإصابة ٣/٦٠٦-٦٠٧: هلال بن أمية بن عامر بن قيس بن عبدالأعلم بن عامر بن كعب بن واقف الأنصاري الواقفي ... شهد بدرأ وما بعدها.. وهو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم.. وانظر قصته في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ويدراً عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله إنه لمن الكاذبين رقم الحديث ٤٧٤٧) ٨/٤٤٩ (وكتاب الطلاق باب يبدأ الرجل بالتلاعن رقم ٥٣٠٧) ٩/٤٤٥. وأسباب النزول للواحي ص ٢٣٧.

(٥) انظر قصة الإفك في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب إن الذين جاؤا بالإفك عصبة منكم... رقم الحديث ٤٧٤٩، وباب ﴿لولا﴾ إن سمعتموه قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم لولا جاءوا عليه بأربعة شهداء، فإذا لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) رقم الحديث ٤٧٥٠) ٨/٤٥١، ٤٥٢. وأسباب النزول للواحي ص ٢٣٩-٢٤٥.

سمعت سعيد [المقبري] (١) [يذاكر] (٢) محمد بن كعب القرظي، فقال سعيد: إن في بعض (كتب) (٣) الله: إن لله عبداً ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم / أمر من الصبر ... فقال كعب بن محمد: هذا في كتاب الله .. ﴿ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا﴾ (٤) الآية فقال سعيد : قد عرفت فيمن أنزلت (٥)، فقال محمد بن كعب: إن الآية تنزل في الرجل ثم تكون عاماً فيمن بعد. (٦).

والآثار عن الصحابة في مثل ذلك كثيرة، على أن هذه الآية لم تكن نازلة في حق عثمان يقيناً، لأن الحميدي نقل ذلك عن السدي، وتفسير السدي قد طعن فيه المحدثون والمفسرون، ولذلك لم يورد منه ابن أبي حاتم شيئاً (لأنه ألزم أن يخرج أصح ماورد) (٧) (٨) والحاكم يخرج (عنه) (٩) في مستدركه أشياء، لكن من طريق مرة (١٠) عن ابن مسعود، لا

(١) في جميع النسخ (المقبري) وما أثبتته من تفسير ابن جرير، وتفسير ابن كثير وهو الصواب.

(٢) في جميع النسخ (يذكر) وما أثبتته من تفسير ابن جرير، وتفسير ابن كثير وهو الصواب.

(٣) في تفسير ابن جرير (الكتب).

(٤) سورة البقرة من الآية (٢٠٤).

(٥) «نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي، حليف بني زهرة، واسمه أبي وسمي الأخنس لأنه خنس يوم بدر بثلاثمائة رجل من بني زهرة عن قتال رسول الله ﷺ، أنظر كتاب أسباب النزول للواحدي ص ٤٣. وتفسير البغوي «المسمى معالم التنزيل» ١٧٩/١ وتفسير ابن جرير ٣١٢/١.

(٦) تفسير الطبري ٣١٣/٢ وتفسير ابن كثير ٢٤٦/١.

(٧) ما بين القوسين ساقط من «س».

(٨) أنظر تصريح ابن أبي حاتم أنه إلزم هذا في تفسيره، ٩/١ من الجزء المطبوع بتحقيق د/ أحمد عبدالله الزهراني.

(٩) في «ت» و «س» (منه).

(١٠) قال في تهذيب التهذيب ٨٠/١٠:

مرة بن شراحيل الهمداني السكسكي أبو إسماعيل الكوفي المعروف بمرة الطيب

من طريق أبي صالح عن ابن عباس، وقد قال ابن كثير: «في الإسناد الذي يروي به السدي أشياء فيها غرابه، حتى قال بعض المحدثين ما لفظه: أو هي الطرق عن ابن عباس طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، فإذا انضم إلى ذلك رواية مروان بن محمد السدي [الصغير] (١) فهي سلسلة الكذب.

وكثيراً ما يخرج منها الثعلبي والواحدي (٢)، فإذا كان الأمر كذلك، فكيف يستند بما ذكره السدي على مطاعن عثمان؟ الذي تستحي منه ملائكة الرحمن، ويرافق في الجنة سيد ولد عدنان، كما قدمنا على ذلك البرهان، وهذا على تقدير أن يكون السدي روى ذلك بسنده، وإلا فقد نقل الواحدي بأنه (لايحل القول في أسباب نزول القرآن إلا (بالرؤية) (٣) والسمع ممن [شاهدوا] (٤) التنزيل [ووقفوا] (٥) على الأسباب، وبحثوا عن علمها... (٦).

(وقد) (٧) قال محمد بن سيرين: «سألت عبيدة عن آية من القرآن، فقال: أتق الله، وقل سداداً ذهب الذين يعلمون (فيما) (٨) أنزل

ومرة الخير لقب بذلك لعبادته، روى عن أبي بكر وعمر وعلي وأبي نر وحذيفة وابن مسعود وأبي موسى الأشعري وزيد بن أرقم وعلقمة بن قيس وغيرهم. قال إسحاق بن منصور عن ابن معين: ثقة... قال ابن سعد: توفي زمان الحجاج بعد الجماجم وكذا قال أبو حاتم في تاريخ وفاته، قال غيره توفي سنة ست وسبعين...).

١. زيادة من الإتقان.

٢. أنظره في الإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٢٠٩/٤

٣. في كتاب أسباب النزول للواحدى (الراوية).

٤. في جميع النسخ (شاهد) وما أثبتته من كتاب أسباب النزول.

٥. في جميع النسخ (ووافقوا) وما أثبتته من كتاب أسباب النزول.

٦. أسباب النزول للواحدى ص ٣.

٧. ساقطة من «س».

٨. في «ت» و «س» (في ما).

وقال غيره: معرفة سبب النزول أمر يحصل للصحابة بقرائن تحتف بالقضايا، وربما لم يجزم بعضهم، وقال: أحسب هذه الآية نزلت في كذا، كما أخرج الأئمة الستة عن عبدالله بن الزبير قال: «خاصم الزبير رجلاً من الأنصار في شراج الحرة» (٢)، فقال النبي ﷺ: أسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك، فقال الأنصاري: يارسول الله أن كان ابن عمك، فتلون وجه رسول الله ﷺ الحديث قال الزبير: فما أحسب هذه الآية إلا نزلت في ذلك ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم﴾ (٣). (٤).

- (١) أسباب النزول للواحي ص ٤ وانظر تفسير ابن كثير ٦/١ والإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٨٩/١.
- (٢) شراج الحرة: الشرجة مسيل الماء من الحرة إلى السهل. والشراج جمعها. انظر النهاية في غريب الحديث ٥٦/٢ والقاموس المحيط مادة (شرج) ص ٢٤٩.
- (٣) سورة النساء من الآية (٦٥).
- (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المساقاة باب شرب الأعلى قبل الأسفل، رقم الحديث ٢٣٦١) وباب شرب الأعلى إلى الكعبين رقم الحديث ٢٣٦٢ (٣٩٠٣٨/٥) وأيضاً (كتاب التفسير باب فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم، رقم الحديث ٤٥٨٥) ٢٥٤/٨ عن عروة بن الزبير.
- وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة، وجوب إتباعه ﷺ) ١٠٨، ١٠٧/١٥.
- وسنن أبي داود (كتاب الأقضية أبواب من القضاء رقم الحديث ٣٦٣٧) ٥٢٠، ٥١/٤.
- وسنن الترمذي (كتاب الأحكام باب ماجاء في الرجلين يكون أحدهما أسفل من الآخر في الماء، رقم الحديث ١٣٦٣) ٦٤٤/٢.
- وسنن النسائي (كتاب شفاة الحاكم للخصوم قبل فصل الحكم، إشارة الحاكم بالرفق) ٢٤٥/٨ وسنن ابن ماجه (كتاب الرهون باب الشرب من الأودية ومقدار حبس الماء رقم الحديث ٢٤٨٠) ٨٢٩/٢ والنص من قوله (نقل الواحي... إلى هنا انظره في كتاب الإتقان للسيوطي ٨٩/١).

ولهذا قال الحاكم في علوم [الحديث] (١) «إذا أخبر الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل عن آية من القرآن أنها نزلت في كذا، فإنه حديث مبسند» (٢) ومشى على هذه / غيره من المحدثين (٣)، فتيين بما ٣٤٢/ب حققناه أن جميع ما ذكره المؤلف باطل لا حقيقة له، وعلى التنزل فنقول: ما ذكره السدي معارض بما (روي عن مقاتل بن سليمان، أنها نزلت في طلحة بن عبد الله أنه قال: لو قبض رسول الله ﷺ لانكحن عائشة (٤)، ولم يذكر عثمان في ذلك أصلاً، ولم يكن في ذلك طعن على طلحة (أيضاً) (٥) لما ذكرناه، ولأن ذلك كان قبل التحريم، وكيف يكون ذلك طعناً، وقد (روي معمر عن الزهري أن العالية بنت ظبيان التي طلق النبي ﷺ تزوجت رجلاً وولدت له، وذلك قبل تحريم أزواج النبي ﷺ على الناس» (٦) وأما قوله : وأنزل (الله) (٧) «إن تبدوا شيئاً أو تخفوه»...

فمعارض بما روي «أن رجلاً من الصحابة قال: ما بالنا نمنع (من الدخول) (٨) على بنات أعمامنا؟ فنزلت هذه الآية، ولما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب: ونحن أيضاً نكلمهن من وراء حجاب؟ فأنزل الله الآية التي بعدها: (وهي قوله) (٩) «لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا إخوانهن ولا أبناء إخوانهن» (١٠)

-
- (١) في الأصل (حديث) وما أثبتته من «ت» و «س».
 - (٢) معرفة علوم الحديث للحاكم ص ٢٠. والإتقان في علوم القرآن للسيوطي ٨٩/١.
 - (٣) هو ابن الصلاح كما صرح السيوطي في الإتقان ٨٩/١.
 - (٤) تفسير البغوي «المسمى معالم التنزيل» ٤١/٣ وتفسير ابن كثير ٤٤٥/٦.
 - (٥) ساقطة من «ت».
 - (٦) تفسير البغوي «المسمى معالم التنزيل» ٤١/٣ وانظر المواهب اللدنية ٩٧، ٩٦/٢.
 - (٧) ساقطة من «ت».
 - (٨) ساقطة من «ت».
 - (٩) ساقطة من «ت» ومن تفسير البغوي.
 - (١٠) سورة الأحزاب من الآية (٥٥).

أي : لا إثم عليهن في ترك الاحتجاب من هؤلاء (١) فأين ما طعن به فيما ذكرنا؟!

وقوله : «إن الذين يؤذون الله» (٢) ... إلخ.

كذب صريح، وأفك قبيح، فإن هذه الآية لم تنزل في عثمان ولا في غيره من الصحابة باتفاق المفسرين، ويؤيد ذلك ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما في تفسيرها أنه قال: «هم اليهود والنصارى والمشركون فأما اليهود فقالوا: عزيز ابن الله، ويد الله مغلولة، وقالوا: إن الله فقير، وأما النصارى فقالوا: المسيح ابن الله وثالث ثلاثة، وأما المشركون فقالوا: الملائكة بنات الله والأصنام شركاؤه» (٣) فقد علم أن من نسب الأذية المذكورة إلى عثمان، فقد بهته وعامله بالظلم والعدوان، واستحق أن يصلى يوم القيامة في النيران مع فرعون وقارون وهامان.

والمراد بإيذاء الله «مخالفة أمره، وارتكاب معاصيه، ووصفه بما لا يليق به، وإلا فالله عز وجل منزّه عن أن يلحقه أذى من أحد، وإيذاء الرسول كما روي عن ابن عباس: هو أنه شج وجهه، وكسرت رباعيته. وقيل ساحر (شاعر مجنون).» (٤) (٥) فإذا تحققت ذلك، علمت أن الوحشة والغلظة وإيذاء الله ورسوله وأصحابه (إنما هو) (٦) في كلام المؤلف وإخوانه الرافضة، الذين مرقوا / من دين الإسلام كمروق ١/٣٤٣ السهم من الرمية، عاملهم الله بسريع الانتقام، ثم نقل المؤلف عن

(١) تفسير البغوي المسمى «معالم التنزيل» ٥٤١/٣ وأنظر تفسير الطبري ٤١/١٢.

(٢) سورة الأحزاب من الآية (٥٧).

(٣) تفسير البغوي «المسمى معالم التنزيل» ٥٤٣/٣.

(٤) في «ت» (مجنون شاعر معلم).

(٥) تفسير البغوي «المسمى معالم التنزيل» ٥٤٣/٣.

(٦) ساقطة من «ت».

(الكليني)(١) الرافضي الكذاب في كتاب المثالب(٢) الذي خرج به عن طريق الصواب كلاماً مكذوباً في حق عثمان، أعرضنا عنه وأرحنا بعدم كتابته البنان.

قال المؤلف : ومنها : أن الصحابه تبروا منه، بعد إجتماعهم على قتله، ولم يدفنوه ولا أنكروا على من أجلب عليه، وكانوا بين ساع في قتله وبين راض وبين خاذل، ولقد كان من أعظم السعاة في قتله طلحة والزبير، كما سيأتي (في)(٣) كلام الشارح وعائشة كانت من أعظم الآمرين في ذلك، روى الواقدي أن أهل المدينة منعوا من الصلاة عليه حتى حمل بعد ثلاثة أيام بين المغرب والعشاء، ولم يشهد جنازته إلا ثلاثة أو أربعة من مواليه، ولما أحس أهل المدينة بذلك رموهم بالحجارة وذكرهم بأشر ذكرك، وروى ابن عبد البر في كتاب الإستيعاب، قال: لما قتل عثمان ألقى على المذيلة ثلاثة ايام، فلما كان في الليل أتاه أثني عشر رجلاً، منهم حويطب بن (أبي)(٤) عبدالعزى، وحكيم بن حزام، وعبدالله بن الزبير [لوجدني](٥)، فاحتملوه، فلما صاروا به إلى المقبرة ليدفنوه ناداهم قوم من بني مازن، والله لئن دفنتموه هنا لنخبرن الناس غداً، فاحتملوه وكان على باب، وإن رأسه على الباب يقول، طق. طق. حتى ساروا به إلى حش كوكب، فاحتفروا له، وكانت عائشة بنت

(١) في جميع النسخ (هكذا) ولعل الصواب (الكليبي) لأن كتاب المثالب المشهور للكليبي وليس للكليبي كما سيأتي.

(٢) كتاب المثالب: ذكره ابن النديم منسوباً لهشام بن محمد بن السائب الكليبي في الفهرست ص ١٠٨ وذكره ابن حجر العسقلاني في فتح الباري منسوباً إليه أيضاً ٨٩/١٢، ١٨٥/٩.

(٣) في «ت» (من).

(٤) ليست في كتاب الإستيعاب.

(٥) زيادة من الاستيعاب .

عثمان [رضي الله عنهما] (١) معها مصباح في (حق) (٢)، فلما أخرجوه ليدفنوه صاحت، فقال لها ابن الزبير: والله إن لم تسكتي لأضربن الذي فيه عيناك، قال: فسكتت فدفن. إنتهى

أقول : فلينظر ذووا العقول والأحلام إلى هؤلاء الطغام الذين يتعصبون على الباطل في خلافة عثمان، وكيف (قد) (٣) سلب الله تعالى منهم الأبواب، والأذهان واستولى عليهم الغضب منه سبحانه، والخذلان، فلم يميزوا بعقولهم بين زيادة ولا نقصان، (وكفر) (٤) ولا إيمان، فإنهم قد اتفقوا على أن أصل خلافة عثمان إنما هو باختيار عبدالرحمن بن عوف له خاصة، وفي قتله قد اجتمع عليه المهاجرون والأنصار، وجملة من أهل البلدان والأمصار، حتى نقل أن عدد المجتمعين على ذلك كانوا خمسة وعشرين ألفاً بين معين على قتله وبين راض، وبين خاذل وبين / ٣٤٣ ب مستبيح لقتله، وكان طلحة والزبير اللذان هما من رؤوس المهاجرين، رأس الفتنة عليه، وكان المانع من دفنه هو طلحة، حتى بقى ثلاثة أيام على مزبلة من مزابل المدينة، وهذا كله لا يبطل إمامته، ولا يقتضى استحقاقه للقتل ولا خلعه من الخلافة، فخلافته ثبتت باستخلاف رجل واحد من الأمة، واجتماع خمسة وعشرين ألفاً على استحقاقه للقتل من الصحابة وغيرهم لا يثبت بطلان تلك الخلافة، ماهذه إلا عصبية ظاهرة ومكابرة فاجرة قال ابن عبد البر في كتاب الإستيعاب، عند ذكر عبدالرحمن بن حنبل وهو القاتل في عثمان :

(١) زيادة من الإستيعاب.

(٢) في كتاب الإستيعاب (جره).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» و «س» (ولا كفر).

[لو] (١) أحلف بالله جهد اليمين
ولكن جعلت لنا فتنة
دعوة الطريد (فأوليته) (٤)
ووليت قرباك [أمر] (٥) العباد
وأعطيت مروان خمس الغنيـ
ومالا أتاك به الأشعري
إنتهى .

أقول : سبحان الله، إن هذا المؤلف الضال لا يستحي من الكذب
والبهتان ومن كثرة الكلام الذي هو (شبيه) (٧) بالهذيان.

فقله : ومنها : أن الصحابة تبروا منه إلخ
كذب صريح وإفك قبيح، فقد سطر في تواريخ أهل السنة والشيعة
أن الصحابة لم يرضوا بقتله ولا بحصاره (٨)، وهم مع ذلك لم يقصروا في

(١) زيادة من الإستهيعاب.

(٢) في الإستهيعاب (أمر).

(٣) في جميع النسخ (بها) وما أثبتته من الإستهيعاب.

(٤) في جميع النسخ هكذا وفي الإستهيعاب (فأدنيته).

(٥) في جميع النسخ (من) وما أثبتته من الإستهيعاب.

(٦) زيادة من «ت» ومن الإستهيعاب.

(٧) في «ت» (عين).

(٨) أنظر تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيـ
الشهابي ص ٣٦٨-٣٨٢ وأيضاً كتاب الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي
ص ١٦٣-١٧٦.

أقول : ومن الأمور التي تكذب دعوى هذا الرافضي، ماورد على لسان أمير
المؤمنين علي بن أبي طالب في كتب الرافضة، وهو دال على حسن الظن بعثمان
والحرص على الإقتصاص من قاتليه فقد ورد في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي
الحديد ٤٩١/٢ تحت عنوان: «ومن كلام له عليه السلام بعدما بويـ له بالخلافة، وقد
قال له قوم من الأصحاب لو عاقبت قوماً ممن أجلب على عثمان فقال عليه السلام:

دفع البلوى عنه (بمثقال) (١) ذرة، وقد أفهموا أهل البلوى بالقول، فلما لم (يعقلوا) (٢) كلامهم استأذنوا للقتال من عثمان فلم يجوز عثمان (قتالهم أصلاً) (٣)، ولم يأذن لهم به، بل منعهم عنه بجد تام، ومع ذلك كانوا يحتالون في إيصال الماء إليه (ورفع) (٤) الضيق عنه (٥)، وقد [جاء] (٦) زيد بن ثابت مع جميع الأنصار وقالوا له: «إن شئت كنا أنصار الله مرتين فقال: لا حاجة لي في ذلك كفوا، إن رسول الله ﷺ عهد إلى عهداً، وأنا صائر إليه» (٧) وجاء علي في جماعة من بني هاشم يريد نصره، فقال: كل من لي عهد في ذمته يكف عن القتال، فأخذ علي عمامته فرمي بها في صحن

(يا إخوتاه إني لست أجهل ماتعلمون ولكن كيف لي بقوة والقوم المجلبون على حد شوكتهم يملكوننا ولا نملكهم وهاهم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم والتفت إليهم أعرابكم وهم خلالكم يسومونكم ماشاؤا، وهل ترون موضعاً لقدرة على شيء تريدونه، وإن هذا الأمر أمر جاهلية وإن لهؤلاء القوم مادة إن الناس من هذا الأمر إن حرك على أمور، فرقة ترى مالا، وفرقة ترى مالا ترون، وفرقة لا ترى هذا ولا ذاك... وسأمسك الأمر ما استمسك وإذا لم أجد بداً فأخر الدواء الكي»
أقول : فأين الرضى من علي أو من غيره من الصحابة، وهو يرى الأمر أمر جاهلية؟!

- (١) في «س» (مثقال).
- (٢) في «ت» (يُصفوا) وفي «س» (يقبلوا).
- (٣) مابين القوسين ساقط من «ت».
- (٤) في «ت» (رفع).
- (٥) أنظر تاريخ ابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٣٦٩.
- (٦) في الأصل (جاؤا) وما أثبتته من «ت» و «س» وتاريخ ابن عساكر.
- (٧) أنظر طبقات ابن سعد ١/٣ ٥١ وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان، بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٠٠ والبداية والنهاية ١٨٩/٧-١٩١ والعواصم من القواصم لابن العربي ص ١٣٩ وقوله : إن رسول الله ﷺ عهد إلى عهداً... إلخ» في سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان رضي الله عنه، رقم الحديث ٣٧١١) ٥/٩٠ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث إسماعيل بن أبي خالد.

داره، وقال: ذلك ليعلم أنني لم أخنه بالغيب، وإن الله لا يهدي كيد الخائنين(١).

وجاءه عبدالله بن عمر مع المهاجرين وقال: «إن الذين خرجوا عليك بالبلوى (أولئك)(٢) هم الذين آمنوا بضرب سيوفنا، وهذا الذي حصل منهم من أجل أنهم يقولون الكلمة / الطيبة، وأنت تراعي حرمة تلك الكلمة فإن تأمرنا ندفع غرورهم ونذكرهم تلك الحالة المنسية (لهم)(٣) مرة أخرى، فقال عثمان: لله لا تقولوا هذا الكلام ولا تنازعوا في الإسلام لفنسي فقط.»(٤).

ومع هذا كله كان السبطان، وعبد الله بن عمر، وعبدالله بن الزبير، وعبدالله بن عامر بن ربيعة، وأبو هريرة وغيرهم من الصحابة، مع عثمان في داره(٥)، فإذا (هجم)(٦) عليه أهل البلوى، يدفعون هجومهم، بغلق الباب وضرب الحجارة والخشب، وكان عبيد عثمان كثيرين بحيث لو أمرهم (لكفوه)(٧) أمرهم في ساعة واحدة، وجاؤا كلهم إليه بالأسلحة، وآلات الحرب، واستأذنوا (منه)(٨) ملحقين باكين، وقالوا: نحن الذي لم يستطع أحد بمقابلة ضرب سيوفنا، من خراسان إلى أفريقية، إن تأمرنا نظهر لهؤلاء المغرورين حقيقة حالهم، فإن إصلاحهم لا يمكن بالقول، فقال لهم عثمان: إن تبتغوا مرضاتي، وتودوا حقوق نعمتي، تضعوا أسلحتكم

(١) أنظر تاريخ مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان ص ٣٧١-٣٧٢.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) لم أقف على هذا النص ولبيان موقف ابن عمر ونصرته لعثمان أنظر تاريخ مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان ص ٣٩٧، ٣٩٨.

(٥) أنظر تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٣٧٤-٣٧٥ والبداية والنهاية ١٨٩/٧، ١٩٠.

(٦) في «ت» (هم).

(٧) في «ت» (لكفوا).

(٨) ساقطة من «ت».

عنكم وتسكنوا في بيوتكم، ومن وضع السلاح منكم أعتقته، والله لآن
أقتل قبل الدماء أحب إلي من أقتل بعد الدماء» (١).

يعني شهادتي مقدرة، حيث بشرني بها رسول الله ﷺ فسأقتل
البتة، ولو قاتلتهم لي، فالحاصل في وقوع القتل وسفك الدماء بين الناس
مع عدم حصول المطلوب، وتلك البشارة وردت في روايات كثيرة منها
مارواه الترمذي وغيره أنه ﷺ قال: «يقتل هذا مظلوماً وأشار إلى
عثمان» (٢).

ومنها حديث البئر المتقدم (٣) ومنها، ما أخرجه الحاكم عن ابن
عباس: «أن رسول الله ﷺ قال: «ياعثمان تقتل وأنت تقرأ سورة البقرة،
فتقع قطرة من دمك على ﴿فسيكفيهم الله﴾» (٤). (٥).
وكان كما قال ﷺ.

وكذلك روى صاحب الشفا أنه ﷺ قال: «يقتل عثمان وهو يقرأ في
المصحف، وإن الله عسى أن يلبسه قميصاً، وإنهم يريدون خلعه، وأنه

(١) لم أقف على هذا النص ولمعناه أنظر العواصم من القواصم ص ١٤٥-١٤٦ وتاريخ
مدينة دمشق الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٠٣.

(٢) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم
الحديث ٣٧٠٨) ٥٨٨/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من
حديث ابن عمر.

(٣) تقدم ص (٩٧) وهو حديث بئر أريس بطوله، وتخريجه ص (٩٨) هامش رقم (٩).
(٤) سورة البقرة من الآية من (١٣٧).

(٥) مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان
رضي الله عنه، رقم الحديث ١٥٣/٤٥٥٥) ١١٠/٣، قال الذهبي في التلخيص: كذب
بحت، وفي الإسناد أحمد بن محمد بن عبد الحميد الجعفي، وهو المتهم به.

(يسيل) (١) دمه على قوله تعالى ﴿فسيكفيكم الله﴾ (٢) إنتهى.

ويؤيد ما ذكرناه ما أخرجه أحمد عن المغيرة بن شعبة أنه دخل عليه وهو محصور، فقال له: إنك إمام العامة، وقد نزل بك ماترى وإني أعرض عليك خصالاً ثلاثاً، اختر إحداهن، إما أن تخرج فتقاتلهم، فإن معك عدداً وقوة، وأنت على الحق وهم على الباطل، وأما أن تخرق لك باباً سوى الباب الذي هم عليه فتقعد على / راحلتك فتلحق بمكة، فإنهم لن يستحلوك وأنت بها، وأما أن تلحق بالشام، فإنهم أهل الشام وفيهم معاوية. فقال: عثمان أما أن أخرج فأقاتل فلن أكون أول من خلف رسول الله ﷺ في أمته بسفك الدماء، وأما أن أخرج إلى مكة، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يلحد رجل من قريش بمكة عليه نصف عذاب العالم» فلن أكون أنا إياه، وأما أن ألحق بالشام، فلن أفارق دار هجرتي ومجاورة رسول الله ﷺ (٣) وكيف يكون الصحابة فعلهم ذلك في حق عثمان، وقد روي عنهم ما ينافي ما ذكره، فمن ذلك ما تقدم ذكره (٤)، ومنه ما أخرجه ابن عساكر عن حذيفة رضي الله عنه قال: «أول الفتن قتل عثمان وآخر الفتن خروج (الدجال)» (٥)، والذي نفسي بيده لا يموت رجل وفي قلبه مثقال حبة من حب قتل عثمان إلا تبع الدجال إن أدركه وإن لم يدركه آمن به في قبره (٦).

(١) في الشفا (سيقطر).

(٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٤٧٦/١، وهو قطعة من الحديث الذي تقدم تخريجه في هامش رقم (٥٦٤) هامش رقم (٥).

(٣) مسند الإمام أحمد ٦٧/١ تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٣٨٧ ومجمع الزوائد ٢٣٠/٧ وقال الهيثمي: رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن محمد بن عبد الملك بن مروان لم أجد له سماعاً من المغيرة.

(٤) تقدم ذكر بعض مواقف الصحابة رضوان الله عليهم أنظر ص (٥٦١-٥٦٣).

(٥) في «ت» (دجال).

(٦) تقدم تخريجه ص (٥٠٧) هامش رقم (٢).

وعن ابن عباس أنه قال: «لو لم يطلب الناس بدم عثمان لرموا بالحجارة من السماء» (١) وأخرج أيضاً عن الحسن أنه قال: «قتل عثمان وعلي غائب في أرض له فلما بلغه قال: اللهم إني لم أرض ولم أمانى» (٢) ومنه (ما) (٣) أخرجه الحاكم وصححه عن قيس بن [عباد] (٤) (أنه) (٥) قال: «سمعت علياً يوم الجمل يقول: اللهم إني أبرء إليك من دم عثمان، ولقد طاشى عقلي يوم قتل عثمان وأنكرت نفسي وجاؤني للبيعة، فقلت: والله إني لأستحي [من الله] (٦) أن أبايع قوماً قتلوا (عثمان) (٧)، [قال له رسول الله ﷺ]: ألا أستحي ممن تستحي منه الملائكة» (٨) وإني لأستحي [من الله] (٩) أن أبايع وعثمان [قتيل على الأرض] (١٠) لم يدفن بعد، فانصرفوا فلما [دفن] (١١) [رجع] (١٢) الناس فسألوني البيعة قلت: اللهم إني مشفق مما أقدم عليه، ثم جاءت عزيمه فبايعت، فقالوا: يا أمير

(١) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان تحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٥٩.

(٢) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان تحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٦١ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٠.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في جميع النسخ (عثمان) وهو خطأ وما أثبتته من المستدرك ومن تقريب التهذيب وهو قيس بن عباد الضبيعي أبو عبدالله البصري، ثقة، من الثانية مات بعد الثمانين ووهم من عده من الصحابة. أنظر تقريب التهذيب برقم ٥٥٨٢ ص ٤٥٧.

(٥) ساقطة من «ت» و «س».

(٦) زيادة من المستدرك.

(٧) في المستدرك (رجلاً).

(٨) زيادة من المستدرك.

(٩) زيادة من المستدرك.

(١٠) زيادة من المستدرك.

(١١) زيادة من المستدرك.

(١٢) في الأصل (ورجعوا) وما أثبتته من «ت» و «س» ومستدرك الحاكم.

المؤمنين، فكأنما صدع قلبي، وقلت اللهم خذ (مني) (١) لعثمان حتى ترضى (٢).

ومنه ما أخرجه ابن (عساكر) (٣) عن أبي [خلدة] (٤) الحنفي قال: سمعت علياً يقول: «(إن بني أمية) (٥) يزعمون أنني قتلت عثمان، والله الذي لا إله إلا هو ما قتلت ولا مالات ولقد نهيت فعصوني» (٦).

وأخرج عن أبي سمرة قال: «إن الإسلام كان في حصن حصين، وإنهم ثلموا في الإسلام ثلثة بقتلهم عثمان، لا تنسد إلى يوم القيامة» (٧).

ومنه ما أخرجه عبد الرزاق «إن عبدالله بن سلام كان يدخل على محاصري عثمان فيقول: لا تقتلوه، فوالله لا يقتله رجل منكم إلا لقي الله أجزم لا يد له، وإن سيف الله لم يزل مغموداً / وإنكم والله إن قتلتموه ١/٣٤٥

(١) ساقطة من «ت».

(٢) مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، فضائل أمير المؤمنين ذي النورين عثمان رضي الله عنه، رقم الحديث ١٢٥/٤٥٢٧) ١٠٢/٣ وصححه الحاكم ووافقه الذهبي في التلخيص.

(٣) في «ت» (العساكر).

(٤) في جميع النسخ (جلدة) وما أثبتته من تاريخ مدينة دمشق. ولم أقف إلا على ترجمة لخالد بن دينار التميمي السعدي أبو خلدة مشهور بكنية، البصري الخياط صدوق من الخامسة فلعله هو. انظر تقريب التهذيب برقم ١٦٢٧ ص ١٨٧ والتاريخ الكبير للبخاري برقم ١٤٧/٣٠٥٠٠ والجرح والتعديل برقم ١٤٧١، ٢٢٧/٣ والكني والأسماء للإمام مسلم برقم ١٠٣٨، ص ٢٩٤.

(٥) في تاريخ مدينة دمشق (إن الناس).

(٦) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٦٤، وليس فيه في هذا الموضع قوله: (ولقد نهيت فعصوني) بل هذه رأيتها في الكتاب نفسه ص ٤٦٣ في رواية أخرى عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب.

(٧) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٩٣ وفيه بعد قوله: (... بقتلهم عثمان، وإنهم شرطوا شرطة، وإنهم لن يسدوا ثلثتهم - أو لا يسدونها - إلى يوم القيامة، وإن أهل المدينة كانت فيهم الخلافة فأخرجوها ولم تعد فيهم).

ليسلنه، ثم لا يغمد عنكم أبداً، وما قتل نبي قط إلا قتل (به)(١) سبعون ألفاً ولا خليفة إلا قتل به خمسة وثلاثون ألفاً قبل أن يجتمعوا»(٢).

وروى ابن السمان عن جندب قال: «دخلت على حذيفة فقال ما فعل الرجل؟ يعني عثمان، فقلت: أراهم قاتليه، فقال: إن قتلوه كان في الجنة وكانوا في النار»(٣) وحذيفة عند الشيعة صادق الحديث لما صح في كتبهم أن النبي قال: «ما حدثكم به حذيفة فصدقوه»(٤).

ولو ذكرنا ما نقل عن أهل البيت والصحابة والتابعين من استعظامهم قتل عثمان، وشهادتهم بالجنة في حقه وبالنار في حق قاتليه لاحتاج ذلك إلى مجلدات كثيرة، ولما بشره النبي بدخوله الجنة بلا حساب ببشارة (قطعية)(٥) وصلت إلينا بالتواتر، لم يبق لنا حاجة إلى الاستشهاد بكلام (غيره)(٦) فتبين أن قول المؤلف: بعد إجتماعهم على قتله... إلخ باطل وضلال هائل.

(وقوله)(٧): ولقد كان من أعظم السعاة... إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) مصنف عبدالرزاق (باب مقتل عثمان برقم ٢٠٩٦٣، ٤٤٥/١١).

(٣) مظهره في كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة ولم أقف عليه والموجود مختصره للزمخشري، ولم أجده فيه. وأنظره في كتاب الرياض النضرة في مناقب العشرة ٧٢/٣ وقد عزاه إلى خيشمة وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان تحقيق سكيمة الشهابي ص ٣٨٨ والمعرفة والتاريخ بتحقيق د. أكرم ضياء العمري ٧٦٢/٢.

(٤) أنظر تنقيح المقال للمامقاني ٢٦٠، ٢٥٩/١.

(٥) في «ت» (قطعية).

(٦) في «ت» (الغير).

(٧) ساقطة من «ت».

باطل بما ذكرناه، وبما صح من (أن طلحة والزبير أجلسا أبناءهما على بابه لئلا يدخل أولئك الأشرار باب الدار، وقد عين علي مع أبنائهما على باب دار عثمان أبنيه وأولاد جعفر، ومولاة قنبر، وبعث عدة من أصحاب رسول الله ﷺ أبناءهم يمنعون الناس أن يدخلوا على عثمان^(١)، حتى دمي الإمام الحسن وشج رأس محمد بن طلحة وقنبر^(٢)، وكان علي يجيء إلى بيت عثمان في أيام البلوى بنفسه فيضرب أهل البلوى بسوط في يده ويشتمهم ويلعنهم، ويؤيد ذلك ما ذكره في نهج البلاغة وشروحه أن الأمير قال: والله قد دفعت عنه^(٣)، ولما رأوا أهل الفتنة ذلك، وعلموا أنهم لا يمكنهم الدخول عليه من بابه تسوروا عليه من دار ملاصقة لداره، فدخلوا عليه ولم يكن معه في الدار إلا امرأته، فقتلوه وخرجوا هاربين من حيث دخلوا، وصرخت امرأته فلم يسمع صراخها أحد لما كان على باب الدار من الجلبة، فصعدت إلى الناس فقالت: إن أمير المؤمنين قد قتل، فدخل الناس فوجدوه مذبحاً، فبلغ الخبر علياً وطلحة والزبير وسعداً، ومن كان بالمدينة فخرجوا وقد ذهلت عقولهم، للخبر الذي أتاهم، حتى دخلوا على عثمان فوجدوه مقتولاً، فاسترجعوا، فقال علي لا بنيه: كيف قتل أمير المؤمنين وأنتما / على الباب؟ ورفع يده ٣٤٥/ب فلطم الحسن وضرب صدر الحسين وشتم محمد بن طلحة وعبد الله بن الزبير وخرج وهو غضبان حتى أتى منزله. ^(٤).

(١) انظر مواقف الصحابة وأولادهم في كتاب العواصم من القواصم ص ١٣٩-١٤٢ وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سيكنة الشهابي ص ٣٩٥-٤٠٢ والبداية والنهاية ١٩٦/٧-١٩٧.

(٢) انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٧٧-١٧٨.

(٣) انظر مدافعة أمير المؤمنين بيده ولسانه وأولاده في كتاب (شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد الرافضي ٣/٣٠١).

(٤) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سيكنة الشهابي ص ٤٢١-٤٢٤ الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٧٣-١٧٤ وأنظر صفة

وقوله : وعائشة كانت ... إلخ

كذب صريح وإفك قبيح، وكيف يكون ذلك صحيحاً، وقد روى الترمذي وابن ماجة وأبو حاتم الرازي بطرق متعددة أنها قالت: قال رسول الله ﷺ لعثمان: «يا عثمان لعل الله يقمصك قميصاً، فإن أرادوك على خلقه فلا تخلعه لهم، ثلاثاً» (١).

وما نقله عن الواقدي الكذاب، لا يكون حجة لما قدمنا من أن كتبه كلها كذب، كما صرح بذلك العلماء الأنجاب (٢).

وما نقله عن كتاب الاستيعاب إن صح (٣)، معارض بما صح من روايات المحدثين عن الأصحاب المقدمة عليه في جميع الفنون، ولذلك أجمع على خلاف قوله المؤرخون ولنذكر ذلك لتزول شبهة كل مفتون فنقول: (إن شهادة عثمان بعد العصر يوم الجمعة الثامن عشر من ذي الحجة، ودفن في البقيع ليلة السبت بلا شبهة وقد دفنه الزبير بن

قتل عثمان رضي الله عنه في كتاب (البداية والنهاية ١٩٢/٧-١٩٨ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٧٧-١٧٨).

(١) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٠٥) ٨٧/٥ قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب.

- وسنن ابن ماجة (المقدمة، باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ رقم الحديث ٤١/١(١١٢).

- والإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ذكر الخبر الدال على أن عثمان بن عفان عند وقوع الفتن لم يخلع نفسه لجزر المصطفى ﷺ إياه عنه برقم ٦٨٧٦) ٣٢، ٣١/٩.

- وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب في ذكر خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، رقم الحديث ١١٧٢) ٥٩/٢ وقال الألباني : صحيح على شرط مسلم.

(٢) تقدم أنظر ص ٥٤٣ .

(٣) أنظره في كتاب الاستيعاب بهامش الإصابه ٨٠/٣.

العوام، وحكيم بن حزام (١)، ومسور بن مخرمة (٢)، وجبير بن مطعم (٣) وأبو جهم بن حذيفة البصري (٤)، ويسار بن مكرم (٥)، وإبنة، مكفناً بالثباب المملطخة بالدم كالشهداء بعد ماصلوا عليه، وأم جببر بن مطعم في صلاة جنازته (٦) وكان جماعة من التابعين أيضاً مع جنازته منهم الحسن البصري (٧) ومالك جد الإمام مالك (٨) وحضرت الملائكة على جنازته بدل الناس، كما روى الحافظ الدمشقي مرفوعاً عن النبي ﷺ أنه قال: "يوم يموت عثمان يصلي عليه ملائكة السماء".

قال الراوي : قلت : يارسول الله عثمان خاصة أو الناس عامة،

(١) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى الأسدي، أبو خالد المكي، ابن أخي خديجة أم المؤمنين، أسلم يوم الفتح، وصحب، وله أربع وسبعون سنة، ثم عاش إلى سنة أربع وخمسين أو بعدها، وكان عالماً بالنسب. تقريب التهذيب برقم ١٤٧٠ ص ١٧٦.

(٢) المسور بن مخرمة بن نوفل بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة الزهري، أبو عبد الرحمن، له ولأبيه صحبة، مات سنة أربع وستين. تقريب التهذيب برقم ٦٦٧٢ ص ٥٣٢.

(٣) جببر بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف القرشي، النوفلي، صحابي، عارف بالأنساب مات سنة ثمان، أو تسع وخمسين. تقريب التهذيب برقم ٩٠٣ ص ١٣٨.

(٤) أبو الجهم بن حذيفة بن غانم بن عامر بن عبد الله بن عبيد عويج بن عدي بن كعب القرشي العدوي.. قال البخاري وجماعة أسمه عامر وقيل اسمه عبيد... وهو أحد الأربعة الذين كانت قريش تأخذ عنهم النسب.. وهو أحد الأربعة الذين تولو دفن عثمان.. قال ابن سعد مات في آخر خلافة معاوية... انظر الأصابة ٣٦-٣٥/٤.

(٥) لم أقف له على ترجمه.

(٦) انظر تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٥٤٠-٥٤٣، والبدية والنهاية ١٩٩/٧، ٢٠٠.

(٧) تقدمت ترجمته ص (٦٣) هامش رقم (٢).

(٨) الإمام مالك بن أنس بن مالك بن أبي عمرو بن الحارث الأصبحي. انظر سير أعلام النبلاء ٤٨/٨ والانساب للمسعاني ١٧٤/١.

قال: «عثمان خاصة» (١) ويؤيده مارواه (ابن ضحاك) (٢)، عن سهم بن (خنيس) (٣) وكان ممن شهد قتل عثمان قال: (فلما أمسينا، قلت: لئن تركتم صاحبكم حتى يصبح مثلوا به، فانطلقنا به إلى بقيع الغرقد، فامكنا له من جوف الليل، ثم حملناه فغشيناه سوار من خلفنا فهبناهم حتى كدنا نتفرق، فإذا منار ينادي لا روع عليك أثبتوا فأنّا جنّاه لنشهده، وكان ابن خنيس يقول: هم الملائكة) (٤) فنسبة ذمّه إلى الصحابة إفتراء وبهتان، وجراءة على الملك الديان. كيف وقد روي عن ابن عباس أنه قال: «رأيت النبي ﷺ في المنام على برذون وعليه عمامة من نور تعمم بها، وبيده قضيب من الفردوس فقلت: يا رسول الله إني إلى رؤياك بالاشواق وأراك مبادراً، فالتفت إلى وتبسم، وقال: إن عثمان بن عفان أضحى عندنا في الجنة ملكاً عروساً، وقد دعينا إلى وليمته فأنّا مبادر إلى ذلك» (٥) رواه الحسين بن عبدالله بن البناء الفقيه (٦).

لم أجده في المصنف من الأحاديث

(١) المختاره للحافظ الدمشقي، والفردوس بمأثور الخطاب، رقم الحديث ٨٩٩٩، ٥٣٣/٥ وذكره في كنز العمال برقم ٣٢٨٧٢، ٩٧/١١ وأيضاً برقم ٣٦٧٣٦ وقال: سنده صحيح.

(٢) عبد الوهاب بن الضحاك بن أبان العُرضي أبو الحارث الحمصي متروك كذبه أبو حاتم ت ٢٤٥هـ (أنظر تقريب التهذيب برقم ٤٢٥٧ ص ٣٦٨).

(٣) في البداية والنهاية ٢٠٧/٧: في بداية الخبر ذكر خلاف في ضبط هذا الاسم فقال: سهم بن خنش، أو خنيس، أو خنش الأزدي.

(٤) انظره في كتاب معرفة الصحابة لأبي نعيم برقم ٢٦٧، ٢٦٢/١ والمعجم الكبير للطبراني ٣٥/١ ومجمع الزوائد ٩٥/٩ وقال الهيثمي: وفيه عبد الوهاب بن الضحاك وهو متروك. البداية والنهاية ٢٠٧/٧، ٢٠٨، وذكره في الرياض النضرة في مناقب العشرة ٦٦/٣.

(٥) انظر الحديث في كتاب الرياض النضرة في مناقب العشرة ٦٨/٣ وبعد أن عزاه الطبري إلى هؤلاء الذين ذكرهم المؤلف، قال: وهو حديث غريب من حديث العلاء بن المسيب إنفرد به محمد بن معاوية عن جرير.

(٦) لم أقف على ترجمة.

وروى ذلك عنه أبو شجاع شيرويه الديلمي في كتاب (المنتقى) (١) وهو عند الشيعة ممن تعتبر روايته.

وروى الديلمي أيضاً في الكتاب المذكور عن الإمام (الحسن بن علي أنه قال: «ما كنت لأقاتل بعد رؤيا رأيته، رأيته رسول الله ﷺ واضعاً يده على العرش، ورأيت أبا بكر واضعاً يده على منكب رسول الله ﷺ، ورأيت عمر واضعاً يده على منكب أبي بكر، ورأيت عثمان واضعاً يده على منكب عمر، ورأيت دماً دونه فقلت: ما هذا؟ فقالوا: دم عثمان يطلب الله به» (٢).

فتبين أن جميع ما بهت به المؤلف على أهل السنة في قصة قتل عثمان باطل عند من يدعي أن في قلبه أدنى إيمان.

كافاه الله، وأدخله يوم القيامة في النيران، ويكفي في الرد عليه ما قدمناه عن علي وأهل البيت في ذلك (٣)، ولو كان قتل عثمان حقاً لما لعن علي قاتليه، فقد روي ابن السمان عن محمد بن الحنفية، أن علياً قال يوم الجمل: «لعن الله قتلة عثمان [في السهل والجبل]» (٤) [وروي عنه أيضاً أن علياً بلغه أن عائشة تلعن قتلت عثمان] (٥) فرفع يديه حتى بلغ بهما

(١) في «ت» (المنتقى) وهو كتاب «المنتقى من كتاب المقامات» لأبي شجاع شيرويه الديلمي كما صرح الطبري في مقدمة كتابه الرياض النظرة ٨/١ ولم أقف عليه. وعثمان بن عفان رضي الله عنه ورد في فضله وشهادة النبي ﷺ بالجنة أحاديث صحيحة ذكر المؤلف الكثير منها فيما تقدم، وشهادة لعثمان من الله ورسوله ﷺ تغني المؤمن عما سواها.

(٢) لم أقف عليه في كتاب الفردوس للديلمي وأنظره في كتاب الرياض النظرة في مناقب العشرة ٦٩/٣ وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٤٩٣-٤٩٤ وقد أورد الخبر من عدة طرق إلى الحسن بن علي رضي الله عنهما.

(٣) تقدم في مواضع كثيرة أنظر على سبيل المثال من ص (٥٦٥-٥٦٧).

(٤) زيادة من «ت» ومن كتاب الرياض النظرة ومن تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر.

(٥) زيادة من «ت» ومن كتاب الرياض النظرة ومن تاريخ مدينة دمشق.

وجهه فقال: أنا ألعن قتلة عثمان، لعنهم الله في السهل والجبل - مرتين أو ثلاثاً - (١)».

وروي أيضاً عن (عبد الله بن الحسن بن الحسن رضي الله عنهم وقد ذكر عنده قتل عثمان فبكى حتى بل لحيته) (٢).

وما ذكر أن خلافته ثبتت باستخلاف رجل واحد كذب، لما قدمناه من أن عمر لما جعل الأمر شورى بين ستة أحدهم عبد الرحمن، جعل الستة أمرهم إلى عبد الرحمن فبايع عثمان، ولما بايعه بايعه جميع الصحابة ومنهم علي (٣)، باختياره، فالطعن بذلك مما لا وجه له أصلاً (٤).

ومانقله عن صاحب الاستيعاب من الشعر، فذلك إن صح على الوجه

(١) أنظره في مختصر كتابه الموافقة بين أهل البيت والصحابة المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٧٠٣ لوحه رقم ١٠٣.

- وتاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان ص ٤٦٦-٤٦٧ وقد أورد الخبر بطريقتين عن سالم بن الجعد عن محمد بن الحنفية.

- وفي كتاب الرياض النضرة في مناقب العشرة ٧٠/٣ وقد عزاه لابن السمان.

(٢) وأنظره في الرياض النضرة ٧١/٣ وقال: أخرجه ابن السمان ولم أجده في مختصر كتابه الموافقة بين أهل البيت والصحابة.

(٣) تقدم انظر ص (٤٠٩-٤١٤).

(٤) قال أبو نعيم الأصفهاني في كتابه الإمامه والرد على الرافضة ص ٢٩٩ - تحت عنوان: «خلافة الإمام أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وأرضاه» مانصه: فاجتمع أهل الشورى ونظروا فيما أمرهم الله به من التوفيق وأبدوا أحسن النظر والحيطة والنصيحة للمسلمين وهم بقية العشرة المشهود لهم بالجنة، واختاروا بعد التشاور والاجتهاد في نصيحة الأمة والحيطة لهم عثمان بن عفان رضي الله عنه لما خصه الله به من كمال الخصال الحميدة والسوابق الكريمة وما عرفوا من علمه الغزير وحلمه... لم يختلف على ما اختاروه وتشاوروا فيه أحد، ولا طعن فيما اتفقوا عليه طاعن فأسرعوا إلى بيعته، ولم يتخلف عن بيعته من تخلف عن أبي بكر ولا تسخطها متسخط، بل إجتمعوا عليه راضين به محبين له).

الذي ذكره المؤلف (١)، فلا حجة فيه، لأن مضمونه أن ما ذكر جعله الله سبباً للفتنة، وقد ذكرنا الجواب عن جميع / ذلك (٢)، وليس فيه تصريح بمذمة عثمان فيما هنالك، بل فيه تصريح بأن ذلك كان لحكمة، لأنه نفي أن يكون الله ترك شيئاً سدى، وهذه الحكمة كالحكمة في قوله تعالى ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيَكْمَ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ (٣) كما يصرح (بنلك) (٤) قوله: لكي نبلى (بها) (٥) أو تبلى (٦). أحدهما بالبناء للفاعل، والآخر بالبناء للمفعول. كما هو ظاهر لمن قرأ العوامل، فضلاً عن العالم الكامل. (انتهى) (٧).

طعن الرافضي في عموم الصحابة رضي الله عنهم
قال المؤلف : [الخبيث] (٨) الخامس في مطاعن الصحابة الذين لم يرعوا لأهل بيت نبيهم ﷺ حق المودة ولا القرابة. والكلام فيه يقع في مقامات:

الأول : في بيان حال عائشة وطلحة والزبير.

فمن ذلك خروجهم على أمير المؤمنين، وهو خليفة عند أهل السنة بلا خلاف وإن عدموا في حقه الإنصاف، ولا ريب في كفر الخارج على الإمام كائناً من كان من الأنام، وأما ماموهوا به من احتجاجهم للخروج بطلب دم عثمان فإنه مجرد زور وبهتان، فإن

(١) يشير إلى ماتقدم ص (٥٦١) من الشعر منسوباً لعبدالرحمن بن حنبل، وانظره في كتاب الإستيعاب لابن عبد البر بهامش الإصابه ٤١٥/٢.

(٢) أي ماورد في الشعر المذكور، من ذكر لبعض مأخذ الخارجين على عثمان رضي الله عنه، وقد مر الجواب عليها في معرض رد مطاعن هذا الرافضي التي مر ذكرها ص (٤٢٦-٥٧٤).

(٣) سورة هود من الآية (٧).

(٤) في «س» (به).

(٥) هكذا في جميع النسخ وفي كتاب الإستيعاب (بك).

(٦) كلمات من البيت الأول من الشعر المذكور ص (٥٦١)

(٧) ساقطة من «ت» و «س».

(٨) زيادة من «ت».

كتب السير والأخبار مستفيضة كما سيأتي في كلام الشارح، أن عائشة كانت من أعظم المحرضين على قتله، وقالت غير مرة: أقتلوا نعثلاً، قتل الله نعثلاً، وخرجت ذات يوم بقميص النبي ﷺ فقالت: هذه ثياب رسول الله ﷺ لم تبل، وعثمان قد أبلى سنة رسول الله ﷺ، ولما بلغها خبر قتله فرحت واستبشرت، فلما بلغها قيام أمير المؤمنين بالخلافة، نبض منها عرق الحسد الذي ملأ الجوف منها والجسد، فأظهرت أنه قتل مظلوماً، وأسندت قتله إليه، وخرجت نائرة بطلب دمه مع طلحة والزبير، اللذين هما كانا رأس الفتنة على عثمان، وسيأتي جميع ما قلنا مشروحاً في كلام الشارح مسنداً، مع أن الله سبحانه أمر عائشة وغيرها من نساء النبي ﷺ بالقرآن في بيوتهن. وهي وقد (تهتكت) (١) حجاب الله ورسوله بخروجها، وتبرجت، وقد علم كل عاقل أن إقامة الخلفاء لا يجوز الإقتداء فيه بالنساء، روى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند أبي [بكرة] (٢) أنه ﷺ قال: «لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة» / أقول : وهذا رمز منه ﷺ إلى ما عرفه من (ضلال) (٣) عائشة، ومن تبعها إلى البصرة وأذعن لها بالطاعة والنصرة، وفي كتاب أعلام النبوة للماوردي، وفردوس الديلمي، قالوا: قال النبي ﷺ: «أيكم صاحبة الجمل (الأريب) (٤) [ينبجها] (٥) كلاب الحوءب، فيقتل عن يمينها ويسارها كثير» وفي تاريخ البلاذري، وأربعين الخوارزمي، وفضائل ابن مردويه قال سالم (بن الجند) (٦): ذكر النبي ﷺ بعض

(١) هكذا في جميع النسخ ولعل الأولى (هتكت).

(٢) في جميع النسخ (أبي بكر) والصواب أثبتته مسند الحميدي، وصحيح البخاري.

(٣) في «ت»: (إضلال).

(٤) في «ت»: (الكريب).

(٥) في الأصل (ينبجها) والصواب أثبتته من «ت».

(٦) في مستدرک الحاكم (سالم بن أبي الجعد).

نسائه، فضحكت الحميراء فقال: أنظري لا تكونين هي، والتفت إلى علي وقال: إذا وليت من أمرها شيئاً فافرق بها.»

قال بعض المخالفين: هذا الحديث دليل على محبته لها، مع علمه بمحاربتها، ومنه يعلم أن محاربتها لم تنته إلى حد الكفر، وفيه أولاً: إن هذا الحديث إنما هو من طريقكم فلا يقوم حجة علينا، ونحن إنما نورد أخباركم للإحتجاج بها عليكم، والزامكم بها، وإلا فلسنا بحمد الله تعالى محتاجين فيما نحن فيه إليها، فكما أنكم لا تقبلون أخبارنا في الإحتجاج عليكم، ونحن أيضاً لا نلزمكم بها، فكذاك أيضاً لا تكون أخباركم التي تفردتم بنقلها، ليس لكم أن تلزمونا بها، وتحتجون (علينا بها) (١).

وثانياً : إن علمه ﷺ بما تؤول إليه عاقبة أمرها، من الكفر بالخروج على مولانا ومولى المؤمنين لا يمنع من محبتها في الحال، من محبة التمتع بها، وقد علم ﷺ من عاقبة أمر أبيها، وصاحبة ابن الخطاب ما يوقعونه بعد موته بأهل بيته الأضياف مما تقدم لك ذكره ومر نشره، ولم يمنعه ذلك من تقريبه لهما، ومقابلتهما بالصفح والحلم في كل باب، بل أظهر من ذلك من أراد قتله ﷺ في العقبة، وقد عرفهم رجلاً رجلاً، وهم من أعيان تلك الصحابة الأطناب.

وثالثاً : إنا قد أجمعنا معكم، حربك [حربي] (٢) وسلمك سلمى، وأمثالهما من الأخبار المتقدمة، ولا ريب أن المحارب لرسول الله ﷺ كافر، وقد استفاضت أخباركم بأن «حب علي إيمان وبغضه كفر ونفاق» وأي بغض أشد من محاربتة وقتل ألوف من

(١) في «ت» (بها علينا).

(٢) في جميع النسخ (حربك) والصواب ما أثبتته.

شييعته؟ فيلزم الكفر (البته) (١)، ومن العجب أنهم / رروا، «خذوا عن عائشة ثلث دينكم، بل ثلثيه، بل كله.» أفكان من دينه ﷺ قتال وصيه وابن عمه؟!

وروى الواقدي، أن عمّاراً قال لها: كيف رأيت ضرب بنيك؟ قالت: لستم لي بنين، قال: صدقت، وأمّهاتنا نساء النبي ﷺ، ذوات الحجاب المطيعات لله (ولرسوله) (٢)، وأنت مخالفة لهما.

وروي أن امرأة من الكوفيات دخلت على عائشة، فقالت: يأم المؤمنين ما تقولين في أم قتلت ولداها عمداً، وهو مؤمن؟ فقالت: كافرة، لأن الله يقول: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعدّ له عذاباً عظيماً﴾ (٣).

فقالت : ماتقولين في (أم) (٤) قتلت ستة عشر ألفاً من أولادها المؤمنين؟ ففهمت عائشة أنها قد (وافقتها) (٥) على قتل من قتل بطريقها، وحربها في البصرة من الأخيار والصالحين، فقالت عائشة: أخرجوا عدوة الله عني، وما أحسن ما قال بعض الشعراء في ذلك أورده الشيخ كمال الدين الدميري من أعيان الشافعية في كتاب حياة الحيوان، وقال: أنشده الجاحظ :

جاءت مع الأثنين في هودج (تزجي) (٦) إلى البصرة أجنادها كأنها في فعلها هرة تريد أن تأكل أولادها ومن (طريف) (٧) ما نقل في شأنها من طريقها مارواه العلامة

(١) في «ت» (البته).

(٢) في «ت» و «س» (ورسوله).

(٣) سورة النساء الآية رقم (٩٣).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (وافقت).

(٦) بياض في «ت».

(٧) في «ت» و «س» (طريف).

الزمخشري في كتاب ربيع الأبرار، عن ابن عمر قال: دخلت على عائشة، فقلت: من أحب الناس إلى رسول الله؟ قالت: فاطمة، قلت: إنما أسألك عن الرجال، قالت: زوجها، قلت: ما حملك على ما فعلت؟ فأرسلت خمارها على وجهها، وبكت وقالت: أمر قضي علي..»

قال بعض أصحابنا بعد نقل ذلك عن الزمخشري مالفظه أقول: ما أشبه كلام عائشة هذا بكلام سارق، قال له ابن عباس: ما حملك على ما صنعت؟ فقال: قدر علي، فقال ابن عباس: كلمته أشد من سرقة، يحمل ذنبه على الله هذا، مع أن المنقول عنها أنها قالت: كنت (يوماً) (١) أصب الماء على يدي رسول الله ﷺ، فسقط الإناء من يدي / وانكسر، فقلت: الأمر مفروغ منه، فغضب رسول الله ﷺ ١/٣٤٨ وقال: «إن كان الأمر مفروغاً منه فلائي شيء بعثت؟ ولأني شيء (بعثت) (٢) الأنبياء قبلي؟..»

فانظر إلى هذا التهافت العجيب، الذي نقلوه عنها في كتبهم المعتمدة، (ودساتيرهم) (٣) المعتبرة. انتهى كلامه.

أقول : وقد روى البخاري في صحيحه، ما يشير إلى هذه الفتنة المشؤمة، عن نافع عن ابن عمر قال: قام النبي ﷺ خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة «هاهنا الفتنة، ثلاثاً، من حيث يطلع قرن الشمس» وفيه أيضاً قال: خرج النبي ﷺ من بيت عائشة، فقال: «رأس الكفر هاهنا من حيث يطلع قرن الشمس».

وأعظم من ذلك متابعة ذلك الجم الغفير لعائشة على ضلالها، والمقاتلة لأمرهم وأمير كافة المؤمنين بقتالها، وفاطمة سيدة نساء العالمين وبضعة حبيب رب العالمين، التي قد عرفت نبذة ماورد فيها من الأخبار، عن أبيها المختار مايدل على أنها لا

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (بعث).

(٣) في «ت» (ودساية).

يدانيها أحد في علو المقدار، خرجت تطلب حقها في مجالس متعددة، ولم يساعدها من أولئك (الأصحاب) (١) مساعد، ولم يعضدها منهم عاضد، ولو بكلمة يطيب لها قلبها وخاطرها، ويقر بها بصرها وناظرها، مع أنهم مأمورون بمودتها من ربهم أجراً لرسالة أبيها، فانظر إلى هذا الإسلام الذي كان عليه أولئك الأنام في تلك الأيام.

ياناعي الإسلام قم فانه قد مات عرف وأتى منكر
ولله در من قال :

ما المسلمون بشيعة لمحمد لكنهم تبعاء نجل عتيق
جاءتهم الزهراء تطلب حقها فتقاعدوا عنها بكل طريق
وتواثبوا في قتل آل محمد لما أقتهم إينة الصديق
فقعودهم عن هذه ونهوضهم مع هذه يغني عن التحقيق
وفي هذا المقام لطيفة يليق ذكرها، ويحلو نشرها، وهو أن

الشيخ الأديب عبدعلي الحويزاوي، صاحب كتاب نور الثقلين، كان له مع باشة البصرة حسين باشا صفة، وكان ذلك الباشا له محبة شديدة مع الشيخ، وكان أيضاً من الظرفاء والأدباء المشهورين، فاتفق أن الشيخ دخل يوماً إلى مجلس الباشا، وكان فيه جمع من علمائهم، وهم يتذاكرون التفاضل بين فاطمة وعائشة، أيهما أفضل؟ فلما دخل الشيخ المجلس، قال له حسين باشا: ماتقول ياشيخ، أيما أفضل فاطمة أو عائشة؟ فقال الشيخ (بديهة) (٢) : عائشة أفضل، فاستغربوه من مذهبه وعجبوا غاية العجب منه، حيث أنهم يعرفون تصلبه في التشيع والمذهب، ولم يدروا ماتحت لسانه من اللهب، فسألوه عن العلة في ذلك والسبب، فقال: نعم، لأن

(١) في «ت» (الصحابة).

(٢) ساقطة من «ت».

الله سبحانه قد فضل المجاهدين على القاعدين، وعائشة قد جاهدت علي بن أبي طالب، حتى قتل من الفريقين ألوف من المسلمين، وفاطمة لما أخذوا حقها قعدت في بيتها ولم تجاهد، (فضحك) (١) الباشا، وقال: هذا تبكيت لطيف أيها الشيخ. ثم من أعجب (العجب) (٢) من قلة إنصاف هؤلاء القوم لأمير المؤمنين، وهم يزعمون أنهم له من المحبين، أن جمهورهم وأكثرهم يحكمون على من حاربه من أصحاب الجمل، وصفين أنهم من المؤمنين، وأهل الجنة بيقين، ويحكمون على بني حنيفة بمنعهم الزكاة لأبي بكر أنهم من المرتدين، مع ما عرفت من رواياتهم فيما تقدم، مما يدل على أن من لا يتمسك (بولايته) (٣) فضلاً عن أن ينصب له حرباً أو بغضاً، فهو من أهل النار، أما في هذا دليل ظاهر لكل ناظر على انحرافهم، عنه وبغضهم له، وإذا رجعت إلى كلامهم في هذا المقام رأيتهم قد انحل زمامهم، واختل نظامهم، وزاغت منهم العقول والأحلام، فالمشهور بينهم، وعليه كافة الأشعرية، وأكثر المعتزلة، الإعتذار عن أصحاب الجمل وصفين في حربهم لأمير المؤمنين، أنهم اجتهدوا في ذلك، وإن [كانوا] (٤) مخطئين في اجتهادهم، والمجتهد عندهم وإن أخطأ من المثابين المأجورين / ، وقد فتحوا ١/٣٤٩ لهم هذا الباب، أعني باب الإجتihad الذي أفسدوا به الدين، إلى يوم (المعاد) (٥) لسد هذه الثلم، وتنوير هذه الظلم، وفيه أولاً : أنه لا ريب أن اجتihad هؤلاء إنما هو بمعنى، بذل الجهد والوسع والطاقة في عداوة أمير المؤمنين، وإزالته عن مرتبته التي رتبها الله فيها، لا

(١) في «ت» (وضحك).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» و «س» (لولايته).

(٤) في الأصل (كان) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٥) في «ت» (القيامة).

بمعنى الإجتهد، الذي هو عبارة عن بذل الجهد في استنباط الأحكام الشرعية، من أدلتها التفصيلية، فإنك قد عرفت أن خلفاءهم فضلاً عن الأتباع كانوا في غاية الجهل والقصور عن هذه المرتبة، وإنما دأبهم السؤال في الأحكام من الناس، أو خبط الشريعة بالبدع المنكرة الشنيعة.

وثانياً : أنه كيف يتم لهم التستر بهذا العذر البارد والمتحمل الشارد، وهذه كتب السير والأخبار تنادي بأن رؤوس الفتنة على عثمان إنما هو عائشة، وطلحة، والزبير، حتى إن طلحة إنما قتل في حرب الجمل بسهم مروان أخذ به منه ثأر عثمان، كما تنطق به الأخبار، وتنادي به الآثار، فإذا كانوا هم القتلة لعثمان، كيف يتم الاعتذار عنهم بأن ما ينقل عنهم (من الطلب بدم عثمان إجتهد منهم، وهم لا يعاقبون على هذا الاجتهاد وإن) (١) كان خطأ؟ ومثل ذلك الكلام في معاوية، فإن دعواه طلب دم عثمان، وهو ليس بولي الدم مع كتاب أمير المؤمنين إليه، أن أولاد عثمان الذين هم أولياء الدم، يحضرون عندي ويخاصمون قتلاء أبيهم، وأنا أحكم بينهم. وهذا هو الواجب في الشريعة، فأى اجتهاد يقوم في هذا المقام، وعذر يقبل به لأولئك الطغام؟

وثالثاً : أنهم يسوغون الإجتهد في إراقه دماء المسلمين، وقتل الأنفس التي حرمها الله في كتابه العزيز، والسب والقذف، وكل معصية وقبيح، قد نهى عنه الشريعة المحمدية، كتاباً وسنة، وتوعد الله عليه في كتابه العزيز كأشد العذاب، ولا يجوزون للشريعة الإجتهد في التبري من بعض الأصحاب، الذين علم منهم مخالفة السنة والكتاب، والإحداث والإبداع في شريعة رب الأرباب، بشهادة أخبارهم / ورواياتهم الواردة في هذه الأبواب، واجتهاد

ب/٣٤٩

(١) مابين القوسين ساقط من «ت».

الشبيعة كما ترى إنما نشأ من الدليل المتفق عليه بين الخصمين، وإجتهادهم إنما هو محض ضلال [وعناد] (١) وتضليل، بغير مبن على أن اللعن من الشيعة على من يلعنونه إجتهداً، إنما هو دعاء، فإن شاء الله تعالى قبله وإن شاء لم (يقبل) (٢)، وليس مثل قتل النفوس وسفك الدماء، وإذا جاز لمعاوية وخلفاء بني أمية الاجتهاد في سب علي على المنابر ثلاثين سنة، ولم يقدح ذلك في صحة خلافتهم وإمامتهم، مع ما عرفت من رواياتهم في حق علي، فكيف يمنعونا نحن من الإجتهد في سب ولعن من ظهر لنا بالدليل المتفق عليه التغيير منه والتبديل في الدين، والخروج عن سنة سيد المرسلين؟

ورابعاً : إنهم قد رووا عنه ﷺ في أخبارهم الأمر لعلي بحرب الناكثين والقاسطين والمارقين، فمن أمر رسول الله ﷺ بحربه وقتله، هل تبقى له حرمة في الدين، أو يعد في عداد المسلمين، فضلاً عن أن يجعل في أعداد المجتهدين؟ ورووا عنه ﷺ في غير خبر، قوله لعلي: «حربك حربي وسلمك سلمي» فإن سوغوا الأخبار في حرب رسول الله ﷺ تم لهم جواز الإجتهد في حرب علي، وإلا فلا. كما هو نص الأخبار المذكورة، ورووا عنه ﷺ مستفيضاً، بل متواتراً من قوله: «حب علي إيمان، وبغضه كفر ونفاق» ولا بغض أظهر من الحرب، وبه يثبت النفاق والكفر، وحينئذ هل يسوغ من المنافقين والكفار الإجتهد؟ ما هذا إلا عمية، أو تعام عن الحق الجلي الصحيح، الذي لا يحتاج إلى بيان ولا

(١) زيادة من «ت».

(٢) في «ت» (يقبله).

تصحيح (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) (١) ثم ذكر (مذهباً لجملة) (٢) من المعتزلة، مخالفاً للمذهبيين واعترضه بما لا حاجة لنا إلى الجواب عنه، لأن المعتزلة عندنا كالرافضة بلا شك ولا مين، ثم قال: وذهب آخرون لما أعياهم الجواب إلى أنا نسكت عن حرب الصحابة، وما جرى بينهم من / الإختلاف والنزاع، ولا يجب علينا البحث عما مضوا عليه، ونتولى الجميع ونحكم بأن قاتلهم ومقتولهم في الجنة.

أقول : لا يخفى عليك مافيه، كما سيأتي توضيحه، والبحث والكشف عن قبيح باطنه وخافيه. إنتهى.
[الرد على مطاعن الرافضي في عموم الصحابة]

أقول: أنظر إلى هذا المؤلف الضال كيف يخطب ويهذي في المقال فقله : وإن عدموا في حقه الإنصاف إلخ فيه أن أهل السنة هم الذين أنصفوا في حق علي، لأنهم أعطوه مرتبته ونزلوه منزلته، فلم يفرطوا في حقه كالناصبية (٣)، ولم يغلوا فيه كالرافضة (٤)، فقول المؤلف ذلك في حقهم، إما من عدم الإنصاف، أو لكونه من الله لا يخاف.

وقوله : ولا ريب في كفر (الخارج) (٥) إلخ باطل من وجوه. الأول : إن هؤلاء من خواص الصحابة، وقد وردت آيات وأحاديث كثيرة في فضائلهم، منها ما تقدم، ومنها ما يأتي، وكلما كان دليلاً لمطلق الصحابة كان دليلاً لخواصهم، بالطريق الأولى والأخرى.

(١) سورة القصص من الآية (٥٦).

(٢) في «ت» (مذهب الجملة).

(٣) تقدم تعريف الناصبه انظر ص (٩٠) هامش رقم (١)

(٤) تقدم تعريف الرافضة انظر ص (١٩) هامش رقم (٣)

(٥) في «ت» (الخوارج).

الثاني: أن النبي ﷺ قد نص على أن عشرة من (الصحابه) (١) في الجنة، منهم طلحة والزبير (٢)، وما أخبر به الصادق فهو صدق وحق، فلا بد من دخولهما الجنة وهذا مما يبطل القول بكفرهما، لأن الله حرم الجنة على الكافر، وكذلك يقال في حق عائشة، لأنه صرح أنها تكون زوجة النبي ﷺ في الجنة (٣)، فثبت بذلك أنهم مؤمنون، إذ لا واسطة بين الكفر والإيمان.

الثالث : أن علياً وهو إمام الهدى لم يكفرهم، بل قال لما جاءه [عمران] (٤) بن طلحة بعد قتل أبيه: مرحباً بابن أخي، إني لأرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ (٥). (٦) ولما جاءه (عمر) (٧) بن جرموز، وقد قتل الزبير وجاء بسيفه، واستأذن عليه فلم

(١) في «ت» (أصحابه).

(٢) تقدم حديث العشرة المبشرين في الجنة في مواضع انظر ص (٩٧) هامش رقم (٢).

(٣) انظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب فضل عائشة

رضي الله عنها رقم الحديث ٣٧٧٢) ١٠٦/٧

أقول : وشهادة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بذلك

وهو الإمام المعصوم عندهم . سنأتي ص (٥٨٨) وانظر البداية والنهاية ٢٥٧/٧.

(٤) في جميع النسخ (عمر) والصواب أثبتته من كتاب الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ٢٠٣ ومن تقريب التهذيب برقم ١٥٧ ص ٤٢٩ حيث قال: عمران بن طلحة بن عبيد الله التيمي، المدني له رؤية، ذكره العجلي في ثقات التابعين.

(٥) سورة الحجر الآيه (٤٧).

(٦) انظر كتاب الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٩٤، ٢٠٣.

(٧) في «ت» (عمر) وفي كتاب الاستيعاب ٥٨٥/١، وكتاب الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٩٤ قال: عمير بن جرموز المجاشعي.

يأذن له، فقال: أنا قاتل الزبير، فقال: أبقت ابن صفية يفتخر، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «قاتل ابن صفية في النار».

فليتنبؤ مقعده (من) (١) النار، إنه حوارى رسول الله ﷺ / (٢)، وروى الحافظ ابن كثير في تاريخه أنه لما عقر يوم الجمل جمل عائشة (أمر علي أخاها محمد بن أبي بكر وعمار أن يضربا عليها قبة، ففعلا فجاء علي مسلماً، فقال: كيف أنت (يا أم) (٣) المؤمنين؟ قالت: بخير، قال: يغفر الله لك. وجاء وجوه الناس والأعيان يسلمون عليها، فلما كان الليل دخلت البصرة، ومعها أخوها محمد، ونزلت في دار عبد الله بن [خلف] (٤) [وهي] (٥) أعظم دار (في البصرة) (٦) على صفية بنت الحارث بن أبي طلحة (العبدري) (٧) وهي أم طلحة الطلحات (٨)، وأقام علي بظاهر

(١) في «ت» و «س» (في).

(٢) أنظره في فضائل الصحابة للإمام أحمد (فضائل الزبير بن العوام رضي الله عنه رقم الحديث ١٢٧٢/٢) وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك، (باب ما ذكر عن النبي في فضل الزبير بن العوام رضي الله عنه رقم الحديث ١٣٨٨) ٢/٥٩٦ ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مقتل الزبير بن العوام رضي الله عنه رقم الحديث ١١٧٦/٥٥٧٨) ٤١٤/٣ وذكر الحاكم بعده أحاديث عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، بهذا المعنى ثم قال: هذه الأحاديث صحيحة عن أمير المؤمنين علي وإن لم يخرجها بهذه الأسانيد. ووافقه الذهبي في التلخيص.

(٣) في البداية والنهاية (يا أمه؟).

(٤) في جميع النسخ (خليل) وما أثبتته من البداية والنهاية ٢٥٦/٧.

وهو عبدالله بن خلف بن أسعد بن عامر الخزاعي، من الكتاب في صدر الإسلام، وهو والد «طلحة الطلحات» كان كاتب عمر على ديون البصرة وقتل يوم الجمل. أنظر الإصابة ٨٩/٣.

(٥) في الأصل (هو) وما أثبتته من «ت» و «س» والبداية والنهاية.

(٦) في «ت» والبداية والنهاية (بالبصرة).

(٧) في البداية والنهاية (ابن عبد العزيز بن عثمان بن عبدالدار).

(٨) طلحة بن عبدالله بن خلف بن أسعد بن عامر الخزاعي، المعروف بطلحة الطلحات، أبو المطرف البصري، أحد الأجواد، أمير سجستان، من الثالثة، لم يثبت أن أبا

البصرة ثلاثاً، ثم دخلها فبايعه أهلها أجمعون، ثم جاء إلى أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، فاستأذن عليها ودخل وسلم عليها فردت السلام ورحبت به، فقال له رجل: يا أمير المؤمنين إن بالباب رجلين ينالان من عائشة فأمر القعقاع بن [عمرو] (١) أن يجلد (كل واحد منهما) (٢) مائة جلدة، وأن يجردهما من ثيابهما، ولما أرادت الخروج من البصرة، بعث إليها علي بكل ما ينبغي من مركب وزاد ومتاع وغير ذلك، وأذن لمن نجا من الجيش الذي معها أن يرجع إلا أن يحب المقام، وأرسل معها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات، وسيّر معها أخاها محمداً. فلما كان اليوم الذي إرتحلت فيه جاء علي فوقف على الباب وحضر الناس، وخرجت من الدار في اليهودج فودعت الناس ودعت لهم، وقالت: يا بني لا يغتب بعضنا بعضاً، إنه والله ما كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحمائها، وإنه لمن الأخيار.

فقال علي رضي الله عنه : صدقت والله ما كان بيني وبينها إلا ذلك وإنها زوجة نبيكم في الدنيا والآخرة (٣).

وسار معها مودعاً مشيعاً أميالا، وسرح بنيه معها بقية ذلك اليوم. (٤).

داود روى له . تقريب التهذيب برقم ٣٠٢٢ ص ٣٨٢.

(١) في جميع النسخ (عمر) وما أثبتته من الإصابة ٢٣٩/٣ ومن البداية والنهاية ٢٥٧/٧ وهو (القعقاع بن عمرو التميمي أخو عاصم كان من الشجعان الفرسان ... قيل إن أبا بكر الصديق كان يقول: لصوت القعقاع في الجيش خير من ألف رجل، وله في قتال الفرس في القادسية وغيرها بلاء عظيم.... قال ابن عساكر: يقال إن له صحبه.) انظر الإصابة ٢٣٩/٣، ٢٤٠.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) أقول : وشاهد هذا القول تقدم تخريجه من صحيح البخاري ص (٥٨٥) هامش رقم (٣) وانظر أيضاً الأحاديث الواردة في صحيح البخاري برقم (٧١٠٠، ٧١٠١).

(٤) البداية والنهاية ٢٥٧/٧ وقد إختصره المؤلف وتصرف في بعض ألفاظه والمعنى واحد.

وإذا لم يكفرهم علي، وهو أعلم الخلق بعد رسول الله ﷺ «وباب مدينة العلم» (١) وهو إمام الرافضة بزعمهم، وجب عليهم أن يقولوا بقول إمامهم، وبطل ما أدعوه من كفرهم.

الرابع : قال الله تعالى ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ (٢). ومن رضي الله عنه فهو من أهل الايمان، / ومن أهل الجنة لأن الله (لم) (٣) يرض عن الكفار ولا يرضى لعباده الكفر ولا يرضى عن القوم الظالمين.

الخامس : إن طلحة والزبير وعائشة، كلهم بايعوا علياً ولا ماتوا إلا على بيعته، أما طلحة، فقد روى الحاكم عن ثور بن مجزأة (٤) أنه قال: «مررت بطلحة يوم الجمل في آخر رمق فقال لي: ممن أنت؟ قلت من أصحاب أمير المؤمنين علي، فقال: أبسط يدك أبيي، فبسطت يدي فبايعني، وقال: هذه بيعة علي وفاضت نفسه، فأتيت علياً، فأخبرته فقال: الله أكبر صدق الله ورسوله، أبى الله أن يدخل طلحة الجنة إلا وبيعتي في عنقه» (٥) ثم جمع الناس فبايعهم، فهذا علي قد حكم بدخول طلحة الجنة، وجعل بيعته في عنقه، واعتد بمبايعة (ثور) (٦) نيابة عنه، وأما الزبير، فقد ناداه علي وخلا به، وذكره بقول النبي ﷺ للزبير: «لتقاتلن علياً وأنت له

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى ٤/١٠٤: «أما حديث «أنا مدينة العلم» فأضعف وأوهى، ولهذا إنما يعد في الموضوعات المكذوبات، وإن كان الترمذي قدر رواه.

ولهذا ذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وبين أنه موضوع من سائر طرقه.

(٢) سورة التوبة من الآية (١٠٠).

(٣) في «ت» و «س» (لا).

(٤) ثور بن مجزأة، لم أقف على ترجمته.

(٥) مستدرك الحاكم، كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب طلحة بن عبيد الله التيمي رضي الله عنه رقم الحديث ١١٩٩/٥٦٠١ ٣/٤٢١ وسكت عنه الذهبي في التلخيص.

(٦) ساقطة من «ت».

ظالم» (١) فقال: لقد ذكرتني شيئاً أنسانيه الدهر، لا جرم لا أقاتلك أبداً، فخرج من العسكرين، وقتل بواد السباع (٢) مظلوماً (٣).

وأما عائشة، فقد بايعت بالبصرة بعد إنهزام أصحابها، وتضافت هي وعلي وردها مكرمة إلى الحجاز كما مرّ (٤)، وإذا [كانوا] (٥) ماتوا على بيعة الإمام الحق، وتحت طاعته والأعمال بالخواتيم والتوبة تجب ما قبلها، كانوا مؤمنين حقاً، وهذا على تسليم أنهم عصوا بالخروج.

السادس : (لا نسلم) (٦) أنهم كانوا عاصين، بل كانوا طالبين للحق، فإنهم بعد أن بايعوا علياً، كانوا ينتظرون أن علياً يأخذ بثأر عثمان، وأنه لا يذني إليه قتلة عثمان، فلما لم يفعل، وبايعهم واستدناهم، ظنوا أن علياً كان له رضي بذلك (٧)، وحاشاه وإنما كان ينتظر ورثة عثمان أن يأتوا إليه، ويبايعوه ويطلبوا بدم عثمان، وكان ورثة عثمان حين قتله هربوا إلى معاوية إلى الشام، ولم يأتوا إليه، وهذا وجه في سكوت علي عنهم.

(١) مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مقتل الزبير بن العوام رضي الله عنه رقم الحديث ١١٧٢/٥٥٧٤ وما بعده إلى حديث رقم ٥٥٧٧) ٤١٣/٣-٤١٤. وقال في التلخيص : هذه أحاديث صحاح.

(٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان برقم ١٢٣٤٢، ٣٩٦/٥: وادي السباع الذي قتل فيه الزبير بن العوام بين البصرة ومكة، بينه وبين البصرة خمسة أميال.

(٣) انظر البداية والنهاية ٢٥٣/٧-٢٥٤، ٢٦٠-٢٦١.

(٤) مرّ ص (٥٨٨).

(٥) في الأصل (كان) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٦) في «ت» (لا نعلم).

(٧) أقول : هذا ظن بعيد، خاصة بعدما ذكر من النصوص المصرحة بعدم رضي أمير المؤمنين على رضي الله عنه بذلك. وهم في حقيقة أمرهم خرجوا لاصلاح ذات البين كما تقدم.

والوجه الثاني : أن قاتله غير معلوم، حيث أنهم دخلوا عليه ولم يكن عنده أحد إلا إمرأته ولم تعرفهم، وإذا لم يكن القاتل معلوماً، كيف يتصور القصاص؟!

وأما هؤلاء فقد أدى إجتهادهم إلى أن يقوموا بسيوفهم ويقتلوا قتلة عثمان، فكان مطلبهم طلب الثار وإزالة العار، لا البغي على الإمام الحق (١)، / وإذا كانوا مجتهدين والمجتهد له الأجر، كيف يكونوا عاصين؟ فضلاً عن أن يكونوا كافرين؟ بل هم مثابون ومأجورون أجرأ واحداً، وعلي مأجور أجري، وقد صرح الرافضة بأن المجتهد المخطئ له أجر أيضاً كأهل السنة، ومنهم صاحب كتاب معالم الأصول (٢)، هذا ما كان من أمر طلحة والزبير وعائشة، وأما معاوية وأصحابه فهم وإن لم يبايعوا علماً وكانوا بغاة على الإمام الحق، ولكن كانت لهم شبهة الطلب بدم عثمان، لأن ورثة عثمان (إنجازوا) (٣) إلى معاوية، وطلبوا منه أن يقوم معهم ويأخذ بثأرهم فظن أن إمامة علي لا تتم إلا بإجراء الشرع، ومن ذلك قتل قتلة عثمان، وتأكد عنده هذه الشبهة بقيام من هو أبعد منه نسباً، وأقدم سابقة في طلب ذلك، وهم طلحة والزبير وعائشة (٤) فقال: لولا أن ذلك حق لما قام فيه هؤلاء السابقون، وهم أهل الشورى، وجراءة على قتال علي كونه وضع السيف في أصحاب رسول الله ﷺ، وحارب أمة وأباح

(١) يقول ابن العربي في العواصم من القواصم ص ١٥٥ : (ويمكن أنهم خرجوا لينظروا في جمع طوائف المسلمين، وضم تبشردهم، وردهم إلى قانون واحد حتى لا يضطربوا فيقتتلوا. وهذا هو الصحيح، لا شيء سواه. بذلك وردت صحاح الأخبار.)
(٢) لم أقف على الكتاب المذكور، والمسألة المشار إليها موجودة في كتب أصول الفقه الأخرى عند الرافضة. أنظر على سبيل المثال كتاب (مبادئ الوصول إلى علم الأصول للحلي وتعليق عبدالحسين عليه ص ٢٤٤.

(٣) في «ت» (إنجازوا).

(٤) أقول : تقدم في ص (٤٤١) هامش قم (٤) أن هؤلاء خرجوا للنظر في جمع كلمة المسلمين.

دعاء أمة محمد، وإن كان محققاً في ذلك (١)، لكن الكلام في قوة شبهة معاوية وأصحابه ولذلك لم يحكم أحد بكفره، حيث ولوه الخلافة وأجمعوا على بيعته، وفيهم علماء الصحابة وعظماؤهم كالحسنين وابن عمر وابن الزبير وابن عباس وأمّهات المؤمنين، وغيرهم ألوفاً ولم يقل أحد أنه كافر لا يصلح للخلافة، وكيف تبايعون كافراً.

(١) أقول : علي بن أبي طالب لم يضع السيف قصداً منه لذلك، بل أقحم الجميع في الحرب مضطرين علي بن أبي طالب من جهة، وطلحة والزبير وعائشة من جهة أخرى، كما يؤكد ذلك العلماء العدول، فيقول ابن العربي في العواصم من القواصم ص ١٥٩: (وقدم علي البصرة وتدانوا ليتراعوا، فلم يتركهم أصحاب الأهواء، وبادروا بإراقة الدماء. واشتجر بينهم الحرب، وكثرت الفوغاء على البوغاء. كل ذلك حتى لا يقع برهان، ولا تقف الحال على بيان ويخفى قتلة عثمان. وإن واحداً في الجيش يفسد تدبيره، فكيف بألف!)

ويقول الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ٢٥٠/٧ : (ثم بعث علي إلى طلحة والزبير يقول: إن كنتم على ما فارقتم عليه القعقاع بن عمرو فكفوا حتى ننزل فننظر في هذا الأمر، فأرسلنا إليه في جواب رسالته: إنا على ما فارقتنا القعقاع بن عمرو من الصلح بين الناس، فاطمأنت النفوس وسكنت، واجتمع كل فريق بأصحابه من الجيشين، فلما أمسوا بعث علي عبدالله بن العباس إليهم، وبعثوا إليه محمد بن طلحة السجاد وبات الناس بخير ليلة، وبات قتلة عثمان بشر ليلة، وباتوا يتشاورون وأجمعوا على أن يثيروا الحرب من الغلس فنهضوا من قبل طلوع الفجر وهم قريب من ألفي رجل فانصرف كل فريق إلى قراباتهم فهجموا عليهم بالسيوف، فثارت كل طائفة إلى قومهم ليمنعهم، وقام الناس من منامهم إلى السلاح فقالوا طرقتنا أهل الكوفة ليلاً، وبيتونا وغدروا بنا، وظنوا أن هذا عن ملأ من أصحاب علي فبلغ الأمر علماً فقال: مالناس؟ فقالوا، بيتنا أهل البصرة، فثار كل إلى سلاحه ولبسوا اللأمة وركبوا الخيول، ولا يشعر أحد منهم بما وقع الأمر عليه في نفس الأمر).

أقول: وبهذه الطريقة نشبت الحرب ووقعت المعركة لا بأمر علي ولا بأمر غيره من إخوانه أصحاب رسول الله ﷺ والذين شهد لهم بالجنة رضوان الله عليهم أجمعين.

وأيضاً إن علياً في حياته لم يكفرهم، بل ترحم على موتاهم، وحين
سئل عنهم، أكفار هم؟ قال: «لا. إخواننا بغوا علينا» (١).
وقال: «إن الله جعل سيوفنا لهم طهراً» (٢).
وإن الله (تعالى) (٣) أثبت لهم الإيمان في حالة بغيتهم حيث قال
﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾ (٤) الآية.
فسماهما مؤمنين مع قوله ﴿فإن بغت إحداهما على الأخرى﴾ (٥).
وقد دعا النبي ﷺ لمعاوية وقال: «اللهم أهده واهد به» (٦) وقال
له: «يامعاوية إذا وليت فأحسن» (٧).
فبشره بأنه يتولى وأمره بالإحسان، والكافر لا يكون من أهل
الإحسان.
وأيضاً إن الله تعالى بعد أن ذكر الذين آمنوا من قبل الفتح

-
- (١) مصنف ابن أبي شيبة برقم ٣٧٧٦٣، ٣٥٠/٧، والسنن الكبرى للبيهقي ١٧٣/٨
وتفسير البغوي والمسلمي معالم التنزيل ٢١٣/٤.
والبداية والنهاية ٣٠٠/٧، وفيهما بدل (أكفار، هم؟) أمشركون هم؟.
(٢) لم أقف عليه.
(٣) ساقطة من «س».
(٤) سورة الحجرات من الآية (٩).
(٥) سورة الحجرات من الآية (٩).
(٦) سنن الترمذي (كتاب مناقب الصحابة باب مناقب لمعاوية بن أبي سفيان، رقم
الحديث ٣٨٤٢) ٦٤٥/٥، بلفظ: «اللهم اجعله هادياً مهدياً واهد به». قال أبو عيسى:
هذا حديث حسن غريب.
(٧) البداية والنهاية ٢١/٨.

وقال: من طريق إسماعيل بن إبراهيم بن مهاجر وفيه ضعف عن عبد الملك بن عمر
وقال ابن حجر في فتح الباري ١٠٤/٧: وقد وردت في فضائل معاوية أحاديث
كثيرة لكن ليس فيها ما يصح من طريق الإسناد، وبذلك جزم إسحاق بن راهويه
والنسائي وغيرهما.

وقاتلوا، والذين آمنوا من بعد وقاتلوا، وفضل السابقين على اللاحقين، قال ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ (١) والحسنى هي الجنة، ووعدته تعالى حق، ومن وعد من / الله بالجنة لا يكون كافراً، لأن الكفار موعودون بالنار، وليسوا موعودين بالجنة، وأيضاً قد ثبت عن علي أنه قال يوم صفين (٢)، وسئل عن موتى أصحاب معاوية: «من قصد منا ومنهم وجه الله نجا» (٣).

فإذا تحققت ذلك، علمت أن مذهب إليه أهل السنة هو الصواب، وإن احتجاجهم لا تمويه فيه، نعم التمويه في شبهات هذا الرافضي المرتاب، فإذا كان كذلك فالواجب على كل أحد تزكية جميع الصحابة، بإثبات العدالة لهم، والكف عن الطعن فيهم والثناء عليهم، فقد أثنى الله [تعالى] (٤) عليهم في آيات كثيرة من كتابه، وعدلهم ولا يحتاج مع تعديل الله لهم إلى تعديل أحد من الخلق، فيجب القطع بتعديلهم وإعتقاد نزاهتهم، فمن كفرهم يجب القطع [بكفره] (٥)، وقد أخذ الإمام مالك من قوله تعالى ﴿لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ (٦) كفر الروافض، الذين يبغضون الصحابة قال: «لأن الصحابة يغيضونهم ومن غاضه الصحابة فهو كافر» (٧). وهو مأخذ حسن يشهد له ظاهر الآية.

(١) سورة النساء من الآية (٩٥).

(٢) تقدم التعريف بها أنظر ص (٢٤٦) هامش رقم ٢.

(٣) تاريخ الطبري ٣/٣٣ وقد ورد أيضاً عن علي ما يدل على معناه: إني لأرجو ألا يقتل أحد نقى قلبه لله إلا أدخله الله الجنة. انظر تاريخ الأمم والملوك ٤/٤٩٦ والبداية والنهاية ٧/٢٦١ وروى ابن كثير في البداية والنهاية ٧/٢٨٩: (قال الشعبي: هم أهل الجنة، لقي بعضهم بعضاً فلم يفر أحد من أحد).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في الأصل و «س» (كفرهم) وما أثبتته من «ت».

(٦) سورة الفتح من الآية (٢٩).

(٧) انظر كتاب السنة للخلال (ذكر أصحاب رسول الله ﷺ وعليهم أجمعين برقم ٧٦٠) ص ٤٧٨ وتفسير البغوي المسمى (معالم التنزيل) ٤/٢٠٧.

وقوله : فإن كتب السير والأخبار إلخ

فيه، أن النقل عن الشارح ليس بمقبول، بعد أن بينا إعتزاله، بل رفضه، بل كفره (١).

وأول من أفترى هذا الكلام عليها، ابن قتيبة (٢) وابن (أعثم) (٣) الكوفي (٤) والسمساطي (٥)، وهؤلاء كانوا كذابين مشهورين في الكذب والإفراء بإجماع أهل السنة والشيعة، وكيف يصدق ذلك في حقها، وقد روى الترمذي وابن ماجه وأبو حاتم الرازي وغيرهم بطرق متعددة أن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ لعثمان «يا عثمان لعل الله يقمصك قميصاً فإن [أرادوك] (٦) على خلعه فلا تخله لهم ثلاثاً» (٧).

(١) أي ابن أبي الحديد شارح نهج البلاغة وتقدم بيان حاله انظر ص (٥١). هامش رقم ٢

(٢) ابن قتيبة : أبو محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، من كتبه تأويل مختلف الحديث، وكتاب المعارف وكتابي المعاني وعيون الأخبار، والشعر والشعراء، والإمامة والسياسة. ت ٢٧٦هـ. ترجم له الذهبي وأثنى عليه ونفى ما ذكر فيه من الجرح. أنظر سير أعلام النبلاء برقم ١٣٨، ٢٩٦/١٣.

(٣) في «ت» (أعثم) وهو خطأ.

(٤) أحمد بن محمد بن علي بن أعثم الكوفي، أبو محمد، مؤرخ من أهل الكوفة توفي تقريباً ٣١٤هـ. انظر الأعلام للزركلي ٢٠٦/١ ومقدمة كتاب الفتوح ١/ أ - هـ.

(٥) السمساطي: لم أجد له ترجمه ولعله نسبة إلى مدينة : سُمَيْسَاط الواقعة على شاطئ الفرات في طرف بلاد الروم على غربي الفرات. أنظر معجم البلدان ٢٥٨/٣ ولقد ذكر عبدالقادر النعيمي الدمشقي المتوفى سنة ٩٢٧هـ في كتابه الدارس في تاريخ المدارس ١٥١/٢: السمساطية نسبة للسمساطي أبي القاسم علي بن محمد بن يحيى السلمي الحبشي من أكابر الرؤساء بدمشق توفي ٤٥٣هـ وكان مذهب أبيه الإعتزال روى عنه ابنه. ثم ذكر أن من صوفية هذه المدرسة السمساطية علي بن عبدالقادر المراغي الدمشقي.. المعتزلي الصوفي وينسب إلى التشيع والرفض..

(٦) في جميع النسخ (رادوك) وما أثبتته من سنن الترمذي، وفي سنن ابن ماجه (فأرادوك).

(٧) تقدم تخريجه ص (٥٧٠) هامش رقم (١).

وقوله : فلما بلغها قيام أمير المؤمنين بالخلافة إلخ
كذب صريح، وبهتان قبيح، كيف وما نقلناه فيما مر يصرح بثناء
أحدهما على الآخر (١)، وقد روى كل منهما فضائل الآخر، فخروجها إنما
كان لإخراج قتلة عثمان عن عسكر علي، واستيفاء القصاص منهم،
لتطمئن قلوب طلحة والزبير وغيرهما من الصحابة الذين خرجوا من
المدينة مخافة من قتلة عثمان، حيث خوفوهم، وليرافقوا الأمير بجمع
القلوب وتنظيم أمور الخلافة بموافقتهم، وليطيعه / معاوية وغيره لا ٣٥٢/ب
لقتال علي، معاذ الله. فقد علم من التواريخ أن قتلة عثمان بعدما قتلوه
مظلوماً كانوا يخوفون طلحة والزبير وغيرهما من الصحابة (٢)، وقد
ظهرت منهم كلمات النفاق جهراً وعلانية، (فدخل على علي طلحة والزبير
ورؤوس الصحابة، وطلبوا منه إقامة الحدود والأخذ بدم عثمان، فاعتذر
إليهم بأن هؤلاء لهم مدد وأعوان، وأنه لا يمكنه ذلك يومه هذا، فطلب منه
الزبير أن يوليه إمرة الكوفة ليأتيه بالجنود، وطلب منه طلحة أن يوليه
إمرة البصرة ليأتيه منها بالجنود، وليتقوى بهم على شوكة هؤلاء
الخوارج، وجله الأعراب، الذين كانوا معهم في قتل عثمان، فقال لهما:
أمهلاً علي حتى أنظر في هذا الأمر وقد كان أزواج النبي ﷺ قد
خرجن إلى الحج في هذا العام، فراراً من الفتنة، فلما بلغ الناس أن
عثمان قد قتل أقمن بها، ينتظرن ما يصنع الناس، ولما بويع لعلي وصار
أحظى الناس عنده، بحكم [الحال] (٣) وغلبة الرأي لا عن اختيار، من
رؤوس أولئك الخوارج، الذين قتلوا عثمان، مع أن علياً في نفس الأمر
يكرههم، ولكنه (يتربص) (٤) بهم الدوائر، ويود لو يمكن منهم ليأخذ حق

(١) انظر ص (٥٨٥، ٥٨٧، ٥٨٨) هامش رقم (١).

(٢) انظر قول الزبير رضي الله عنه في هذا، في البداية والنهاية ٢٣٨/٧.

(٣) في الأصل (الخال) وهو خطأ وما أثبتته من «ت» و «س».

(٤) في «س» (تربص) وكذا في البداية والنهاية.

الله منهم، ولكن لما وقع الأمر هكذا، استحوذوا عليه وحجبوا عنه أكابر الصحابة في جماعة من بني أمية، خرج عند ذلك طلحة والزبير ومن معهما من الصحابة من المدينة بنية العمرة، فلقيا عائشة فاتفقا معها على الطلب بدم عثمان، وكان يعلي بن أمية^(١) عامل عثمان على صنعاء^(٢)، وكان عظيم الشأن عنده، وكان متمولاً، فقدم حاجاً فأعانهما بأربعمائة ألف، وحمل سبعين رجلاً من قريش واشترى لعائشة جملاً يقال له: عسكر، بثمانين ديناراً، وكان علي يقول: «أتدرون بمن أبتليت؟ باطوع الناس في الناس عائشة، وأدهى الناس طلحة، وأشد الناس الزبير، وأثرى الناس يعلي بن أمية^(٣)».

وقدم من البصرة عبد الله بن عامر، فاجتمع / بمكة خلق من سادات الصحابة وأمّهات المؤمنين، فقامت عائشة، تخطبهم وتحثهم على القيام بطلب دم عثمان، وذكرت ما افتات به أولئك من قتله في بلد نبي الله، وفي الشهر الحرام، ولم يرقبوا جوار رسول الله ﷺ، وقد سفكوا الدماء وأخذوا الأموال، فاستجاب الناس لها، وطاوعوها على ما تراه من الأمر، وقالوا لها: حيث سرت سرنا معك فقال قائل: نذهب إلى الشام، (فقال)^(٤) بعضهم: إن معاوية كفاكم أمرها، ولو قدموها لغلبوا، واجتمع الأمر كله لهم، لأن أكابر الصحابة معهم، وقال آخرون: نذهب إلى المدينة فنطلب من علي أن يسلم إلينا قتلة عثمان فيقتلون.

(١) يعلي بن أمية بن أبي عبيدة بن همام بن الحرث التميمي الحنظلي حليف قريش وهو الذي يقال له يعلي بن منية، وهي أمه وقيل أم أبيه... استعمله أبو بكر على حلوان في الردة ثم عمل لعمر على بعض اليمن فحمى لنفسه حمى فعزله، ثم عمل لعثمان على صنعاء اليمن وحج سنة قتل عثمان فخرج مع عائشة في وقعة الجمل، ثم شهد صفين مع علي، ويقال أنه قتل بها... انظر الإصابة برقم ٩٣٥٨ ٦٦٨/٣.

(٢) صنعاء: مدينة مشهورة باليمن، وهي اليوم عاصمة اليمن.

(٣) أنظر المنتظم في تاريخ الأمم والملوك ٨٣/٥.

(٤) في «ت» (وقال).

وقال آخرون : نذهب إلى البصرة، فنتقوى بالرجال والخيـل، ونبدأ بمن هناك من قتلته، فاتفق الرأي على ذلك، ووافق بقية أمهات المؤمنين عائشة إلا أنهن قلن: لا نسير إلى غير المدينة، فتوجهت عائشة ومن معها إلى البصرة فحصل ما حصل^(١) فتيبن أن خروجها لم يكن القصد فيه مقاتلة علي، وإنما القصد فيه القصاص من قتلة عثمان، ولو قتلهم علي لما تحرك أحد لا عائشة ولا غيرها، فإن قلت: إن عائشة لم (تكن)^(٢) من ورثة عثمان، فأبي علاقة لها في طلب القصاص؟ قلت: إن الخليفة العادل لما كان نائباً لجميع المسلمين في حفظ أموالهم، وتقسيم الفيء والغنائم وأمير المؤمنين ورئيسهم، والمؤمنون كلهم كالأبناء للأزواج المطهرات، وعائشة كانت أم المؤمنين وزوج رسول الله ﷺ، كان بينها وبين عثمان علاقة دينية، (وهي)^(٣) أقوى من القرابة النسبية، فهي لم تخرج إلا لتنفيذ الأحكام الإلهية التي من عمدتها القصاص، لا سيما قصاص مثل هذا، الذي قتل بغير وجه شرعي، مع كونه (كان)^(٤) خليفة وأميراً لجميع المؤمنين^(٥).

وقوله : مع أن الله سبحانه أمر عائشة ... إلخ

فيه إن الأمر باستقرار نساء النبي عائشة وغيرها في البيوت ٣٥٣/ب والنهي عن الخروج منها / لو كان مطلقاً لما كان (ينبغي)^(٦) للنبي أن

(١) انظر البداية والنهاية ٢٣٩/٧-٢٤٢، فقد أختصر المؤلف، خبر خروج طلحة والزبير وعائشة، وأخذ منه الشواهد على المراد. والمنتظم في تاريخ الأمم والملوك ٩٥-٦٩/٥.

(٢) في «ت» (يكن).

(٣) في «س» (وهو).

(٤) ساقطة من «س».

(٥) أقول : انظر هامش رقم (١) من ص (٥٩٠)، وانظر اتفاق الطرفين أيضاً في هامش رقم (١) ص (٥٩١).

(٦) ساقطة من «ت».

يخرجهن بعد نزول قوله تعالى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ
الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ (١) الآية.

للحج والعمرة وأن يذهب بهن في الغزوات معه، وأن يرخصهن
لزيرة الوالدين وعيادة (المرضى) (٢) ولتعزية الأموات من أقاربهن،
وهو باطل قطعاً، فعلم أن المراد من هذا الأمر والنهي، تأكيد أمر
التستر والحجاب، لئلا يدرن في الطرق والأسواق كنساء العوام
السائرات فيها متلففات بالملاحف، ولا منافاة بين التستر والحجاب وبين
السفر، ألا ترى أن نساء الملوك اللاتي يكن في غاية التستر
(والإحتجاب) (٣) يخرجن في العساكر، خصوصاً إذا كان السفر متضمناً
للمصلحة الدينية أو الدنيوية، كالجهاد والحج والعمرة، وسفر أم
المؤمنين هذا لما كان لإصلاح ذات البين، وتنفيذ القصاص للخليفة
العادل المقتول ظلماً، صار مثل سفر الحج والعمرة، على أنه قد ذكر في
كتب الشيعة بالشهرة والتواتر، أن علياً لما غصبت حقوق أهل البيت
في زمن خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه، رغب فاطمة على مطية
ودورها في محلات المدينة، ومساكن الأنصار إلى كل بيت بيت، وباب باب
في ليلة، واستعان منهم واستمد (٤)، فخرجها من بيتها إلى البيوت
الآخر أعظم من الخروج عن البيت والدخول في الخيمة، وأشد تفاوت.
لا سيما لأجل قريتين أو ثلاث قرى مغصوبة (٥)، فإن ضررها اليسير كان

(١) سورة الأحزاب من الآية (٣٣).

(٢) في «ت» (المرضى).

(٣) في «ت» (والحجاب).

(٤) أقول: أنظر هذا الخبر المروي في كتب الرافضة، فهو في أقدم كتاب عندهم (كتاب
سليم بن قيس المعروف بكتاب السقيفة ص ٨٢).

(٥) أقول: يشير المؤلف إلى مطالبة فاطمة رضي الله عنها بميراثها من فدك وخيبر،
ورد الصديق رضي الله عنه طلبها بحديث «نحن الأنبياء لا نورث ماتركناه صدقه»
ويجب أن نعلم أن هذا الطلب لم يقبله أحد من الخلفاء الراشدين الأربعة حتى علي

يعود إليهم، بخلاف الخروج لأجل القصاص لقتل الخليفة بغير حق، ودفع الفساد والفتن الواقعة بين الأمة، حيث (يعود) (١) ضرر تركها على الدين (كله) (٢) فكم من فرق بين هذين الخروجين ولما لم يكن ذلك موجباً للطعن عليهم، كيف يكون هذا يوجب طعناً على أم المؤمنين؟!

وايضاً إن جميع الأزواج المطهرات، كأم سلمة (٣) وصفية (٤) المقبولتين عند الشيعة كن يخرجن للحج والعمرة، بل أم سلمة كانت شريكة لعائشة في هذا السفر أيضاً إلى مكة المعظمة، وأرادت أن تخرج معها، ولكن منعها أبنا عمرو بن أبي سلمة (٥)، لمرعاة مصالحه، فقد / علم من ذلك أن الخروج كان جائزاً، لهن فلما جوز الله الخروج بالتستر والاحتجاب للأزواج المطهرات، كان الطعن عليهن هذياناً محضاً قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتُكُم وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ

١ / ٣٥٤

لما آل الأمر إليه، لأنهم يتمسكون جميعاً بما يصلهم من السنة النبوية. علماً أن الخلفاء الثلاثة كانوا يعطون آل البيت أكثر مما يأتي من تلك القرى، ويقدمونهم على أقاربهم تقريباً إلى الله تعالى.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «س».

(٣) أم سلمة : زوج النبي ﷺ، اسمها هند بنت أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومية، أم المؤمنين تزوجها النبي ﷺ بعد أبي سلمة سنة أربع وقيل ثلاث، وعاشت ^{بغير} ذلك ستين سنة، ماتت سنة اثنتين وستين وقيل سنة إحدى، وقيل قبل ذلك، والاول أصح. تقريب التهذيب رقم ٨٦٩٤ ص ٧٥٤.

(٤) صفية بنت حيي بن أخطب الإسرائيلية، أم المؤمنين، تزوجها النبي ﷺ بعد خيبر وماتت سنة ست وثلاثين، وقيل في خلافة معاوية، وهو الصحيح. تقريب التهذيب برقم ٨٦٢١ ص ٧٤٩.

(٥) عمرو بن أبي سلمة هو عمرو بن عبد الأسد المخزومي... قيل هو اسم أبي سلمة بن عبد الأسد زوج أم سلمة والمشهور ان اسمه عبدالله، وكان اسمه في الجاهلية عبد مناف. أنظر الإصابة ٤/٣ وترجمة والده انظرها في تقريب التهذيب برقم ٣٤٢٠ ص ٣١٠.

يدنين عليهن من جلابيبهن ذلك أدنى أن لا يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً» (١) وقد ورد في الحديث الصحيح أنه ﷺ قال للأزواج المطهرات بعد نزول هذه الآية: «أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن» (٢). نعم اشترط لسفر النساء وجود أزواجهن أو محارمهن أو النساء الثقات معهن وقد كان معها في هذا السفر ابن أختها عبد الله ابن الزبير (٣)، وغيره من أبناء أخواتها أم كلثوم بنت أبي بكر (٤)، زوجة طلحة بن عبيد (٥) الله، وأسماء بنت أبي بكر زوجة الزبير بن العوام، وذكر ابن قتيبة وهو الذي يعتمد الشيعة على تاريخه فيه «لما بلغها بيعة علي أمرت أن يعمل لها هودج من حديد ويجعل فيه موضع الدخول والخروج» (٦)، فخرجت وأبناء طلحة والزبير كانوا معها، وأيضاً يكون لأزواج النبي ﷺ المطهرات جميع رجال الأمة في المحرمية بمنزلة الأبناء، فصح لهن الخروج مع كل واحد من أفراد الأمة، وهذا مذهب جميع علماء الأمة، ولهذا لما أرسل الخليفة الثاني في (عهده) (٧)

(١) سورة الأحزاب الآية (٥٩).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الوضوء باب خروج النساء إلى البراز، رقم الحديث ١٤٦، ١٤٧) ٢٤٨/١ وكتاب التفسير باب لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه... رقم الحديث ٤٧٩٥ (٤٧٩/٨) ٥٢٨/٨.

(٣) عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، أبو بكر، وأبو حبيب، كان أول مولود في الإسلام بالمدينة من المهاجرين، وولي الخلافة تسع سنين، إلى أن قتل في ذي الحجة سنة ثلاث وسبعين. انظر تقريب التهذيب برقم ٣٣١٩ ص ٣٠٣.

(٤) أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق، توفي أبوها وهي حمل، ثقة من الثانية. انظر تقريب التهذيب برقم ٨٧٥٨ ص ٧٥٨.

(٥) في «س» (عبدالله) وهو خطأ، لأن المراد هو: طلحة بن عبيد الله تقدمت ترجمته ص (٤٥) هامش رقم (٤).

(٦) انظر كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة ٥٢/١.

(٧) في «ت» (زمانه).

الأزواج المطهرات للحج، جعل معهن عبد الرحمن بن عوف، وعثمان وقال لهما: إنكما ولدان باران لهن، فليكن أحكما قدام مراكبهن والآخر خلفها (١)، ومع قطع النظر عن ذلك كله، كلمة ﴿ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى﴾ (٢) تدل صريحاً على أن الله لم ينهن عن الخروج مطلقاً، بل عن الخروج بلا ستر مع الزينة والحلي وإظهار اللباس المصبوغ الذي كان رسم الجاهلية (٣).

فلم يبق نهي، وأما الأمر بقوله تعالى ﴿وقرن في بيوتكن﴾ فليس للوجوب متعينا عند الشيعة كما ذكرنا ذلك سابقاً حتى يكون في مخالفته محذوراً ما.

وقوله : وقد علم كل عاقل ... إلخ

مردود بأن ذلك لم يكن فيه إقامة خلافة، وإنما فيه طلب القصاص،

فهم جميع مقرون لعلي بخلافته، وإنما خرجوا / لما ذكرناه وحققناه (٤). ٣٥٤/ب

وقوله : روى الحميدي إلخ

(١) أنساب الأشراف للبلاذري ٤٦٦/١. وانظر تاريخ اليعقوبي الرافضي ١٥٧/٢ وليس

فيه (وإنكما ولدان باران لهن) ولا يستغرب حذف مثل هذه العبارة منه ومن أمثاله.

(٢) سورة الأحزاب من الآية (٣٣).

(٣) يقول البغوي في تفسيره ٥٢٨/٣: اختلفوا في الجاهلية الأولى. قال الشعبي:

ما بين عيسى ومحمد ﷺ. وقال أبو العالية: هي زمن داود وسليمان عليهما السلام

كانت المرأة تلبس قميصاً من الدر غير مخيط من الجانبين فيرى حلقها فيه. وقال

الكلبي: كان ذلك في زمن نمرود الجبار، كانت المرأة تتخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه

وتمشي وسط الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض نفسها على الرجال.. وقال

قتادة: هي ما قبل الإسلام. وقيل: الجاهلية الأولى ما ذكرنا والجاهلية الأخرى قوم

يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان. وانظر تفسير ابن كثير ٤٠٥/٦-٤٠٧.

(٤) أقول : ومما تقدم ص (٥٨٩-٥٩٠) يظهر أن خروجهم كان في طلب جمع شمل

الامة، ومحاولة إخراج الدلاء من السبئية وغيرهم الذين قتلوا الخليفة ظُلماً،

واجتهدوا في تفريق الامة وتمزيقها.

فيه أن هذا الحديث صحيح^(١)، ولكن لا يؤيد مدعاه، لأن أولئك الأقوام لن يجعلوا أميرهم عائشة، وإنما قدموا عليهم طلحة والزبير، وأخذوا معهم عائشة لأنها مطاعة عند الناس، فيكون في إجتماعها معهم قوة لهم، والحديث المذكور إنما ورد في إمارة الملك، فإن النبي ﷺ قاله لما بلغه أن فارساً ملكوا [بوران]^(٢) أبنة كسرى، وليست عائشة مع قومها كذلك، فدعوى المؤلف أنه رمز إلى ضلال عائشة ومن تبعها باطلة عاطلة^(٣)، على أن الأخبار بعدم الفلاح لا يدل على الضلال، خصوصاً في باب الإمارة، وإنما يدل على عدم استقامة الأمر وانتظامه، وليس الكلام فيه، ومانقله عن الماوردي والديلمي ضعيف^(٤).

(١) انظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٨٥هـ لوحة رقم ١١٧، ١١٨ وهو أيضاً في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب «بدون عنوان» رقم الحديث ٧٠٩٩) ٣/١٣ ولفظه عن الحسن عن أبي بكره قال: لقد نفعني الله بكلمة أيام الجمل، لما بلغ النبي ﷺ أن فارساً ملكوا ابنة كسرى قال: (لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة).

(٢) في الأصل (بوزان) وما أثبتته من «ت» و «س» وفتح الباري.

(٣) أقول: وفي شرح ابن حجر للحديث ما يؤكد بطلان ماذهب إليه هذا الرافضي الكذاب، فقد قال في فتح الباري ٣/١٣: (ونقل ابن بطل عن المهلب أن ظاهر حديث أبي بكره يوهم توهين رأي عائشة فيما فعلت. وليس كذلك لأن المعروف من مذهب أبي بكره أنه كان على رأي عائشة في طلب الإصلاح بين الناس، ولم يكن قصدهم القتال، ولكن لما انتشبت الحرب لم يكن لمن معها بد من المقاتلة، ولم يرجع أبو بكره عن رأي عائشة وإنما تفرس بأنهم يَغلبون لما رأى الذين مع عائشة تحت أمرها لما سمع في أمر فارس، قال: ويدل لذلك أن أحداً لم ينقل أن عائشة ومن معها نازعوا علياً في الخلافة ولا دعوا إلى أحد منهم ليولوه الخلافة..).

(٤) كتاب أعلام النبوة للماوردي ص ١١٧ راجعه وقدم له عبدالرؤف سعد، نشر مكتبة الكليات الأزهرية عام ١٣٩١هـ ولم أجده في كتاب الفردوس للديلمي. وانظره في أنساب الأشراف للبلاذري ٢/٢٢٤ بتحقيق محمد باقر المحمودي، منشورات الأعلمي «بيروت» والحديث في مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة ذكر إسلام أمير

وعلى تقدير صحته فليس فيه طعن على عائشة، لأن لفظ الحديث ليس فيه نهي عن المرور على الماء المسمى [بالحوأب] (١).
 وإنما المستفاد منه أن (إحداكن) (٢) سيصيبها هذه المصيبة،
 وتلك الحادثة كانت مصيبة عظيمة، حيث أوجبت خفة زوج النبي ﷺ وهناك
 حرمتها، وما قصدته من إصلاح البين لم يحصل، بل وقع التقابل والتجاذب
 بين المسلمين بلا طائل (٣).

المؤمنين علي رضي الله تعالى عنه رقم ٢٠٨/٤٦١٠ ١٢٩/٣ وقال في التلخيص :
 عبدالجبار لم يخرج له .
 وانظر أيضاً حديث رقم ٢١١/٤٦١٣ أقول: وفي لفظهما بعض الاختلاف، والآخر
 عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم . وسكت عنه الذهبي في
 التلخيص .

ومسند الإمام أحمد ٥٢/٦، ٩٧، عن إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي
 حازم . وقال محب الدين الخطيب في تعليقه على العواصم من القواصم لابن العربي
 ص ١٦٢ هامش رقم ٢٧٥: بل هو حديث صحيح أخرجه، أحمد ٩٧، ٥٢/٦ وغيره
 من حديث إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم عن عائشة، وهذا إسناد
 صحيح رجالهم ثقات وقد صححه ابن حبان ١٨٣١ والحاكم والحافظ الذهبي وابن
 كثير .

(١) في الأصل (الحوائب) وفي «س» و «ت» (الحوأب) والصواب أثبته من معجم البلدان
 ومن النهاية لابن الأثير والحوأب: موضع في طريق البصرة محاذي البقرة ماء أيضاً
 من مياههم، قال أبو زياد: ومن مياه أبي بكر بن كلاب الحوأب، وهو من المياه
 الأعداد وقديم جاهلي ... وقيل سمي الحوأب بالحوأب بنت كلب بن وبرة ... وقال
 أبو منصور: الحوأب موضع بئر نبحت كلابه على عائشة أم المؤمنين عند مقبلها
 إلى البصرة... انظر معجم البلدان برقم ٣٩٧٢ ٣٦٠/٢ والنهاية في غريب الحديث
 ٤٥٦/١.

ترجمة جبريت محمد بن

(٢) في «ت» و «س» (الحديكن).

(٣) لم تذكر هناك خفة من أقم المؤمنين، ولم تذكر لها حرمة أو إباحة، بل ذكرت في النهاية
 ومن غيرها لم يذكر ذات بين المؤمنين وما قبل كان محظوظاً عن أخبار الإسلام كما هو معلوم.
 كما هو معلوم

وقوله : وفي تاريخ البلاذري (١) إلخ

لا طعن فيه، لأنه على تقدير صحته، يكون من باب أن العاقل يحذر أهله وعياله وأولاده من الآفات التي علم وقوعها، أو ظن لمخاوف الطريق وسوء التدبيرات، ولا يكون هذا التحذير نهياً شرعياً، وقد صرح بأسمها في بعض الروايات فقد روى أحمد والطبراني عن أبي رافع رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لعلي: «سيكون بينك وبين عائشة أمر، قال: فأنا أشقاهما يارسول الله؟ قال: لا. ولكن إذا كان ذلك فاردها إلى مأمنها» (٢).

بل في هذا الحديث تصريح بجواز ما يقع بينهما، وإلا لبين له حكم تلك الواقعة، ولكن لما علم النبي ﷺ أن الغلبة تكون لعلي أمره بردها إلى مأمنها، ولو كانت كافرة بذلك لما أمره بما أمره، على أن في الحديث / دلالة على تساويها مع علي في أمر ذلك القتال، لأن علياً لما قال: (أنا) (٣) ١/٣٥٥ أشقاهما؟ أجابه بقوله : لا.

فنفى ﷺ الزيادة التي دلت عليها صيغة التفضيل، وبانتفاء الزيادة ثبتت المساواة (٤)، وقد ظهر بذلك صحة ما نقله عن بعض

(١) أنساب الأشراف (٢/٢٢٤).

(٢) مسند الإمام أحمد ٦/٣٩٣، والمعجم الكبير للطبراني ١/٣١٤، وذكره في مجمع الزوائد (باب فيما كان في الجمل وصفين وغيرها) ٧/٢٣٤ وقال: رواه أحمد والبزار والطبراني ورجاله ثقات.

(٣) في «ت» و «س» (فأنا) كما هي رواية الحديث.

(٤) أقول : سبقت الإشارة في مواضع متعددة إلى كيفية وقوع الإقتال بين الفريقين، انظر ص (٥٩١) هامش رقم (١)، ولمزيد من التأكيد نعرض موقف الفريقين قبل وبعد الحرب من طريق ثقات السلف، يقول شيخ الإسلام ابن تيميه في كتابه منهاج السنة النبوية ٢/١٨٥: (فإن عائشة لم تقاتل ولم تخرج لقتال وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين المسلمين، وظنت أن في خروجها مصلحة للمسلمين، ثم تبين لها فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى فكانت إذا ذكرت خروجها تبكي حتى تبل خمارها،

وقوله : فكما (أنكم)^(١) لا تقبلون ... إلخ

قياس مع الفارق، لأن رواية أخبار الرافضة بمقتضى تصريحهم بكذبهم وكفرهم في كتبهم غير مقبولين، بخلاف رواية أخبار أهل السنة والجماعة، فإنهم لا يقبلون رواية الراوي إلا إذا كان عدلاً ثقة ضابطاً إلى آخر الشروط التي أشرنا إليها فيما تقدم^(٢)، ولنذكر حال رواية الرافضة بما يستفاد من كتب إخوانهم، وإن تقدم ذكر بعضه^(٣)، فنقول: إن جماعة منهم كانوا يترددون عند الأئمة^(٤) الأظهر كي يحسبهم

وهكذا عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال، فندم طلحة والزبير وعلي رضي الله تعالى عنهم أجمعين، ولم يكن يوم الجمل لهؤلاء قصد في القتال ولكن وقع الإقتتال بغير اختيارهم، فإنه لما ترأس علي وطلحة والزبير وقصدوا الاتفاق على المصلحة وأنهم إذا تمكنوا طلبوا قتل عثمان أهل الفتنة، وكان علي غير راض بقتل عثمان ولا معيناً عليه كما كان يحلف فيقول: والله ما قتلت عثمان ولا مالات علي قتله، وهو الصادق البار في يمينه فخشي القتل أن يتفق علي معهم على إمساك القتل فحملوا على عسكر طلحة والزبير فظن طلحة والزبير أن علياً حمل عليهم فحملوا دفعاً عن أنفسهم فظن علي أنهم حملوا عليه فحمل دفعاً عن نفسه ف وقعت الفتنة بغير اختيارهم، وعائشة راكبة لا قاتلت ولا أمرت بالقتال. هكذا ذكره غير واحد من أهل المعرفة بالأخبار).

(١) في «ت» (أنتم).

(٢) تقدم ذكر الشروط المشار إليها في الجزء الأول لوحة رقم ٨٧ /

(٣) تقدم ذكر بعض رواية الرافضة انظر ص (١٦٣-١٦٦)

(٤) أقول : يشير المؤلف إلى الأئمة الإثني عشر، والحق الذي يجب أن يعلم عن أحوال هؤلاء، هو أنهم إلى الإمام السادس عند الرافضة جعفر الصادق، من أعلام أئمة السلف، لهم روايات وأخذ عنهم علماء السلف، أما من بعدهم فقد بين حالهم شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٢٤/٢ فقال: (أما من بعد جعفر فموسى بن جعفر قال فيه أبو حاتم الرازي: ثقة أمين صدوق من أئمة المسلمين.. وليس له كثير روايه، روى عن أبيه جعفر وروى عنه أخوه علي وروى له الترمذي

الجهال أنهم من تلامذة الأئمة، ليعتبروا رواياتهم فتندرج بذلك أكاذيبهم وأباطيلهم في رواياتهم، وكانوا في زمن الإمام السجاد (١)، والإمام الباقر (٢)، والإمام الصادق (٣) رضي الله عنهم (٤)، ومنهم هشام

وابن ماجه وأما من بعد موسى فلم يؤخذ عنهم من العلم ما يذكر به أخبارهم في كتب المشهورين وتواريخهم...).

(١) السجاد من الألقاب التي وضعها الرافضة لعلّي بن الحسين، ولمعرفة غلو الرافضة في هؤلاء وغيرهم من الأئمة المزعومين عند الرافضة. انظر كتاب كشف الغمة في معرفة الأئمة للأردبيلي، وكتاب مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب. فهي مما ألفه الرافضة في شأن الأئمة وأحوالهم. يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٢٣/٢: (علي بن الحسين، من كبار التابعين وساداتهم علماءً ودينًا أخذ عن أبيه وابن عباس والمسور بن مخرمة وأبي رافع مولى النبي ﷺ... قال يحيى بن سعيد: هو أفضل هاشمي رأيته في المدينة. وقال ابن سعد في الطبقات: كان ثقة مأموناً كثير الحديث عالياً رفيقاً...).

(٢) ويقول شيخ السلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٢٣/٢: (أبو جعفر محمد بن علي من خيار أهل العلم والدين، وقيل إنما سمي الباقر لأنه بقر العلم لا لأجل بقر السجود جبهته، وأما كونه أعلم أهل زمانه فهذا يحتاج إلى دليل والزهري من أقرانه وهو عند الناس أعلم منه، ونقل تسميته بالباقر عن النبي ﷺ لا أصل له عند أهل العلم بالحديث...).

(٣) ويقول أيضاً في ١٢٤/٢: (وجعفر الصادق رضي الله عنه من خيار أهل العلم والدين أخذ العلم عن جده أبي أمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، وعن محمد بن المنكدر ونافع مولى ابن عمر.... وقال عمرو بن المقدام: كنت إذا نظرت إلى جعفر بن محمد علمت أنه من سلالة النبيين...).

(٤) أقول: وقد غلا الرافضة في أولئك النفر من أهل البيت الذين زعموا أنهم الأئمة الإثني عشر بنص الله ورسوله عليهم، وزاد غلوهم في هؤلاء الثلاثة وخاصة جعفر الصادق، حتى نسبوا إليه كتب ورسائل كثيرة كلها كذب وضلال مثل كتاب الهفت الشريف والجفر وغيرهما.

(١) يقول الكشي الرافضي في كتابه (معرفة أحوال الرجال ص ١٨٠: عن الرضا عليه السلام قال: ذكر الرضا عليه السلام العياشي فقال: هو من غلمان أبي الحرث يعني يونس بن عبد الرحمن وأبو الحرث من غلمان هشام وهشام من غلمان أبي شاذان وأبو شاذان زنديق.) وقال أيضاً: (عن عبد الرحمن بن الحجاج قال: قال: أبو الحسن عليه السلام أنت هشام بن الحكم فقل له: يقول لك أبو الحسن أيسرك أن يشرك في دم امرء مسلم فإذا قال: لا. فقل له: ما بالك شركت في دمي.)

(٢) هشام بن سالم الجواليقي، قال أيضاً الكشي ص ١٨٢-١٨٣ (حدثني عبد الملك بن هشام الخياط قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام أسألك جعلني الله فداك قال: سل يا جبلي عماذا تسألني؟ فقلت: جعلت فداك زعم هشام بن سالم أن الله عز وجل صورة وأن آدم خلق على مثل الرب فيصف هذا ويصف هذا وأويت إلى جانبي وشعر رأسي، وزعم يونس مولى آل يقطين وهشام بن الحكم أن الله شيء لا كالأشياء وأن الأشياء باينة منه وأنه باين من الأشياء ثابت موجود غير مفقود ولا معدوم خارج من الحدين حد الإبطال وحد التشبيه، فبأي القولين أقول: قال: فقال عليه السلام أراد هذا الإثبات وهذا شبه ربه تعالى بمخلوق، تعالى الله الذي ليس له شبه ولا مثيل ولا عدل ولا نظير ولا هو بصفة المخلوقين.

لا تقل بمثل قول هشام بن سالم وقل بما قال مولى آل يقطين وصاحبه.

قال قلت: فيعطي الزكاة من خالف هشام في التوحيد فقال برأسه لا.)

(٣) وقال أيضاً ص ١٢٢-١٢٦: أبو جعفر الأحول مؤمن الطاق محمد بن علي مؤمن الطاق مولى جبله، ولقبه الناس شيطان الطاق... عن الفضل بن عثمان قال: دخلت على أبي عبد الله في جماعة من أصحابه فلما أجلسني قال: ما فعل صاحب الطاق قال: قلت: صالح. قال: أما إنه بلغني أنه جدل، وأنه يتكلم في هم قدر.

قلت: أجل هو جدل، قال: أما إنه لو شاء طريف من مخاصميه أن يخصمه فعل قلت: كيف ذاك؟ فقال: يقول أخبرني عن كلامك هذا من كلام إمامك فإن قال: نعم. كذب علينا، وإن قال: لا. قال له: كيف يتكلم بكلام لم يتكلم به إمامك، ثم قال: أنتم تتكلمون بكلام إن أنا أقررت به ورضيت به أقمت على الضلالة، وإن برئت منهم شق عليّ، نحن قليل وعدونا كثير، قلت: جعلت فداك فأبلغه عنك ذلك، قال:

والميثمي (١)، وزيد بن جهم الهلالي (٢)، وزرارة بن أعين (٣) وحكم بن

-
- أما إنهم قد دخلوا في أمر مايمنعهم عن الرجوع عنه إلا الحمية، قال: فأبلغت أبا جعفر الأحول ذاك. فقال: صدق بأبي وأمي مايمنعني من الرجوع عنه إلا الحمية. (١)
- الميثمي: ميثم التمار، مولى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ذكر هذا الكشي في معرفة أحوال الرجال ص ٥٣-٥٨.
- ولم أقف على طعن آل البيت فيه في مالدئ من كتبهم، ولكن الروايات المنسوبة إليه تطفح بالكذب على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والغلو في آل البيت. (٢)
- لم أقف له على ترجمة. (٢)
- زرارة بن أعين قال فيه الكشي ص ٩٥-٩٦: (عن محمد بن عمير قال: دخلت على أبي عبدالله عليه السلام فقال: كيف تركت زرارة فقلت تركته لا يصلي العصر حتى تغيب الشمس، فقال: فأنت رسولي إليه فقل له فليصل في مواقيت أصحابه فإنني قد حرقت، قال: فأبلغته ذلك، فقال: أنا والله أعلم أنك لم تكذب عليه ولكن أمرني بشيء فأكره أن أدعه.) (وعن عبدالرحمن بن مسكان قال: سمعت زرارة يقول: رحم الله أبا جعفر، وأما جعفر فإن في قلبي عليه لفتة، فقلت له: وما حمل زرارة على هذا، قال: حملة على هذا أن أبا عبدالله عليه السلام أخرج مخازيه.). (٣)

عتيبة (١)، وعروة الخيمي (٢) (٣)، وغيرهم وجاء بعدهم جماعات كثيرة
سلكوا مسلكهم، حتى إذا وصلت نوبة الإمام محمد بن الحسن الذي مات
في الطفولة (٤).

(١) الحكم بن عتيبة، قال في شأنه الكشي أيضاً ص ١٣٧ (عن عيسى بن أبي منصور
وأبي أسامة ويعقوب الأحمر قالوا: كنا جلوساً عند أبي عبدالله عليه السلام فدخل
زارة بن أعين فقال له: إن الحكم بن عتيبة روى عن أبيك أنه قال له: صل المغرب
دون المزدلفة، فقال له أبو عبدالله عليه السلام: أيما ثلاثة ما قال أبي هذا قط،
كذب الحكم بن عتيبة على أبي عليه السلام فخرج زارة وهو يقول: ما أرى الحكم
كذب على أبيه).

وعن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن شهادة ولد الزنا، أتجوز؟
قال: لا. فقلت: إن الحكم بن عتيبة يزعم أنها تجوز. فقال: اللهم لا تغفر ذنبه. قال
الله للحكم «إنه لذكر لك ولقومك» فليذهب الحكم يميناً وشمالاً فوالله لا يوجد العلم
إلا في أهل بيت نزل عليهم جبرئيل والسلام).

(٢) عروة الخيمي: لم أقف على ترجمته.

(٣) أقول: أعلم أنني نقلت طعن الأئمة الذين يعتقد الرافضة عصمتهم وعدم جواز
الخطأ عليهم لا سهواً ولا عمداً من كتب الرافضة المقبولة عندهم والمعمل عليها في
الحكم على الرجال. وهذا من باب إلزامهم بما يعتقدون صدقه وصحته، وفي كتب
الجرح والتعديل عند أهل الإسلام وأئمة السلف بيان مفصل لأحوال هؤلاء الزنادقة،
ولكن نكتفي بشهادتهم على أنفسهم وعلى الذين نقلوا لهم دينهم.

(٤) محمد بن الحسن العسكري، يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية
١٣١/٢: (قد ذكر محمد بن جرير الطبري وعبد الباقي بن نافع وغيرهما من أهل
العلم بالأنساب والتواريخ أن الحسن بن علي العسكري لم يكن له نسل ولا عقب..).

إنفتح باب التزوير، وكان بعد غيبته أكثر مما قبل^(١)، فرووا
الأكاذيب الكثيرة في الأصول والفروع، والأخبار ومطاعن الصحابة
والخلفاء وأمهات المؤمنين، ومدح الشيعة وذم أهل السنة، وقد كان
الائمة الاطهار في كل وقت يظهرون البراءة منهم، ويردون عقائدهم
وينكرون رواياتهم، والعجب أن الكليني وغيره من علمائهم ينقلون عن
الائمة (في كتبهم الصحيحة)^(٢) مذمتهم^(٣)، ثم يقبلون رواياتهم ومن دعاة

(١) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٣١/٢، ١٣٢: (والإمامية
الذين يزعمون أنه كان له ولد يدعون أنه دخل السرداب بسامرا وهو صغير، منهم
من قال: عمره سنتان. ومنهم من قال: ثلاث. ومنهم من قال: خمس سنين، وهذا لو
كان موجوداً معلوماً لكان الواجب في حكم الله الثابت بنص القرآن والسنة والإجماع
أن يكون محضوناً عند من يحضنه في بدنه كأمه وأمه ونحوهما من أهل
الحضانه وأن يكون ماله عند من يحفظه إما وصي أبيه والله تعالى يقول ﴿وَابْتَلُوا
الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا﴾ سورة النساء الآية (٦).

فهذا لا يجوز تسليم ماله إليه حتى يبلغ النكاح، ويونس منه الرشد كما ذكر الله
تعالى ذلك في كتابه، فكيف يكون من يستحق الحجر عليه في بدنه وماله إماماً
لجميع المسلمين معصوماً لا يكون أحد مؤمناً إلا بالايمان به.

ثم هذا باتفاق منهم سواء قدر وجوده أو عدمه لا ينتفعون به لا في الدين ولا في
الدنيا ولا علم أحد شيئاً ولا عرف له صفة من صفات الخير ولا الشر فلم يحصل
به شيء من مقاصد الإمامة ومصالحها لا الخاصة ولا العامة. بل إن قدر وجوده
فهو ضرر على أهل الأرض بلا نفع أصلاً، فإن المؤمنين به لم ينتفعوا به أصلاً ولا
حصل لهم به لطف ولا مصلحة والمكذبون به يعذبون عندهم على تكذيبهم به فهو
شر محض لا خير فيه.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) روى الكليني في الروضة من الكافي ٢٢٨/٨: (عن موسى بن بكر الواسطي قال:
قال لي أبو الحسن عليه السلام «لو ميزت شيعتي لم أجدهم إلا واصفة ولو
امتحنتهم لما وجدتهم إلا مرتدين ولو تمحصتهم لما خلص من الألف واحد ولو
غربلتهم غربلة لم يبق منهم إلا ما كان لي إنهم طال ما اتكوا على الأرائك فقالوا:

مذهبهم الذين نسبوا أنفسهم إلى الإمام موسى الكاظم (١)، وفي الحقيقة كانوا أخصب الزنادقة في زمن الرشيد، إسحاق بن إبراهيم الشاعر الملقب بديك الجن (٢)، وكان منكراً للصانع وللنبوات وللبعث (وقبائح) (٣) مشهورة، وبعضهم / قد وضعوا كتباً وخطوطاً، ونسبوا إلى ٣٥٥/ب الإمامين الباقر والصادق، ونقلوا عنهما أنهما كانوا يخفون هذه الكتب عن الناس وأوصونا بحفظها (٤)، ولما وصلت تلك الكتب إلى الرافضة قبلوها، وأخذوا يروون منها بلا تأمل وروية، وقد أعتمد الرافضة في هذا الزمان على أربعة كتب هي أصح الكتب عندهم، وهي الكافي المشهور (بالكليني) (٥) ومن لا يحضره الفقيه (٦)، والتهذيب (٧)،

نحن شيعة علي، إنما شيعة علي من صدق قوله فعله).
أقول : هذا حكم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه عليهم كما نقله الكليني.

- (١) تقدمت ترجمته ص (٦٠٥) هامش (٤) رقم
- (٢) لم أجد ترجمة لهذا فيما أطلعت عليه من مراجع، والملقب بديك الجن هو: عبدالسلام بن رغبان بن عبدالسلام بن حبيب الكلبي، شاعر مجيد، فيه مجون، من شعراء العصر العباسي، سمي بديك الجن لأن عينيه كانتا خضراوين.. وفيات الأعيان ٣٥٨/٢، والأغانى ٥١/١٤ والأعلام للزركلي ٥/٤.
- (٣) في «ت» (وقبائحهم).
- (٤) ساقطة من «ت».
- (٥) الكليني : إسم آخر لكتاب الكافي أنظر مقدمته ص ٢٤ وكتاب الكافي لمحمد بن يعقوب بن إسحاق الكليني الرازي ت ٣٢٨ هـ، طبع في طهران في دار الكتب الإسلامية بتصحيح وتعليق على أكبر الغفاري، في ثمان مجلدات تشمل الأصول والفروع والروضة.
- (٦) كتاب من لا يحضره الفقيه لمحمد بن علي بن الحسين بن بابويه القاسمي ت ٣٨١ هـ طبع في بيروت لمؤسسة الأعلمي للمطبوعات في أربعة مجلدات.
- (٧) كتاب التهذيب لمحمد بن الحسن الطوسي الملقب عندهم بشيخ الطائفة ت ٤٦٠ هـ طبع في طهران في خمسة مجلدات.

والإستبصار(١)، وصرّح علماؤهم بأن العمل بكل ما في هذه الأربعة واجب، فهم يأخذون المسائل الفقهية وأصول العقائد ومباحث الإمامة عن هذه الأربعة، ويرجعون إليها(٢)، مع أن هذه الكتب يوجد فيها روايات المجسمة كالهشامين(٣)، وصاحب الطاق(٤)، وروايات من اعتقدوا أن الله تعالى لم يكن عالماً في الأزل، كزرارة بن أعين، وبكير بن أعين(٥)،

(١) كتاب الإستبصار فيما اختلف من الأخبار، وهو للطوسي أيضاً طبع لدار الاضواء في بيروت في أربعة مجلدات.

(٢) انظر تنقيح المقال للمامقاني ١٥٥/٣.

(٣) أنظر هامش رقم (٢٠١) من ص (٦٠٧).

(٤) انظر هامش رقم (٣) من ص (٦٠٧).

(٥) يقول الكشي في معرفة أخبار الرجال ص ٩٨-٩٩: (عن فضيل الرسان قال: قيل لأبي عبدالله عليه السلام إن زرارة يدعي أنه أخذ عنك الإستطاعة قال لهم: غفراً كيف أصنع بهم وهذا المرادي بين يدي وقد أريته وهو أعمى بين السماء والأرض فشك فاضمرأني ساحر، فقلت: اللهم لو لم يكن جهنم إلا أسكرجه لوسعها آل أعين بن سنسن قيل: حمران؟ قال: حمران ليس منهم.)

قلت: والسكرجة: إناء صغير يؤكل فيه الشيء القليل من الأدم، وهي فارسية. انظر النهاية في غريب الحديث ٢/٣٨٤ وعن عمران الزعفراني قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول لأبي بصير: يا أبا بصير وكنا اثني عشر رجلاً ما أحدث أحد في الإسلام ما أحدث زراره من البدع عليه لعنه الله، هذا قول أبي عبدالله. وفي ص ١٠٦ يقول: (عن الوليد بن صبيح قال: مررت في الروضة بالمدينة فإذا إنسان قد جذبني فالتفت فإذا أنا بزرارة فقال لي: استأذن لي على صاحبك، قال: فخرجت من المسجد فدخلت على أبي عبدالله عليه السلام فأخبرته الخبر فضرب بيده على لحيته ثم قال أبو عبدالله عليه السلام لا تأذن له، لا تأذن له، لا تأذن له، فإن زرارة يريدني على القدر على كبر السن وليس من ديني ولا دين أبائي.)

والأحولين (١) وسليمان الجعفري (٢)، ومحمد بن مسلم (٣) وغيرهم.
وروايات من كان فاسد المذهب، ولم يكن معتقداً بإمام أصلاً، أو
كان منكراً لإمامة إمام وقته، كبنّي (فضال) (٤) (٥) وابن مهران (٦)، وابن

-
- (١) أحدهما الذي تقدمت ترجمته وهو شيطان الطاق الأحول ص (٦٠٧) هامش رقم
(٣) أما الآخر فلعله جعفر بن محمد بن يونس الأحول الصيرفي . انظر ترجمته
في رجال النجاشي ٣٠٠/١ ولسان الميزان ٥٢٦/٢ .
- (٢) قال الكشي ص ٢٩٥ : عن الحسن بن علي عن سليمان بن جعفر الجعفري قال : قال
العبد الصالح ع مرتين قال : نعم . قال : وأنت ابن جعفر رحمه الله تعالى قال : نعم .
قال : ولولا الذي أنت عليه ما أنتفعت بهذا . وأنظر ترجمته في رجال النجاشي
٤١٢/١ والطوسي في الفهرست ص ١٠٨ .
- (٣) يقول الكشي أيضاً ص ١١٢ : (عن المفضل بن عمر قال : سمعت أبا عبد الله عليه
السلام يقول : لعن الله محمد بن مسلم، كان يقول : إن الله لا يعلم الشيء حتى
يكون .)
- (٤) في الأصل و «ت» (فضال) وما أثبتته من «س» وكتاب معرفة أخبار الرجال للكشي .
- (٥) أقول : ومنهم (الحسن بن علي بن فضال) يقول الكشي في معرفة أخبار الرجال
ص ٣٤٩ : عن محمد بن عبد الله بن زرارة بن أعين قال : كنا في جنازة الحسن بن
علي بن فضال فالتفت إليّ وإلى محمد بن الهيثم التميمي فقال لنا : أبشركما فقلنا
له : وما ذاك ؟ قال : حضرت الحسن بن علي بن فضال قبل وفاته وهو في تلك الغمرات
وعنده محمد بن الحسن بن الجهم فسمعتة يقول : يا أبا محمد لتشهد ، فتشهد الله
فسكت عنه ، فقال الثانية تشهد فتشهد فصار إلى أبي الحسن عليه السلام ، فقال له
محمد بن الحسن : فأين عبد الله فقال له الحسن بن علي : قد نظرنا في الكتب فلم
نجد لعبد الله شيئاً ، وكان الحسن بن علي ابن فضال صحيحاً يقول بعبد الله بن
جعفر قبل أبي الحسن . فرجع فيما حكى عنه في هذا الحديث .
- أقول : وهذه شهادة لهذا بأنه كان منكراً لإمام عصره حتى آخر لحظة من حياته .
- (٦) صفوان بن مهران الجمال ، سأل هارون عن الذي أمره ببيع جماله ، وكان قد أشار
إليه موسى بن جعفر أمام عصره بذلك ، فأنكر ذلك وقال : مالي ولموسى بن جعفر .
انظر معرفة أخبار الرجال ص ٢٧٦ وتنقيح المقال للمامقاني ٩٩/٢-١٠٠ .

بكير (١) وغيرهم.

وروايات بعض الوضاعين عندهم، كجعفر المرادي (٢)، وابن عياش (٣)، وروايات بعض الكذابين الذين ثبت كذبهم بالقطع عندهم، وروايات بعض الضعفاء والمجاهيل كابن عمار (٤)، وابن مسكان (٥)، وابن سكر (٦)، وزيد اليمامي (٧) ورواية بعض مستوري الحال

(١) يقول الكشي في معرفة أخبار الرجال ص ٢٢١: (ماروي في عبدالله بن بكير بن أعين) قال: محمد بن مسعود: عبدالله بن بكير وجماعة من الفطحية هم فقهاء أصحابنا، منهم ابن بكير وابن فضال يعني الحسن بن علي وعمار الساباطي وعلي بن أسباط وبنو الحسن بن علي بن فضال، علي وأخوه، ويونس بن يعقوب، ومعاوية بن حكيم، وعد عدة من أجلة الفقهاء العلماء. أقول: والفطحية لا يقولون بإمامة إمام الإثني عشرية، فبعد الصادق قالوا بإمامة عبدالله بن جعفر الصادق وهو الملقب بالافطح. يقول الشهرستاني في الملل والنحل ص ١٦٧: (الافطحية قالوا: بانتقال الإمامة من الصادق إلى ابنه عبدالله الافطح، وهو أخو إسماعيل من أبيه وأمه..). تقدم ص (٦٠٥) هامش رقم (٤) أن الإمام بعد جعفر الصادق عند الإمامية الإثني عشرية موسى بن جعفر وبهذا النص المنقول عن الكشي يعلم أنهم يأخذون دينهم عن من خالفهم في الأصل الأول الذي يقوم عليه دينهم وهو الإمامة !!

(٢) جعفر المرادي لم أقف له على ترجمه.

(٣) ابن عياش هو: محمد بن مسعود بن محمد بن عياش السمرقندي صاحب التفسير الذي حشاه بالباطل والكذب، وكتابه معروف بتفسير العياشي مطبوع في مجلدين.

يقول المامقاني في تنقيح المقال ١٨٣/٣ (كان يروي عن الضعفاء كثيراً وكان في أول عمره عامي المذهب وسمع حديث العامة وأكثر منه ثم عاد وتبصر قدح في توثيقه الشهيد الثاني) وانظر ترجمته في رجال الطلي ص ١٤٥، ورجال الطوسي ص ٤٩٧ ومقدمة بحار الأنوار ص ١٣٠ ومقدمة تفسيره بقلم حسين الطباطبائي ٤/١.

(٤) ابن عمار لم أقف له على ترجمه.

(٥) ابن مسكان: هو عبدالله بن مسكان السجستاني.

قالوا في شأنه: لم يسمع من أبي عبدالله إلا حديث من أدرك المشعر فقد أدرك الحج. انظر معرفة أحوال الرجال للكشي ص ٢٤٣ ورجال النجاشي ٢/٦٩٢.

(٦) ابن سكر: لم أقف له على ترجمه.

(٧) زيد اليمامي: لم أقف له على ترجمه.

كالتفليسي (١)، والقاسم الخزاز (٢)، وابن فرقد (٣)، وغيرهم.

ومع هذا، ينتهي إسناد هؤلاء الرجال إلى الذين كانوا مرتكبين الكبائر ومغضوبين عند إمام عصرهم، وكتاب الكافي مملوء من رواية، ابن عياش (٤) وهو باجماع الشيعة كان وضاعاً، ويروي أبو جعفر الطوسي عن الذين أدعوا الرواية عن الإمام وقد كذبهم أصحاب ذلك الإمام في هذه الدعوى، قائلين مالاقوا إماماً قط، كابن مسكان، فإنه يدعي الرواية عن الإمام الصادق وكذبه أصحابه، ويروي أبو جعفر أيضاً عن ابن

(١) هو: شريف بن سابق التفليسي، ضعيف مضطرب الأمر، متسالمون على ضعفه.

انظر ترجمته في تنقيح المقال ٨٤/٢ ورجال النجاشي ٤٣٦/١.

(٢) القاسم الخزاز: هو القاسم بن يحيى مولى المنصور.

قال المامقاني في تنقيح المقال ١٩/٢: وعلى كل حال فإن ثبت اتحاد الرجل مع القاسم بن يحيى ثبت ضعفه، وإلا كان مجهولاً فلا اعتماد على روايته على كل حال.

(٣) ابن فرقد: هو داود بن فرقد، أو داود بن يزيد.

نقل الاختلاف في إسمه وهل هو رجل واحد أو رجلين المامقاني. انظر تنقيح المقال ٤٠٧/١ ٥/٢.

(٤) انظر التصريح بذلك في ترجمته في معرفة أحوال الرجال للكشي ص ٢٤٣ ورجال النجاشي ٦٩٢/٢.

المعلم (١)، وعن ابن بابويه (٢) صاحب الرقعات المزورة (٣) والعجب من المرتضى مع علمه بمفاسد هذه الأمور أدعى أن أخبار فرقته وصلت إليهم بجد التواتر / مع أن علماء هذه الفرقة قد صرحوا في جميع كتبهم بأن ما عدا «من كذب علي متعمداً فليتبوء مقعده من النار» (٤).

لم يكن متواتراً من الأخبار، نص عليه الشيخ المقتول في البداية (٥) ومن تصفح كتبهم يتبين له أن واحد من أخبارهم لم يصل لحد الشهرة، ولم يتجاوز عن حد الآحاد أصلاً فضلاً عن التواتر، ومع ذلك أخبارهم جميعها متخالفة ومضطربة بنوع يصعب الجمع والتطبيق بينهما، ومع هذا تنتهي إلى رجال طعنوا عليهم بالكذب والجرح، وقد روى

(١) ابن المعلم: محمد بن محمد بن النعمان المفيد، يكنى أبا عبدالله المعروف بابن المعلم إنتهت إليه رئاسة الإمامية في وقته ت ٤١٣هـ. انظر الفهرست للطوسي ص

١٩٠. (٢) ابن بابويه: هو رأس الإمامية أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى ابن بابويه القمي لقبه الرافضة «بالصدق» لزعمهم أنه وردت بهذا اللقب رسالة من الغائب المنتظر وهو في الحقيقة (الكذوب) ت ٣٧١هـ. انظر الفهرست للطوسي ص ١٨٨-١٩٠.

(٣) الرقعات المزورة: هي عبارة عن مسائل كان يزعم هذا الخبيث أنه يكتبها ويضعها في ثقب شجرة ليلاً، فيكتب الجواب عنها صاحب الزمان وهذه الرقاع عند الرافضة من أقوى دلائلهم وأوثق حججهم. انظر كتاب صب العذاب على من سب الأصحاب لمحمود شكري الألوسي ص ٢٢٠، ٢١٩ رسالة ماجستير بتحقيق عبدالله البخاري لم تطبع بعد.

(٤) تقدم تخريجه ص (٤٣٤) هامش رقم (٣)

(٥) البداية شرح الدراية لزين الدين علي بن أحمد بن جمال الدين الجبعي المعروف عندهم بالشهيد الثاني، له كتب منها «البداية شرح الدراية» ومنها «شرح شرائع المحقق الحلي» قتل على الرفض في قسطنطينية في سنة ست وستين وتسعمائه. وكتابه المشار إليه ذكر في نهاية كتاب مبادئ الوصول إلى علم الأصول ص ٢٧٩ أنه تحت التحقيق، ولم أقف عليه. انظر كتاب تنقيح المقال للمامقاني ١/٧٣؛ وكتاب جامع الرواة للأردبيلي ١/٣٤٦.

جمع من ثقاتهم خبراً وحكموا عليه بالصحة، وقال جمع من ثقاتهم أيضاً: إنه موضوع. وكل ذلك ثابت في كتبهم، فقد حكم ابن بابويه بوضع ما روي في تحريف القرآن وآياته (١)، مع أن تلك الروايات موجودة في الكافي بأسانيد صحيحة بزعمهم (٢)، وحكم ابن المطهر الحلي بوضع خبر ليلة التعريس، وخبر ذي اليمين وهما موجودان في الكافي (٣)، وبالغ المرتضى في وضع ما رواه شيخ شيخه ابن بابويه ومحمد بن الحسن الصفار (٤)، من خبر الميثاق، والحال أن إسناد كل منهما صحيح بزعمهم، وأيضاً انهم قسموا أصول الأخبار عندهم أربعة أقسام صحيح وحسن وموثق وضعيف وعرفوها بتعاريف (٥)، فأهملوا في رواياتهم وفي تصحيحها قيود التعاريف كلها، كما بينا بعض ذلك سابقاً وقد صرحوا بأن العمل بالصحيح واجب اتفاقاً مع أنهم يروون صحيحاً بزعمهم في بعض المواضع ولا يعملون عليه (٦)، فهم يقولون مالا يفعلون

(١) أقول : نقل هذا عنه وعن المرتضى والطبرسي نعمة الله الجزائري في كتابه الأنوار النعمانية ٣٥٧/٢-٣٥٨ وأجاب عنهم بأن هذا القول صدر منهم لمصالح كثيرة، واحتج على إعتقادهم تحريف القرآن بأنهم رووا في كتبهم الأخبار الكثيرة والمؤيدة لهذا الاعتقاد.

(٢) انظر أصول الكافي ٢٢٧/١. انظر أيضاً أصول الكافي ٦٣٣/٢.

وتفصيل اعتقادهم تحريف القرآن الكريم في كتاب الأنوار النعمانية ٣٥٧/٢-٣٦١.

(٣) خبر ذي اليمين أنظره في الفروع من الكافي ٣٥٦، ٣٥٥/٣.

(٤) قال عنه الرافضة : محمد بن الحسن الصفار قمي، له كتب مثل كتاب بصائر الدرجات وغيره، كان وجهاً في أصحابنا القميين ثقة عظيم القدر راجحاً قليل السقط في الرواية توفي ٢٩١ هـ، الفهرست للطوسي ص ١٧٤.

(٥) انظر كتاب مشارق الشمس الدرية في حقبة مذهب الأخبارية ص ٢٣١-٢٣٢.

(٦) أقول : مثل روايتهم جواز السجود على غير الأرض فهي في كتاب الاستبصار ٣٣٢/١ وهم اليوم لا يسجدون إلا على حجر أو طين يحملونه معهم فإذا سجدوا وضعوه تحت جباههم.

وذكر الكليني أنَّ روايات بعض الذي يعدهم من أصحاب الأئمة وإن كان منكراً لإمامته يصح أن يعمل بها مع أنه عندهم كافر^(١)، خصوصاً إذا كان الإمام دعاه وهو لم يقبل دعوته، وأيضاً إن علمائهم صحفوا أكثر الأسماء وهو يوجب الإشتباه بحال الأخبار فلا يتميز مقبول الرواية عن غيره عندهم، وابن المطهر في ذلك رئيس المصحفين، ومن شك فليضع خلاصة الأقوال^(٢) لابن المطهر بجانب وإيضاح الإشتباه بجانب آخر^(٣)، ولينظر إلى الاختلاف الواقع بينهما، فيرى العجائب، وبذلك لم يبق إعتداد على رواياتهم التي يروونها عن الأئمة، الذين لاقاهم الناس وسمعوا / ٣٥٦ ب كلامهم^(٤)، وإذا كان الأمر كذلك، فكيف يصح الاحتجاج بأخبار الرافضة والإلزام بها؟! على أن جميع أدلة الرافضة لا يصح التمسك بها على زعمهم، وبيان ذلك أن الأدلة عندهم أربعة، كتاب وخبر وإجماع وعقل^(٥)، أما الكتاب، فهو القرآن المنزل، الذي لم يبق حقيقة بأن يستدل به على زعمهم الفاسد، لأن الإعتداد على كونه قرآناً غير حاصل إلا إذا أخذ بواسطة الإمام المعصوم، وليس ذلك القرآن المأخوذ من الأئمة موجوداً في أيديهم، وهذا القرآن المعروف لم يعتد به بزعمهم، ولم يعدوه جديراً للإستدلال والتمسك به والعيان بالله تعالى، وذلك ثابت في

(١) أقول : وهذا منطبق على الواقعة الذين وقفوا على الإمام موسى الكاظم ولم يواصلوا سوق الإمامة إلى باقي الأئمة الإثني عشر.

وهم يعتمدون على رواياتهم في الكافي وغيره من كتب الأصول المعتمدة عندهم، انظر الكافي ١/ ١٠٥، ١٠٦، ٤١٧ وأيضاً ٧/ ٩٤، ٩٥.

(٢) خلاصة الأقوال في معرفة أحوال الرجال لابن مطهر الحلي. انظر مقدمة كتابه الألفين ص ١٠.

(٣) لم أقف على الكتابين المذكورين.

(٤) تقدم بيان موقف أهل السنة والجماعة من الأشخاص الذين زعم الرافضة أنهم الأئمة الإثني عشر، من آل البيت رضوان الله عليهم، انظر ص (٦٠٥) هامش رقم (٤)، و ص (٦٠٦) هامش رقم ٣، ٢، ١.

(٥) انظر كتاب مشارق الشموس الدرية في أحقية مذهب الأخبارية ص ٥٨.

كتبهم المعتبره بعدة وجوه(١):

الاول : إن جماعة كثيرة منهم روا عن أئمتهم أن القرآن المنزل وقع فيه التحريف في كلماته عن مواضعها، واسقاط آياته عن مواقعها، بل السور أسقطت منه، وترتيبه هذا أيضاً غير معتبر لكونه متغيراً عن أصله، وما هو موجود الآن في أيدي المؤمنين، وهو مصحف عثمان الذي كتبه سبع نسخ وأرسلها إلى أطراف العالم ومن كان يقرأ قرآناً منزلاً في الحقيقة ومرتباً على أصل الترتيب والوضع منعه وضربه، حتى أجمع الناس في جميع الآفاق على مصحفه طوعاً وكرهاً، فهذا المصحف عندهم غير قابل للإستدلال به، إذ يجوز أن تكون الأحكام المذكورة فيه منسوخة كلها، أو أكثرها بالآيات والسور التي أسقطت، أو مخصوصة بها(٢).

الثاني : أن نقلة هذا القرآن عندهم، مثل ناقلي التوراة والإنجيل فإن بعضهم كانوا منافقين، كالصحابه العظماء و العياذ بالله تعالى، وبعضهم كانوا مداهنين في الدين ومشتريين به الدنيا، كعوام الصحابة، فإنهم اتبعوا رؤسائهم لطمع المال والمناصب، وارتدوا عن الدين كلهم معاذ الله تعالى، إلا أربعة، أو ستة، وتركوا سنة نبيهم، وعادوا أهل بيته

(١) أقول : ومن فصل هذا الأمر ووضحه من متأخري الرافضة عدنان الموسوي البحراني الذي هلك ١٣٤٨هـ في كتابه المسمى مشارق الشموس الدرية في أحقية مذهب الأخيارية ص ١٢٢-١٤٠.

(٢) انظر اعتقاد الرافضة تحريف القرآن في أصول الكافي (باب فيه نكت وتنف من التنزيل) ٤١٢/١-٤٣٦ وتفصيل الكلام على نحو ما ذكره المؤلف هنا في كتاب الأنوار النعمانية للجزائري الرافضي ٣٦٠/٢-٣٦٤ وقد أرتكب أحد حججهم المتأخرين وهو حسين نوري الطبرسي جريمة تألف كتاب سماه «فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب» زعم فيه ذلك الزنديق أنه جمع أكثر من ألفي دليل على وقوع التحريف في القرآن. وانظر أيضاً من كتب متأخري الرافضة كتاب الأصول الأصلية والقواعد الشرعية لعبدالله شبر ص ١٣٣.

بالإضرار (١)، وحرفوا كتاب الله وغيروا خطابه، مثلاً جعلوا مكان (من المرافق) «إلى المرافق» (٢) وعلى هذا القياس، فكما أن التوراة والإنجيل مابقيا محلاً للإعتماد ولم يجز أن يؤخذ منهما عقيدة ولا عمل أصلاً، كذلك هذا القرآن الموجود والعيان بالله تعالى.

وأما الخبر فقد مرَّ حاله عندهم (٣)، على أن الخبر لا بد له من ناقل، وهو إما من الشيعة، أو غيرهم ولا اعتبار لغيرهم أصلاً، لأن الصدر الأول منهم كانوا من المرتدين والمنافقين والمحرفين لكتاب الله والمبغادين / (لأهل بيت الرسول) (٤) على زعمهم وأما الشيعة فلم يخالف فاحش فيما بينهم في أصل الإمامة [وتعيين] (٥) الأئمة وعددهم (٦)، ولا يثبت قول من أقوالهم بالكتاب، لما مرَّ من عدم صحة الاستدلال به، فلم يبق إلا الخبر فلو توقف ثبوت الخبر وحجته على ثبوت ذلك القول لزم الدَّور (٧) الصريح، وهو محال، وإيضاً كون الخبر حجة، أما لأنه قول

(١) انظر الكافي (الناس بعد النبي ﷺ أهل ردة إلا ثلاثة) ٢٠٥/٨ وكذلك الكافي (باب فيه نكت ونتف من التنزيل) ٤١٢/١-١٣٦.

(٢) سورة المائدة من الآية (٦).

(٣) يشير إلى ما مرَّ ص (٦١٦-٦١٧) من موقف الرافضة من الأخبار والأحاديث، وحال الناقلين لها.

(٤) في (ت) (لأهل البيت).

(٥) في الأصل و «س» (وتعين) وما أثبتته من «ت».

(٦) للوقوف على اختلافهم العظيم في هذه المسألة أنظر كتاب (فرق الشيعة) للنوبختي ص ٢٠-٤٠ وكتاب أصل الشيعة وأصولها لمحمد حسين آل كاشف الغطاء ص ٦٥-٧٣.

(٧) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الرد على المنطقيين ص ٢٥٧: الدور على ثلاثة أنواع الدور الكوني، الذي يذكر في الأدلة العقلية أنه «لا يكون هذا حتى يكون هذا، ولا يكون هذا حتى يكون هذا». وطائفة من النظار كالرازي يقولون هو ممتنع. والصواب أنه نوعان، كما يقوله الآمدي وغيره: دور قبلي، ودور معي. «الدور القبلي» ممتنع، و «الدور المعني» ممكن.

المعصوم، أو وصل بواسطة المعصوم من المعصوم الآخر، وعصمة أحد بعينة لا تثبت إلا بخبر، لأن الكتاب لا يصح الاستدلال به، والعقل عاجز، والمعجزة على تقدير الصدور أيضاً موقوفة على الخبر، لأن مشاهدة التحدي ورؤية المعجز لم يتيسر للكل، والإجماع إنما يكون حجة بدخول المعصوم فيه، ومع هذا في نقل إجماع الغائبين لا بد من الخبر، وفي إثبات عصمة رجل بعينه بخبره أو بخبر المعصوم الآخر الذي وصل الخبر بواسطته دور صريح، وأيضاً كون الخبر حجة، متوقف على نبوة نبي وإمامة إمام، وإذا لم يثبت الأصل، كيف يثبت فرع؟ فبالجملة قد سقط التواتر عن حيز الاعتبار عند الشيعة، لأن كتمان الحق والزور في الدين قد وقع وظهر من عدد التواتر، وثبت في حكمه إظهار باطل غير واقع، وأخبار الآحاد غير معتبرة في نحو هذه المطالب المطلوبة فيها القواطع بالإجماع، فالاستدلال بالخبر مطلقاً غير ممكن وأما الإجماع فبطلانه أظهر، لأن ثبوت الإجماع فرع ثبوت النبوة، والشرع. وإذا لم يثبت، كيف يثبت الإجماع؟!

وأيضاً كون الإجماع حجة عند الشيعة، ليس بالأصالة، بل لكون قول المعصوم في ضمنه، فمدار حجته على قول المعصوم^(١)، لا على نفس الإجماع، وفي ثبوت عصمة المعصوم، وكون من هو منهم معصوماً بالتعين، ونقل قوله بحث.

وأيضاً إجماع الصدر الأول قبل حدوث الاختلاف في الأمة غير معتبر أصلاً لأنهم أجمعوا على خلافة أبي بكر، وعمر، وحرمة المتعة، وتحريف الكتاب، ومنع ميراث النبي، ودفع الإمام بالحق عن حقه، وغصب

(١) انظر مبادئ الوصول إلى علم الأصول للعلي ص ١٩٠. وانظر مشارق الشموس الدرية ص (٢٥٤) وأيضاً مقدمة محمد رضا الخراسان الرافضي لكتاب الانتصار للمرئضي ص (٤٨) وأيضاً ص (٦) من أصل ذلك الكتاب.

ما يتعلق بأهل بيت الرسول من فدك (١) وغيره (٢)، وبعد حدوث الاختلاف في الأمة وتفرقهم فرق مختلفة كيف يتصور الإجماع، خصوصاً في المسائل الخلافية، التي انحصر الاحتياج إلى الاستدلال والإثبات بالحجة القاطعة / فيها، وايضاً دخول المعصوم في الإجماع وموافقة قوله بأقوال سائر الأمة لا يثبت إلا بالأخبار، وقد علمت حالها (٣).

وايضاً نقل الإجماع في كل مسألة خلافية بخصوصها أمر متعذر، ووقع لعلماء الشيعة في نقله التكاذب والتجاهد فيما بينهم، فقد نقل بعضهم إجماع فرقته على أمر، وكذبهم بذلك آخرون منهم، وإذا لم يثبت إجماع فرقة واحدة منهم بنقلهم كيف يتصور إجماع جميع الأمة على أمر؟! بل هو محال، قال صاحب سبيل السلام إلى معالم الإسلام (٤)، الذي هو من عمدة علمائهم في شرح حديث العقل، إن كلام الشيخ أبي الفتح الكراجكي (٥) في كنز الفوائد (٦)، يدل على إجماع الإمامية على

(١) فدك : قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان، وقيل ثلاثة، أفاءها الله على رسوله ﷺ في سنة سبع صلحاً، قال الزجاجي: سميت بفدك بن حام وكان أول من نزلها. انظر معجم البلدان برقم ٩٠٥٣، ٤/٢٧٠، ٢٧٣. قلت : وهي معروفة إلى هذا اليوم قرب مدينة الحائط.

(٢) هذا على ما تعتقده الرافضة في شأن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين، وقد أقام الرافضة قواعد دينهم على هذه الأباطيل وأمثالها.

(٣) يشير إلى ما تقدم من طعن الرافضة في الناقلين لأخبارهم وشهادة الأئمة المعصومين عليهم بالكذب والخيانة، بل الزندقة، وهذه الأمور موجبة لردّها.

(٤) لم أعرفه.

(٥) أبو الفتح محمد بن علي بن عثمان الكراجكي، له كتب منها: كنز الفوائد، وكتاب معدن الجواهر ورياضة الخواطر، والإستنصار في النص على الأئمة الأطهار.... ت ٤٤٩هـ. انظر أمل الآمل ٢/٢٨٧، ٢٨٨ والكني والألقاب ٣/٨٨.

(٦) لم أقف عليه.

البداء (١)، وأنه من خصائصهم، وأنكره سائر الفرق، وكلام العلامة الحلي في النهاية، والتهذيب، وكشف الحق، يدل على الإصرار في الإنكار (٢)، وأيضاً قد أفرد الشيخ الشهيد الثاني (٣)، الذي هو من أجلة علمائهم فصلاً مستقلاً في أنّ شيخهم قد ادعى في مواضع إجماع الفرق، مع أنه قال هو بخلافه في مواضع آخر، فقال: فصل فيما يشتمل على مسائل ادعى الشيخ الإجماع فيها مع أنه نفسه خالف في حكم ما ادعى الإجماع فيه، وأوردناها للتنبيه على أن لا يغتر الفقيه بدعوى الإجماع، فقد وقع فيها الخطأ والمجاز كثيراً من كل واحد من الفقهاء، سيما من الشيخ والمرضى فقد ادعى في كتاب النكاح الإجماع على أن الكتابية إذا أسلمت وانقضت عدتها قبل أن يسلم الزوج يفسخ النكاح وقال في النهاية، وفي كتاب الأخبار، لا يفسخ النكاح بينهما. انتهى وقد كذب الشيخ والمرضى في كل باب من أبواب الفقه، في

(١) البداء: له معنيان، الأول: الظهور بعد الخفاء. والثاني: نشأة رأي جديد لم يكن من قبل. انظر القاموس المحيط (مادة بدو) ص ١٦٢٩ والمصباح المنير ٤٠/١.

(٢) أقول: ما اطلعت عليه ليس فيه إنكار لهذه العقيدة، بل هي مجرد محاولات لتأويل معنى البداء على غير معناه المعروف حيث رأوا ما يلحقهم من التشنيع بسببها ومهما قالوا: فهي من المسائل التي استفاض نقلها في كتبهم ونقل النصوص التي يستدلون بها عليها، وممن نقل إتفاقهم على هذه العقيدة شيخهم المفيد في كتابه أوائل المقالات ص ٤٩، ٤٨ حيث قال: (واتفقوا على إطلاق لفظ البداء في وصف الله تعالى، وإن كان ذلك من جهة السمع دون القياس). وقال في كتاب تصحيح الاعتقاد ص (٥٠): (قول الإمامية في البداء طريقه السمع دون العقل، وقد جاءت الأخبار به عن الأئمة عليهم السلام).

ولمطالعة النصوص الواردة في تأكيد عقيدة البداء وتعظيمها، انظر الكافي

١٤٦/١، ٤٨، وبحار الأنوار ١٠٨-١١٠.

(٣) تقدمت ترجمته ص (٦١٦) هامش رقم (٥)

مسائل كثيرة أزيد من مائة (١)، وأما العقل فالتمسك به إما في الشرعيات أو في غيرها، أما في الشرعيات فلا يصح التمسك به عندهم أصلاً، لأنهم ينكرون أصل القياس ولا يعلمونه حجة (٢).

وأما في غير الشرعيات، فيتوقف العقل على تجريده عن شوائب الوهم والآلف والعادة والاحتراز عن الخطأ في الترتيب والفكر في صورة الأشكال، وهذه الأمور لا تحصل إلا بإرشاد الإمام، لأن كل فرقة من طوائف بني آدم يثبتون بقولهم أشياء وينكرون أشياء أخرى، / وهم ١/٣٥٨ متخالفون فيما بينهم في الأصول والفروع، ولا يمكن الترجيح بالعقل فقط، وإلا فقد يتحقق في الترجيح أيضاً ذلك التخالف والتزاحم، فلا بد من حاكم ومرجع غير العقل يقرر أحد الجانبين بالصواب والآخر بالخطأ، وهذا لا يكون إلا نبياً (أو) (٣) إماماً فقط. وإذا كان ثبوت النبوة والإمامة الذي يتوقف عليه العقل في حيز التوقف فلا يكون التمسك بالعقل أيضاً محل اعتماد، ومع هذا إنما الكلام في الدلائل الشرعية، وأما الأمور الدينية فإثباتها بالعقل الصرف لا يمكن، لأن العقل عاجز عن معرفتها تفصيلاً بالإجماع، نعم يمكن معرفتها للعقل إن كان مستمداً من الشريعة، وكان أصل الحكم قد أخذه من الشارع، فحينئذ يقيس شيئاً آخر على ذلك الأصل، ولكن لما كان القياس عندهم باطلاً لم يبق للعقل مطلقاً في الأمور الشرعية دخل، لا سيما في قواعد الشرع وكلياته، فإن للعقل فيها تردد، أو اضطراباً بعد، وإذا كان حال العقل كذلك، ففي أي شيء يستعمل به؟

وقوله : وثانياً: إن علمه ﷺ إلخ

(١) أقول : لدعوى الإجماع من قبل المرتضى في مسائل الفقه انظر «كتاب الانتصار» فقد ألفه انتصاراً للإمامية في المسائل التي ادعى إجماعهم عليها. وبقيّة الكتب التي أشار إليها لم أقف عليها.

(٢) انظر كتاب «مبادئ الوصول إلى علم الأصول» للحلي الرافضي ص ٢١٤.

(٣) في «ت» (و).

مردود بما حققناه في الحديث الأول (١)، ولو علم النبي ﷺ كفرها بذلك لبيّنه، وأدنى ذلك أن يقول له لما قال له: «أنا أشقاها؟» (٢) أنت السعيد، وهي الشقية.

وكيف يعلم النبي بما تَوَلَّى إليه عاقبة أمرها من الكفر، ويكتم ذلك ويبشرها في الجنة ويخبر أنها زوجته فيها؟! سبحانك هذا بهتان عظيم، وكذلك القول في حق أبيها وصاحبه، على أن في هذا الكلام طعنًا في النبي ﷺ، وهو أنه (يؤثر) (٣) محبة التمتع بعائشة على الإخبار بما يعلمه من عاقبة أمرها، فيكون قد كتم ما أخبره به الله، وهذا كفر والعياذ بالله تعالى (٤).

وقوله : مما تقدم ذكره (٥).

باطل بما تقدم تحقيقه (٦).

وقوله : بل أظهر ذلك إلخ

لا حجة فيه لما قدمناه هناك (٧).

وقوله : وثالثًا ... إلخ

فيه أن هذا الحديث ذكره صاحب التجريد (٨)، ولم يثبت علماء

(١) انظر ص (٥٨٥) هامش رقم (٣)

(٢) تقدم تخريج الحديث انظر ص (٦٠٤) هامش رقم (٢)

(٣) في «س» (يريد).

(٤) أقول : ما توصل إليه المؤلف صحيح، وهو يُظهر أن الرافضة لا يتورعون عن قول الكفر والطعن في خير خلق الله ﷺ في سبيل النيل من الصحابة خاصة الشيخين وعائشة وحفصة رضي الله عنهم وعن جميع الصحابة الطيبين الطاهرين.

(٥) من طعن الرافضي في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

(٦) يشير إلى ماتقدم ذكره وتحقيقه من أحوال الصديق والفاروق وفضائلهما في الجزء الأول وهذا الجزء.

(٧) تقدم في كلام المؤلف على الذين أرادوا قتل النبي ﷺ في العقبة ص (١١٦).

(٨) انظره في كتاب تجريد الاعتقاد لنصير الدين الطوسي الرافضي ص ٤٢٣ وهو حديث «حربك حربي وسلمك سلمتي».

١٣٥٨

وقوله : وقد استفاضت أخباركم إلخ

فيه أن الأخبار عندنا استفاضت في حقه وفي حق مقاتليه، على حد سواء كما تقدم بعض الروايات في ذلك، وكيف يلزم الكفر في حق من شهد له النبي (في الجنة) (٤) وشهد له بالفضل في أحاديث كثيرة، منها ما رواه الترمذي والحاكم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ «إن لكل نبي حوارى، وحوارى أمتى الزبير» (٥) وما

(۱) انظر ص (۵۸۵-۵۹۳).

(٢) يشير إلى شرح القوشجي، أما شرح ابن المطهر الحلي الرافضي، فقد صرح فيه بكفر الصحابة الذين قاتلوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عن الجميع. انظره في «كشف المراد شرح تحريد الاعتقاد ص ٤٢٣».

(٢) لم أطلع على شرح القوشجي للتجريد .

(٤) في «ت» (بالحنة).

(٥) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٤٤) ٦٠٤/٥ قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، ويقال الحواري هو الناصر. سمعت ابن أبي عمر يقول: قال سفيان بن عيينة: الحواري هو الناصر.

ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مقتل الزبير بن العوام رضي الله عنه
 الأحاديث ٥٥٧٨/١١٧٦، ٥٥٧٩/٨/١١٧٧، ٥٥٨٠/٥/١١٧٨) ١٤/٥

قال الحاكم: هذه الأحاديث صحيحة عن أمير المؤمنين علي وإن لم يخرجها بهذه الأسانيد ووافقه الذهبي في التلخيص.

رواه الزبير بن بكار (١) وابن عساكر عن أبي الخير مرشد بن عبد الله (٢) عن النبي ﷺ («حواري الزبير من الرجال» (٣) وحواري من النساء عائشة) (٤).

وما رواه الإمام أحمد عن جابر أنه قال: قال النبي ﷺ: «الزبير ابن عمتي وحواري من أمتي» (٥).

وما رواه البخاري ومسلم والترمذي عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكل نبي حوارياً وحواري من أمتي الزبير بن العوام» (٦) ومارواه الترمذي عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره أن ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة بن عبيد الله» (٧).

(١) الزبير بن بكار بن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير الأسدي المدني، أبو عبد الله بن أبي بكر، قاضي المدينة ثقة أخطأ السليمان في تضعيفه، من صفار العاشرة مات سنة ٢٥٦هـ أنظر تهذيب التهذيب ٢/٢٦٩.

(٢) مرشد بن عبد الله اليزني أبو الخير المصري، ثقة فقيه، من الثالثة مات سنة ٩٠ هـ. تهذيب التهذيب ١٠/٧٤.

(٣) في «ت» (حواري من الرجال الزبير).

(٤) تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر وذكره في كنز العمال برقم ٣٣٢٩١، ٦٨٢/١١ وقال: الزبير بن بكار وابن عساكر - عن أبي الخير مرشد بن عبد الله مرسلاً.

(٥) مسند الإمام أحمد ٣/٣١٤، ٣٦٥ وفضائل الصحابة للإمام أحمد (فضائل الزبير بن العوام رضي الله عنه برقم ١٢٦٤) ٢/٧٣٤ قال محققه: اسناده صحيح.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب الزبير بن العوام رقم ٣٧١٩) ٧/٨٠، ٧٩ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة، فضائل طلحة والزبير رضي الله عنهما ١٨٨/١٥ وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٤٥) ٥/٦٠٤.

(٧) سنن الترمذي (كتاب المناقب، باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه رقم ٣٧٣٩) ٥/٦٠٢ قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الصلت. وقد تكلم بعض أهل العلم في الصلت بن دينار وفي صالح بن موسى من قبل حفظهما.

ومارواه الحاكم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لقد رأيتني يوم أحد وما في الأرض قربي مخلوق غير (جبرائيل)» (١) عن يميني وطلحة عن يساري» (٢) ومارواه أبو نعيم في فضائل الصحابة عن عمر أنه قال: قال النبي ﷺ «لك الجنة علي يا طلحة غدا» (٣).

ومارواه الترمذي عن طلحة، وابن ماجه عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «طلحة [ممن] (٤) قضى نحبه» (٥).

ومارواه الترمذي والحاكم عن علي رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «طلحة والزبير جاراي في الجنة» (٦).
على أنه قد ورد مثل ذلك في الأنصار، وفي قريش، وفي العرب

(١) في «س» (جبريل) وكذلك في المستدرک.

(٢) مستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب محمد بن طلحة بن عبيد الله السجاد رضي الله عنهما رقم ٥٦١٦/٥١٢١٤) ٤٢٦/٣ وحذفه الذهبي من التلخيص.

(٣) فضائل الصحابة لأبي نعيم لم أطلع عليه ويظهر أنه مفقود انظر كتاب معرفة الصحابة لأبي نعيم مقدمه ٤٩/١ لمحققه د. محمد راضي. وذكره في كنز العمال برقم ٣٣٣٦٥.

(٤) في الأصل (من) وما أثبتته من «ت» و «س» وسنن الترمذي.

(٥) سنن الترمذي (كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الأحزاب رقم الحديث ٣٢٠٢) ٣٢٦/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وإنما روي عن موسى بن طلحة عن أبيه. وأيضاً (في كتاب المناقب باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٤٠).

وسنن ابن ماجه (المقدمة، فضل طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه رقم ١٢٦، ١٢٧)، ٤٦/١ وهو عن معاوية ابن أبي سفيان، وليس عن عائشة رضي الله عنهما.

(٦) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه رقم الحديث ٣٧٤١) ٦٠١/٥ قال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه.

ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب حوارى رسول الله ﷺ وابن عمته الزبير بن العوام رقم ٥٥٦٢/١١٦٠) ٤٠٩/٣ قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

قال الذهبي في التلخيص: لا. يعني غير صحيح.

وهؤلاء هم الذين قاتلوا علماً وقاتلهم، وذلك في أحاديث كثيرة منها
 ما رواه مسلم عن أبي هريرة والإمام أحمد والترمذي وأبو داود، عن
 ابن عباس وأحمد أيضاً وابن حبان عن أبي سعيد، أنهم قالوا: قال
 رسول الله ﷺ: « لا يبغض الأنصار رجل مؤمن بالله / (وباليوم) (١)
 الآخر » (٢).

١ / ٣٥٩

وما رواه البخاري ومسلم وأحمد والترمذي والنسائي عن البراء
 أنه قال: « قال رسول الله ﷺ: لا يحب الأنصار إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا
 منافق من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله » (٣).

(١) في «س» وصحيح مسلم (واليوم).

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان، باب الدليل على أن حب الأنصار
 وعلي رضي الله عنهم من الإيمان وعلاماته وبغضهم من علامات النفاق برقم ١٣٠)
 ٤٢٤/٢.

ومسند الإمام أحمد ٣٠٩/١، ٤١٩/٢، ٣٤/٣، ٤٥، ٧٢، ٩٣.

وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب في فضل الأنصار وقريش رقم الحديث ٣٩٠٦)
 ٦٧١/٥ وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.
 ولم أقف عليه في سنن أبي داود.

الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان برقم ٧٢٧٤، ٢٦٣/١٦.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب حبّ الأنصار من
 الإيمان رقم الحديث ٣٧٨٣) ١١٣/٧.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان، حب الأنصار من الإيمان ٦٣/٢)
 ومسند الإمام أحمد ٢٨٣/٤.

وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب فضل الأنصار وقريش رقم الحديث ٣٩٠٠)
 ٦٦٩/٥.

وسنن النسائي (لم أقف على نصه وإنما حديث بمعناه عن أنس بن مالك في باب
 علامات المنافق ١١٦/٨).

وما رواه أحمد والبخاري في تاريخه وابن حبان عن البراء أن النبي ﷺ قال: «من أحبَّ الأنصار أحبَّه الله ومن أبغض الأنصار أبغضه الله» (١) ومارواه البخاري ومسلم وأحمد والنسائي عن أنس أن النبي ﷺ قال: «آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار» (٢) ومارواه أحمد وابن حبان والحاكم عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال: «أحبوا قريشاً فإن من أحبهم أحبَّه الله» (٣) ومارواه الطبراني في الأوسط والحاكم عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ «حبَّ قريش إيمان وبغضهم كفر، وحب العرب إيمان، وبغضهم كفر، فمن أحب العرب فقد

(١) في هذا اللفظ عن أبي هريرة في مسند الإمام أحمد ٥٠١/١، ٥٢٧، وعن معاوية ١٠٠، ٩٦/٤ وتقدم تخريج ما رواه البراء بهامش رقم (٣).

التاريخ الكبير للبخاري ٣٤٣/٢

والإحسان بترتيب صحيح ابن حبان برقم ٧٢٧٢، ٢٦١/١٦، ٢٦٢.

قال شعيب الأرنؤوط : إسناده صحيح على شرط الشيخين.

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب حب الأنصار من الإيمان رقم ٣٧٨٤) ١١٣/٧ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان، حب الأنصار من الإيمان ٦٣/٢)

مسند الإمام أحمد ١٣٠/٣، ٣٤٩.

سنن النسائي (باب علامات المنافق ١١٦/٨).

(٣) في مسند الإمام أحمد، تتبع مسند سهل بن سعد فلم أجده فيه.

لم أجده في الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان.

مستدرک الحاكم (لم أجده في باب فضائل قريش)

كتاب السنة لابن أبي عاصم ٦٢٧/٢

وذكره في مجمع الزوائد ٢٧/١٠ وقال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه عبدالمهيمن

ابن عباس بن سهل وهو ضعيف.

أحبني، ومن أبغض العرب فقد أبغضني» (١).

على أن أهل النهروان الذين حاربوا علياً و [قاتلوه] (٢) لم يكفرهم علي أيضاً، مع أن رسول الله ﷺ سماهم مارقة وأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية (٣)، فقد روى عن الحسن أنه قال: «لما قتل علي الحرورية، قالوا: ماهؤلاء يا أمير المؤمنين؟ أكفار هم؟ قال: «من الكفر فروا» قيل: فمنافقون؟ قال: إن المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلاً وهؤلاء يذكرون الله كثيراً».

قيل: فما هم؟ قال: قوم أصابتهم فتنة فعموا فيها وصموا. (٤). وهذا ما ذهب إليه فقهاء أهل السنة، حيث قالوا: «البغاة ليسوا

(١) المعجم الأوسط للطبراني بتحقيق الطحان رقم الحديث ٢٥٥٨، ٢٥٧ وقال: لم يروي هذا الحديث عن ثابت إلا الهيثم.

المستدرک للحاکم (فضل العرب رقم الحديث ٢٥٩٦/٦٩٩٨، ٩٧/٤) ولفظه «حب العرب إيمان وبغضهم نفاق» قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. أقول: فيه الهيثم بن حماد، ومعقل بن مالك، وقال الذهبي في التلخيص: الهيثم بن حماد متروك، ومعقل بن مالك ضعيف.

وذكره في مجمع الزوائد ٢٧/١٠ وقال: رواه البزار وفيه الهيثم بن حماد، وهو متروك، أقول: الصواب حماد.

(٢) في الأصل (قاتلوه) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٣) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب استنابه المرتدين والمعاندين وقتالهم باب قتل الخوارج والملحدین بعد إقامة الحجة عليهم رقم الحديث ٦٩٣١) ٢٨٣/١٢.

(٤) تقدم تخريج بعضه ص (٥٩٢) هامش رقم (١) وانظر كلام لعلي بن أبي طالب بمعناه، في البداية والنهاية ٣٠٠/٧.

بكفرة ولا فسقة (و) (١) لكنهم مخطئون فيما يفعلون ويذهبون إليه» (٢) فإذا كان الأمر كذلك، فلا يجوز الطعن في الصحابة بسبب حروبهم، فمن طعن فيهم فقد طعن على نفسه ودينه.

وقوله : ومن العجب ... إلخ

فيه أنه لا عجب في ذلك، لأن عائشة علمت من دين الرسول أن المقتول ظلماً لابد أن يقتص من قاتله، وهي طلبت من علي أن يقتص من القاتلين، ولم تقاتله، بل علي هو الذي توجه إليها إلى البصرة وقاتلها، ولو كانت تريد قتاله لتوجهت إليه إلى المدينة، وعلمها الذي ذكره لا ينكره أحد، فقد أخرج الترمذي وصححه عن أبي موسى أنه قال: «ما أشكل علينا أصحاب رسول الله حديث قط فسئلنا عائشة / إلا وجدنا عندها علماً منه» (٣) ومارواه الواقدي عن عمار كذب، والذي صح عن عمار خلافه فقد روى البخاري وغيره، عن أبي وائل أنه قال: «لما بعث علي عماراً والحسن إلى الكوفة ليستنفرهم، خطب عمار فقال: إني لأعلم أنها زوجة

ب/٣٥٩

(١) ساقطة من «ت» و «س».

(٢) يقول ابن قدامة في كتابه «المغني» ١٢/٢٥٦، ٢٥٧: (والبغاة إذا لم يكونوا من أهل البدع ليسوا بفاسقين، وإنما هم مخطئون في تأويلهم، والإمام وأهل العدل مصيبون في قتالهم، فهم جميعاً كالمجتهدين من الفقهاء في الأحكام، من شهد منهم قبلت شهادته إذا كان عدلاً).

وهذا قول الشافعي. ولا أعلم في قبول شهادتهم خلافاً...

وقال أبو حنيفة : يفسقون بالبغي، وخروجهم على الإمام، ولكن تقبل شهادتهم، لأن فسقهم من جهة الدين فلا ترد به الشهادة).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاوى ٣٥/٥٧: (وأما أهل البغي المجرّد فلا يكفرون باتفاق أئمة الدين، فإن القرآن قد نص على إيمانهم وأخوتهم مع وجود الإقتتال والبغي).

(٣) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب فضل عائشة رضي الله عنها رقم الحديث ٣٨٨٣) ٦٦٢، ٦٦٣ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

نبيكم ﷺ في الدنيا والآخرة، ولكن الله ابتلاكم ليعلم إياه تتبعون أو إياها» (١) ومارواه الواقدي عن امرأة من الكوفيات كذب أيضاً.

وأما الآية فليست مؤيدة لما ذكره، لأن عائشة لم تقتل أحداً من المؤمنين، وإنما قاتلتهم لأنهم امتنعوا [من] (٢) أن يقتصوا من قتلة عثمان، وذلك القتال جائز، لأنه كان بطريق الاجتهاد (وإن) (٣) (أخطوا) (٤) فيه، وإذا جاز القتال يكون القتل المترتب عليه جائزاً (٥)، على أن هذه الآية (٦) نزلت في حق من قتل مؤمناً، وبعد قتله ارتد ولحق بالمشركين وهو مقيس بن [صباة] (٧) الكندي (٨) وكان قد أسلم هو وأخوه هشام فوجد أخاه هشاماً قتيلاً في بني النجار (٩) فأتى رسول الله ﷺ فذكر له

(١) تقدم تخريجه من صحيح البخاري انظر ص (٥٨٥) هامش رقم (٣)

(٢) زيادة من «ت» و «س».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «س» (إختلفوا).

(٥) أقول : القتال سعي في وقوعه وأنشبه بين الفريقين قتلت عثمان رضي الله عنه كما تقدم نقله عن علماء أهل السنة والجماعة انظر ص (٥٩٠) هامش رقم (١) و ص (٥٩١) هامش رقم (١)

(٦) الآية المشار إليها هي قوله تعالى ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾ سورة النساء من الآية (٩٣).

(٧) في جميع النسخ (ضباة) والصواب أثبتته من تفسير البغوي، ومن الإصابة.

(٨) ومقيس بن صباة ممن أهدر رسول الله ﷺ دمه في حل أو حرم فقتل يوم فتح مكة. انظر الإصابة في تمييز الصحابة ٥٥٥/١ ، ٥٧٤/٣

(٩) النجار هو : تيم الله بن ثعلبة بن عمرو بن الخزرج، سمي بالنجار لأنه ضرب رجلاً اسمه العتر بقدم فنجره، وهم الذين قدمهم رسول الله ﷺ حين فاضل بين فخذ الأنصار. انظر جمهرة أنساب العرب ص ٣٤، ٤٠.

ذلك، فأرسل رسول الله ﷺ (١) معه رجلاً من بني فهر (٢)، إلى بني النجار، أن رسول الله ﷺ يأمركم إن علمتم قاتل هشام بن صبابه أن تدفعوه إلى مقيس فيقتص منه، وإن لم تعلموا أن تدفعوا إليه ديته، فأبلغهم الفهري ذلك، فقالوا: سمعاً وطاعة لله ورسوله، مانعاً له قاتلاً (لكننا) (٣) نؤدي ديته، فأعطوه مائة من الأبل، ثم انصرفا راجعين نحو المدينة، فوسوس إليه الشيطان، فقال: تقبل دية أخيك فيكون عليك مسبة، فحمل على الفهري فقتله، ثم ركب بعيراً وساق بقيتها إلى مكة كافراً (٤)، فنزلت فيه هذه [الآية] (٥)، وأيضاً إن المعروف في الشرع أن قاتل المؤمن عمداً إذا تاب يقبل الله توبته (٦) لقوله تعالى ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ (٧).

وقوله ﴿إِنِ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (٨) وعلى تقدير أن تكون عائشة مسيئة بقتالها وأن القتل الذي حصل من القتال منسوب إليها، فهي قد تابت وصالحت علماً كما ذكرنا ذلك فيما مر (٩)، ومما يدل على أنَّ الذي يقتل المؤمن متعمداً غير كافر قوله

(١) زيادة من «ت».

(٢) بني فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. انظر جمهرة أنساب العرب ص ٤٦٤.

(٣) في «ت» (كنا).

(٤) تفسير البغوي المسمى «معالم التنزيل» ٤٦٤/١ وأسباب النزول للواحدي ص ١٢٧ والإصابة في تمييز الصحابة ٥٥٥/١، ٣١٧، ٢٦/٢.

(٥) زيادة من «ت».

(٦) انظر تفصيل المسألة في تفسير ابن كثير ٣٢٩/٢-٣٣٣.

(٧) سورة طه من الآية (٨٢).

(٨) سورة النساء من الآية (٤٨).

(٩) انظر ص (٥٨٦)، (٥٨٨).

تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ
بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى / فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ
شَيْءٌ﴾ (١) الآية

فالمراد بالأخ في الآية: المقتول، والضمير في قوله: (له) ومن
(أخيه) يرجعان إلى (من)، وهو القاتل (٢). وهذه الأخوة أخوة الإيمان،
وإذا لم تقطع أخوة القاتل عن المقتول بالقتل كيف يكون القاتل
كافراً؟! (٣).

وحديث البخاري وغيره عن عبادة بن الصامت أنه قال: قال رسول
الله ﷺ وحوله عصابة من أصحابه: (بايعوني على أن لا تشركوا بالله ولا
تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم. ولا تأتوا بيهتان تغترونه بين
أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف. فمن وفى منكم فأجره على الله
[(٤)]، ومن أصاب من ذلك شيئاً، ثم ستره الله فهو إلى الله: إن شاء عفا
عنه، وإن شاء عاقبه) فبايعناه على ذلك (٥).

فقوله : إن شاء إلخ

صريح في عدم كفر القاتل، لأن الكافر لا يدخل تحت المشئبة، لقوله
تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ (٦) الآية.
على أن ماذكر في الآية وعيد، والوعيد يجوز أن يخلفه الله تعالى،

(١) سورة البقرة من الآية (١٧٨).

(٢) تفسير البغوي ١/١٤٥.

(٣) انظر تفسير البغوي ١/١٤٦.

(٤) سقطت من جميع النسخ عبارة (ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو
كفارة له) وهي في صحيح البخاري.

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الإيمان باب «بدون عنوان» رقم الحديث ١٨)

٦٤/١

(٦) سورة النساء من الآية (٤٨).

وبدل لذلك ما حكي: أن عمرو بن عبيد^(١) جاء إلى أبي عمرو بن العلاء^(٢)، فقال له: هل يخلف الله وعده؟ فقال: لا . فقال: أليس قد قال الله تعالى ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾^(٣).

فقال أبو عمرو بن العلاء: من العجمة أتيت يا أبا عثمان، إن العرب لا تعدُّ الإخلاف بالوعد خلفاً وزماً، وإنما تعدُّ إخلاف الوعد خلفاً وزماً وأنشد:

وإني وإن (أو) عدته أو وعدته

لمخلف إيعادي ومنجز موعدِي^(٥)

والذي قاله أبو عمرو، مذهب الكرام ومستحسن عند (كل)^(٦)

(١) عمرو بن عبيد، الزاهد، العابد، القدري، كبير المعتزلة، وأولهم، أبو عثمان البصري، مات سنة ثلاث، وقيل: سنة أربع وأربعين ومائة.

انظر سير أعلام النبلاء ١٠٤/٦-١٠٦ وكتاب الثقات لابن حبان ١٤٧/٣

وطبقات المعتزلة للمرئضي ١٦٤/١ وتهذيب التهذيب ٦٢/٨.

(٢) (أبو عمرو بن العلاء بن عمار بن العريان التميمي، ثم المازني البصري شيخ القراء

والعربية، وأمه من بني حنيفة، اختلف في اسمه على أقوال: أشهرها زيان، وقيل

العُريان. مولده نحو سنة سبعين، ووفاته سنة أربع وخمسين ومائة.) انظر سير

أعلام النبلاء برقم ١٦٧، ٤٠٧/٦-٤١٠ وتهذيب التهذيب ٢٢٥/٤ ، ١٧٨/١٢

وطبقات القراء لابن الجوزي ٢٨٨/١.

(٣) سورة النساء من الآية (٩٣).

(٤) في تفسير البغوي (و).

(٥) تفسير البغوي ٤٦٥/١، والبيت لعامر بن الطفيل انظر ديوانه ٥٨ وانظر حادي

الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن قيم الجوزية ص ٢٧٤-٢٧٥

(٦) في «ت» (الكل).

(أحد) (١) خلف الوعيد قال السري الموصلي (٢) شعراً:

إذا وعد السراء أنجز وعده

وإذا أوعد الضراء فالعفو مانعه (٣)

ولقد أحسن (يحيى بن معاذ^(٤)) في هذا المعنى حيث قال: الوعد والوعيد حق، فالوعد حق العباد على الله، إذا ضمن لهم أنهم إذا فعلوا ذلك أن يعطيهم كذا، ومن أولى بالوفاء من الله؟! والوعيد حقه على العباد، إذا قال: لا تفعلوا كذا فإني أعذبكم، ففعلوا فإن شاء عفا وإن شاء أخذ، لأنه حقه، وأولاهما العفو والكرم لأنه غفور رحيم^(٥) انتهى ويؤيده خبر كعب بن زهير^(٦) حين أوعده الرسول ﷺ فقال:

(١) ساقطة من «ت».

٢) السريّ بن أحمد بن السري الكندي، أبو الحسن: شاعر، أديب من أهل الموصل، كان في صباه يرفو ويطرز في دكان بها، فعرف بالرفاء... من كتبه «ديوان شعره و «المحب والمحبوب» و«المشموم والمشروب» توفي سنة ٣٦٦ هـ انظر وفيات الاعيان ٢٠١/١ والأعلام للزركلي ٨١/٣.

(٣) من قصيدة يمدح بها سيف الدولة ومطلعها :

عذلت وهل عذل المتيم نافعه وأسمعت لو أصفى إلى اللوم سامعه

انظر ديوانه ص ١٦٩ نشر مكتبة القدسي ١٣٥٥ هـ.

٤) يحيى بن معاذ الرازي، الواعظ: من كبار المشايخ، له كلام جيد، ومواظب مشهورة. توفي سنة ٢٥٨هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١٥/١٣ وحلية الأولياء ١٠/٥١-٧٠ والبداية والنهاية ٣٤-٣٣/١١

٥) الحجة في بيان المحجة للأصبهاني ٧٢/٢-٧٥ وشعب الإيمان للبيهقي ٢٧٨/١ ط دار الكتب العلمية، حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح لابن قيم الجوزية ص ٢٧٤-٢٧٥.

٦) كعب بن زهير بن أبي سلمى المازني، أبو المضروب: شاعر عالي الطبقة، كان ممن اشتهر في الجاهلية، ولما ظهر الإسلام هجا النبي ﷺ، وأقام يشبب بنساء المسلمين، فهدر النبي ﷺ دمه، فجاءه (كعب) مستأمناً، وقد أسلم، وأنشده لاميته المشهورة التي مطلعها: «بانت سعاد وقلبي اليوم مبتول» وهذا الذي ذكره

نبئت أن رسول الله أوعدني والعفو عند رسول الله مأمول.

وقوله : وما أحسن ما قال بعض الشعراء إلخ

فيه أنه لا حسن فيه بوجه [من الوجوه] (١)، بل هو من القبح

بمكان، وقائل هذا الشعر رافضي / ، ومورده معتزلي، كمال الدين ٣٦٠/ب
الدميري (٢) وإن نقل هذا الشعر فهو ممن لا يقول بذلك، وغرضه منه
الاستشهاد على فعل الهرة بأولادها، لأن كتابه متكفل ببيان (جميع) (٣)
ما يرجع إلى الحيوانات، سواء كان غثاً أو سميناً، محققاً أو موهوماً،
وقد قال هنا في بحث السنور: «إذا جاءت الأنثى أكلت أولادها وقيل
إنها تفعل ذلك لشدة محبتها لهم والله أعلم» (٤).

وأنشد الجاحظ، وذكر البيت فاستشهد بهذا البيت على فعل
الهرّة، ومما يؤيد ما قلنا. أنه قال في الأمثال من بحث الهرة قالوا: «أبر
من هرة» أرادوا بذلك أنها تأكل أولادها من شدة الحب لها قال الشاعر:
أما ترى الدهر وهذا الوري كهرّة تأكل أولادها (٥).

ويحتمل أن يريد بيان أن عائشة شديدة الحب لأولادها كما يستفاد
ذلك من عبارتيه أيضاً، فيكون ذلك مدحاً لها.

وقوله : ومن ظريف ما نقل في شأنها ... إلخ

المؤلف بيت منها. انظر خزانة الأدب للبغدادى ١٢، ١١/٤ وجمهرة أنساب العرب
ص ٢٠١ .

(١) زيادة من «ت».

(٢) كمال الدين الدميري: محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري، أبو البقاء،
باحث، أديب من فقهاء الشافعية من أهل دميرة (بمصر) ولد ونشأ وتوفي في
القاهرة سنة ٨٠٨هـ. انظر الأعلام للزركلي ١١٨/٧.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) حياة الحيوان للدميري ٤٠٢/٢.

(٥) حياة الحيوان ٤٠٢/٢.

فيه أن النقل عن الزمخشري غير مقبول لما قدمنا من أنه معتزلي تفضيلي (١) وعلى تقدير صحته، فليس عليها في هذا الكلام بأس ولا ملام. ومانقله عن بعض أصحابه عن ابن عباس، وعنهما كذب صريح وإفك قبيح، وما ذكره مبني على ما ذهب إليه الرافضة من نفي قدر الله في الكائنات (٢)، وأن الله لم يقدر شيئاً في الأزل، لأنه تعالى لم يرد شراً ولا يريده، وهو مذهب قبيح، ولذا ورد ذم القدرية، أي نفاة القدر (٣)، وتسميتهم مجوس هذه الأمة في روايات كثيرة فمن ذلك ما رواه السلفي (٤) في انتخاب حديث القراء عن الإمام جعفر الصادق عن آبائه عن علي كرم الله وجهه أنه قال: «القدرية هم الذين يقولون لا قدر وهم مجوس هذه الأمة» (٥).

وروى ابن عدي والطبراني عن ابن عباس «لعلك تبقى حتى تدرك قوماً يكذبون بقدر الله الذنوب على عباده اشتقوا كلامهم ذلك من

(١) انظر ماتقدم ص (٣٦٤) وهامش رقم ٢٢٢ فخصيصه بـ «عن السلفي».

(٢) انظر كتاب (أوائل المقالات) لمحمد بن النعمان الرافضي الملقب عندهم بالمفيد ص (٦١) وانظر كتاب (كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد) للحلي الرافضي ص (٣٣٤).

(٣) وأول من أظهر بدعة القدر في الأمة رجل من أهل البصرة يدعى معبد بن خالد الجهني القدري. انظر كتاب السنة للخلال ص ٥٢٦ ، وتقريب التهذيب رقم ٦٧٧٦ ص ٥٣٩.

ولتفصيل مقالات القدرية وأصنافهم انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٢٥٦/٨-٢٦١.

(٤) السلفي: أحمد بن سلفه الأصبهاني، صدر الدين، أبو طاهر السلفي: حافظ مكثر من أهل أصفهان رجل في طلب الحديث، وكتب تعاليق وأمالى كثيرة توفي ٥٤٦ هـ. الأعلام للزركلي ٢١٥/١.

(٥) انتخاب حديث القراء لم أقف عليه. وانظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة للالكاني ٦٣٩/٤-٦٤٥.

النصرانية فإذا كان ذلك فأبره إلى الله منهم» (١) وروى البيهقي عن ابن عباس قيل له ما القدرية؟ قال هم الذين يقولون إن الله لم يقدر الشر» (٢) وروى ابن عدي عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«القدرية هم الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم في

أ / ٣٦١

شفاعتي نصيب ولا هم مني / ولا أنا منهم» (٣).

وروى ابن (أبي) (٤) عاصم عن جابر رضي الله عنه قال: سمعت

رسول الله ﷺ يقول: «إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله تعالى» (٥).

وروى ابن أبي عاصم عن ابن عمر رضي الله [عنهما] (٦) قال:

«سمعت رسول الله ﷺ يقول: يكون مكذبون بالقدر ألا إنهم مجوس هذه الأمة وما هلك أمة بعد نبيها إلا بشركها، وما كان بدء شركها بعد إيمانها إلا التكذيب بالقدر» (٧).

عمر

(١) لم أجده في الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي، والمعجم الكبير للطبراني برقم ١١١٧٩، ١٠٣، ١٠٢/١١ وذكره في مجمع الزوائد ٢٠٥/٧ وقال: رواه الطبراني وفيه عبدالله بن زياد بن سمعان وهو متروك.

(٢) لم أجده فيما اطلعت عليه من كتب البيهقي.

(٣) الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٣٨٨/٣ وفيه سعيد بن ميسرة البكري، قال فيه ابن عدي: «ثنا الجنيدي، ثنا البخاري، قال سعيد بن ميسرة البكري، سمع من أنس منكر الحديث» أنظر الكامل في ضعفاء الرجال برقم ٨٢/٨١٤ (٣٨٧/٣).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب قول النبي ﷺ إن المكذبين بالقدر مجوس هذه الأمة برقم ٣٢٨) ١٤٤/١

قال الألباني : حديث حسن، رجاله ثقات، غير أن أبا الزبير مدلس وقد عنعنه.

(٦) في الأصل (عنه) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٧) كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب: ما ذكر عن النبي عليه السلام في المكذبين بقدر الله ومالهم في الآخرة وما أمر به فيهم رقم الحديث ٣٢٧) ١٤٤/١.

وفي رواية "يخرج في آخر الزمان قوم يكذبون بالقدر أولئك مجوس هذه الأمة" (١) وفي رواية له "يكون في أمتي أو في آخر الزمان رجال يكذبون بمقادير الرحمن يكونون كذابين، ثم يعودون مجوس هذه الأمة، وهم كلاب أهل النار" (٢) وفي حديث آخر عند أحمد مرفوعاً "لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر" (٣) وفي آخر عند ابن مردويه "المكذبون بالقدر مجوس هذه الأمة وفيهم أنزلت (إن المجرمين

(١) كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم، برقم ٣٤٠) ١٥٠/١ قلت: فيه الحكم بن سعيد.

قال الألباني : إسناده ضعيف جداً، والحكم بن سعيد قال البخاري: منكر الحديث.

(٢) كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب القدرية مجوس هذه الأمة إن مرضوا فلا تعودوهم، برقم ٣٤١) ١٥١/١

قال الألباني : إسناده ضعيف جداً.

(٣) مسند الإمام أحمد ٨٦/٢ والحديث كما قال د/ أحمد سعد حمدان في تحقيق شرح أصول إعتقاد أهل السنة والجماعة للالكائي ٦٤٠/٤: ورد من طريق منقطع بدون واسطة بين مولى غفرة وابن عمر.

أقول : والحديث أخرجه ابن عدي في كتابه الكامل في ضعفاء الرجال ٣٧٠٣٦/٥ وفيه عمر بن عبدالله مولى غفرة بنت رباح أخت بلال بن رباح مولى أبي بكر قال فيه ابن عدي: سمعت ابن حماد يقول: عمر بن عبدالله مولى غفرة ضعيف ثنا علي بن أحمد، ثنا ابن أبي مريم، سمعت يحيى بن معين يقول: عمر مولى غفرة يكتب حديثه.

وقال النسائي : عمر بن عبدالله مولى غفرة ضعيف. أنظر الكامل في ضعفاء الرجال برقم ١٢٠٧/٢٤٠ ٣٦/٥

وقال المنذري : عمر مولى غفرة، لا يحتج بحديثه. أنظر حاشية سنن أبي داود ٦٧/٥.

في ضلال وسعر^(١) (٢) وفي حديث آخر عند الطبراني «من كذب بالقدر فقد كذب بما أنزل على محمد» (٣) وفي حديث عبدالله بن عمرو عند الطبراني «ما هلكت أمة قط إلا بالأنواء وما كان بدؤ شركها إلا بالتكذيب بالقدر» (٤).

وفي حديث عند (البزار) (٥) وابن مردويه وسنده جيد (المكذبون بالقدر مجوس هذه الأمة وفيهم نزلت **﴿إن المجرمين في ضلال وسعر﴾** (٦) «(٧) وفي حديث أبي (أسامة) (٨) عند الطبراني «ما أشركت أمة إلا

(١) سورة القمر الآية (٤٧).

(٢) أنظره في الدر المنثور للسيوطي ٦٨٥/٧ ، وأيضاً في كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب قول النبي ﷺ: إن المكذبين بالقدر مجوس هذه الأمة برقم ٣٣١) ١٤٦/١ ، قال الألباني : استاده ضعيف .

(٣) لم أقف عليه في الأجزاء المطبوعة من الأوسط للطبراني وذكره في مجمع الزوائد ٢٠٥/٧ وقال: رواه الطبراني في الأوسط وفيه محمد بن الحسين القصاص ولم أعرفه ، وبقي رجاله ثقات .
قال عمر شكونر
(٤) الروض الداني إلى المعجم الصغير للطبراني برقم ١٠٥٩ ، ٢/١٩٩ لم يروه عن عمر بن عبدالعزيز إلا عمرو بن المهاجر ، ولا عن عمرو إلا عمر بن يزيد تفرد به محمد بن شعيب .

وذكره في مجمع الزوائد ٢٤٠/٧ قال الهيثمي : وفيه عمر بن يزيد النصري من بني نصر ضعفه ابن حبان ، وقال : يعتبر به . وأنظر الشريعة للأجري ص ١٩١ .

(٥) في «ت» (البزار) وهو خطأ .

(٦) سورة القمر الآية (٤٧) .

(٧) لم أقف عليه في كتاب كشف الاستار عند زوائد البزار . وأنظر الدر المنثور للسيوطي ٦٨٣/٧ .

(٨) في جميع النسخ هكذا وفي مجمع الزوائد (أمامة) .

بتكذيب القدر» (١) وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني «لعن الله أهل القدر الذين يكذبون بقدر ويصدقون بقدر» (٢)

وفي حديث حذيفة ابن اليمان عند أبي داود «لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر» (٣).

وفي حديث زرارة عند (ابن) (٤) أبي حاتم والطبراني وابن شاهين وابن منده وابن مردويه والخطيب وابن عساكر وغيرهم قال: قال رسول الله ﷺ: «ذوقوا مسّ سقر إنا كل شيء خلقناه بقدر» (٥) في أناس من أمتي يكونون في آخر الزمان يكذبون بقدر الله» (٦) وفي حديث

(١) لم أجده في المطبوع من الأوسط للطبراني. وذكره في مجمع الزوائد ٢٠٤/٧ وقال الهيثمي: رواه الطبراني في الأوسط وفيه سلم بن سالم ضعفه جمهور الأئمة أحمد وابن المبارك ومن بعدهم وقال ابن عدي: أرجو أنه لا بأس به.

(٢) لم أجده في المطبوع من الأوسط للطبراني. وذكره في مجمع الزوائد ٢٠٥/٧ وقال الهيثمي: رواه الطبراني في الأوسط وفيه ابن لهيعة وهو لين الحديث.

(٣) سنن أبي داود (كتاب السنة باب في القدر، رقم الحديث ٤٦٩٢) ٦٧/٥ وهو عن عمر مولى غفرة، عن رجل من الأنصار، عن حذيفة.

قال المنذري: عمر مولى غفرة، لا يحتج بحديثه، ورجل من الأنصار: مجهول.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة القمر من الآيات (٤٨، ٤٩).

(٦) ابن أبي حاتم في تفسيره كما في تفسير ابن كثير ٢٦٧/٤ والدر المنثور للسيوطي ٦٨٣/٧، (والمعجم الكبير للطبراني برقم ٥٣١٦) ٢٧٦/٥ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٧/٧ وقال: رواه الطبراني وفيه من لم أعرفه.

لعمركم وهو

قلت: وبقيّة من ذكر لم أطلع على كتبهم المذكورة. وقد نص جماعة من علماء الحديث والتفسير على أن الآيات نزلت في كفار قريش لما خاصموا رسول الله ﷺ في القدر. أنظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب القدر حديث رقم ٢٦٥٦) ٤٤٤/١٦ وتفسير البغوي ٢٦٥/٤ ولباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص (٢٠٢).

رافع بن خديج عند الطبراني أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «يكون قوم من أمتي يكفرون بالقرآن وهم لا يشعرون كما كفرت اليهود والنصارى، / ٣٦١ ب قلت : جعلت فداك يا رسول الله، وكيف ذلك قال: يقرون ببعض القدر ويكفرون ببعضه، قلت: فما يقولون؟ (قال: يقولون) (١) الخير من الله والشر من إبليس» (٢).

وفي الطبراني «إن عامة من هلك من بني اسرائيل إنما هلك بالتكذيب بالقدر» (٣).

فهذه الأحاديث كلها مصرحة بأن القدرية هم الذين ينفون القدر، وينسبون الشر إلى إبليس، وينسبون الأفعال إلى العباد، ولا يجعلون لله فعلاً، ويكذبون بقوله تعالى ﴿إنا كل شيء خلقناه بقدر﴾ (٤).

وبقوله ﷺ «لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر خيره وشره من الله تعالى» (٥).

وبأمثاله من الأحاديث الصحيحة الصريحة المروية في الصحيحين، وغيرهما عن علي وعن الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر

(١) ساقطة من «س».

(٢) المعجم الكبير للطبراني برقم ٤٢٧٠، ٤/٢٤٥-٢٤٦ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١٩٧/٧، ١٩٨، وهو حديث طويل، وما ذكره هنا جزء منه، قال الهيثمي : رواه الطبراني بأسانيد في أحسنها ابن لهيعة وهو لين الحديث.

(٣) جزء من الحديث السابق.

(٤) سورة القمر الآية (٤٩).

(٥) سنن الترمذي (كتاب القدر باب ما جاء في الإيمان بالقدر خيره وشره، الحديث رقم ٢١٤٤) ٤/٣٩٣ قال أبو عيسى: وفي الباب عن عبادة وجابر وعبد الله بن عمرو. وهذا الحديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن ميمون. وعبد الله بن ميمون منكر الحديث.

وعبد الله بن عباس وعن أمهات المؤمنين والخلفاء وغيرهم (١)، ولم نذكر شيئاً منها لشهرتها وعدم اتساع الموضع لها، وسيأتي الكلام على ذلك (٢)، أيضاً (فتبين) (٣) أن الرافضة بنفيهم القدر يهود هذه الأمة، ونصارها، ومجوسها، ومجرموها، ومشركوها، ومارقوها، فعليهم من الله ما أوعدهم به على لسان رسوله وأصحاب رسوله الكرام.

وقد حاول شيخ الرافضة النصير الطوسي المنجم في تجريده (٤)، تأويل الآيات الواردة في القضاء والقدر (فصرفها) (٥) عن ظاهرها إلى معنى الأمر والحكم (٦)، مستدلاً بقوله تعالى ﴿وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه﴾ (٧) وأمثاله ولا يجديه (شيئاً) (٨) لأن غايته أن القضاء جاء بذلك المعنى أيضاً وأنه مشترك بين (المعنى) (٩) المتنازع فيه وبين غيره، وما يصنع بقوله تعالى ﴿ورحمة منا﴾ (١٠) وكان أمراً مقضياً (١١) ؟! أيقول : كان مأموراً به، فكيف يتصور أمر المرأة حقيقة أن

(١) قلت : مثل حديث الإيمان في صحيح مسلم مع شرح النووي ١/١٥٧ : (... قال أخبرني عن الإيمان، قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن

بالقدر خيره وشره...)

(٢) في آخر الكتاب الجزء الثالث الوهم رقم ٢٠٥ - ٢٠٦

(٣) في «ت» (فتبين) وفي «س» (فتبين).

(٤) تقدم ذكر الكتاب والتعريف به في مواضع انظر ص (٦٥٢) هامش رقم (٨) و ص (٦٢٦) وهامشها رقم (٢).

(٥) في «س» (وصرفها).

(٦) انظر كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد ص ٣٢٤-٣٣٨.

(٧) سورة الإسراء من الآية (٢٣).

(٨) في «ت» (نفعاً).

(٩) ساقطة من «ت».

(١٠) في جميع النسخ (فحملته) وما أثبتته من المصحف.

(١١) سورة مريم من الآية (٢١).

تحمل، أم يقول كان محكوماً به، أي نزاع وقع حتى يحكم (به) (١)؟! أو
يؤهل الحكم بالقضاء فهو اعتراف بما أنكره، وما يصنع بقوله تعالى
﴿وقضينا إليه ذلك الأمر أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين﴾ (٢).

وإن قال: قضينا بمعنى أوحينا، قلنا: فهو الحجة لنا حيث (وحي) (٣)
 الله إلى رسول الله ﷺ، أن قومه يُقطع دابرهم في الصبح، وأنه تعالى
 قدر عليهم ذلك وقضاه، وما يصنع بقوله تعالى ﴿إنا كل شيء خلقناه
 بقدر﴾ (٤) وقوله تعالى ﴿وكان أمر الله قدراً مقدوراً﴾ (٥) وقوله تعالى
 / ﴿وخلق كل شيء فقدره تقديراً﴾ (٦) وقوله تعالى ﴿وكان أمر الله
 مفعولاً﴾ (٧) إلى غير ذلك من الآيات والكلام في ذلك كثير تركناه خوف
 الإطالة، وما ذكرناه يكفي في ردع هذه الفرقة الضالة. (٧)

وقوله : أقول: وقد روى البخاري في صحيحه ... [إلخ] (٨).

إن الذي ذكره البخاري في صحيحه في «باب التعوذ من الفتن»
 ليس كذلك، ولنذكر ما ذكره بلفظه ليتبين خيانة المؤلف (في نقله) (٩) فنقول:
 قال البخاري في صحيحه (حدثنا عبد الله بن محمد قال (لنا) (١٠) هشام بن
 يوسف عن معمر عن الزهري عن سالم «عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قام

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سورة الحجر الآية (٦٦).

(٣) في «ت» و «س» (أوحى).

(٤) سورة القمر الآية (٤٩).

(٥) سورة الأحزاب من الآية (٣٨).

(٦) سورة الفرقان من الآية (٢).

(٧) سورة النساء من الآية (٤٧).

(٨) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت» و «س».

(٩) في «ت» (بنقله).

(١٠) في «ت» و «س» (نا).

إلى جنب المنير فقال: الفتنة هاهنا، الفتنة هاهنا، من حيث يطلع قرن الشيطان، أو قال: قرن الشمس. (١).

(حدثنا قتيبة بن سعيد) (٢) قال: (نا) (٣) ليث عن نافع عن ابن عمر أنه سمع رسول الله ﷺ وهو مستقبل المشرق يقول: ألا إن الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان. (٤).

(حدثنا علي بن عبدالله قال نا) (٥) أزهر بن (سعد) (٦) عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال: ذكر النبي ﷺ (قال) (٧): اللهم بارك لنا في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا، قالوا: يا رسول الله وفي نجدنا، قال: اللهم بارك لنا) (٨) في شامنا، اللهم بارك لنا في يمننا. قالوا: يا رسول الله وفي نجدنا، فأظنه قال في الثالثة: هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان. (٩).

فأين في البخاري ما ذكره؟ ولو كان فيه ما ذكره لما كان فيه إشارة لذلك، لأن النبي أشار إلى الشرق ووقعت الإشارة إلى مسكن عائشة،

-
- (١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب قول النبي ﷺ «الفتنة من قبل المشرق» رقم الحديث ٧٠٩٢) ٤٥/١٣.
 - (٢) ساقطة من «س».
 - (٣) في صحيح البخاري (حدثنا).
 - (٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب قول النبي ﷺ «الفتنة من قبل المشرق» رقم الحديث ٧٠٩٣) ٤٥/١٣.
 - (٥) في صحيح البخاري (حدثنا).
 - (٦) في «س» (سعيد).
 - (٧) ليست في صحيح البخاري.
 - (٨) ساقطة من «ت».
 - (٩) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب قول النبي ﷺ «الفتنة من قبل المشرق» رقم الحديث ٧٠٩٤) ٤٥/١٣.

حيث كان في ذلك السمت، وهو ﷺ كان يشير إلى جهة المشرق في مواضع كثيرة [ومحال] (١) لا تحصى، ومن جعلتها موضع عائشة، والرواية التي فيها تصريح بذلك موجودة في كتب الرافضة ولكنهم يغمضون أعينهم عنها بغضاً وعناداً ويكفي في حل هذا الاشتباه الباطل رواية ابن عباس وغيره من الصحابة أن النبي ﷺ (٢) قال: رأس الكفر هاهنا وأشار نحو المشرق حيث يطلع قرن الشيطان في ربيعة (٣) ومضر (٤). (٥).

وكل فتنة هاجت في هذه الأمة إنما كانت من طرف شرق المدينة، إذ أول الفتن خروج مالك الأشتر وأصحابه (٦) على عثمان من الكوفة، وهي في جانب الشرق / من المدينة وفي حواليتها مساكن ربيعة ومضر، ثم فتنة

ب/٣٦٢

(١) في الأصل وفي «س» (مجال).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان، جد جاهلي قديم، كان سكن أبنائه بين اليمامة والبحرين والعراق. وهو الذي يقال له «ربيعة الفرس» من نسله بنو أسد، وعنزة، ووائل، وجديلة، والدئل، ومازال العدد الأوفر إلى اليوم. انظر جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص (١٠) والأعلام للزركلي ١٧/٣.

(٤) مضر بن نزار بن معد بن عدنان جد جاهلي، من سلسلة النسب النبوي من أهل الحجاز، أهل الكثرة والغلبة في الحجاز من دون سائر بني عدنان. انظر جمهرة أنساب العرب ص (٩) والأعلام للزركلي ٢٤٩/٧.

(٥) انظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفتن وأشراط الساعة برقم ٤٨،٤٧) ٢٤٨/١٨. ومسند الإمام أحمد ٢٣/٢ وليس فيه (ربيعة ومضر).

(٦) تقدم أنه أحد المؤيدين على أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه ورأس من رؤوس الخارجين عليه، انظر ص (٤٤٢) هامش رقم (١).

عبيد الله بن زياد (١) التي أوجبت شهادة الإمام (٢) الحسين (٣)، ثم فتنة المختار الثقفي (٤)، ثم خروج أكثر أهل البدع وحدث العقائد (الزائفة) (٥) من تلك النواحي، فمعدن الروافض (٦) قاطبة الكوفة ومنشأ المعتزلة (٧) من البصرة، وظهور القرامطة (٨) من سواد الكوفة، والخوارج من النهروان (٩)، والدجال وأتباعه من أصفهان (١٠)، ومن ظن أن حجرة عائشة حين خرجت إلى البصرة (كانت) (١١) محل فتنة، فهو كافر بلا شبهة، لأنها كانت مسكن رأس أهل الإيمان محمد ﷺ ومثواه حتى الآن.

والعجب أن عائشة خرجت من حجرتها بإرادة الحج إلى مكة، لا

(١) تقدمت ترجمته ص (٥١٣) هامش رقم (٢).

(٢) أقول : من المعلوم أن الحسين رضي الله لم يكن إماماً ولم تتم لهبيعة.

(٣) (خرج الحسين رضي الله عنه على يزيد بن معاوية فقتله جيش عبيد الله بن زياد في كربلاء بعد أن خذله شيعة الكوفة وتخلوا عنه) انظر البداية والنهاية لابن كثير ١٧٤/٨-١٩١.

(٤) المختار بن أعبيد الثقفي الكذاب، وثب في الكوفة يزعم أنه سيأخذ بثأر الحسين بن علي رضي الله عنه، وكان ذلك سنة ست وستين) انظر البداية والنهاية ٢٦٨/٨.

(٥) في «ت» (الزائفة).

(٦) تقدم التعريف بهم ص (١٩) هامش (٣)

(٧) تقدم التعريف بهم ص (٥١) هامش (٣)

(٨) القرامطة : اسم من أسماء الباطنية، نسبة إلى حمدان قرمط، أحد دعائهم. انظر كتاب الفرق بين الفرق للبغدادي ص (٢٨٢).

(٩) تقدم التعريف بالخوارج، ص (٥١٨) هامش رقم (١) وبالنهروان، (١٢٧) هامش رقم (٢).

(١٠) تقدم التعريف بها ص (٢٠٩) هامش رقم (٢)

(١١) ساقطة من «ت».

لتهييج الفتنة ولو قرروا أنها مفتنة، لا يكون ذلك إلا لأنها خرجت من مكة إلى البصرة فلزمهم أن يقولوا: مكة محل الفتنة، لا حجرة عائشة، فلو ظهر الكفر من مكة والعياذ بالله، فأنى يبقى الإسلام؟!

وقوله : وأعظم من ذلك متابعة إلخ

فيه أن متابعة بعض الصحابة لعائشة ومساعدتهم لها دليل على جواز مافعلته، وعدم مساعدتهم لفاطمة دليل على عدم صحة دعواها، لأن الله تعالى سماهم الصادقين، حيث قال في حق المهاجرين والأنصار ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (١) ومن سماه الله صادقاً، لا يكون كاذباً فيما يقوله ويعتمد عليه.

وأيضاً، فإن الله جعلهم شهداء على الناس يوم القيامة (٢)، ومن يكون شاهداً لله، كيف يكون في مساعدته لعائشة وعدم مساعدته لفاطمة مبطلاً؟ وأيضاً قد علم من أحوال الصحابة أنهم في جميع الأمور يقتدون برسول الله ﷺ، وإذا لم يكن عندهم علم بصحة دعوى عائشة، وعدم صحة دعوى فاطمة، لما وقع منهم المساعدة لعائشة دون فاطمة، وقد بينا فيما تقدم بطلان دعوى فاطمة (٣).

وقوله : مع أنهم مأمورين بمودتها إلخ

(١) سورة الحديد من الآية (١٩).

(٢) إشارة إلى قوله تعالى ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ سورة البقرة من الآية (١٤٣) وقوله تعالى ﴿وَلْيَكُونِ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ سورة الحج من الآية (٧٨) ومافي معناها من الآيات.

(٣) دعواها رضي الله عنها طلب ميراثها التي ردها الصديق بنص حديث حفظه من الرسول ﷺ «أنه لا يورث وماتركه صدقة» انظر ص (٤١٩) هامش رقم (١)، وتقدم تفصيل المسألة في الجزء الأول عند رد المؤلف مطاعن الرافضة على الصديق

رضي الله عنه. انظر لوحة رقم ٢٠٥ / ١٢٠٠ / ١٢٠٠ / ١٢٠٠

فيه أن عدم مساعدتهم لها لا ينافي مودتها، بل ذلك يدل على شدة متابعتهم للحق، وإلا لساعدوا من أحبوه على كل شيء سواء كان حقاً أو باطلاً على أن هذا من أعظم الحجج على الرافضة، إذا لا يشك عاقل أن الصحابة كانوا يحبون رسول الله ﷺ ويعظمونه ويعظمون قرابته وبنته أكثر وأعظم مما يعظمون أبا بكر وعمر، ولا يرتاب عاقل أن العرب كانت تدين لبني عبد مناف (١) في الجاهلية والإسلام [أزيد] (٢) وأعظم مما تدين لبني تيم (٣) وبني عدي (٤)، ولهذا لما تولى أبو بكر قال أبوه: (أرضيت بنو مخزوم (٥) وبنو عبد شمس (٦)؟ قال: ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء، ولهذا جاء أبو سفيان إلى علي، فقال: أرضيتم أن يكون هذا الأمر في بني تيم؟ فقال: يا أبا سفيان إن الإسلام ليس كأمر الجاهلية. (٧) ، (أو) (٨)

(١) بنو عبد مناف بن قصي بن كلاب وهم عشيرة ورهط النبي ﷺ وآل بيته، انظر جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ١٤-١٥.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) تقدم التعريف بهم انظر ص (٤٦٦) هامش رقم (٢).

(٤) تقدم التعريف بهم انظر ص (٤٦٦) هامش رقم (٣).

(٥) بنو مخزوم بن يقظة بن مرة، منهم فاطمة، وهي أم عبدالله والد الرسول ﷺ. انظر جمهرة أنساب العرب ص ١٤١-١٤٩.

(٦) بنو عبد شمس بن عبد مناف، أمية الأكبر، وحبیباً. وهم رهط أبي سفيان بن حرب. انظر جمهرة النسب للكلبی ص ٣٧-٤٤ وجمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٧٤-٨٢.

(٧) لم أقف على هذا القول ولعله نقله بالمعنى.

(٨) في «ت» (لو).

كما قال. فإذا كان المسلمون كلهم ليس منهم من قال، إن فاطمة رضي الله عنها مظلومة، ولا أن أبا بكر (رضي الله عنه) (١) ظلمها، ولو فرضنا أنهم عاجزون عن نصرها كما (زعم) (٢) الرافضة، فلا أقل من المقال، وإذا لم يقع شيء من النصرة ولا القول قطعنا بأنها لم تظلم، هذا وأبو بكر لم يكن ممتنعاً من سماع كلام أحد ولا معروفاً بالجبروت، واتفاق الكل [(٣) مع توفر دواعيهم (على بغض فاطمة) (٤) مع قيام الأسباب (الموجبة) (٥) لمحبتها، مما يعلم امتناعه بالضرورة، وكذلك علي، لا سيما وجمهور قريش والأنصار والعرب لم يكن إلى علي منهم ولا منه إليهم إساءة لا في (جاهلية) (٦) ولا إسلام، وأما عمر فكان أشد على الأعراب وأكثر عداوة لهم من علي، وكلا مهم فيه وفي حديثه معروف (٧)، ومع هذا تولى عليهم فما مات إلا وكلهم يثنى عليه، وهذا مما يبين أن الأمر على نقيض ما يقوله الرافضة، ثم كيف يقتص القوم لعثمان حتى سفكت دماؤهم، ولا ينتصرون للرسول ﷺ وأهل بيته؟! وكيف يقاتلون مع علي حتى (تسفك) (٨) دماؤهم، وقد اختلف عليه بنو عبد مناف وما قاتلوا معه

(٨) في «ت» (لو).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «ت» (زعمت).

(٣) في «ت» (مع قيام الأسباب) والعبارة مستقيمة بدونها.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (جاهليته).

(٧) أنظر الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ٤٧-٤٨.

(٨) في «ت» (سفك).

وبنو عبد مناف معه (١)، فإنه لو عرض نفر قليل، وقالوا: علي هو الوصي، كما ادعت الرافضة ونحن لا نبايع إلا له، ولا نعصي نبينا ﷺ، ولا نقدم الظالمين أو المنافقين من بني تيم، على بني هاشم، لاستجاب لهم جمهور الناس، بل عامتهم. لاسيما وأبو بكر ليس عنده رغبة، ثم هب أن عمر وجماعة كانوا معه فما هم بأكثر ولا أعز من الذين كانوا مع طلحة والزبير، ومعاوية، ومع هذا / فقد قاتلهم علي، ثم يقال: وأي داع كان للقوم حتى نصروا عائشة على علي ولا ينصرون فاطمة على أبي بكر؟! ولو كان قيامهم للرئاسة والدنيا، لكان قيامهم مع أشرف العرب وهم بنو هاشم أولى، وهلا قدموا العباس؟ فإنه كان أقرب إلى رسول الله ﷺ وإلى أغراضهم من أبي بكر، إذا فرضتم أن قيامهم للدنيا. فدل أنهم وضعوا الحق في نصابه وأقروه في إهابه وأتوا إليه من بابه.

وقوله : فانظر إلى هذا الإسلام إلخ

ب / ٣٦٣

(١) إشارة إلى دعوى الرافضة في شأن سكوت علي بن أبي طالب وعدم قيامه في طلب الإمامة وأن سببه خذلان الأنصار والمهاجرين له وتخليهم عنه .
وهذه دعوى تردد في كتب الرافضة إلى هذا اليوم، ومن أوجه الرد عليها، أن آل البيت بنو عبد مناف وأشرف العترة الطاهرة كانوا مع علي بن أبي طالب في المدينة فلر عرفوا له حقاً مغصوباً لما سكتوا وسلموا الأمر لأبي بكر الصديق رضي الله عنه .

باطل، فإن الإسلام يومئذ (كان) (١) في غاية الكمال، ولم يحصل له نقص ولا زوال، حتى خرج المبتدعة أهل الضلال، وتشعبت منهم الأقوال، لم يبق منه إلا اسمه (٢)، فصار المنكر معروفاً والمعروف منكراً، والبدعة سنة والسنة بدعة، حتى أن الرافضة لكثرة جهلهم وتيهيمهم في ضلالهم يظنون أن كلما استحسنته نفوسهم ومالت إليه طباعهم يكون حسناً، فيعدون السيئة من الحسنة، فيخبطون كخبط عشواء، التي لا تفرق بين الورطة المهلكة والجادة المنجية في مشيها، وذلك لأنهم لما تركوا السنة في تهذيب أنفسهم، بالاعتداء بالصحابة المهتدين الذين اهتدوا بهدي نبيهم تولاهاهم الشيطان، وسلك بهم سبيل البهتان، فنشوا ببدعتهم واطمأنوا إليها فجرهم ذلك إلى الاستهانة بالصحابة، ومن تبعهم من أهل السنة والجماعة الذين هم أهل الإيمان (وذووا) (٣) الإيقان، فالواجب على المسلم أن يكون حريصاً على اتباع الصحابة في أحوالهم وأعمالهم، لأنهم السواد الأعظم، ومنهم يعرف الحسن من القبيح والمرجوح من الرجيح، فإن أعلم الناس وأقربهم إلى الله تعالى أشبههم بهم، وأعرفهم بطرقهم إذ منهم أخذ الدين، وهم أصول في نقل الشريعة عن سيد المرسلين، ويؤيد ما ذكرناه ما أخرجه أبو داود عن حذيفة رضي الله عنه أنه قال: «كل عبادة لم تفعلها الصحابة فلا تفعلوها». (٤) فإذا عرفت ذلك تبين أن البيت المذكور حقيق بأن ينشده السني الموافق لما عليه الصحابة لا الرافضي الذي يخالفهم. بل

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أقول : مع علمنا جميعاً بوجود الباطل والضلال، إلا أننا نعلم أيضاً أن النبي ﷺ كما أخبر عن هذا أخبر أنه لا تزال طائفة على الحق منصوره لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله تعالى، فكما أن للباطل دعائه وأنصاره كذلك للإسلام من ينصره ويحفظه ويجدد أمره ويظهره.

(٣) في الأصل و «س» (وذووا).

(٤) تقدم تخريجه ص (٢٣٦) هامش رقم (٨)

يسبهم ويلعنهم ويكفرهم، وما تعجب به / من شعر الرافضي الصريح في ١/٣٦٤ إلحاد قائله، مردود بما تقدم غير مرة وماذكره من حكاية عبد علي، الضال الذي تعبد لغير الملك المتعال، إن صحت فليس فيها إلا التصريح برفضه وتجاهره فيه، وفسق الباشا حيث أنه لم يستعمل مع ذلك الرافضي ما هو مطلوب (منه) (١) شرعاً من زجره وتعزيره وهجره، بل قتله كما دل على ذلك الأحاديث الكثيرة، منها ما أخرجه الدارقطني عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «سيأتي من بعدي قوم لهم نبز يقال لهم الرافضة فإن أدركتهم فاقتلهم فإنهم مشركون قال: قلت يارسول الله ما العلامة فيهم؟ قال: (يفرطونك) (٢) بما ليس فيك ويطعنون على (السلف) (٣). (٤)».

وأخرجه عنه من طريق أخرى نحوه (٥)، وكذلك من طريق أخرى وزاد عنه «ينتحلون حبنا أهل البيت وليس كذلك» (٦).

ومن عجيب ما نقل عن عبد علي هذا الشقي، أن بعض أهل السنة قال: «كنت في مجلس فيه جمع من الرافضة، فذكروا رجلاً بسوء فقال بعضهم: لا تذكروه [بسوء]» (٧) فإنه خدم الشيخ عبد علي سنتين، فلا يجوز

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في كتاب السنة لابن أبي عاصم (يقرضونك).

(٣) في كتاب السنة لابن أبي عاصم (أصحابي ويشتمونهم) وماذكر هنا في رواية أخرى عن أم سلمة.

(٤) لم أجده في سنن الدارقطني، ولا في كتاب العلل الواردة في الأحاديث للدارقطني وهو في كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك برقم ٤٦٠/٢، ٩٧٩ وقال الألباني: «إسناده ضعيف، ورجاله ثقات غير محمد بن أسعد التغلبي، قال أبو زرعة والعقيلي: «منكر الحديث» وانظر الصارم المسلول على شاتم الرسول لابن تيمية ص ٥٨٢، ٥٨٣.

(٥) انظر أيضاً كتاب السنة لابن أبي عاصم الحديث رقم ٩٧٨، ٤٦٠/٢ وإسناده ضعيف كما قال الألباني.

(٦) انظر الصارم المسلول على شاتم الرسول ص ٥٨٢.

(٧) زيادة من «ت».

إلا ذكره بخير، قال والشيخ المذكور كان يصلي جنباً [بالتيمم] (١) في بيته ولا يتوضأ، فقليل له في ذلك، فاعتذر بأنه يتمتع كل يوم بعدة نساء، ولا يقدر أن يغتسل بالماء البارد، وفي إتيانه الحمام كل يوم مرات خرم لمروءته، لأنه [كان] (٢) من أكابرهم وعلمائهم ورؤسائهم، فلهذا صلى بالتيمم.

فقليل له: ابن حماماً في دارك حتى لا تحتاج إلى البروز إلى الحمام، فإنك ذو ثروة ومال، فقال: إن بناء الحمامات من فروض (الكفايات) (٣) والحمام في البلد موجود فلا يلزمني بناءؤه، ولا ينكر علي إلا سني متعصب، فقال رجل من الحاضرين: سبحان الله من خدم عبد علي سنتين لا يذكر إلا بخير، فما بال من خدم رسول الله ﷺ ثلاثاً وعشرين سنة، وفداه وآثره بماله وبنفسه، وقدمه على أهله وعياله وهاجر الأوطان معه وزوجه ابنته وخلفه في أهله وآمنه بكل خير، كيف يذكر بسوء؟! ويبغض ويسب على رؤوس الأشهاد، ألم يكن رسول الله ﷺ عندكم في منزلة هذا الشيخ الضال؟ فبهتوا ولم يجيبوا جواباً.

وقوله: من أعجب العجب ... إلخ

فيه أن من جملة من حكم عليهم بأنهم من المؤمنين وأهل الجنة بيقين علي بن أبي طالب، كما ذكرنا ذلك عنه فيما مر (٤).

وقوله: ويحكمون على بني حنيفة إلخ

فيه أن أهل السنة لا يحكمون على ما نعي / الزكاة بمجرد منع الزكاة بالردة، نعم يسمون من قاتلهم أبو بكر بعد موت النبي ﷺ مرتدين لأن منهم من ارتد حقيقة، ومنهم من كانوا أهل بغى، أطلق عليهم بأنهم

(١) ساقطة من «س».

(٢) زيادة من «س».

(٣) في «س» (الكفاية).

(٤) انظر ص (٦٢٦) وتخريجه هامش رقم (٥) و ص (٦٢٨) وتخريجه هامش رقم (٦)

أهل الردة لدخولهم في غمار أهل الردة، وليس هؤلاء ببني حنيفة(١)، إذ بنو حنيفة مرتدون قطعاً، والمؤلف يخطب كخطب عشواء، لا يفرق بين (من)(٢) منع الزكاة وبين من ارتد.

ولنفصل ذلك فنقول : لما توفي النبي ﷺ واستخلف أبو بكر بعده ارتد بعض العرب، ومنع الزكاة بعضهم، فعزم أبو بكر على قتال الجميع، فنازعه عمر في المانعين، وكان الحق مع أبي بكر لما استدل على ذلك، ووافقه عمر كما قد فصل ذلك في كتب أهل السنة، ثم المرتدون منهم من عاد إلى ما كان عليه من عبادة الأوثان، ومنهم من تابع مسيلمة في دعواه النبوة كبني حنيفة، وقبائل غيرهم(٣)، ومنهم من تابع الأسود العنسي(٤) في دعواه إياها باليمن، ولم يبق مسجد يعبد الله تعالى فيه في (بسط)(٥) الأرض إلا مسجد مكة والمدينة، ومسجداً بجواثا(٦) من أرض البحرين به جمع من الأزد محصورون، إلى أن فتح الله سبحانه وتعالى اليمامة بقتل مسيلمة اللعين، ومانعوا الزكاة منهم من أنكر فرضها [ومنهم من أنكر](٧) وجوب أدائها إلى الإمام، وهم في الحقيقة أهل

(١) بنو حنيفة بن لقيم بن صعب، وهم أهل اليمامة، من بني بكر بن وائل. انظر جمهرة أنساب العرب ص ٣٠٩ والأعلام للزركلي ٢/٢٨٧.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) انظر الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ١٥-٢٢ والبدية والنهاية لابن كثير ٦/٣١٥-٣٤٦.

(٤) الأسود العنسي : واسمه عبهلة بن كعب بن غوث، ادعى النبوة في اليمن. انظر قصته في كتاب الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام ص ٨-١١، والبدية والنهاية ٦/٣١١-٣١٤.

(٥) في «ت» (بسيط).

(٦) قال في معجم البلدان ٢/٢٠٢ برقم ٣٢٨٨: جُواتاء، حصن لعبد المقيس بالبحرين فتحه العلاء بن الحضرمي في أيام أبي بكر الصديق رضي الله عنه وارتدت العرب كلها بعد النبي ﷺ، إلا أهل جواثا(٧).

(٧) زيادة من «ت».

بغى(١)، ولم يدعوا به حينئذ لدخولهم في غمار أهل الردة فأطلقت عليهم كما ذكرنا، ومن ثم لما انفرد البغاة في زمن علي سموا بغاة(٢)، فما ذكره المؤلف باطل واضح بطلانه، لما ذكرنا من أن منهم من ارتد بدعائه إلى نبوة من مر، ومنهم من أنكر الشرائع كلها فهؤلاء هم الذين رأى أبو بكر سبيهم، ووافقه على ذلك الصحابة، ومنهم علي كرم الله وجهه، الواجب العصمة عند (الرافضة)(٣) فإنه استولد جارية من سبي بني حنيفة، وأولدها محمد بن الحنفية(٤) الذي يزعم بعض الرافضة ألوهيته(٥)، وكل ذلك مفصل في تواريخ الفريقين.

وقوله : مع ما عرفت ... إلخ

باطل يدل على بطلانه ما حققناه سابقاً غير مرة(٦).

وقوله : وفيه أولاً إلخ

فيه ما مر من أن هذا الاجتهاد صحيح لا غبار عليه بوجه كما

(١) انظر تفصيل المسألة في كتاب المغني لابن قدامة ٩-٧/٤.

(٢) يشير بهذا إلى أهل الشام الذين قاتلهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب في صفين وقال في شأنهم «إخواننا بغوا علينا».

(٣) في «ت» (الشيعة).

(٤) محمد بن علي بن أبي طالب، عرف بابن الحنفية ليميز عن أبناء فاطمة رضي الله عنها والذي ادعت أنه الإمام والوصي بعد أبيه طائفة «الكيسانية» من الرافضة وزعموا أنه المهدي المنتظر وأنه يعيش في جبل رضوى، تغذوه الآرام تغدوا عليه وتروح فيشرب من ألبانها ويأكل من لحومها وعن يمينه أسد وعن يساره أسد يحفظانه إلى أوان خروجه... انظر من كتب الرافضة كتاب فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٩، ٢٣.

(٥) التي قالت بألوهيته طائفة من طوائف الكيسانية يسمون «الكربية» منهم حمزة بن عمار البربري، انظر فرق الشيعة للنوبختي الرافضي ص ٢٧-٢٨.

(٦) يشير إلى ماتقدم من بيان حكم القتال الذي دار بين الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين علي بن أبي طالب وأهل الجمل وأهل صفين، والكلام في عذرهم وأنهم أهل الجنة مع علم الله السابق أنهم يقتتلون، مر في كثير من المواضع.

تحقق سابقاً، وكيف لا يكون اجتهادهم عبارة عن بذل الجهد في استنباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، وهم كانوا طالبيين القصاص من قتلة عثمان المأمور بطلبه بنص القرآن كما هو ظاهر عند أهل الإيمان، وإن منع ذلك أهل الكفر والطغيان وقوله: فإنك قد عرفت / من [إلخ] (١)

(فيه ما قد عرفت) (٢) من الدليل / السابق الواضح الجلي أن ١/٣٦٥

أبا بكر وعمر كل منهما أعلم من علي.

(وقوله) (٣) : وهذه كتب السير والأخبار تنادي بأن رؤوس ... إلخ فيه أن الذي سطر في كتب السير والأخبار أن رأس الفتنة على عثمان ابن سبأ (٤) رأس الرفض والطغيان، ولنذكر بعض الكلام في ذلك لتبيين كذب المؤلف فيما هنالك، فنقول: ذكر بعض ثقة المؤرخين أن سبب تحزب الأحزاب على عثمان، أن رجلاً يقال له: (عبد الله بن سبأ، كان يهودياً فأظهر الإسلام لما وصل إلى مصر، ثم أوحى إلى طائفة من الناس كلاماً اخترعه، فيقول للرجل: أليس قد ثبت أن عيسى بن مريم سيعود إلى هذه الدنيا؟ فيقول الرجل: نعم، فيقول: رسول الله أفضل منه فما ينكر أن يعود إلى هذه الدنيا، وهو أشرف من عيسى بن مريم، ثم يقول: وقد كان (محمد أوصى) (٥) إلى علي بن أبي طالب، فمحمد خاتم الأنبياء وعلي خاتم الأوصياء.

ثم يقول : فهو أحق بالأمر من عثمان، وعثمان معتد في ولايته، متعدياً إلى ما ليس له، فانكروا عليه وأظهروا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فافتتن به بشر كثير من أهل مصر، وكتبوا إلى جماعات من أهل الكوفة من العوام، وإلى جماعات من أهل البصرة، فتمالوا على

(١) زيادة من «ت».

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) تقدم التعريف به انظر ص (٥٤) هامش رقم (٣)

(٥) في «ت» (أوصى محمد).

ذلك وتكاتبوا فيه وتواعدوا أن يجتمعوا في الإنكار على عثمان، وأرسلوا إليه من يناظره ويذكر له ما ينقمون عليه من توليته أقرباءه وذوي رحمه، وعزله كبار الصحابة، فدخل (هذا) (١) في قلوب كثير من الناس فصاروا يبغضون عثمان ويتكلمون فيه بكلام قبيح وينقمون عليه، ثم كاتب أهل مصر أهل الكوفة وأهل البصرة وزوروا كتباً على السنة الصحابة الذين بالمدينة وعلى لسان علي وطلحة والزبير، يدعون الناس إلى قتال عثمان ونصر دين الإسلام وأنه من أكبر الجهاد وأبر البر، فخرج أهل مصر في ألف مقاتل أمراؤهم أربعة: عبدالرحمن بن عديس البلوي (٢)، وكنانة بن بشر الليثي (٣)، وسودان بن حمران السكوني (٤) وقترة السكوني (٥)، وعلى القوم جميعاً الغافقي بن حرب العكي (٦) يظهرون للناس الحج وفيهم ابن سبأ الذي كان كافراً

(١) ساقطة من «ت».

(٢) عبدالرحمن بن عديس البلوي، فارس شاعر، نزل مصر مع جيش الفتح، ولم يعرف له في سيرته شيء انفرد بالامتيياز به غير اشتراكه في هذه الفتنة، مع دعواه أنه كان من الذين بايعوا تحت الشجرة، وكان قائد أحد الفرق الأربع التي خرجت من مصر إلى المدينة قتل سنة ٣٦ هـ. انظر الإصابة ٤/١١١.

(٣) كنانة بن بشر، كان من قنائص ابن سبأ وكان على إحدى الفرق التي جاءت من مصر للزحف على المدينة، وكان ممن اقتحم الدار على عثمان رضي الله عنه، وهو من المتهمين بقتله. انظر العواصم من القواصم لابن العربي وتعليق محب الدين عليها ص ١٢١-١٢٢ وهامشها رقم ١٥٠.

(٤) سودان بن حمران: من قبائل مراد اليمنية النازلة في مصر، كان على رأس إحدى الفرق القادمة من مصر.. انظر تاريخ الطبري ٢/٦٥٢ والعواصم من القواصم لابن العربي وتعليق محب الدين عليها ص ١٢٣ وهامشها رقم ١٥١.

(٥) قال الطبري: قتيبة بن فلان السكوني، انظر تاريخ الطبري ٢/٦٥٢.

(٦) الغافقي بن حرب العكي: من أبناء وجوه القبائل اليمنية التي نزلت مصر عند الفتح، وكان من قنائص السبئية، واستمالوه لحبه الرئاسة والتصدر وحب الظهور، فكان الغافقي متصدراً في الجموع المصرية. انظر تاريخ الطبري ٢/٦٥٢-٦٥٣ والعواصم من القواصم وتعليق محب الدين عليها ص ١٢١ هامش رقم ١٤٩.

(فأظهر) (١) الإسلام وأحدث بدءاً قولية وفعلية، قبجه الله تعالى، وخرج أهل الكوفة في أمراء أربعة أيضاً وهم: زيد بن صوحان (٢)، والاشتر النخعي (٣) وزيد / بن النضر الحارثي (٤) وعبدالله بن الأصم (٥)، وعلى ٣٦٥ ب جميع عمرو بن الأصم. وخرج أهل البصرة أيضاً في أربع رايات مع أربعة أمراء وهم: [حكيم] (٦) بن جبلة العبدي، وبشر بن شريح بن الحكم بن ضبيعة القيسي، (وزريح) (٧) بن عباد العبدي، وابن [مخرش] (٨)

(١) في «ت» (وأظهر).

(٢) زيد بن صوحان: من الذين بدأوا بإثارة الفتنة يوم ضربوا عبدالرحمن بن خنيس الأسدي وأباه وهم في دار الإمارة بالكوفة، وسير بعد ذلك إلى الشام مع جماعة من الذين كانوا يثيرون الفتنة، ومنهم الاشتر النخعي، وابن الكواء اليشكري، وصعصعة بن صوحان. انظر تاريخ الطبري ٦٥٢/٢ والعواصم من القواصم ص ١٢٧ وهامشها رقم ١٥٥-١٥٦.

(٣) تقدمت ترجمته انظر ص (٤٤٢) هامش رقم (١)

(٤) زيد بن النضر الحارثي: أمير إحدى الفرق الكوفية الأربع، ورأس من رؤوس الفتنة.
(٥) عبدالله بن الأصم: أمير إحدى الفرق الكوفية الأربع، وأخوه عمرو الرئيس على تلك الفرق.

(٦) في جميع النسخ (محكم) وما أثبتته من تاريخ الطبري وحكيم بن جبلة العبدي، من قبائل عبد القيس، أصلهم من عمان وسواحل الخليج العربي اشترك في الفتوح، وكان إذا قفلت الجيوش خنس عنهم فسعى في أرض فارس يغير على أهل الذمة، ويتنكر لهم ويفسد في الأرض ويصيب ما شاء ثم يرجع، فأمر عثمان بحبسه فلا يخرج من البصرة، فكان من أنصار السبئية لما ظهرت هناك) انظر تاريخ الطبري ٦٥٢/٢ والعواصم من القواصم ص ١٢٤ وهامشها رقم ١٥٣

(٧) في «ت» (وزريح) وهو زريح بن عباد العبدي كان أحد الأربعة الذين كانوا على أهل البصرة. انظر تاريخ الطبري ٦٥٢/٢

(٨) في جميع النسخ (مخرش) وهو ابن المخرش بن عبيد بن عمرو الحنفي. انظر تاريخ الطبري ٦٥٢/٢

الحنفي، وعليهم كلهم (حرقوص) (١) بن زهير السعدي وأهل مصر
 مصريون على ولاية علي بن أبي طالب، وأهل الكوفة عازمون على ولاية
 الزبير، وأهل البصرة مصممون على ولاية طلحة. فسار كل طائفة من
 بلدهم حتى اجتمعوا حول المدينة كما تواعدوا في كتبهم، فنزل طائفة
 منهم بذي [خشب] (٢) وأخرى (بالأعرض) (٣)، والجمهور بذي المروة (٤)،
 وهم على وجل وخوف من أهل المدينة ومن الصحابة، وبعثوا (عيوناً) (٥)
 بين أيديهم ليختبروا أمر الناس ويخبروهم أنهم جاؤا للحج لاغير
 ويستعفوا هذا الوالي من بعض أعماله، واستأذنوا في الدخول إلى
 المسجد فأبى الناس دخولهم، ونهوا عنه فتجاسروا واقتربوا من
 المدينة، و[جاءت] (٦) طائفة من المصريين إلى علي وهو في عسكر عند
 أحجار الزيت (٧)، وقد أرسل ابنه الحسن إلى عثمان فيمن اجتمع إليه،

(١) في «ت» (حرقوص) وحرقوص بن زهير مختلف فيه هل له صحبة أم لا؟ وقد ذكره
 الطبري في الصحابة وكان له أثر في فتوح العراق، وكان مع علي بن أبي طالب في
 حروبه، ثم خرج مع الخوارج فقتل معهم. انظر تاريخ الطبري ٦٥٢/٢، والإصابة
 ٣٢٠/١ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٩٢/١٢.

(٢) في جميع النسخ (حسب) وما أثبتته من البداية والنهاية، وذا خشب واد على مسيرة
 ليلة من المدينة. انظر معجم البلدان برقم ٤٢٨٥، ٤٢٦/٢.

(٣) في «س» (بالأعراض) وفي البداية والنهاية (بالأعوص)، والأعراض: قرى بين
 الحجاز واليمن والسراة.

والأعوص: موضع قرب المدينة، أو هو واد في ديار باهلة لبني حصن منهم) انظر
 معجم البلدان برقم ٧٨٩ و ٨٠٧، ٢٦١/١، ٢٦٤.

(٤) ذى المروة : قرية بوادي القرى، وقيل: بين خشب ووادي القرى، انظر معجم
 البلدان برقم ١١١٦٩، ١٣٦/٥. وقد وردت في «س» (المروة) وهو خطأ.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في الأصل و «ت» (وجئت) وما أثبتته من «س».

(٧) أحجار الزيت : موضع بالمدينة، قريب من الزوراء، وهو موضع صلاة الإستسقاء.)
 انظر معجم البلدان برقم ٢٧٠، ١٣٥/١.

فلما جاءه صاح بهم وطردهم، وقال: لقد علم الصالحون أن جيش ذي المروة وذي (خشب) (١) (ملعونون) (٢) على لسان محمد صلى الله [تعالى] عليه وسلم فارجعوا لاصحبكم الله، قالوا: نعم، وانصرفوا عنه (على) (٣) ذلك، وأتى البصريون طلحة وهو في جماعة أخرى إلى جنب علي، وقد أرسل ابنه إلى عثمان ليسلما عليه، فصاح بهم طلحة وطردهم، وقال لهم كما قال علي لأهل مصر، وكذلك فعل الزبير بأهل الكوفة، فرجع كل فريق إلى قومهم، وأظهروا للناس أنهم راجعون إلى بلادهم، وساروا أياماً راجعين ثم كروا عائدين (إلى المدينة، فما كان عن قليل حتى سمع أهل المدينة التكبير وإذا القوم رجعوا) (٤) على المدينة وأحاطوا بها وجمهورهم عند دار عثمان، وقالوا للناس: من كف يده فهو آمن، فكف الناس أيديهم ولزموا بيوتهم) (٥) إلى آخر قصتهم المشهورة.

وقوله : حتى أن طلحة إلخ

مردود للخلاف في قاتله، والصحيح أنه جاءه في المعركة سهم غرب فقتل به، فمنهم من يقول: إنه سهم مروان، ومنهم من يقول: إنه سهم غيره (٦). والله أعلم

وبما ذكرنا وحققنا غير مرة، تبين بطلان قوله : فإذا كان هم القتلة

... إلخ

(١) في جميع النسخ (حسب) وهو خطأ كما تقدم.

(٢) في «ت» (المعونون).

(٣) في «س» (إلى).

(٤) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٥) أقول : لخبر عبد الله بن سبأ ودور السبئية في إثارة الفتنة على عثمان، وهذه الرواية بالفاظ متقاربة. انظر تاريخ الطبري ٦٥٢/٢-٦٥٥ والكامل في التاريخ ٧٧/٣ والبداية والنهاية ١٨١/٧.

(٦) أنظر البداية والنهاية لابن كثير ٢٥٨/٧ والعواصم من القواصم ص ١٦٠ وهامشها رقم ٢٦٧.

وقوله: ومثل ذلك الكلام في معاوية ... إلخ

وقوله: وثالثاً أنهم يسوغون الاجتهاد ... إلخ

١ / كذب صريح وإفك قبيح، لأن أهل السنة إنما جوزوا الاجتهاد في ١/٣٦٦
الأمور الاجتهادية، وطلب القصاص منها.

وقوله: ولا يجوزون للشيعة ... إلخ

صحيح، أولاً: لأنهم ليسوا بأهل للإجتهاد لعدم استجماع شروط
الاجتهاد فيهم وثانياً: إن معرفة عدالة شخص وعدم عدالته وموافقته
للكتاب والسنة ومخالفته لهما [مما] (١) لا مجال للإجتهاد فيها، كما هو
ظاهر وإن خفي على أهل الفساد.

وماذكر من أن أخبارنا شهدت بذلك كذب، بل شهدت بعد التهم كما
بيننا ذلك سابقاً في غير موضع (٢).

وقوله: واجتهاد الشيعة إلخ

كذب، بل الأمر بالعكس، كما حققنا ذلك (٣) في رد كلام هذا
الرافضي (النحس) (٤).

وقوله: على أن اللعن من الشيعة ... إلخ

(فيه) (٥) أنه يرجع إليه، لما ثبت في الأحاديث الصحيحة، أن من
لعن أو سب أو خرج من قوله خبيث القول، استدار قوله في الفضاء

(١) زيادة من «ت».

(٢) يشير إلى ما تقدم من الأخبار الصحيحة الواردة في فضل أمير المؤمنين علي بن
أبي طالب رضي الله عنه، وماورد ذكره من أخباره عليه السلام عن الفتن، انظر ص
(٥٦١-٥٧٥).

(٣) يشير إلى رد دعوى هذا الرافضي أن جواز سب الصحابة عندهم أدى إليه
الاجتهاد الصحيح، انظر ص (٥٨٣).

(٤) ساقطة من «س».

(٥) ساقطة من «س».

وغلقت دونه أبواب السماء، فإن وجد له أهلاً وإلا رجع على قائله (١)، ولما تحقق في الكتاب والسنة أن الصحابة ليسوا أهلاً لذلك رجع ذلك على قائله فالرافضة لا يلعنون بذلك إلا أنفسهم ولا يسبون إلا أعراضهم، وقد أحببت أن أذكر هنا نبذة من الأحاديث الواردة في فضل الصحابة وذنم سابهم فأقول:

روى مسلم وأحمد عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله [تعالى] عليه وسلم «النجوم أمانة (للسماء)» (٢) فإذا ذهب النجوم أتى السماء [ماتوعد] (٣) وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أتى أصحابي ما يوعدون وأصحابي أمانة لأمتي فإذا ذهب أصحابي أتى أمتي ما يوعدون» (٤).

وروى الترمذي والحاكم (خير «القرن» (٥) قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» (٦).

(١) انظر صحيح مسلم (كتاب الإيمان باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم: ياكافر. الأحاديث رقم ١١١، ١١٢، ٧٩/١).

(٢) في «س» (السماء).

(٣) في جميع النسخ (مايوعدون) وما أثبتته من صحيح مسلم، ومسنند الإمام أحمد.

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل الصحابة رضي الله عنهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ٨٣/١٦) مسند الإمام أحمد ٣٩٩/٤.

(٥) في سنن الترمذي ومستدرك الحاكم (الناس).

(٦) سنن الترمذي (كتاب الفتن باب ما جاء في القرن الثالث، حديث رقم ٢٢٢١) ٤٣٣/٤ قال أبو عيسى: هكذا روى محمد بن فضيل هذا الحديث عن الأعمش عن علي بن مدرك عن هلال بن سياف، وروى غير واحد من الحفاظ هذا الحديث عن الأعمش عن هلال بن سياف، ولم يذكر في علي بن مدرك، قال: وحدثنا الحسين بن حريث، حدثنا وكيع عن الأعمش، حدثنا هلال بن يساف عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ فذكر نحوه، وهذا أصح عندي من حديث محمد بن فضيل، وقد روي من غير وجه عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ.

مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة باب فضائل التابعين برقم ٢٥٨٩/٦٩٩١)

وروى الطبراني والحاكم «خير الناس قرني الذي أنا فيهم، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، والآخر أرذل» (١).
وروى مسلم عن أبي هريرة «خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» (٢) الحديث
وروى (الحاكم والترمذي) (٣) عن أبي الدرداء مرفوعاً «خير أمتي أولها وآخرها وفي وسطها الكدر» (٤).
وروى أبو نعيم في الحلية «خير هذه [الامة] (٥) أولها وآخرها، أولها فيهم رسول الله، وآخرها فيهم عيسى بن مريم، وبين ذلك نهج أعوج

٩٥/٤ قال: اتفقا على إخراجهِ ووافقهُ الذهبي.

(١) الروض الداني إلى المعجم الصغير للطبراني برقم ٣٥٢، ٢٢٠/١ وليس فيه (والآخر أرذل): قال الهيثمي: روى البزار نحوه، وعند ابن ماجة طرف منه، ورجال البزار ثقات ولفظ الحديث كما هو هنا، ذكره في مجمع الزوائد ٢٠/١٠ وقال: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح إلا أن أدريس بن زيد الأودي لم يسمع من جعدة والله أعلم.

وتقدم تخريجه من مستدرک الحاكم الهامش السابق ، وكشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة (مناقب أصحاب رسول الله ﷺ برقم ٢٧٦٤) ٢٨٩/٣ ، قال البزار : لا نعلم أسند كهمس عن عمر إلا هذا، وكهمس قد روى عن النبي ﷺ حديثاً واحداً.

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل الصحابة رضي الله عنهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ٨٦/١٦).

(٣) في جميع النسخ هكذا والصواب كما هو في الصواعق المحرقة ص ١٤ قال: (الحكيم الترمذي).

(٤) نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول للحكيم الترمذي ص ١٥٦ ورمز السيوطي لضعفه انظر الجامع الصغير مع فيض القدير برقم ٤٠٥٦، ٤٨٣/٣ وضعفه الألباني انظر ضعيف الجامع برقم ٢٩٠٢، ١٣٧/٣.

(٥) زيادة من «ت» ومن الحلية لأبي نعيم.

ليسوا مني ولست منهم» (١) وروى أبو يعلى عن أنس «مثل أصحابي مثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام إلا بالملح» (٢).

وروى الترمذي / والضياء في المختارة «مامن أحد من أصحابي ٣٦٦/ب يموت بأرض إلا بعث قائداً ونوراً لهم يوم القيامة» (٣).

وروى المحاملي (٤) والطبراني والحاكم والخطيب عن أنس عن [عويم] (٥) بن ساعدة أن النبي ﷺ قال: «إن الله اختارني واختار لي أصحابي فجعل لي منهم وزراء وأنصاراً وأصهاراً فمن حفظني فيهم

(١) الحلية لأبي نعيم ١٢٣/٦ ورمز السيوطي لضعفه. انظر الجامع الصغير مع فيض القدير برقم ٤٠٩٤، ٤٩٣/٣.

(٢) مسند أبي يعلى ١٥١/٥، برقم ٩٧٦٤.

كشف الاستار على زوائد البزار على الكتب الستة (مناقب أصحاب الرسول ﷺ برقم ٢٧٧١) ٢٩١/٣ قال البزار : لا نعلم رواه عن الحسن إلا إسماعيل، ولا عنه إلا أبو معاوية، وإسماعيل روى عنه الأعمش والثوري، وجماعة كثيرة، على أنه ليس بالحافظ، وقد احتمل الناس حديثه، تفرد بهذا الحديث أنس.

وذكره في مجمع الزوائد ١٨/١٠ وقال الهيثمي : رواه أبو يعلى والبزار بنحوه وفيه إسماعيل بن مسلم وهو ضعيف.

(٣) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب ٥٩ بدون عنوان رقم الحديث ٣٨٦٥) ٦٥٤/٥ قال : هذا حديث غريب.

وروى هذا الحديث عن عبدالله بن مسلم أبي طيبة عن ابن بريدة عن النبي ﷺ مرسل وهو أصح. ^{أرجو في} انظر الأحاديث المختارة للأصوات

(٤) المحاملي: القاضي الإمام العلامة المحدث، مسند الوقت أبو عبدالله الحسين بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل بن سعيد بن أبان الضبي البغدادي المحاملي، مصنف السنن، ولد سنة ٢٢٥هـ وتوفي ٣٠٣هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٢٥٨/١-٢٦٠ والرسالة المستطرفة ص ١٦١ والأعلام للزركلي ٢٢٤/٢.

(٥) في جميع النسخ (عويمر) وهو خطأ، بل هو (عويم بن ساعدة بن عائش بن قيس بن زيد الأنصاري صحابي شهد العقبة، وبدراً، مات في خلافة عمر، وقيل في عهد النبي) انظر تقريب التهذيب برقم ٥٢٢٦ ص ٤٣٤.

حفظه الله ومن آذاني فيهم آذاه الله» (١).

وروى البغوي والطبراني وأبو نعيم في المعرفة، وابن عساكر عن عياض الأنصاري مرفوعاً «أحفظوني في أصحابي وأنصاري وأصهاري فمن حفظني فيهم حفظه الله في الدنيا والآخرة ومن لم يحفظني فيهم تخلى الله منه ومن تخلى الله منه يوشك أن يأخذه» (٢) وروى العقيلي عن أنس مرفوعاً «إن الله اختارني واختار لي أصحابي وأصهاري وسيأتي قوم يسبونهم ويبغضونهم فلا تجالسوهم ولا تشاربوهم ولا تواكلوهم ولا تناكحوهم» (٣).

وروى المحاملي والطبراني والحاكم عن [عويم] (٤) بن ساعده مرفوعاً «من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً» (٥).

وروى الخطيب عن ابن عمر مرفوعاً «إذا رأيتم الذين يسبون

١) مقتله أمالي المحاملي ولم أطلع عليها. وأظنها مفقودة. وانظره في المعجم الكبير للطبراني برقم ٣٤٩، ١٤٠/١٧ وذكره في مجمع الزوائد ١٧/١٠ وقال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه من لم أعرفه. ومستدرک الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر عويم بن ساعدة رضي الله عنه رقم الحديث ٢٢٥٤/٦٦٥٦) ٧٣٢/٣ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. وانظره في الكفاية في علم الرواية للبغدادى ص ٩٦.

٢) لم أجده في ما أطلع عليه كتب البغوي رحمه الله. ٣) المعجم الكبير للطبراني برقم ١٠١٢، ٣٦٩/١٧ وذكره في مجمع الزوائد ١٦/١٠ وقال : رواه الطبراني وفيه ضعف جداً، وقد وثقوا ولم أجده فيما طبع من معرفة الصحابة لأبي نعيم ~~وهو~~ تهذيب تاريخ ابن عساكر لابن بدران ٩٦/٦.

٣) الضعفاء للعقيلي ١٢٦/١ وذكر أن في سنده أحمد بن عمران الأخنسي وهو منكر الحديث. وهو في أحاديث أخرى موثقة في أسرار الأئمة رقم ٥٤.

٤) في جميع النسخ (عويمر) والصواب ما أثبتته من تقريب التهذيب ٢٢٦ هـ ص (٤٣٤).

٥) بعض الحديث الذي تقدم تخريجه هامش رقم (١)

أصحابي فقولوا: لعنة الله على شركم» (١).

وروى ابن عدي عن عائشة مرفوعاً والدارقطني عن أبي هريرة مرفوعاً «إن الناس يكثرون وأصحابي يقلون فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين» (٢).

وروى الطبراني عن ابن عمر مرفوعاً «لعن الله من سب أصحابي» (٣).

وروى أبو ذر الهروي (٤) عن ابن عباس مرفوعاً «يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام فاقتلوهم فإنهم مشركون» (٥).

(١) تاريخ بغداد ١٩٥/١٣ وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب رقم ٦٠ بدون عنوان رقم الحديث ٣٨٦٦) ٦٥٥، ٦٥٤/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث منكر لا نعرفه من حديث عبيد الله بن عمر إلا من هذا الوجه، والنضر مجهول، وسيف مجهول.

(٢) الكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي ٣٧٧/١، وهو عن جابر بن عبد الله وليس عن عائشة وفيه أشعث بن سعيد أبو الربيع السمان، وهو ضعيف، أنظر الكامل في ضعفاء الرجال برقم ٢٠٠/٢٠٠ و٣٧٦/١ وذكر الحديث الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١/١٠، وقال: رواه أبو يعلي وفيه محمد بن الفضل بن عطية وهو متروك. قلت: ولم أقف عليه في سنن الدارقطني.

(٣) المعجم الكبير للطبراني برقم ١٣٥٨٨، ٤٣٤/١٢ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١/١٠ وقال: رواه البزار والطبراني في الكبير والأوسط، وفي إسناد البزار سيف بن عمر وهو متروك، وفي إسناد الطبراني عبد الله بن سيف الخوارزمي وهو ضعيف. وكشف الاستار عن زوائد البزار (باب فيمن يسب أصحاب رسول الله ﷺ برقم ٢٧٧٨) ٢٩٣/٣ قال البزار: لا تعلم رواه عن عبيد الله إلا سيف.

(٤) أبو ذر الهروي: الحافظ الإمام المجود العلامة شيخ الحرم، أبو ذر عبد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن غفير بن محمد ت ٤٣٥ .. صاحب التصانيف ... ذكر جملة منها الذهبي في سيره ثم قال: وهذه التوايف لم أرها، بل سماها القاضي عياض. انظر سير أعلام النبلاء ٥٥٤/١٧-٥٦٢.

(٥) لم أقف على شيء من كتبه. وانظره في كشف الاستار عن زوائد البزار (باب فيمن يسب أصحاب رسول الله ﷺ رقم الحديث ٢٧٧٦) ٢٩٣/٣ قال البزار: لا

وروي أيضاً عن إبراهيم بن حسن بن حسن بن علي عن أبيه عن جده قال: قال علي بن أبي طالب [(١)]: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «يظهر في أمتي في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام» (٢).

وروي الدار قطني عن زينب بنت علي بن أبي طالب عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه (وسلم) (٣) أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي: «يا أبا الحسن أما إنك وشيعتك في الجنة وإن قوماً يزعمون أنهم يحبونك يصغرون الإسلام، ثم يرفضونه ويلفظونه يمرقون منه كما يمرق السهم من الرمية، لهم نبيز، يقال لهم: الرافضة فإن أدركتهم / فقاتلهم فإنهم مشركون» (٤).

نعلمه يروي عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢/١٠ وقال: رواه أبو يعلي والبزار والطبراني، ورجاله وثقوا وفي بعضهم خلاف. حلية الأولياء لأبي نعيم ٩٥/٤.

- (١) في الأصل (قال) وهي ساقطة من «ت» و «س» ووجودها لا معنى له.
- (٢) كتاب السنة لابن أبي عاصم (باب في ذكر الرافضة أذلهم الله برقم ٩٧٨) ٤٦٠/٢ قال الألباني: إسناده ضعيف، يحيى بن المتوكل وشيخه كثير وهو اسماعيل أبو إسماعيل النواء، وكلاهما ضعيف، وساق الذهبى هذا الحديث فيما أنكره على النواء. وكشف الاستار عن زوائد البزار على الكتب الستة (باب فيمن يسب أصحاب رسول الله ﷺ برقم ٢٧٧٦) ٢٩٣/٣ وقال البزار: لا نعلم له إسناداً عن الحسن، إلا هذا الإسناد. أقول: وألفاظ الحديث (يكون قوم في آخر الزمان ...) و (يظهر في آخر الزمان قوم ...) ولم أطلع على رواية المؤلف بألفاظها التي ذكرها. والله أعلم.
- (٣) ساقطة من «ت».
- (٤) لم أقف عليه فيما أطلعت عليه من كتب الدارقطني. وهو في الصواعق المحرقة للهيثمي ص ٢٤٧، وأيضاً في كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب: في ذكر الرافضة أذلهم الله برقم ٩٨٠) ٤٦١/٢، مع إختلاف يسير في ألفاظه. قال الألباني: إسناده ضعيف جداً، آفته سوار بن مصعب، قال البخاري: «منكر الحديث» وقال النسائي وغيره: متروك. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢/١٠

وأخرجه أيضاً من طريق أبي جعفر الباقر عن فاطمة الصغرى عن فاطمة الكبرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم قال الدارقطني: ولهذا الحديث عندنا طرق كتبنا في مسند فاطمة رضي الله عنها وتقصيناها هناك(١).

ثم أخرج عن أم سلمة رضي الله عنها، نحوه، زادت في آخره قالوا: يارسول الله ما العلامة فيهم قال: لا يشهدون جمعة ولا جماعة ويطعنون على السلف الأول(٢).

وروى الطبراني وأبو نعيم في الحلية والخطيب البغدادي وابن الجوزي وفي (سنده)(٣) محمد بن جحادة ثقة غال في التشيع، روى له الشيخان وابن أبي عاصم في السنة وابن شاهين(٤) وابن بشران(٥)

(١) انظر الصواعق المحرقة ص ٢٤٧. وقد ذكر الألباني طرق الحديث عند تخريجه للرواية السابقة، وأظهر أنها كلها ضعيفة. انظر كتاب السنة لابن أبي عاصم ٤٧٥، ٤٧٤/٢.

(٢) لم أقف عليه فيما أطلعت عليه من كتب الدارقطني. وأنظره في كتاب الصواعق المحرقة ص ٢٤٧. وانظر الرواية التي تقدم تخريجها من كتاب السنة لابن أبي عاصم هامش رقم (٢) ص (٦٧٠).

أقول: وهذه الرواية وإن كانت ضعيفة أو موضوعة، فإن حال الرافضة اليوم موافق لها تماماً، فهم إذا سمعوا الأذان ولوا مدبرين مع إخوانهم الشياطين.

(٣) في «س» (مسنده).

(٤) ابن شاهين: أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان البغدادي الواعظ، المعروف بابن شاهين الحافظ الكبير، صاحب التصانيف العجيبة التي بلغت ثلاثمائة وثلاثين مصنفاً، المتوفي سنة خمس وثمانين وثلاثمائة. من كتبه كتاب السنة. انظر الرسالة المستطرفة ص (٣٨).

(٥) ابن بشران: أبو القاسم عبد الملك بن محمد بن عبدالله بن بشران البغدادي الواعظ مسند العراق ت ٤٣٠ هـ له كتاب الأمالي. انظر الرسالة المستطرفة ص ١٦١.

والحاكم في (الكني) (١) وخيثمة بن سليمان الطرابلسي (٢) في فضائل الصحابة، واللالكائي في السنة كلهم عن علي قال: قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «أنت وشيعتك في الجنة، وسيأتي قوم لهم نبيز - أي لقب - يقال لهم: الراقضة، فإذا لقيتموهم فأقتلوهم فإنهم مشركون» زاد ابن أبي عاصم وابن شاهين [في] (٣) روايتهما، قلت: يارسول الله ما العلامة فيهم؟ قال: [يقرضونك] (٤) أي: يمدحونك بما ليس فيك ويطعنون على أصحابي ويشتمونهم» (٥).

وفي رواية ابن بشران والحاكم «ينتحلون حبك يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم» (٦) وفي رواية (خيثمة) (٧) واللالكائي قال علي: «سيكون بعدنا قوم ينتحلون مودتنا يكونون علينا مارقة وآية ذلك أنهم يسبون أبا

(١) ساقطة من «ت».

(٢) خيثمة بن سليمان بن حيدرة القرشي الطرابلسي، الحافظ الثقة، محدث الشام، له كتب منها كتاب في فضائل الصحابة توفي سنة ثلاث وأربعين وثلاثمائة، قال ابن منده: كتبت عنه بطرابلس ألف جزء. أنظر الرسالة المستطرفة ص ٥٨.

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في الأصل و «ت» (يفرطونك) وما أثبتته من «س» وكتاب السنة لابن أبي عاصم.

(٥) المعجم الكبير للطبراني برقم ١٢٩٩٨، ٢٤٢/١٢ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢/١٠ وقال: رواه الطبراني وإسناده حسن. ولم أهتدي إليه في الحلية لأبي نعيم. تاريخ بغداد ٢٨٩/١٢.

الموضوعات لابن الجوزي ٣٩٧/١، وفيه جمع بن عمير البصري، ورجل آخر إسمه «سوار» قال ابن الجوزي: هذا حديث لا يصح، وسوار ليس بثقة، قال ابن نمير: جميع من أكذب الناس، وقال ابن حبان: كان يضع الحديث. السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب ذكر الراقضة أنزلهم الله رقم ٩٧٩) ٤٦٠/٢.

قال الألباني: إسناده ضعيف، ورجاله كلهم ثقات غير محمد بن أسعد التغلبي، قال أبو زرعة والعقيلي: منكر الحديث.

وشرح أصول إعتقاد أهل السنة للالكائي ١٤٥٤/٨.

(٦) الأمالي لابن بشران لم أطلع عليه وهو مظنته. والكني للحكم /

(٧) في «ت» (حيثمة).

بكر وعمر» (١).

وفي لفظ اللالكائي «لهم نيز يسمون الرافضة يعرفون به يتحلون شيعتنا وليسوا من شيعتنا وآية ذلك أنهم يشتمون أبا بكر وعمر». وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني عن ابن عباس مرفوعاً «يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الإسلام فاذا رأيتهم فاقتلوهم فإنهم مشركون» (٢).

والاحاديث في ذلك كثيرة جداً، وقد تقدم بعضها ويأتي الكلام على بعضها، فويل للرافضة، كيف يسبون الصحابة مع أنهم سمعوا قول الله تعالى فيهم ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ (٣).

وقوله ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ (٤) الآية وأمثالها مثل قوله تعالى ﴿ (٥) رضي الله عنهم

(١) فضائل الصحابة لخيثة لم أقف عليه، وهي الرواية التي تقدم تخريجها من شرح أصول إعتقاد أهل السنة للالكائي وغيره هامش رقم (٥) من ص (٦٧٢)

(٢) في مسند الإمام أحمد لم أقف عليه، وقد أشار الألباني في تخريجه لكتاب السنة لابن أبي عاصم إلى أن الذي أخرجه بطريقين، عبدالله بن الإمام أحمد في زوائد المسند ١٠٣/١. انظر كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك برقم ٩٧٨، ٤٦٠/٢ - مسند أبو يعلى ٦٧٣/٢ والمعجم الكبير للطبراني برقم ١٢٩٩٧، ٢٤٢/١٢ وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب ذكر الرافضة أذلهم الله، برقم ٩٨١) ٤٦١/٢ قال الألباني: إسناده ضعيف. الحجاج بن تميم ضعيف. وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٢٢/١٠ وقال: رواه أبو يعلى والبزار والطبراني ورجاله وثقوا وفي بعضهم خلاف. وحليه الأولياء لأبي نعيم ٩٦، ٩٥/٤. وكشف الاستار عن زوائد البزار على الكتب الستة (باب فمن يسب أصحاب رسول الله ﷺ برقم ٢٧٧٧) ٢٩٣/٣ قال البزار: لا نعمله يروى عن ابن عباس إلا بهذا الإسناد، ويقال: حجاج بن أبي تميم.

(٣) سورة آل عمران من الآية (١١٠).

(٤) سورة الفتح من الآية (١٨).

(٥) في «س» (لقد) وهو خطأ.

ورضوا عنه(١).

في مواضع كثيرة، وقد مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وهو عنهم راض، وإذا رضي الله عنهم ورسوله / فلا يضرهم سخط الرافضة خذلهم الله تعالى، وعافانا مما إبتلاهم به.

وقوله (وإذا)(٢) جاز لمعاوية وخلفاء بني أمية ... إلخ فيه أن ذلك كان ناشئاً عن العداوة التي حصلت بينهم(٣)، ولهذا وقع التلاعن من الطائفتين (فكان هؤلاء)(٤) [يلعنون](٥) رؤساء هؤلاء في دعائهم وهؤلاء يلعنون رؤساء هؤلاء، والقتال باليد أعظم من التلاعن، والعجب من الرافضة كيف ينكرون سبّ علي؟! (٦) ويسبون الثلاثة قبله،

(١) سورة المائدة من الآية (١١٩)، وسورة التوبة من الآية (١٠٠)، وسورة المجادلة من الآية (٢٢)، وسورة البينة من الآية (٨).

(٢) في «س» (فإذا).

(٣) أقول: لا بد أن يُعرف أن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه لم يقع منه لعن أو سب لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه لا على المنابر ولا في غيرها من المجالس كما يزعم الرافضة، ومثل هذه الدعوى تحتاج إلى دليل بين لا لبس فيه، ولا دليل بل الدليل على خلافه، فإن معاوية كان يرى أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب خير وأفضل منه وكان يعرف له مكانه وسابقته.

وماروي من الشتم كان بين المنتسبين لكل منهما على عادة الجهال وعوام الناس في مثل هذه المواقف.

(٤) في «س» (فهؤلاء كانوا).

(٥) في الأصل (يعنيون) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٦) أقول : هذا على فرض وجود من يسبه، وإلا فإن أهل السنة والجماعة يرونه رابع الخلفاء الراشدين وابن عم رسول الله ﷺ وصهره المشهود له بالجنة، وينزلونه المنزلة اللانقة بمقامه العظيم رضي الله عنه.

وهذه كتبهم بين الأيدي متداولة ويرى مافيهما من الثناء عليه رضي الله عنه. وهذه كتب الرافضة تطفح بساقط القول وقبيح الكلام في حق أصحاب محمد ﷺ أجمعين ولم يسلم منه حتى علي بن أبي طالب، بل حتى النبي ﷺ. أنظر على سبيل المثال آخر كتاب كشف الأسرار للخميني.

ويكفرونهم، ومعاوية وحزبه لم يكفروا علياً، بل كانوا إذا سئلوا عنه أثنوا عليه، وأبدوا فضائله كما هو معلوم لمن أحاط علماً بتواريخ المسلمين.

وقوله : ورابعاً إنهم قد رروا إلخ

فيه أن هذه الرواية لم يروها من أهل السنة إلا ابن جرير^(١)، وفيها وهن، وعلى تقدير صحتها فالمراد من الناكثين أهل الجمل، لأنهم نكثوا بيعتهم، ومن القاسطين أهل صفين، لأنهم جاروا في حكمهم وبغوا على علي، ومن المارقين الخوارج، لأنهم كما ورد «يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»^(٢).

وهذا إنما يدل على عدم حقيقتهم في قتالهم، وخطأهم فيه، وأن الحق كان مع علي كما قدمنا^(٣)، ولو لم يبق لهم حرمة في الدين لما ترحم عليهم علي بعد موتهم، ولما قال لما سئل عنهم: «أخواننا بغوا علينا»^(٤).

وكان المؤلف يظن أن المجتهد لابد أن يصيب، فمن اجتهد وأخطأ في اجتهاده فليس بمجتهد في اعتقاده، وهذا مما لم يقل به أحد من الفريقين، لما هو معلوم من أن جميع الفرق اتفقوا على أن المجتهد يخطئ ويصيب، وخطؤه لا يضره في اجتهاده ولا يخرج اسمه من ديوان المجتهدين.

وقوله : ورووا عنه ... إلخ

لا أصل له بهذا اللفظ، ولو كان من يحارب علياً يكون محارباً

(١) أنظر تاريخ الطبري ١١٧/٣.

(٢) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب إستتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم، باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم، حديث رقم ٦٩٣٢) ٢٨٣/١٢.

(٣) انظر ص (٥٨٤-٥٩٢)

(٤) تقدم تخريجه انظر ص (٥٩٢) هامش رقم (١)

لِلرَّسُولِ لِمَا سَمِيَ الرَّسُولَ الطَّائِفَتَيْنِ بِاسْمِ الْإِيمَانِ، بَلْ كَانَ خَصَّ طَائِفَةً عَلِيٍّ بِذَلِكَ، فَقَدْ أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ: «سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ وَالْحَسَنُ إِلَى جَنْبِهِ يَنْظُرُ إِلَى النَّاسِ مَرَّةً وَإِلَيْهِ مَرَّةً يَقُولُ: «إِنْ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ، وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَصْلَحَ بِهِ بَيْنَ فِتْنَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» (١) وَقَدْ ظَهَرَتِ الْمَعْجِزَةُ النَّبَوِيَّةُ فِي كَلَامِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِصَلَحِ الْحَسَنِ مَعَ مُعَاوِيَةَ وَنَزُولِهِ لَهُ عَنِ الْخُلَافَةِ، حَتَّى أَنَّهُ وَرَدَ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ كَانَ يَطُوفُ فِي مَقْتَلِ [قَتْلَى] (٢) أَهْلِ الْجَمَلِ، وَإِذَا رَأَى قَتِيلًا يَضْرِبُ عَلَى فَخْذِهِ / وَيَقُولُ: يَا لَيْتَنِي مِتَّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا (٣). وَلَوْ كَانَ أَهْلُ الْجَمَلِ وَصَفَيْنِ [كُفَّارًا] (٤) كَمَا يَزْعُمُ هَذَا الْمُؤَلِّفُ الضَّالُّ لَمَا تَلَفَّظَ عَلَى بَسْبِيبِهِمْ بِهَذَا الْمَقَالِ.

وَقَوْلُهُ: وَلَا بَغْضَ أَظْهَرَ مِنَ الْحَرْبِ..

مَرْدُودٌ، إِذْ لَا يَلْزَمُ مِنَ الْحَرْبِ الْبَغْضُ، إِذْ قَدْ يَحَارِبُ الْإِنْسَانُ مَنْ يَحِبُّهُ غَايَةَ الْمَحَبَّةِ لِمَا يَحْصُلُ بَيْنَهُمَا مِنْ (الْعَدَاوَةِ) (٥) النَّاشِئَةِ لِفِرْضِ دِينِي أَوْ دُنْيَوِي، فَالْمَحَبَّةُ وَالْعَدَاوَةُ يُمْكِنُ إِجْتِمَاعُهُمَا إِجْتِمَاعًا لَا يَنْكُرُهُ أَحَدٌ، فَإِنْ قُلْتُ: بَيْنَ لِي إِجْتِمَاعُهُمَا. قُلْتُ: إِنَّ الْعَدَاوَةَ عَلَى ضَرْبَيْنِ، دِينِيَّةً وَدُنْيَوِيَّةً.

أَمَّا الْأَوَّلَى: فَكَعْدَاوَةُ الْمُسْلِمِ لِلْكَافِرِ لِإِخْتِلَافِ دِينِهِمَا.

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب الحسن

والحسين رضي الله عنهما رقم الحديث ٣٧٤٦) ٩٤/٧

(٢) في الأصل (قتلا) والصواب أثبتته من «ت» و «س».

(٣) انظر تاريخ الطبري ٥٧/٣-٥٨ وانظر قريباً من معناه عن علي في البداية والنهاية

٢٥٨/٧ والخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام للذهبي ص ٢٠٣ وتاريخ مدينة دمشق

لابن عساكر ٨٦/٧، ٨٧.

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في «ت» (المحاربة).

وأما الثانية : فكعداوة المسلم لأخيه المسلم لأمر من أمور الدنيا.

وكذلك المحبة، كمحبة بعض المؤمنين بعضاً من جهة الإيمان، ومحببتهم الكافر لإحسانه وصدقه وعدله ونحو ذلك^(١)، فاجتماع المحبة والعداوة (المختلفتين)^(٢) ليس [مستبعداً]^(٣) أصلاً، بل واقع، فاجتماعهما مع إتحادهما بالجنس واختلافهما في النوع أو اتحادهما بالنوع وإختلافهما في الصنف واقع في المؤمنين أيضاً، كالمؤمن الفاسق فإنه محبوب بحيثية الإيمان لقوله تعالى ﴿والله ولي المؤمنين﴾^(٤) وقوله تعالى ﴿المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض﴾^(٥) ومبغوض بحيثية الفسق لقوله تعالى ﴿إن الله لا يحب الخائنين﴾^(٦) ﴿والله لا يحب الظالمين﴾^(٧).

فقد علم أن اجتماع المحبة والعداوة في شخص واحد بحيثية واحدة محال، وبالحيثيتين جائز وواقع، وهذا الاجتماع كما هو ممكن في حق عوام الأمة فيمكن في خواصهم أيضاً لا محالة، لأن ما يقتضي

(١) أقول : مع أن المؤلف ذكر تقسيم المحبة إلى دينية ودنيوية، وما ذكره هنا جعله من المحبة الدنيوية، فإنه لا بد من الإشارة إلى موقف المؤمنين من الكفار كما ورد بذلك القرآن قال تعالى ﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله، ولو كانوا آبائهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم﴾ سورة المجادلة من الآية (٢٢).

(٢) في «ت» (المختلفين).

(٣) في الأصل (مستبعد) وما أثبتته من «ت» و «س».

(٤) سورة آل عمران من الآية (٦٨).

(٥) سورة التوبة من الآية (٧١).

(٦) سورة الانفال من الآية (٥٨).

(٧) سورة آل عمران من الآية (٥٧).

البشرية مشترك بين الخواص والعوام (ولو ازم) (١) الماهية النوعية
تعم جميع الأشخاص كاملين أو ناقصين، وإنما الفرق بينهم بكثرة
الفضائل وقلتها ووفور المناقب وقصورها وقوة الايمان وضعفه
والسابقية والمسبوقية في الاسلام، إلى غير ذلك، فعلي ومخالفوه كل منهم
يُحب الآخر ويثني عليه، ووقعت العداوة بينهم في طلب قتلة عثمان وعدم
تسليمهم (لهم) (٢) وهذا هو الحق الحقيق بالقبول (٣)، ولكن من يهد الله
فهو المهتد، ومن يضلله فلا هادي له.

وقوله : وذهب آخرون لما أعياهم الجواب ... إلخ

فيه أن أهل السنة لم يعجزوا عن الجواب عن (شبه) (٤)
الرافضة / (التي لا تحتاج في الحقيقة) (٥) إلى جواب، ولكنهم لما
رأوا أن البحث عن أحوال الصحابة وما جرى بينهم من الحروب ليس
من العقائد الدينية والقواعد الكلامية ولا ينفع في الدين، بل ربما يضر
باليقين، سكتوا عن الخوض في أمرهم، ومانقل عنهم من الحروب والفتن
فمنه ما هو باطل وكذب فلا يلتفت إليه، وما كان منه صحيحاً أولوه على
أحسن التأويلات، وطلبوا له أحسن المخرج، لأن الثناء عليهم من الله

(١) في «س» (ولزوم).

(٢) في «س» (له).

(٣) أقول : من المعلوم أن الذين قتلوا عثمان وباشروا تلك الجريمة لا يُعرفون على
وجه التعيين، والثوار الذين حاصروه رضي الله عنه دخلوا في جند علي بحكم الغلبة،
وعدم إجتماع الكلمة، ومع عدم الإستقرار لا يستطيع أمير المؤمنين الاقتصاص
منهم. وتسليم المطلوب للطالب ليحكم عليه بما يريد لا يجوز، بل المرجع في ذلك
إلى ولي الأمر، وهو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وهذا هو الحق الذي يجب
المصير إليه. أنظر العواصم من القواصم ص ١٦٨.

(٤) في «ت» (شبهة).

(٥) في «ت» (التي في الحقيقة لا تحتاج)

سابق، وما نقل محتمل للتأويل، والمشكوك لا يبطل المعلوم، وإنما حكم أهل السنة بأن قاتلهم ومقتولهم في الجنة لما صح من الأخبار الكثيرة في ذلك، منها ما تقدم ومنها ما رواه الإمام أحمد عن جابر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «لن يدخل الله النار رجلاً شهد بدرًا والحديبية» (١) [(٢)].

ومنها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ردًا على عبد لحاطب بن أبي بلتعة لما جاء إليه يشكو حاطبًا فقال: يا رسول الله ليدخل حاطب النار، فقال رسول الله: «كذبت لا يدخلها فإنه شهد بدرًا والحديبية» (٣).

وورد أيضاً في البخاري ومسلم وأحمد والترمذي وابن ماجه عن علي، وأبي داود عن أبي هريرة، ومسلم عن جابر قصة حاطب المذكور لما أخبر قريشاً ببعض أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم اعتذر فقبل النبي عذره فقال عمر: «دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله: «إنه شهد بدرًا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» (٤).

(١) مسند الإمام أحمد ٣/٣٩٦، وقال ابن حجر في فتح الباري ٧/٣٠٥: (وعند أحمد باسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعاً «لن يدخل النار أحد شهد بدرًا»).

(٢) في «ت» (عيناً)، وهي ليست في رواية الإمام أحمد في المسند.

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل أهل بدر رضي الله عنهم ١٦/٥٧).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب غزوة الفتح، ومابعث به حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة يخبرهم بغزو النبي ﷺ برقم ٤٢٧٤) ٧/٥١٩.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل حاطب بن أبي بلتعة وأهل بدر رضي الله عنهم ١٦/٥٦٠٥٥ ومسند الإمام أحمد ١/٨٠٠٧٩).

وسنن الترمذي (كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الممتحنة رقم الحديث ٣٣٠٥) ٥/٣٨٢ ولم أعثر عليه في سنن ابن ماجه.

وسنن أبي داود (كتاب الجهاد باب في حكم الجاسوس إذا كان مسلماً رقم الحديث

وسياتي الكلام على هذا الحديث، وقد قال بعض أئمة أهل السنة
كفى بهذا الحديث معظماً شأن الصحابة رضي الله عنهم، وكافاً كل لسان
عن القول ومانعاً كل قلب عن التهمة وباعثاً على ذكر محاسنهم^(١)، وعلى
الجملة فقد قال الإمام الشافعي: «تلك دماء طهر الله أيدينا منها فلا
نلوث ألسنتنا بها»^(٢).

وسئل الإمام أحمد عن أمر علي وعائشة فقال: «تلك أمة قد خلت
لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون»^(٣).
ومن ذكر شيئاً من وقائعهم فذاك لأمرين، أحدهما: صون الأذهان

عنهم ٥٦٠٥٥/١٦ ومسند الإمام أحمد ٨٠٠٧٩/١.

وسنن الترمذي (كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الممتحنة رقم الحديث ٣٣٠٥)
٣٨٢/٥ ولم أعثر عليه في سنن ابن ماجه.

وسنن أبي داود (كتاب الجهاد باب في حكم الجاسوس إذا كان مسلماً رقم الحديث
٢٦٥٠) ١١٠، ١٠٩، ١٠٨/٣ وهو عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

وصحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل أهل بدر رضي الله عنهم ٥٧/١٦) عن
جابر بن عبدالله رضي الله عنه.

(١) أقول : هذا كلام في غاية الحسن، يدل على ما يميز به أهل السنة عن غيرهم من
معرفة لمقام الصحابة رضوان الله عليهم . ولم أقف على من قاله ، ولم يسم المؤلف
أحداً بعينه .

(٢) انظر مناقب الإمام الشافعي للرازي ص ١٣٦ ، والجامع لأحكام القرآن للقرطبي
١٢٢/١٦ والإنصاف للباقلاني ص ٦٩ وقد ورد معناه عن عمر بن عبدالعزيز ، ولفظه
(كان عمر بن عبدالعزيز إذا سئل عن صفيين والجمال قال : «أمر أخرج الله يدي منه
لا أدخل لساني فيه» .

وانظر كتاب السنة للخلال ص (٤٦٢) ، وقال د/ عطية الزهراني : في إسناده
جحشفه أو جحشة مجهول الحال .

(٣) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي ص ١٢٦ والبداية والنهاية لابن كثير ١٣٣/٨ وهي
الآية (١٣٤) من سورة البقرة .

السليمة عن التدنيس بالعقائد الردية التي يُوقع فيها حكايات بعض الروافض ورواياتهم.

٣٦٩
١ / ٣٦٠

وثانيهما: (إستناد) (١) بعض الأحكام الفقهية في باب البغاة عليها (إذ) (٢) ليس في ذلك نصوص يرجع إليها، ولذلك / قال الإمام الشافعي: «لولا علي لم تعرف السيرة في الخوارج» (٣) فتيين (بما) (٤) ذكرناه وحققناه مافي كلام المؤلف من القبح.

قال المؤلف : ومن ذلك ماوقع من عائشة وحفصة من إفشاء سر رسول الله ﷺ حتى نزلت (في ذلك) (٥) سورة (منفردة) (٦) في القرآن، وضرب الله تعالى لهما المثل بأمرأتي لوط ونوح الكافرتين، تحت ذينك النبيين، بمعنى أنه لا يغني عنهما صحبة النبي ﷺ لهما شيئاً متى خالفنا الله تعالى [وعصناه] (٧) ولم تنزل توبتهما بعد ذلك، لا في هذه السورة ولا غيرها، ولو كان ما [أظهرناه] (٨) من التوبة كما يدعونه لهما حقاً وواقعاً، (النزل) (٩) مايزيل عنهما هذا الذم الشديد، الذي تضمنه ذلك الكتاب المجيد، وقد ذكر سبحانه في كتابه العزيز أن حسنات أزواج النبي ﷺ مضاعفة الثواب سيئاتهن مضاعفة العقاب، فقال عز وجل «يانساء النبي من

(١) في «ت» (استنباط).

(٢) في «س» (إنه).

(٣) أنظر مناقب الإمام الشافعي للبيهقي ١/ ٤٥٠، ٤٥١.

(٤) في «س» (ما).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «س» (مفردة).

(٧) في الأصل (وعصيناه) وما أثبتته من «ت».

(٨) في الأصل (أظهراه) وما أثبتته منه «ت».

(٩) في «ت» (أنزل).

يأتى منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين» (١) وقد صرح (بذلك) (٢) الزمخشري في الكشف واعترف به بأوضح اعتراف فقال في تفسير الآية المذكورة: وإنما ضوعف عذابهن لأن ما قبح من النساء كان أقبح منهن، لأن زيادة قبح المعصية يتبع زيادة الفضل والمرتبة، وزيادة النعمة على العاصي من المعصي... إلى أن قال: وكانت تلك الآية ايداناً بأن كونهن نساء النبي ليس بمغني عنهن شيئاً، وكيف يغني عنهن شيئاً وهو سبب مضاعفة العذاب؟!

وقال في سورة التحريم في تفسير قوله سبحانه ﴿ضرب الله مثلاً﴾ (٣) الآية وفي طي هذين التمثيلين تعريض بأمر المؤمنتين المذكورتين في أول السورة، وما فرط منهما من التظاهر على رسول الله ﷺ بما يكرهه، وتحذير لهما على أغلظ وجه وأشدّه، لما في التمثيل من ذكر الكفر ونحوه في التغليظ.

(قوله) (٤) ﴿ومن كفر فإن الله غني عن العالمين﴾ (٥) وإشارة إلى أن من حقهما أن يكونا في الإخلاص والكمال لهاتين المؤمنتين، وأن لا تتكلا على أنهما زوجا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم [٦] فإن الفضل لا ينفعهما إلا مع كونهما مخلصتين. انتهى وقد روى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند عبدالله بن عباس أنه سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من أزواج النبي ﷺ

(١) سورة الاحزاب من الآية (٣٠).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سورة التحريم من الآية (١٠).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة آل عمران من الآية (٩٧).

(٦) ساقطة من الاصل وأثبتها من «ت».

اللّتين قال الله تعالى ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ (١)
فقال: عائشة وحفصة. إنتهى

أقول : أما قوله: ماوقع من عائشة وحفصة.... إلخ

ففيه أن إفشاء السر لم يقع إلا من حفصة، بإجماع المفسرين، وقد اختلفوا في ذلك السر، (فقال سعيد بن جبيرة: عن ابن عباس أسر لها أمر الخلافة بعده. وكذلك قال الكلبي: «أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتي على أمتي (من بعدي)» (٢).

وقال ميمون بن مهران : «أسر لها أن أبا بكر خليفتي من بعدي» (٣).

وقال غيرهم : (أسر لها تحريم فتاته ماريه و (٤) ذلك أن حفصة رأت على فراشها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع مارية القبطية من ثقب الباب لما رجعت من بيت أبيها فقال: لها النبي ﷺ : «إني حرمت مارية على نفسي فاكتمي علي ولا تفشييه. فذهبت حفصة إلى عائشة [و] (٥) أظهرت عليها هذه البشارة لما عرض لها من الفرح وغفلت عن حفظ سرّ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم. (٦).

فنسبة إفشاء السرّ إلى عائشة محض افتراء، وماوقع من حفصة أيضاً غير مغل لا اعتقاد أهل السنة في حقها، لأن الأمر إن كان للوجوب دون الندب فغاية الأمر في تركه صدور معصية، وآية ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى

(١) سورة التحريم من الآية (٤).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) تفسير البغوي ٣٦٣/٤-٣٦٤ وانظر تفسير ابن كثير ١٩٢/٨.

(٤) في «س» (من).

(٥) زيادة من «ت».

(٦) انظر تفسير البغوي ٣٦٣/٤ وتفسير ابن كثير ١٨٥/٨ وأسباب النزول

للواحد ص ٣٢٥ ولباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ٢١٧.

الله (١) تدل صريحاً على قبول توبة حفصة (٢) إذ قد ثبت بالإجماع أنها تابت وقبلت توبتها فبقيت إلى آخر عمرها داخلة في الأزواج المطهرات، وأصاب من النبي بعد ذلك بشارات، وقد ذكر ذلك الشيعة أيضاً.

قال في مجمع البيان للطبرسي المعتبر في تفاسير الشيعة قيل: (إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قسم الأيام بين نسائه فلما كان يوم حفصة قالت: يا رسول الله إن لي إلى أبي حاجة فأذن لي أن أزوره فأذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله ﷺ إلى مارية القبطية أم ابراهيم فأدخلها بيت حفصة فوقع عليها، فأنت حفصة فوجدت الباب مغلقاً فجلست عند الباب، فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووجهه يقطر عرقاً، فقالت حفصة: إنما أذنت لي من أجل هذا، أدخلت أمتك بيتي، ثم وقعت عليها في يومي وعلى فراشي، أما رأيت لي حرمة وحقاً؟ فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: أليست هي جاريتي قد أحل الله ذلك لي، أسكتي فهي حرام علي، / التمس بذلك رضائي ولا تخبري بذلك امرأة منهن، وهو عندك أمانة، فلما خرج رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (٣) قالت لعائشة: ألا أبشرك؟ إن رسول الله حرم عليه أمة مارية، وقد أراحنا (الله) (٤) منها، وأخبرتها بما رأت، وكانتا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواجه فنزلت ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ (٥).

(١) سورة التحريم من الآية (٤).

(٢) أقول : هذا على قول من قال إنها حفصة، وقد ذكر البغوي وغيره أن القائلة لذلك عائشة وسودة وصفية، وأن التي سقته العسل حفصة رضي الله عنهن أجمعين، وبهذا لا تكون داخلة في موضوع الآية. أنظر تفسير البغوي ٣٦٢/٤.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة التحريم من الآية (١).

فاعتزل نساءه تسعة وعشرين يوماً وقعد في مشربة أم إبراهيم مارية (القبطية) (١) حتى نزلت آية التخيير. (٢) فقد علم صريحاً من هذه [الرواية] (٣) إنما أفشى السرّ حفصه لا عائشة، وقد روي أن النبي [صلى الله تعالى عليه وسلم] (٤) لما حرم مارية أخبر حفصة أنه يملك من بعده أبو بكر وعمر.

وقريب من ذلك ما رواه العياشي بالإسناد (عن عبدالله بن عطاء المكي عن أبي جعفر، إلا أنه زاد في ذلك، إن كل واحدة منهما حدثت أباها بذلك فعاتبهما في أمر ماريه وما (أفشا) (٥) عليه من ذلك وأعرض أن يعاتبهما في الأمر الآخر (٦).

وقد روى العياشي عن الإمام الباقر أنه كان يعلم خلافة الشيخين بالوحي أو بالفراسة، وترك عتابهما على إفشاء هذا الأمر (٧)، فدل ذلك على رضائه صلى الله تعالى عليه وسلم، والحمد لله على ما تبين الحق ووضحت الحجة، وهذا هو بعين ما رواه أهل السنة فإنهم رووا

(١) ساقطة من «ت».

(٢) مجمع البيان للطبرسي ٣١٤/١٠

(٣) في الأصل (الآية) وما أثبت من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (أفشيا).

(٦) ليست في المطبوع من تفسير العياشي، وهو ناقص.

وهي في تفسير القمي الرافضي ٣٧٦/٢ وفيها زيادة (أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لما علما بالأمر هماً بسم النبي ﷺ فأطلعه الله على ذلك). وهي من قبائحهم يرثها زنادقة الرافضة بعضهم عن بعض.

(٧) أيضاً لم أقف عليه في المطبوع من تفسير العياشي لأنه لم يطبع كاملاً، وما ذكره المؤلف موجود في غيره من كتب الرافضة أنظر على سبيل المثال تفسير القمي ٣٧٦/٢.

(أن النبي ﷺ لما رأى الكراهية في وجه حفصة أراد أن يترضاها فأسدى إليها شيتين: تحريم الأمة على نفسه. وتبشيرها بأن الخلافة بعده في أبي بكر وفي أبيها، فأخبرت حفصة عائشة بذلك، وأطلع الله نبيه عليه، فأخبرها ببعض ما أخبرت به عائشة، وهو تحريم الأمة، وأعرض عن بعض، وهو أمر الخلافة، لأنه ﷺ كره أن ينتشر ذلك في الناس.) (١) وهذا الذي ذكرناه هو الذي يدل عليه لفظ الآية وهو قوله تعالى ﴿وَإِنْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (٢).

وقوله : وضرب الله تعالى لهما المثل إلخ

باطل مردود، وإنما ضرب ذلك المثل للذين كفروا (والذين آمنوا، كما هو صريح لفظ القرآن) (٣) وسياق الآية يصرح بذلك حيث قال ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ / وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبئس المصير﴾ (٤).

فيحتمل أن يكون المثل مضروباً لأقارب النبي من الكفار والمنافقين.

وكيف يكون (عائشة وحفصة) (٥) كافرتين وهما من جملة أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة، وقد حرم الله الجنة على الكافرين والكافرات، أما عائشة فلما تقدم ذكره (٦)، وأما حفصة فلما

(١) تفسير البغوي ٢٦٤/٤ وأنظر الدر المنثور للسيوطي ٣٦٧/٦-٣٦٨ .

(٢) سورة التحريم الآية (٣).

(٣) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٤) سورة التحريم الآية (٩).

(٥) في «س» (حفصة وعائشة).

(٦) انظر ص (٥٨٧) وتخريجه هامش رقم (٣)

رواه مقاتل بن حيان وغيره أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما هم بطلاق حفصة أتاه جبريل وقال: «لا تطلقها فإنها صوامة قوامه وإنها من نسائك في الجنة، فلم يطلقها». (١)

وقوله : ولم تنزل توبتهما إلخ

فيه ما قدمناه من حكاية الإجماع على التوبة بعد نزول قوله تعالى ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ﴾ (٢) وفي كتاب الله تعالى آيات كثيرة تدل على التوبة منها آية التخيير وهي قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأُزْوَاجُكُمْ إِن كُنْتُمْ تَرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمْتَعِكُنَّ وَأَسْرَحِكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا. وَإِنْ كُنْتُمْ تَرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٣).

(وذلك لما هجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه وآلى أن لا يقربهن شهراً حتى قال الصحابة: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلق نساءه فقال لهم عمر: لأعلمن لكم شأنه، قال: فدخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت: يا رسول الله أطلقتهن؟ قال: لا. قلت: يا رسول الله إني دخلت المسجد والمسلمون يقولون: طلق رسول الله نساءه، فأنزل فأخبرهم إنك لم تطلقهن؟ قال: نعم، إن شئت، فقامت على باب المسجد فناديت بأعلى صوت، لم يطلق رسول الله نساءه (نزلت) (٤) وكان تحت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ تسع نسوة، خمس من قريش، عائشة بنت أبي بكر، وحفصة بنت عمر، وأم حبيبة بنت أبي سفيان، وأم سلمة بنت أمية، وسودة بنت زمعة، وأربع غير قرشيات، زينب

(١) تفسير البغوي ٣٦٤/٤.

(٢) تقدم ص (٦٨٤).

(٣) سورة الأحزاب الآية (٢٩، ٢٨).

(٤) هكذا في جميع النسخ وفي تفسير البغوي (فنزلت) هذه الآية: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ...﴾ الآية (٨٣) من سورة النساء.

بنت جحش الأسدية، وميمونة بنت الحارث الهلالية، وصفية بنت حيي (الخيرية) (١) وجولية بنت الحارث المصطلقية، ولما نزلت آية التخيير بدأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعائشة، وكانت أحبهن إليه، فخيرها وقرأ (عليها) (٢) القرآن، فاخترت الله ورسوله والدار الآخرة، ورأت الفرح في وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم خير باقي أزواجه حفصة، ومن ذُكرن فاخترن / الله ورسوله والدار الآخرة. (٣) فهذه الآية دليل صريح على التوبة، وعلى قبول الله تعالى لها، حيث أعد الله لهن جميعهن أجراً عظيماً، ووصفهن باختيارهن المذكور، بأنهن محسنات، وهذه الآية [عقب تلك الآية] (٤) في النزول قطعاً، ولو كانت عائشة وحفصة عاصيتين (٥)، أو كافرتين كما زعم هذا المؤلف الضال، كيف يصفهما بالإحسان؟ ومع ذلك يشكرهما الله مع باقي الأزواج على ذلك، ويقصر نبيه عليهن، حيث يقول لنبيه ﷺ لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن إلا ما ملكت يمينك (٦) الآية.

(١) في «ت» (الخيرية) وهو خطأ.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) تفسير البغوي ٣/٢٥٠، ٢٦٠هـ وأنظر الدر المنثور ٤/٣٦٥-٣٦٦.

(٤) زيادة من «ت».

(٥) أقول : تقدم من (٦٨٣-٦٨٤) أن غاية ما في الأمر الذي وقع من حفصة أو غيرها

من الأزواج رضي الله عنهن أجمعين في هذه القصة، من المخالفة لأمر النبي ﷺ، صدور المعصية من تلك التي أفشت الأمر الذي أسره إليها، ثم إنها ثابت من ذلك.

ومع معرفتنا لمقام أمهات المؤمنين أجمعين وما كن عليه من الإيمان، والرضى من الله ورسوله ﷺ، إلا أننا لا نقول بعصمتهن ولا بعصمة أحد من الصحابة رضوان الله عليهم من الذنوب التي لا تحط من مقامهم العظيم، ونعلم أنهم كانوا يسارعون إلى التوبة والإقلاع عنها والاستغفار منها.

(٦) سورة الأحزاب من الآية (٥٢).

وما ذكرناه هو الذي روي عن ابن عباس وقتادة وغيرهما (١).

قال ابن عباس: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما خير نساءه التسع فاخترن الله ورسوله شكر الله لهن، وحرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطليقهن وعن الاستبدال بهن (٢).

وقال ابن عباس أيضاً في تفسير قوله ﴿ولو أعجبك حسنهن﴾ أنه لما أستشهد جعفر بن أبي طالب (٣) أراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن يخطب زوجته، بنت عميس الخثعمية (٤) فنهاه الله عن ذلك (٥). فتبين أن ما قاله المؤلف باطل، بل ضلال زائل.

وقوله: ولو كان ما أظهرناه من التوبة إلخ

مردود بما شكر الله عليهما في القرآن المجيد، الذي ما عليه في الإكرام من مزيد، مع ما ورد عليهما من الثناء في الآيات الكثيرة والأحاديث الشهيرة التي تغني شهرتها عن ذكرها.

وقوله: وقد (ذكر) (٦) سبحانه في (كتابه) (٧) العزيز أن حسنات ... إلخ فيه أن هذا دليل عليه لاله، لأن تضعيف العقوبة عليهن لشرفهن،

(١) أنظر تفسير البغوي ٣/٥٣٨.

(٢) تفسير البغوي ٣/٥٣٨.

(٣) جعفر بن أبي طالب الهاشمي ذو الجناحين، الصحابي الجليل، ابن عم رسول الله ﷺ استشهد في غزوة مؤتة، سنة ثمان من الهجرة. تقريب التهذيب برقم ٩٤٣ ص (١٤٠).

(٤) أسماء بنت عميس الخثعمية أخت ميمونة بنت الحارث لامها وكانت أولاً تحت جعفر بن أبي طالب ثم تزوجها أبو بكر ثم علي بن أبي طالب وولدت لهم. روت عن النبي ﷺ، ماتت بعد علي رضي الله عنهما. أنظر تقريب التهذيب برقم ٨٥٣١ ص (٧٤٣).

(٥) أنظر تفسير البغوي ٣/٥٣٩.

(٦) في «ت» (ورد).

(٧) في «ت» و «س» (كتاب).

وبذلك قال مقاتل في تفسير هذه الآية حيث قال: وتضعيف عقوبتهن على المعصية لشرفهن كتضعيف عقوبة الحرة على الأمة وتضعيف ثوابهن لرفع منزلتهن، فإذا تحققت ذلك عرفت أن في كلامه إشارة إلى أن أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أشرف نساء العالمين. (١).

وقوله : وقد صرح بذلك الزمخشري في الكشاف إلخ

فيه أن نقله هذا مما يدل على خيانتة في النقل، ووقاحته في الجهل لأن ما ذكره صاحب الكشاف فيه تصريح بأن نساء النبي من أشرف الأشراف [حيث] (٢) قال: (لأن زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة) (٣) ففي كلامه تصريح بزيادة فضلهن وإرتفاع مراتبهن، وقد نقله المؤلف فصار بنقله كالباحث بظلفه عن حنفه.

وقوله : إلى أن قال : وكان إلخ

فيه أولاً : إنه حذف ما قاله، ولم ينقله لئلا يفتضح في نقله، لأن ما حذفه كان فيه زيادة الثناء على نساء النبي، والذي حذفه هو قوله: (وليس لأحد من النساء، مثل فضل نساء النبي، ولا على أحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة، والجزاء يتبع الفعل، وكون الجزاء عقاباً يتبع كون الفعل قبيحاً، فمتى إزداد قبحاً إزداد عقابه شدة، ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم أشد منه للعاصي الجاهل، لأن المعصية من العالم أقبح، ولذلك فضل حد الأحرار على حد العبيد، حتى أن أبا حنيفة وأصحابه لا يرون الرجم على الكافر). (٤).

وقول صاحب الكشاف : إن كونهن نساء النبي ليس بمغن عنهن (٥)

(١) تفسير البغوي ٣/٥٢٧.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) الكشاف للزمخشري ٣/٢٣٤.

(٤) الكشاف للزمخشري ٣/٢٣٤.

(٥) الكشاف للزمخشري ٣/٢٣٤.

... إلخ فيه أن ليس فيه ذم لنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أصلاً، ولو كان (في) (١) ذلك ذم (لذمت) (٢) فاطمة الطاهرة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم [به] (٣) لما ورد في الروايات الصحيحة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها: «يا فاطمة ابنت محمد لا أملك لك من الله (شيئاً)» (٤) فقد روى البخاري وغيره أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (٥): «يا فاطمة ابنت محمد، يا صفيّة ابنت عبد المطلب، يا عباس بن عبد المطلب، لا أملك لكم من الله شيئاً سلوني من مالي ما شئتم» (٦).

وروى مسلم والترمذي عن أبي هريرة نحوه، وقال في آخره «يا فاطمة ابنت محمد أنقذي نفسك من النار فإنني والله لا أملك لكم من الله شيئاً» (٧).

وروى البخاري ومسلم من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة نحوه (٨)، وتفرد البخاري

(١) ساقطة من «س».

(٢) في «ت» (لذمته).

(٣) زيادة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة الشعراء الآية (٢١٤).

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير، باب وأنذر عشيرتك الأقربين رقم الحديث ٤٧٧١) ٥٠١/٨.

(٧) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب وأنذر عشيرتك الأقربين برقم ٣٤٨) ٨٠/٣ وسنن الترمذي (كتاب التفسير، باب ومن سورة الشعراء رقم الحديث ٣١٨٤) ٣١٦/٥.

(٨) تقدم تخريجه من صحيح البخاري انظر هامش رقم (٦)، وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب قوله تعالى ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ رقم ٣٥١) ٨١/٣.

أيضاً بنحوه من طريق آخر (١)، لولا أن يطول الكلام لذكرنا رواياتهم كلها. وقوله : وقال في سورة التحريم ... إلخ

فيه أن الذي ذكره الزمخشري معتمداً عليه في تفسيره، هو ما ذكرناه آنفاً حيث قال ما لفظه: (مثل الله عز وجل حال الكفار في أنهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين معاقبة مثلهم في غير «إتقاء ولا [محاباة]» (٢) ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم (ما كان بينهم وبينهم من لحمه نسب، أو وصلة صهر، لأن عداوتهم لهم) (٣) وكفرهم بالله [ورسوله] (٤) قطع العلائق، وبت الوصل، وجعلهم أبعد من الأجانب (وأبعد) (٥)، وإن كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبياً / من أنبياء الله بحال امرأة نوح وامرأة لوط [لما] (٦) نافقتا وخانتا [الرسولين] (٧) (لم يغفر الرسولان) (٨) عنهما لحق ما بينهما وبينهما من وصلة الزواج إغناء ما من عذاب الله، وقيل لهما عند موتهما أو يوم القيامة «أدخلنا النار مع الداخلين» (٩) الذين لا وصلة بينهم وبين الأنبياء، أو مع داخلها [من أخوانكم] (١٠) من قوم نوح، وقوم لوط، ومثل حال المؤمنين في أن وصلة الكافرين لا تضرهم ولا تنقص شيئاً من ثوابهم وزلفاهم عند الله، بحال

- (١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾
رقم الحديث ٤٧٧٠ / ٨ / ٥٠١.
- (٢) في جميع النسخ هكذا، ^(في الأصل) تفسير الكشاف: أَيْسَرَ
- (٣) ما بين القوسين ساقط من «ت».
- (٤) زيادة من الكشاف.
- (٥) ساقطة من «ت».
- (٦) في الأصل (كانا) وما أثبتته من «ت» و «س» وتفسير الكشاف.
- (٧) هكذا في جميع النسخ ^(بالرسول عليه السلام) وما أثبتته من تفسير الزمخشري
- (٨) ما بين القوسين ليس في المطبوع من الكشاف.
- (٩) سورة التحريم من الآية (١٠).
- (١٠) زيادة من الكشاف.

امراة فرعون ومنزلتها عند الله، مع كونها زوجة أعدى أعداء الله الناطق بالكلمة العظمى، ومريم ابنة عمران (١) ما أوتيت من كرامة الدنيا والآخرة، والإصطفاء على نساء العالمين مع أن [قومهما] (٢) كانوا كفاراً، وفي طي هذين التمثيلين. (٣) إلى آخر ما ذكره المؤلف [٤] (٤) عن الزمخشري، وإن كان ليس بحجة، لأن كلامه غير مقبول عندنا لاعتزاله وابتداعه، ليس فيه تأييد لما ذكره المؤلف، لأنه جعل ذلك من الإشارة الخفية في أنهما لا ينبغي لهما أن يتكلا على زوجتيهما للرسول، فإن الزوجية لا تنفعهما بمجردهما، بل لابد أن يكونا معها مخلصتين، وهذا هو معنى ما قال النبي لابنته فاطمة في الروايات المذكورة (٥) أي: إن مجرد بنوتها للنبي لا يغني عنها من الله شيئاً، بل لا بد لها أن تخلص عملها لله، فالتشبيه وقع بمجرد كون الزوجية وحدها غير نافعة، لا باختلاف الزوجين (بالكفر) (٦) والإيمان، ومما يؤيد ما ذكرناه قول الزمخشري في آخره الذي لم ينقله المؤلف: (والتعريض (٧) بحفصة أرجح، لأن امراة لوط أفشت عليه، كما أفشت حفصة على رسول الله، وأسرار التنزيل ورموزه في كل باب بالغة من اللطف والخفاء حدّاً تدق عن تفتن العالم و (تزل) (٨) عن تبصره. (٩) إنتهى.

-
- (١) في جميع النسخ (التي) ولا يستقيم الكلام إلا بحذفها وليست في الكشاف ١١٨/٤.
 - (٢) في الأصل و «ت» (وقومها) وما أثبتته من «س».
 - (٣) تفسير الكشاف ١١٨/٤.
 - (٤) في «ت» و «س» (فما نقله المؤلف).
 - (٥) تقدم ذكرها ص (٦٩١).
 - (٦) في «ت» (في الكفر).
 - (٧) في «ت» (ﷺ) وليس لذكرها مناسبة.
 - (٨) في الكشاف (يزل).
 - (٩) الكشاف ١١٨/٤.

وكيف يكون مراد الزمخشري مذكوره، وقد قال في أول تفسير هذه (السورة) (١) بعد أن ذكر القصة: روي أن عمر قال: «لها - أي لحفصة - لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك، فنزل جبريل، وقال: راجعها، فإنها صوامع قوامه، وإنها لمن نسائك في الجنة» (٢) انتهى

فانظر إلى هذه المنزلة العالية التي أثبتها لها جبريل، الذي لا يتكلم بشيء إلا بأمر الملك الجليل، وما ذكره من رواية الحميدي صحيح (٣)، وبما حققنا علم أن ليس في ذلك وجه قبيح.

قال المؤلف : ومن ذلك مذكوره الغزالي في كتاب النكاح من الإحياء (مما) (٤) يدل على سوء صحبتها / له صلى الله تعالى عليه وسلم أن أبا بكر دخل يوماً على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع منها في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يكرهه منها، فأمره أن يسمع ماجرى بينهما، قال الغزالي: «فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم [تكلمي] (٥) أو أتكلم، فقالت: بل تكلم ولا تقل إلا حقاً».

(١) في «س» (الآية) وهو خطأ لأن الكلام المراد ذكره الزمخشري في أول تفسير السورة.

(٢) الكشف للزمخشري ١١٣/٤.

(٣) الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٨٤٠٠، لوحة رقم ١١٨٤١١٧.

(٤) في «ت» (ما).

(٥) في الأصل و «ت» (تكلمين).

وقال السيوطي في تفسيره : وأخرج الطبراني وابن مردويه عن عائشة قالت: «أنزل الله عذري فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأبي: أذهب إلى إبنك فأخبرها إن الله أنزل عذرها من السماء، قالت: فأتاني أبي وهو يعدو ويكاد أن يعثر، فقال: أبشري فإن الله قد أنزل عذرك، قلت: بحمد الله لا بحمد ^{الاول} ولا بحمد صاحبك الذي أرسلك، ثم دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتناول ذراعي، فقلت بيدي هكذا، فأخذ أبو بكر النعل ليعلونني به فمنعه. إنتهى

أنظر إلى هذه العالمة الفقيهة عند القوم، التي رووا في أخبارهم عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه أمرهم بأخذ معالم دينهم منها، وإلى سوء أدبها وقبح فعالها معه صلى الله تعالى عليه وسلم، أرأيت أن هذه العالمة الفقيهة لم تقرأ القرآن ولما سمعت [في] (١) آياته من الزجر والوعيد على المخالفة لرسول الملك المئان ووجوب توقيره وتعظيمه على كل إنسان. إنتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الضال كيف يحرف في نقله المقال ليضل بزعمه بعض الجاهال، وما دري أن ما يفعله يرجع عليه بالإبطال، ولنذكر جميع ما ذكره الغزالي (٢) بلفظه، ليتبين تحريف المؤلف في نقله،

(١) زيادة من «ت».

(٢) الغزالي : محمد بن محمد أبو حامد الغزالي ت ٥٠٥ هـ تربى على التصوف ثم درس علم الكلام والمنطق فظهر أثر ذلك فيما كتبه من المؤلفات مثل إحياء علوم الدين الذي ألفه في عزله وتصوفه، وكتاب الأربعين في أصول الدين وغيرها، ثم في آخر الامر رجع عن كثير مما كان عليه وخرج من عزله ورد على بعض الطوائف ومن كتبه فضائح الباطنية، والمنقذ من الضلال. أنظر ترجمته في طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي ١٩٤/٦، وسير أعلام النبلاء ٣٢/٩، والبداية والنهاية ١٧٣/١٢.

ويظهر به قبح جهله فنقول : قال الغزالي في الباب الثالث من كتاب النكاح ما لفظه: (الأدب الثاني حسن الخلق معهن (و) (١) احتمال الأذى منهن ترحماً عليهن، لقصور عقولهن، قال الله تعالى ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ (٢).

وقال في تعظيم حقهن ﴿وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾ (٣).

وقال تعالى ﴿والصاحب بالجنب﴾ (٤) قيل هي المرأة، وآخر ما وصى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وخفي كلامه، فجعل يقول: [الصلاة الصلاة] (٥) الصلاة، وما ملكت أيمانكم (لا تكفونهم) (٦) ما لا يطيقون، الله الله في النساء فإنهن عوان (عندكم) (٧) يعني أسراء في أيديكم، أخذتموهن بعهد الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله (٨).

وشذرات الذهب ١٠/٤.

وممن نص على رجوعه شيخ الإسلام ابن تيمية في الصلفية ص (٢١١-٢١٢) فقال: .. ثم لما لم يحصل مطلوبه من هذه الطرق بقي من أهل الوقف ومال إلى طريقة أهل الحديث فمات وهو يشتغل البخاري ومسلم.

- (١) ساقطة من «س».
- (٢) سورة النساء من الآية (١٩).
- (٣) سورة النساء من الآية (٢١).
- (٤) سورة النساء من الآية (٣٦).
- (٥) زيادة من إحياء علوم الدين، وسنن أبي داود، وسنن ابن ماجه.
- (٦) في «س» (لا تكفونهم).
- (٧) في إحياء علوم الدين (في أيديكم).
- (٨) أنظر سنن أبي داود (كتاب الأدب باب في حق المملوك رقم الحديث ٥١٥٦) ٣٥٩/٥ وسنن ابن ماجه (كتاب الوصايا حديث رقم ٢٦٩٧، ٢٦٩٨) ٩٠١/٢ قال محمد فؤاد عبد الباقي في شأن الحديث الأول: قال في الزوائد إسناده حسن. وانظر المغني عن حمل الأسفار في الأسفار بهامش الإحياء ٤٨/٢.

١ / وقال ﷺ : «من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر ما أعطى أيوب على بلائه، ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون» (١).

وأعلم أنه ليس حسن الخلق (معها) (٢) كف الأذى عنها، بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها، اقتداءً برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقد كان أزواجه (يراجعنه) (٣) الكلام وتهجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل، وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه [عمر] (٤) في الكلام، فقال: أتراجعيني (بالكفاء) (٥)، فقالت: إن أزواج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يراجعه، وهو خير منك، فقال عمر: خابت حفصة وخسرت، (أي) (٦) إن راجعته ثم (جاء إلى) (٧) حفصة فقال: لا تغتري بأبنة أبي قحافة (فإنها) (٨) حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخوفها من المراجعة (٩).

(١) قال العراقي في المغني عن حمل الاسفار: لم أقف له على أصل. وقال ابن السبكي: لم أجد له إسناداً. انظر تخريج أحاديث إحياء علوم الدين للحداد ٩٧٥/٢.

(٢) في «س» (منها).

(٣) في إحياء علوم الدين (تراجعنه).

(٤) زيادة من إحياء علوم الدين.

(٥) قال في القاموس المحيط في مادة لكع ص ٩٨٤: اللكع، كصرد: اللثيم، والعبد، والأحمق.

(٦) ليست في إحياء علوم الدين.

(٧) في إحياء علوم الدين المطبوع (قال لحفصة).

(٨) في «ت» (فأبها).

(٩) انظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿تبتغي مرضاة أزواجك

قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم﴾ حديث رقم ٤٩١٣ ٦٥٨٠٦٥٧/٨ وتفسير البغوي ٣٦٥/٤

وروي أنه دفعت إحداهن في صدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزيرتها أمها فقال (صلى الله تعالى عليه وسلم) (١): دعيها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك. (٢)

«وجرى بينه (ﷺ) (٣) وبين عائشة (رضي الله عنها) (٤) كلام حتى أدخل (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) (٥) أبا بكر رضي الله عنه حكماً بينهما واستشهده، فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: (تكلمين) (٦) أو أتكلم، فقالت: بل تكلم (أنت) (٧) ولكن (٨) لا تقل إلا حقاً، فلطمها أبو بكر (رضي الله عنه) (٩) حتى دمي فوها، وقال: (ياعدوة) (١٠) نفسها، أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وقعدت خلف ظهره، فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: لم ندعك لهذا، ولم ترد هذا منك» (١١) إنتهى

. ٣٢٥/٤

- (١) في إحياء علوم الدين (عليه السلام).
- (٢) قال العراقي في المغني عن حمل الأسفار بهامش الإحياء ٤٩/٢: لم أقف له على أصل.
- (٣) ليست في إحياء علوم الدين.
- (٤) ساقطة من «ت» وليست في إحياء علوم الدين.
- (٥) مابين القوسين ليس في إحياء علوم الدين المطبوع.
- (٦) في «س» (تكلمي).
- (٧) ساقطة من «س».
- (٨) ليست في إحياء علوم الدين.
- (٩) ليست في إحياء علوم الدين.
- (١٠) في إحياء علوم الدين (ياعدوة).
- (١١) إحياء علوم الدين ٤٩، ٤٨/٢ وقال العراقي في المغني عن حمل الأسفار بهامش الإحياء ٤٩/٢: الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط، والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف.

فانظر كيف حرف المؤلف نقله هذا فإن الإمام الغزالي (١) ذكر ذلك شاهداً لما بينه في أداب المعاشرة بين الزوجين، التي تديم النكاح بينهما، وإن ذلك الذي ذكره لا شك في جوازه، لورود مثل ذلك بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين عائشة. فما ذكره المؤلف من أن ذلك يدل على سوء صحبتها مردود بما ذكره، وأن ذلك مما يرضى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، بل يرضى من غيرها من الأزواج، كما ذكر ذلك في قصة التي دفعته في صدره، وأن ذلك مشهور عنه صلى الله تعالى عليه وسلم، ولشهرته استدلت به زوجة عمر عليه، والدليل على جوازه ما ذكره الغزالي أول عبارته من الآيات والرويات (٢).

فتبين أن قول المؤلف : وقد وقع منها في حق النبي ما يكره منها، كذب صريح وتحريف قبيح، فإن النبي لو كان يكره ذلك / لما قال لأبي بكر لما غضب عليها: «لم ندعك لهذا، ولم نرد هذا منك». ويؤيد ما ذكرناه ما ذكره الغزالي في آخر عبارته هذه بقوله : وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لها رضي الله عنها: «كنت لك كأبي زرع [لأم زرع] (٣) غير أنني لم أطلقك» (٤).

(١) تقدمت ترجمته ص (٦٩٥) هامش رقم (٢) وفيها إشارة إلى حاله عفا الله عنا وعنه.

(٢) تقدمت ص (٦٩٦-٦٩٨).

(٣) في الأصل (لأنه زرع) وما أثبت من ذلك ومن صحيح مسلم ومن إحياء علوم الدين.

(٤) إحياء علوم الدين للغزالي ٤٠/٢. وصحيح مسلم مع شرح النووي (فضائل أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، حديث أم زرع ٢٢١/١٥) وليس فيه «غير أنني لم أطلقك».

قال النووي : قال العلماء في حديث أم زرع هذا فوائد ... وأن المشبه بالشيء لا يلزم كونه مثله في كل شيء، ومنها أن كناية الطلاق لا يقع بها طلاق إلا بالنية لأن النبي ﷺ قال لعائشة: كنت لك كأبي زرع لأم زرع ومن جملة أفعال أبي زرع أنه طلق امرأته أم زرع كما سبق ولم يقع على النبي ﷺ طلاق بتشبيهه لكونه لم

وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لنسائه رضي الله عنهن «لا تؤذيني في عائشة فإنه والله ما أنزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها»^(١) فتيبين أن جميع ما ذكره الغزالي إنما هو في مدح عائشة، وتميزها عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على باقي نسائه، وظهر أن مازعمه المؤلف باطل، بل ضلال زائل.

ومأثله عن السيوطي، لا يضرنا بعد أن تحقق معاملة النبي لها، ومعاملتها بذلك. على أنها قد بينت وجه ما فعلته مع الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في الركوبة التي أخرجها [عنها]^(٢) (البخاري ومسلم والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وأحمد وعبد الرزاق وعبد بن حميد)^(٣) أنها قالت في آخر قصتها: «دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صلى العصر، ثم دخل وقد اكتنفني أبواي عن يميني وشمالي فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أما بعد يا عائشة، إن كنتِ قارفت سوءاً أو ظلمت فتوبي إلى الله، فإن الله يقبل التوبة عن عباده. قالت: وقد جاءت امرأة من الأنصار فهي [جالسة]^(٤) بالباب، فقلت: ألا تستحي من هذه المرأة أن تذكر شيئاً؟ فوعظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فالتفت إلى أبي فقلت: أجبه، قال: (ماذا)^(٥) أقول؟ فالتفت إلى أمي، فقلت أجبه. قالت: أقول ماذا؟

ينو الطلاق).

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب فضل عائشة رضي الله عنها رقم الحديث ٣٧٧٥) ١٠٧/٧.

(٢) في الأصل (عنه) وما أثبتته من «ت».

(٣) مابين القوسين أنظره في الدر المنثور ٤٧/٥.

(٤) زيادة من صحيح البخاري.

(٥) في صحيح البخاري (فماذا).

فلما لم يجيباه، تشهدت فحمدت الله وأثنت عليه [بما هو أهله] (١) ثم قلت: أما بعد، فوالله لئن قلت لكم إني لم أفعل - والله [عز وجل] (٢) يشهد إني لصارقة - (ما ذلك) (٣) بنا فعي عندكم، ولقد تكلمتم به وأشربته قلوبكم، وإن قلت إني فعلت - والله يعلم أنني لم أفعل - لتقولن قد [باءت] (٤) به (على) (٥) نفسها. وإني والله ما أجد لي ولكم مثلاً - والتمست اسم يعقوب فلم أقدر عليه - إلا أبا يوسف حين قال ﴿قصبر جميل والله المستعان على ما تصفون﴾ (٦)، وأنزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ساعته، فسكتنا، فرفع عنه، وإني لأتبين السرور في وجهه وهو يمسح جبينه ويقول: أبشري يا عائشة، فقد أنزل الله براءتك قالت: وقد كنت أشد مما كنت / عضباً.

٣٧٤
أ/١٣٧٥

فقال لي أبو اي : قومي إليه. فقلت: والله لا أقوم (إليه) (٧). ولا أحمده ولا أحمدكما، ولكن أحمد الله الذي أنزل [براءتي] (٨). لقد سمعتموه فما أنكرتموه ولا غيرتموه (٩) فإذا كان الأمر كذلك فأني ملام

-
- (١) زيادة من صحيح البخاري.
 - (٢) زيادة من صحيح البخاري.
 - (٣) في صحيح البخاري (ما ذلك).
 - (٤) في الأصل (بانت) وما أثبتته من صحيح البخاري ومسلم، وسنن الترمذي، وتفسير ابن جرير، ومسند أحمد.
 - (٥) ساقطة من «س».
 - (٦) سورة يوسف من الآية (١٨).
 - (٧) في «ت» (عليه).
 - (٨) في الأصل (برائتي) وما أثبتته من «س» ومن صحيح البخاري.
 - (٩) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ رقم الحديث ٤٧٥٧) ٤٨٧/٨

عليها في ذلك، إذ قصرت حمدها على (الله تعالى)(١) الذي برأها، ولم تحمد غيره، ممن لم ينكر ذلك ولم يغيره، ويؤيد جواز فعلها ذلك منع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أبا بكر عن تعزيرها، كما صرح به في الرواية التي نقلها المؤلف حيث (قالت)(٢) فيها: فأخذ أبو بكر النعل ليعطوني به فممنعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، بل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قد حصل عنده بعض التوهم، حيث قال لها في الروايات الصحيحة في قصتها: «يا عائشة إن كنت اقترفت شيئاً فاستغفري الله وتوبي إليه».

وقام بعد ذلك يشاور الصحابة فيها، فلذلك لما نزلت الآيات في براءتها قصرت حمدها على الله دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، لأنها غضبت من قوله، فبقيت مغاضبة له، ولا ينكر عليها ذلك لما قدمناه من [أن](٣) أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كن يغاضبنه، وهو يرضي بذلك(٤)، فظهر أن جميع ما قاله المؤلف (المحرّف)(٥) الضال مخالف لسيرة رسول الملك المتعال. انتهى

قال المؤلف : ومن ذلك أنها جعلت بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقبرة لأبيها (ولعمر)(٦) وهما أجنيبان منه صلى الله تعالى عليه وسلم، ولما أوتي بجنازة الحسن بعد موته لتجديد

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «س» (قال).

(٣) زيادة من «ت».

(٤) انظر ص (٦٩٧) هامش رقم (٩).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «س» و «ت» (وعمر).

العهد به لجده صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت بذلك وظنت أنهم يريدون دفنه هناك، وأقبلت على بغل تريد الفتنة، وتمنع من ذلك ولها يومئذ قال ابن عباس:

(تجملت) (١) تبغلت، (وإن) (٢) عشت تفيلت

لك التسع من الثمن وفي الكل تصرفت

ولله درّ من قال:

وكيف ضاقت على الأدنين تربته وللأجانب في جنبه مضطجع
ومن الظاهر البين أن البيت مدة حياته صلى الله تعالى عليه وسلم كان له، لقوله سبحانه ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ (٣) الآية.

ولما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة أقام / ببعض دورها حتى اشترى أرضاً كانت لسهل وسهيل يتيمين كانا في حجر سعد بن زرارة وبني فيه مسجده وبني بيوتاً ومساكن لنفسه وليسكن عياله وأزواجه فيها، فلما فرغت انتقل إليها.

وروى أيضاً في الجمع بين الصحيحين عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: «ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة». وروى الطبري في التاريخ أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: إذا غسلتموني وكفنتموني فضعوني على سريري في بيتي هذا، ولم يقل في جميع هذه المواضع بيت عائشة حينئذ

(١) ساقطة من «س».

(٢) في «ت» (وإن).

(٣) سورة الأحزاب من الآية (٥٣).

فكيف (جاز)؟ (١)، وأما بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم فلا
 (ينج) (٢) إما أن يكون لورثته، فيكون لعائشة فيه ما يصيبها من
 الميراث، وهو تسع الثمن والواجب حينئذ إستئذان الورثة، ولم
 ينقل، بل لم يدعوه بالكلية، أو يكون صدقة للمسلمين (بحديث أبيها
 الذي منع فاطمة ميراثها، فالواجب حينئذ استئذان كافة
 المسلمين) (٣) وإن كان لها عوض مهرها كما أدعاه بعض من وقع
 في ضيق الخناق فيرده قوله سبحانه ﴿إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي
 آتيت أجورهن﴾ (٤) وبالجملة فإننا لا نعلم لها حجة غير تسليم أبيها
 لها تلك الحجرة أيام خلافته دون سائر ورثته، إن كانت ميراثاً، أو
 سائر المسلمين، إن كانت بحديثه (صدقة) (٥)، وغاية ما تحمله
 بعض النواصب عند الزام الشيعة لهم بهذه الوجوه أن البيت انتقل
 لعائشة منه صلى الله تعالى عليه وسلم وملكها إياه، وهذه الدعوى
 لم نجد لها مستنداً في أخبارهم بالكذب والبهتان، وكأنهم قد عرض
 لهم السهو والنسيان، وإلا فكان الواجب عليهم ذلك، لدفع الجور
 عن خليفتهم والعدوان، وكف السنة الشيعة عن الطعن عليهم في
 هذا المكان، وإن كان لا يقوم به حجة ولا يثبت به برهان.

ثم ذكر كلاماً منه قد تكرر مع ماتقدم، ومنه ما هو كذب نقله عن
 الكذاب بن الكذاب هشام بن محمد بن السائب الكلبي في كتاب
 المثالب، ومنه ما هو نظم لبعض الزافضة إخوان الشياطين والزندقة،

١— في «س» (جار).

٢ في «س» و «ت» (يخلو).

٣ ما بين القوسين ساقط من «س».

٤ سورة الاحزاب من الآية (٥٠).

٥ في «س» (صدقتهن).

ومنه ما نقله عن بعض الرافضة الطغام اللآم أعرضنا عنه لئلا يطول بسببه الكلام. إنتهى.

أقول : انظر إلى هذا الرافضي الكذاب الأفاك، الذي هو بأمور الشريعة. ليس بواثق، بل شاك / كيف يموه بهذياناته وينعق ببدهه وضلالاته، فلربما يغتر بها أحد من عوام المسلمين، ويُدرج في عداد المبتدعين الضالين المضلين إخوان (الكفرة و) (١) الشياطين، فيحمل وزره مع وزره، مع أنه بفضل الله لا يكون طعنه إلا في نحره، إذ لا يحيق المكر السيء إلا بأهله، ومن تعرض لنقب سدّ البحر لا يأمن من الفرق في سيله.

فقوله : إنها جعلت بيت النبي مقبرة... إلخ

مردود بما ورد في الروايات الصحيحة، والأخبار الصريحة، من أن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبشر الشيخين بجواره في الدفن، تارة بالصراحة وتارة بالإشارة، وقد روي عن علي في جملة ما نقلناه فيما تقدم، أنه قال لما دفن عمر في الحجرة المباركة: «إني كنت لأظن أن يجعلك الله مع صاحبك، إذ كنت كثيراً أسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «كنت أنا وأبو بكر وعمر، وقمت أنا وأبو بكر وعمر وإنطلقت أنا وأبو بكر وعمر» (٢)، وهذه البشارة بكمال الرضا أدل من الأمر الصريح بجواز دفنهما، على أن تلك الحجرة كانت ملكاً لعائشة رضي الله عنها، وللمالك أن يتصرف في ملكه بما يشاء، كما سنحقق ذلك بوجه ليس فيه شك ولا امتراء.

وقوله : ولما أوتي بجنازة الحسن ... إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) انظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب فضائل الصحابة باب مناقب عمر بن الخطاب برقم ٣٦٨٥) ٤١/٧.

كذب صريح، وأفك قبيح إذ قد ثبت في كتب السنة والشيعة أن الإمام (١) الحسن إستانزن عائشة في أن يدفن في جوار جده فأذنت له بذلك، ولكن منع مروان من دفنه هناك (٢)، ولو لم يكن ملك تلك الحجرة ثابتاً لعائشة لما استأذن منها الحسن، بل كان يستأذن من مروان، فإنه حاكم الوقت ومتصرفاً في بيت المال والأوقاف، حتى لم ينفع أذن عائشة مع كونها مالكة لممانعته بسبب حكومته، وهذا مما لا ينكره أحد من الشيعة، ومن أنكر منهم هذه الرواية فليُنظر في كتاب مذهبه الفصول المهمة في معرفة الأئمة (وغيره) (٣) من كتبهم، يجد الأمر عين مذكرناه وطبق ما فصلناه (٤)، وما نقله عن ابن عباس، كذب لم يذكره أحد من

(١) أقول: هذا على إعتبار أن الله أتم بمدة إمامته القصيرة مدة خلافة النبوة ثلاثين سنة، وليس على معتقد الرافضة أنه ثاني الأئمة الإثني عشر المزعومين عندهم. أنظر البداية والنهاية ١٧/٨.

(٢) يقول ابن كثير في البداية والنهاية ٤٥/٨: (قال الواقدي: ثنا إبراهيم بن الفضل عن أبي عتيق قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: شهدنا حسن بن علي يوم مات وكادت الفتنة تقع بين الحسين بن علي ومروان بن الحكم، وكان الحسن قد عهد إلى أخيه أن يدفن مع رسول الله، فإن خاف أن يكون في ذلك قتال أو شر فليدفن بالبقيع، فأبى مروان أن يدعه - ومروان يومئذ معزول يريد أن يرضي معاوية - ولم يزل مروان عدواً لبني هاشم حتى مات. قال جابر: فكلمت يومئذ حسين بن علي، فقلت: يا أبا عبد الله أتق الله ولا تثر فتنة فإن أخاك كان لا يحب ماتري، فادفنه بالبقيع مع أمه ففعل).

(٣) في «س» (وغيرهم).

(٤) أقول: الذي وقفت عليه في كتاب الفصول المهمة في معرفة الأئمة ص ١٦٥: أن حاكم المدينة سعيد بن العاص، وأن الحسن طلب أن يُدخل به إلى قبر جده لتجديد العهد، ثم يقبر في جوار جدته فاطمة بنت أسد، وذلك في البقيع. وأنظر أيضاً من كتب الرافضة كشف الغمة في معرفة الأئمة للاربلي ٢٠٧/٢-٢٠٩ وأنظر تفصيل مذكره المؤلف في البداية والنهاية ٤٥/٨-٤٦.

الناس. وما نقله من الشعر عن ابن عباس لا أصل له، وكيف يتصور أن يصدر هذا الشعر الركيك من أفصح الناس؟ ولركاكة هذا الشعر لم يحتج إلى الجواب، وقد اشتمل هذا الشعر على مفاصد، ولنبين بعض هذه المفاصد، فنقول: إن قوله: [تجملت] (١) / معناه صُرت جملاً، لا ركبت جملاً، فإن تجمل البعير واستجمل، بمعنى صار جملاً (كما) (٢) صرح به في كتب اللغة (٣)، وكذا قوله: تبغلت (٤)، وتفيلت (٥)، ولا يصح إثبات اللغة بالقياس، فإن اللغة سماعية، ولا يصح قوله: لك التسع إلى آخره، لما تقدم من أنها هي التي روت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم [في] (٦) عدم الارث من تركته (٧)، وايضاً أي حاجة لها إلى الركوب، وقد كان يكفيها في المنع أن تغلق باب حجرتها عليها، وتسكن في مكانها، وهذا كله مما يؤيد أن ذلك كذب على ابن عباس.

وقوله: ومن الظاهر البين أن البيت إلخ

فيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مَلَكَ حجرات الأزواج المطهرات كلهن لهن، إذ من بنى بيتاً لأحد من أولاده، أو أزواجه يكون ذلك البيت ملكاً له، ولا دخل فيه لورثته الآخرين، ولا شك أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بنى كل حجرة للزوجة الساكنة فيها، وكانت كل زوجة من زوجاته صلى الله تعالى عليه وسلم تتصرف في حجرتها تصرف المالك في

(١) زيادة من «ت».

(٢) في «ت» (لما).

(٣) القاموس المحيط، مادة «جمل» ص ١٢٦٥.

(٤) انظر القاموس المحيط مادة (البغل) ص ١٢٤٩.

(٥) انظر القاموس المحيط مادة (الفيل) ص ١٣٥٠.

(٦) في الأصل و «س» (من) وما أثبتته من «ت».

(٧) انظر ص (٤٢٦) وتخريجه هامش رقم (٢).

(٨) غرض من ذكر ملكة هذا البيت وتخليه زيادة في حجة من أدرك أن ملكه فيه
تدلل على غرض من الحجر والبئر (٧٠٧) المستقلة.

المملوك، من الترميم، والتوسيع، وإحداث الباب والميزاب، وغير ذلك، في حضوره صلى الله تعالى عليه وسلم، وقد أشير إلى ذلك في قوله تعالى ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ (١) ﴿وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ (٢).

واستئذان عمر لدفنه في تلك الحجرة من عائشة بمحضر الصحابة (٣) وعلي، وعدم إنكار أحد منهم عليه، دليل قطعي على كونها مملوكة لعائشة، وإضافة البيوت في الآية للنبي ﷺ باعتبار سكناه فيها، وفي العادة إنما تنسب [السكنى] (٤) إلى الزوج لا الزوجة، لأن الزوجة تابعة للزوج فيها، ولهذا أطبق الفقهاء على أنه يجوز للزوج أن ينقل زوجته من بيت إلى بيت آخر، ولا يجوز ذلك للزوجة.

ومأثله عن الحميدي لا ينافي ما ذكره، بعد أن ذكرنا أن ملك الأزواج للحجرات إنما كان بتمليك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهن كما هو ظاهر.

وقوله : وروي أيضاً في الجمع إلخ

فيه أن هذه الرواية لا محل لها بغرضه أصلاً، لأنه لا يلزم من إضافة القبر إليه أن تكون أرضه مملوكة له في حال حياته، ولو استدل بالرواية الأخرى وهي قوله ﷺ «ما بين بيتي ومنبري» (٥) الحديث

(١) سورة الأحزاب من الآية (٣٣).

(٢) سورة الأحزاب من الآية (٣٤).

(٣) تقدم تخريجه ص (٤١٤) هامش رقم (٢)

(٤) زيادة من «ت».

(٥) صحيح البخاري (كتاب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة باب فضل ما بين القبر

والمنبر رقم الحديث ١١٩٥، ١١٩٦) ٣/٧٠.

لكان أولى (١)، وإن كان لا ينفعه الاستدلال بها أيضاً، لأن المراد من بيته بين (سكناه) (٢) ولا يلزم من (مسكن) (٣) أحد في بيت / أن يكون مالكاً لذلك البيت، أو المراد بيته الذي في الأصل كان ملكاً له.

٨٥/س

(و) (٤) قوله : وروى (الطبراني) (٥) إلخ

غير صحيح، ولم يذكر ذلك أحد من المحدثين، وأهل السير، ولو كان ذلك صحيحاً لما اختلف الصحابة فيما هنالك، كما هو ظاهر لمن له أدنى معرفة بعلم الأثر (٦)، على أنه لا تأييد (فيه) (٧) لما ادعاه، لما تحقق من أن إضافة البيت إليه صلى الله تعالى عليه وسلم باعتبار السكنى.

وقوله : ولم يقل في جميع إلخ

باطل بما حققناه (٨).

وقوله : وحينئذ، فكيف جاز ؟ فيه أن هذا كلام مختل المعنى

مجهول الفاعل لأنه بتفصيله ما بعده، بقوله : وأما بعد موته إلخ

يقتضي أن يكون فاعل، جاز الدفن، المقيد بكونه قبل موته، أو

معه. لا جائز أن يكون التقدير، فكيف جاز الدفن قبل موته، لأنه لم يدفن

(١) يقول ابن حجر في فتح الباري ٧٠/٣ : (وقد ورد في بعض طرقه بلفظ القبر، قال القرطبي : الرواية الصحيحة «بيتي» ويروى «قبري» وكأنه بالمعنى لأنه دفن في بيت سكناه).

(٢) في «ت» و «س» (السكنى).

(٣) في «ت» و «س» (سكنى).

(٤) ساقطة من «س».

(٥) هكذا في جميع النسخ، وتقدم في كلام الرافضي ص (٧٠٣) أنه الطبري في التاريخ، ولم أجده في تاريخ الطبري.

(٦) المراد إختلافهم رضوان الله عليهم في كيفية غسله وموضع دفنه ﷺ، الاتي بعده.

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) يشير إلى ما حققه من أن الحجرات ملك لأمهات المؤمنين رضوان الله عليهن.

في بيت عائشة حينئذٍ أحد، وأن يكون التقدير، فكيف جاز الدفن مع موته، أو حين موته؟ لأنه يلزم أحد أمرين: إما أن يكون المدفون ذلك الرسول، أو غيره، فإن كان الأول فباطل، إذ لا شك في جواز دفن الرسول في ذلك المكان، كيف لا، وقد دفن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم هناك بإشارته إذ قد ورد أن الصحابة اختلفوا في أي مكان يدفنونته صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال لهم أبو بكر رضي الله عنه: سمعت رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (١) يقول: «ما مات نبي إلا يدفن حيث يقبض روحه» (٢) قال علي: «وأنا أيضاً سمعته» (٣)

فعند ذلك دفنوه في المكان الذي قبض فيه.

وإن كان الثاني: فباطل أيضاً، لأنه لم يدفن غيره في ذلك المكان، في ذلك الوقت كما هو ظاهر.

(١) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٢) أنظر موطأ الإمام مالك (كتاب الجنائز باب ماجاء في دفن الميت رقم الحديث ٢٧) ٢٣١/١ وقال ابن عبد البر: هذا حديث لا أعلمه يروى على هذا النسق بوجه من الوجوه، غير بلاغ مالك هذا.

ولكنه صحيح من وجوه مختلفة، وأحاديث شتى جمعها مالك.

وسنن الترمذي (كتاب الجنائز حديث رقم ١٠١٨) ٣/٣٣٨، والشعائل المحمدية للترمذي برقم ٣٩٠ ص ٣٣١ وقال أبو عيسى: هذا حديث غريب، وعبدالرحمن بن أبي بكر المليكي يضعف من قبل حفظه.

وقد روى هذا الحديث من غير هذا الوجه. فرواه ابن عباس عن أبي بكر الصديق عن النبي ﷺ والبداية والنهاية لابن كثير ٥/٢٣٣-٢٣٥، وتاريخ الطبري ٢/٢٣٩ وشرح السنة للبيهقي برقم ٣٨٣٢، ١٤/٤٩٠، والطبقات الكبرى لابن سعد ٢/٢٢٣-٢٢٤.

(٣) هذا القول لم أقف عليه بنصه: «أنظر كلاماً بمعناه عن علي رضي الله عنه في كتاب الوفا بأحوال المصطفى لابن الجوزي ص ٨١٣.

وقوله : وأما بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم فلا (ينج) (١) ...

إلخ

فيه أن هذا - التفصيل لا حاجة إليه، بعد أن حققنا أن بيوت الأزواج مملوكة لهن، وحديث أبيها صحيح اتفق على سماعه (من النبي ﷺ) (٢) جملة من أكابر الأصحاب منهم علي بن أبي طالب والعباس عم النبي ﷺ كما قدمنا (٣) ذلك.

وقوله : وإن كان لها عوض مهرها إلخ

فيه أنه لا حاجة لنا إلى هذه الدعوى بعد أن أثبتنا الملكية المذكورة. وقوله : وبالجملّة فإننا لا نعلم لها حجة إلخ

فيه أنه لا يلزم من عدم علم الرافضة الذين يجهلون أكثر أحكام (الدين) (٤) عدم علم غيرهم من المسلمين، وكيف يُجهل مثل هذا والله تعالى يقول/في كتابه ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ (٥) ﴿وَأَذْكُرُنَّ مَا يَتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ (٦). فهل هذا إلا عمى عن الحق الواضح الصريح، أو

(١) في «ت» (يخلو)

(٢) مابين القوسين ساقط من «س».

(٣) الحديث المشار إليه هو قول أبو بكر الصديق رضي الله عنه لفاطمة وعلي والعباس: إن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث ما تركناه صدقه» وقد تقدم تخريجه ص (٤١٩) هامش رقم (١)، ص (٤٢٥) هامش رقم (٣) وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة النبوية ١٥٨/٢: قول النبي ﷺ «لا نورث ما تركناه صدقه» رواه عنه أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وطلحة، والزبير، وسعد، وعبد الرحمن بن عوف، والعباس بن عبدالمطلب، وأزواج النبي ﷺ، وأبو هريرة، والرواية عن هؤلاء ثابتة في الصحاح والمسانيد.

(٤) في «ت» (الشرع)

(٥) سورة الأحزاب من الآية (٣٣)

(٦) سورة الأحزاب من الآية (٣٤).

عصبية حاملة على الكذب القبيح!؟

وقوله : وغاية ما تمحله ... إلخ

فيه أنه حاشا لأهل السنة والجماعة (١) أن يوصفوا بالنصب (٢)،
الذي هو أنجس بضاعة، فأهل السنة هم الذين هداهم الله لما اختلفوا
فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى (صراط) (٣) مستقيم، فهم
الامة الوسط، الذين أعرضوا عن إفراط الرافضة (٤)، وتفريط
الناصب، حتى قالوا لهما: مامنكم أيها الفريقان إلا من معه حق وبطلان،
ونحن نساعد كل فريق على حقه، ونصير إليه، ونبطل مامعه من الباطل
ونرده عليه، بحيث نجعل حق الطائفتين مذهباً ثالثاً يخرج من بين فرث ودم
لبناً خالصاً.

فإذا ضُم حق مامع كل طائفة منهما إلى حق الأخرى، كان ذلك
موافقاً لما تضمنه كتاب رب العالمين (وبينته) (٥) سنة سيد المرسلين،
وأجمع عليه الصحابة ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وقوله : عند إلزام الشيعة إلخ

فيه أن من حقق ما قدمناه، يعلم أن الشيعة هم المغلوبون، وأن
أهل السنة هم الغالبون حيث ألزموهم بالآيات البيّنات وأثبتوا أن ما
استدل به الرافضة شبه واهيات.

(١) تقدم التعريف بأهل السنة ص (١٤) هامش (١)

(٢) تقدم التعريف بالنواصب ص (٩٠) هامش (١)

(٣) في «س» (طريق).

(٤) تقدم التعريف بالرافضة ص (١٩) هامش رقم (٣)

(٥) في «س» (وتبينه).

وقوله : وهذه الدعوى ... إلخ

فيه أن مستندها ما قدمناه من نصوص الكتاب التي لا شك فيها ولا ترتيباً (١)، وما وصف به أخبار أهل السنة، هو وصف لأخبار الرافضة دونها، كما قدمنا في بيان أخبارهم وأحوال رواتهم ناقلين عن فصل ذلك في كتب الرافضة ودونها (٢).

وقوله : وكأنهم قد عرض لهم ... إلخ

فيه أن أهل السنة لابد أن يكونوا في أمور دينهم مستيقضين (جازمين) (٣) محققين ضابطين، كما هو ظاهر لمن علم حالهم من المسلمين، بخلاف الرافضة، فإنهم دائماً في كلامهم في كتبهم متناقضون، ولروايات رواتهم الذين حكموا بكفرهم قائلون، وبها (مُستدلون) (٤) كما بينا ذلك وحققنا ما في هنالك ولكن الرافضة لغيرهم لا يسمعون، فإننا لله وإنا إليه راجعون

وقوله : وإلا فكان الواجب إلخ

فيه أنه لا جور عند خليفتهم بشهادة خير من أوتي الحكمة وفصل الخطاب، حتى يحتاج لدفعه إلى جواب، كيف وقد أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمته بالاعتداء به، والاهتداء بهديه، وأثنى عليه الإمام علي بن أبي طالب وأخبر بأنه خير منه كما قدمنا ذلك، فمن زعم خلاف هذا فهو الكاذب.

(١) يشير إلى الآيات التي في سورة الأحزاب، وفيها النص على نسبة البيوت إلى الأزواج.

(٢) انظر ص (١٦٢-١٦٥)

(٣) في «ت» (حازمين).

(٤) في «ت» (يستدلون).

١ / قال المؤلف : المقام الثاني في مطاعن معاوية أسكنه الله ١ / ٣٧٧

قعر الهاوية، وهي أعظم من أن (تحد وتحصر) (١) وإن عد الشجر والمدر، فأعظم من ذلك ما اشتهر حربه لأمير المؤمنين في صفين، وهو إمام وخليفة بالحق عند المخالفين، وفي تلك الواقعة قتل عمار بن ياسر رضي الله عنه، مع اتفاقهم على قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «تقتلك الفئة الباغية»

وروا عنه ﷺ قوله لعلي «ستقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين» وعني بالقاسطين أصحاب صفين.

هذا ولم يشف [غليل] (٢) صدره بعد موت علي، وتصدره بالخلافة، حتى سن سبه على رؤوس المنابر ثمانين سنة، هذا مع ما روى في حق علي من الأخبار التي تقدم نزر منها. انتهى.

أقول : قد قدمنا أن محاربة أمير المؤمنين ليست بكفر، وأن معاوية وأصحابه وإن لم يبايعوا علياً، وكانوا بغاة عليه، لكن كانت لهم شبهة الطلب بدم عثمان، لأن (ورثة عثمان) (٣) (إنجازوا) (٤) إليه، وطلبوا منه أن يقوم معهم ويأخذ بثأرهم، فظن أن إمامة علي لا تتم إلا باجراء الشرع، ومن ذلك قتل قتلة عثمان، وهذا هو الذي أدى إليه إجهاده، فكان في قتاله علياً معذوراً، وإن أخطأ في إجهاده (٥)، ولما رأى معاوية أن

(١) في «ت» (تعد وتحصى).

(٢) في الاصل (غيل) وما أثبتته من «س».

(٣) في «ت» (ورثته).

(٤) في «ت» (إنجازوا).

(٥) تقدم الكلام في شأن ماجرى بينهم من قتال وتفصيل ذلك ص (٦٧٤-٦٨١).

كثيراً من الصحابة والتابعين ممن لا يحصيهم إلا الله تعالى اضطربوا على علي، ومنهم من لم يبايعه، كابن عمر وغيره، تأيد ماعنده من إعتقاده أن إمامة علي لم تتم، فادعى حينئذٍ الإمامة لنفسه (١)، ولكن لما بايع علياً أهل الحل والعقد الذين كانوا في المدينة من الصحابة وغيرهم، كانت إمامته حقاً، وكانت دعوى معاوية الإمامة باطلة، وكان في قتاله لعلي من البغاة المتأولين، وجراه على قتال علي كونه وضع السيف في أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وحارب أمه وأباح دماء أمة محمد (٢)، وعلي وإن كان محقاً في ذلك، لكن الكلام في قوة شبهة معاوية وأصحابه، ولهذا لم يحكم أحد بكفره، حيث ولوه الخلافة، وأجمع على بيعته عند نزول الحسن له (عن) (٣) الخلافة علماء الصحابة وعظماء أهل البيت (٤)،

(١) أقول: الذي ينظر في الأمور يرى أن معاوية رضي الله عنه لم يطالب بالإمامة ولم يدع لنفسه وإنما كان يطالب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه بتسليم قتلة عثمان رضي الله عنه يقول الذهبي في كتابه الخلفاء الراشدون من تاريخ الإسلام ص ٢٠٨: (حدثني يعلى بن عبيد، ثنا أبي قال قال أبو مسلم الخولاني رضي الله عنه لجماعة لمعاوية: أنت تنازع علياً! هل أنت مثله؟ فقال: لا والله إني لأعلم أن علياً أفضل مني وأحق بالأمور لكن أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً وأنا ابن عمه وإنما أطلب بدمه، فأتوا علياً فقولوا له يدفع إليّ قتلة عثمان وأسلم له فأتوا علياً فكلموه بذلك فلم يدفعهم إليه) وانظر كتاب العواصم من القواصم ص ١٦٨.

(٢) أقول: سبق ص (٤٤٣) هامش رقم (١)، ص (٥٩١) هامش رقم (١) بيان أن الحرب بين علي من جهة وأهل الجمل من الجهة الأخرى، لم تكن مقصودة من الطرفين وإنما أنشبهها قتلت عثمان رضي الله عنه لما علموا أن القوم سيتفقون عليهم.

(٣) في «س» (عند).

(٤) تقدم ص (٦٧٦) هامش رقم (١) أن الحسن رضي الله عنه حقق بذلك النزول نبوة جده ﷺ وأصلح الله به بين المسلمين وسمي عام الجماعة لإجتتماعهم على معاوية رضي الله عنه.

وكذلك لم يكفرهم علي في حال حياته عند مقاتلتهم له بل ترحم على موتاهم، وحين سئل عنهم أكفارهم؟ قال: «لا إخواننا بغوا علينا» (١) وثبت عنه / أنه قال: يوم صفين لما سئل عن موتى أصحاب، معاوية من قصد منا ومنهم وجه الله، نجا كما تقدم ذلك (٢)، فإذا عرفت ذلك، فالطعن على معاوية بقتاله لعلي باطل.

فالواجب على المسلم أن يسكت عن حرب الصحابة، لأن ذلك إنما كان بطريق الاجتهاد، والمجتهد له أجران إن أصاب، وأجر واحد إذا أخطأ، كما تقدم تحقيقه، ونقله عن الرافضة أيضاً (٣)، فدعاء المؤلف على معاوية، مع كونه صاحب رسول الله وكاتب وحيه مما لا يستجيبه الله، ولا يقبله، بل يرجعه عليه لقوله تعالى ﴿وما دعاء الكافرين إلا في ضلال﴾ (٤) على أن ذلك مما يُغضب علياً أيضاً، لأنه مع مقاتلتهم له، دائماً يثني عليهم، ويترحم على موتاهم، ويحكم عليهم بالإسلام، وقد روى ابن عساكر قال: (جاء رجل إلى أبي زرعة الرازي فقال: إني أبغض معاوية قال: لم؟ قال: لأنه قاتل علياً، فقال أبو زرعة: معاوية حلیم، وخصمه خصم كريم، فما دخولك بينهما) (٥) ولقد أحسن من قال:

(١) تقدم تخريجه ص (٥٩٢) هامش رقم (١)

(٢) انظر تاريخ الطبري (٣٣/٣)

(٣) تقدم في الجزء الأول لوحة رقم (١٠/أ).

(٤) سورة الرعد من الآية (١٤).

(٥) أنظر تاريخ دمشق لابن عساكر في ترجمة معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ٤٧٨/٢ من النسخة المصورة.

ولفظه : (عن الإمام أبي زرعة أن رجلاً قال له: إني أبغض معاوية. فقال له أبو زرعة: ولم؟ قال: لأنه قاتل علياً. فقال له أبو زرعة: ويحك، إن رب معاوية رحيم. وخصم معاوية خصم كريم، فأيش دخولك أنت بينهما رضي الله عنهما.) والبداية والنهاية ١٣٣/٨.

لعمرك إن في ذنبي لشغلا
إلى ربي حسابهم تناهى
وليس بضائر ماقد أتوه
وقوله : وهو إمام ... إلخ

فيه إن أراد بالمخالفين جمهور أهل السنة والجماعة فصحيح،
لأن أهل السنة يعتقدون أن الإمام (الحق) (٢) بعد الخلفاء الثلاثة، هو
علي بن أبي طالب، وأن معاوية باغ، لكنهم يعدونه من المسلمين، ولا
يخوضون في أمره مع علي، فيهلكون مع الخائضين، وإن أراد به ما هو
أعم منهم، فمردود لوقوع (الخلافة) (٣) في إمامته وحربه، بين أهل السنة
وغيرهم، ولنذكر نبذة من الخلاف في ذلك، فنقول: (إن علياً اضطرب عليه
الذين بايعوه ونابذه طائفة منهم، وامتنع أهل الشام وغيرها من بيعته،
حتى يُنصف من قتلة عثمان، حتى قالت طائفة: بصحة إمامة علي ومعاوية
(رضي الله عنهما) (٤) [معاً] (٥) وقالت طائفة: لم يكن للناس إذ ذاك إمام
عام، بل كان زمان فتنة، وهو قول طائفة من أهل الحديث البصريين.
وقالت طائفة ثالثة: علي هو الإمام، وهو مصيب في قتال من قاتله،
وكذا من قاتله كطلحة والزبير، مصيبون بناءً على أن كل مجتهد مصيب،

(١) لم أقف على القائل لهذه الأبيات

(٢) في الأصل و «ت» (حق) وما أثبتته من «س».

(٣) في «» (الإختلاف).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) زيادة من «ت».

كقول أبي الهذيل (١) والجبائي (٢)، وأبنة [أبو هاشم عبدالسلام] (٣)
/ وابن الباقلاني (٤) وأحد قولي الأشعري.

وهؤلاء يجعلون معاوية مجتهداً مصيباً أيضاً.

وطائفة رابعة : تجعل علياً إماماً وإنه المصيب وإن من قاتله مجتهد
مخطئ، وهذا ماجرى عليه أهل السنة الشافعية والمالكية والحنبلية
والحنفية.

وطائفة خامسة تقول : علي هو الخليفة، وهو أقرب إلى الحق من
معاوية، وكان ترك القتال منهما أولى لقول النبي صلى الله تعالى عليه

(١) أبي الهذيل : شيخ الكلام، ورأس الاعتزال، أبو الهذيل، محمد بن الهذيل بن عبيد
الله البصري العلاف، صاحب التصانيف، مات سنة ٢٢٦هـ ويقال سنة ٢٣٥هـ
ومولده سنة ١٣٥هـ. انظر سير أعلام النبلاء ١١/١٧٣.

(٢) الجبائي : شيخ المعتزلة ، وصاحب التصانيف أبو علي محمد بن عبدالوهاب
البصري ، مات بالبصرة سنة ٣٠٣هـ.
(٣) زيادة من «ت».

وهو أبو هاشم عبدالسلام بن الأستاذ أبي علي محمد بن عبدالوهاب بن سلام
الجبائي المعتزلي من كبار الأذكياء، أخذ عن والده، وله كتاب «الجامع الكبير»
وكتاب «العرض» وكتاب «المسائل العسكرية» توفي سنة ٣٢١هـ. انظر سير أعلام
النبلاء ١٥/٦٣-٦٤.

(٤) ابن الباقلاني :

أقول : وقفت في سير أعلام النبلاء على طائفة ممن هذه كنيثهم ولم يتبين لي من
بينهم المراد، إن لم يكن، الإمام العلامة، أوحد المتكلمين، مُقدم الأصوليين، القاضي
أبو بكر، محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن قاسم البصري ثم البغدادي ابن
الباقلاني، صاحب التصانيف، وكان يضرب المثل بفهمه وهو الملقب «بسياف السنة
ولسان الأمة» كان سيفاً على المعتزلة والرافضة والمشبهة. توفي سنة ٤٠٣هـ.
انظر سير أعلام النبلاء ١٧/١٩٠-١٩٣.

وسلم «ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم» (١).

ولقوله في الحسن «إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين طائفتين عظيمتين من المسلمين» (٢) فأثنى عليه بالإصلاح، فلو كان القتال واجباً أو [مستحباً] (٣) لما مدح تاركه.

قالوا : وقتال البغاة لم يأمر الله به ابتداءً، ولم يأمر بقتال كل باغ، بل قال: ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقاتلتا فأصلحوا بينهما فإن بغت (إحداهما) (٤) على الأخرى فقاتلتا...﴾ (٥).

فأمر أولاً بالإصلاح، فإن بغت (إحداهما) (٦) قوتلت حتى ترجع إلى أمر الله، ولهذا لم يصح للطائفتين بالقتال مصلحة راجحة على المفسدة، ولهذا قال ابن سيرين (٧): قال حذيفة: «ما أحد تدركه الفتنة إلا وأنا أخافها عليه إلا محمد بن مسلمة» (٨) فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه

(١) مسند الإمام أحمد ١/١٦٩، عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه وأيضاً ٢/٢٨٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه.

ومستدرك الحاكم (كتاب الفتن والملاحم برقم ٧٠/٨٣٦٢) ٤/٤٨٨ وهو عن سعد بن مالك رضي الله عنه.

قال الحاكم : وهذا الحديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه، قد صار هذا باب كبير ولم يخرجاه، وإنما أخرجه أبو داود أحد أئمة هذا العلم. قال الذهبي في التلخيص : على شرط مسلم.

(٢) تقدم تخريجه ص (٦٧٦) هامش رقم (٥)

(٣) في الأصل و «س» (مستحقاً) وما أثبتته من «ت».

(٤) في «ت» (إحديهما).

(٥) سورة الحجرات من الآية (٩).

(٦) في «ت» (إحديهما).

(٧) تقدمت ترجمته ص (٤٥٤) هامش رقم (٥)

(٨) تقدمت ترجمته ص (٣٤٨) هامش رقم (٣).

وسلم يقول: لا تضره الفتنة»(١)

وقال شعبة : عن [أشعث] (٢) عن أبي بردة عن ثعلبة عن ضبيعة قال: «دخلت على حذيفة فقال: إني لأعرف رجلاً لا تضره الفتن شيئاً، فخرجنا فإذا فسطاط مضروب فيه محمد بن مسلمة، فسألناه عن ذلك، فقال: ما أريد أن يشتمل علي شيء من أمصارهم حتى تنجلي عما انجلت»(٣) فابن مسلمة إعتزل القتال جملة فما ضرته الفتنة، كما أخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وكذلك إعتزل الفريقين سعد بن أبي وقاص، وأسامة بن زيد، وابن عمر، وأبو بكر، وعمران بن حصين، وأكثر من بقى من السابقين، وهذا يدل على أنه ليس هناك قتال واجب، ولا مستحب، وهذا قول جمهور أهل السنة والحديث وغالب المجتهدين.

وراء هذه المقالات مقالة الخوارج، التي تكفر عثمان وعلياً رضي الله عنهما، [وأصحابهما] (٤) ومقالة الروافض، التي تكفر جمهور السابقين الأولين، ويكفرون كل من قاتل علياً، ومقالة النواصب، والاموية التي تفسق علياً وأصحابه، ويقولون: هو ظالم معتد، وطائفة من المعتزلة تفسق إحدى الطائفتين من أهل وقعة الجمل لا بعينها. (٥).

(١) سنن أبي داود (كتاب السنة باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة برقم ٤٦٦٣) ومستدرك الحاكم كتاب معرفة الصحابة، ذكر مناقب محمد بن مسلمة الانصاري برقم ٥٨٣٧/١٤٣٥) ٤٩١/٣ وقال الذهبي في التلخيص: رواه سفيان عن أشعث فأسقط منه ثعلبه. صحيح.

(٢) في الأصل (الأشعث) وما أثبتته من «ت» و من مستدرك الحاكم.

(٣) سنن أبي داود (كتاب السنة باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة برقم ٤٦٦٤) ٥٠/٥ مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة ذكر مناقب محمد بن مسلمة الانصاري رضي الله عنه برقم ٥٨٣٨/١٤٣٥) ٤٩١/٣. قال الحاكم : هذه فضيلة كبيرة باسناد صحيح.

(٤) زيادة من «ت».

(٥) أنظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ٤/٤٣٤-٤٥٢.

وقوله : وفي تلك / الواقعة قتل عمار ... إلخ

فيه أن هذا مما يوافق ما عليه أهل السنة، الذين يقولون إن معاوية وأصحابه بغاة لا كفره، لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم وصف الفئة بالباغية، والباغي مؤمن بنص القرآن قال تعالى ﴿وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا﴾ (١) الآية

فسماهما مؤمنين مع قوله ﴿فإن بغت إحداهما على الأخرى﴾ وهذا الدليل من القوة بمكان.

وقوله : ورووا عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لعلي: ... إلخ فيه أن هذا الحديث قد تقدم الكلام عليه (٢)، ومعاوية كان معذور في قتاله كما تقدم لأنه كان يعتقد أن بيعة علي لم تتم، ويؤيد ذلك ما في نهج البلاغة عن علي أنه قال: «ولعمري [لئن] (٣) كانت الإمامة لا تنعقد حتى يحضرها عامة الناس ما إلى ذلك من سبيل، ولكن أهلها يحكمون على من غاب عنها، ثم ليس للشاهد أن يرجع ولا للغائب أن يختار» (٤) إنتهى فقول علي: [ولئن] (٥) كانت الإمامة.... إلخ

صريح في إعتقاد معاوية عدم إنعقاد الإمامة بدون حضور عامة الناس، وأنه مخالف لنفس الأمر، والموافق لنفس الأمر حكم أهلها، وهو غالب المهاجرين والأنصار، أو أهل الحل والعقد منهم، أو جميع من حضر منهم في مجلس البيعة على من غاب عنها. فليس للشاهد إلخ

(١) سورة الحجرات من الآية (٩).

(٢) تقدم توهين المؤلف لهذا الحديث ص (٦٧٥)

(٣) في الأصل و «س» (لان) وما أثبتته من «ت» ومن نهج البلاغة.

(٤) نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٥٠٣/٢.

(٥) في الأصل و «س» (لاين) وما أثبتته من «ت» ومن نهج البلاغة.

فتبين (له) (١) رضي الله عنه أنه مخطيء في إعتقاد ذلك، هذا ما

كان من طرف صحة الإمامة، وأما ما كان من قتل عثمان فقد كتب له كتاباً آخر هو مذكور في نهج البلاغة أيضاً، وهو أنه كتب إلى معاوية: (بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه، ولم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد فإنما الشورى للمهاجرين والأنصار فإذا اجتمعوا على (رجل) (٢) فسموه إماماً كان في ذلك لله [رضى] (٣) فإن خرج من أمرهم خارج (بطعن)؛ (٤) أو بدعة رده إلى ما خرج منه، فإن أبى قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين، وولاه الله ما تولى، ولعمري يامعاوية [لئن] (٥) نظرت بعقلك دون هواك لتجدني أبرأ الناس من دم عثمان رضي الله تعالى عنه (٦). (٧) انتهى

i / 279

(١) ساقطة من «س».

(٢) في «س» (الرجل).

(٣) في جميع النسخ (رضا) وما أثبتته من نهج البلاغة.

(٤) في «س» (يطعن).

(هـ) في الأصل و «س» (لان) وما أثبتته من «ت» ومن نهج البلاغة.

(٦) ليست في نهج البلاغة.

(٧) أنظره في نهج البلاغة مع شرح ابن أبي الحديد ٣/ ٣٠٠، ورواه الشيخان في مسندهما.

(۸) تقدم ص (۱۴-۷۲۱).

وقوله : هذا ولم يشف [غليل] (١) صدره ... إلخ
مكرر مع ماتقدم، وقد ذكرنا جوابه هناك فراجع.
ثم ذكر المؤلف المرتاب كلاماً مخترعاً، نقله عن الكلبي الكذاب،
وعن الزمخشري والجاحظ وغيرهما من المعتزلة المخالفين باعتزالهم
للصواب.

تركنا ذكره لئلا يتسع به هذا الكتاب.

ثم قال (المؤلف) (٢) : قال السيوطي في تفسيره المترجم
بالدر المنثور أخرج الترمذي وابن جرير والطبراني والحاكم وابن
مردويه والبيهقي في الدلائل عن يوسف بن سعيد قال: قام رجل إلى
الحسن بعدما بايع معاوية فقال: سودت وجوه المؤمنين، فقال: لا
تؤنبني رحمك الله فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
بني أمية على منبره فسأه ذلك فنزلت ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ (٣)
ونزلت ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر وما (أدراك)﴾ (٤) ما ليلة القدر ليلة
القدر خير من ألف شهر﴾ (٥) وتملكها بعدك بنو أمية يامحمد، قال
القائم: فعددنا فإذا هي ألف شهر، لا يزيد يوماً ولا ينقص يوماً».

وروى مثله في جامع الأصول عن يوسف، ثم نقل عن المبتدعين بن
أبي الحديد والزمخشري أشياء مكدوبة لا أصل لها . انتهى
أقول : أنظر إلى هذا المؤلف كيف يتتبع المناكير من الروايات
ويترك ماورد في ذلك من المشهورات المعروفة، فإن هذا الحديث الذي

(١) في الأصل غير واضح، وفي «ت» و «س» (غليل) وما أثبتته حسب ماتقدم ص
(٧١٤).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) سورة الكوثر الآية (١).

(٤) في «ت» (أدريك).

(٥) سورة القدر من الآية (١-٣).

نقله السيوطي منكر كما صرح بذلك السيوطي نفسه في الإتيقان، حيث قال فيه ما لفظه: (سورة القدر فيها قولان، «لا أكثر» (١) على أنها مكية، ويستدل لكونها مدنية بما أخرجه الترمذي، والحاكم، عن الحسن بن علي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أري بني أمية على منبره فساءه ذلك، فنزلت ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ (٢) ونزلت ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾ (٣) الحديث

(١) في الإتيقان (والأكثر).

(٢) سورة الكوثر الآية (١).

(٣) سنن الترمذي (كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة القدر رقم الحديث ٣٣٥٠) ٤١٤/٥ قال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث القاسم بن الفضل وقد قيل عن القاسم بن الفضل عن يوسف بن مازن، والقاسم بن الفضل الحداني هو ثقة، وثقه يحيى بن سعيد وعبدالرحمن بن المهدي، ويوسف بن سعد رجل مجهول، ولا نعرف هذا الحديث على هذا اللفظ إلا من هذا الوجه.

قال ابن كثير بعد أن عرض طرق الحديث في تفسيره ٤٦٣/٨: ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جداً، قال شيخنا الحافظ الحجة أبو الحجاج المزي: هو حديث منكر.

ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن فضائل الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه وذكر مولده ومقتله رقم الحديث ٣٩٤/٤٧٩٦) ١٨٧، ١٨٦/٣.

قال الحاكم: هذا إسناد صحيح، وهذا القائل للحسن بن علي هذا القول هو سفيان بن الليل صاحب أبيه.

قال الذهبي في التلخيص: وروي عن يوسف بن قيس أيضاً، وماعلمت أن أحداً تكلم فيه.

والقاسم وثقوه، رواه عنه أبو داود التبرذكي، وما أدري أفته من أين؟

قال : / [المزي] (١) هو حديث منكر. (٢) انتهى

والمراد بالمنكر عند المحدثين : هو الذي لا يعرف متنه من غير

جهة راويه (أو) (٣) الذي يرويه الضعيف مخالفاً لما رواه غيره (٤).

ولنبين مخالفة هذا الحديث لما رواه الثقة فنقول: أما رواية ذلك

عن الحسن فهي مخالفة لما رواه ثقة المحدثين، ومنهم السيوطي أيضاً

في تاريخ الخلفاء، من أن أصحاب الحسن كانوا يقولون له (: يا عار

المؤمنين، فيقول: «العار خير من النار، وقال له رجل: يامذل المؤمنين،

فقال: لست مذل المؤمنين ولكني كرهت أن أقتلكم على الملك» (٥) وأخرج

الحاكم والدولابي (٦) عن جبير بن [نفير] (٧) أن الحسن قال: «كانت

(١) في الأصل و «س» (الري) وفي «ت» (المري) والصواب (المزي) كما هو في تفسير

ابن كثير، والاتفاق في علوم القرآن وهو الحافظ أبو الحجاج جمال الدين يوسف بن

الزكي عبدالرحمن بن يوسف القضاعي، الحلبي المزي نسبة إلى المزة قرية بظاهر

دمشق ولد بظاهر مدينة حلب ٦٥٤هـ وتوفي في دمشق ٧٤٢هـ من كتبه (تهذيب

الكمال» و «الأطراف» أنظر طبقات الشافعية للأسنوي ص ٢٥٧-٢٥٨.

(٢) الإتيان في علوم القرآن ٤١/١.

(٣) في «س» (و).

(٤) أنظر كتاب النكت على كتاب ابن الصلاح للحافظ ابن حجر العسقلاني ٦٧٥/٢.

(٥) تاريخ الخلفاء للسيوطي بتحقيق الشماعي والعثماني ص ٢١٣.

(٦) الدولابي: الإمام الحافظ البار، أبو بشر، محمد بن أحمد بن حماد بن سعيد بن

مسلم الأنصاري الدولابي الرازي الوراق، ولد سنة ٢٢٤هـ ومات بالعرج بين مكة

والمدينة في ذي القعدة سنة ٣١٣هـ.

ذكر الزركلي في الأعلام من مصنفاته كتاب «الكنى والأسماء» وذكر أنه مطبوع.

أنظر سير أعلام النبلاء ٣٠٩/١٤-٣١١ والأعلام للزركلي ٣٠٨/٥.

(٧) في جميع النسخ (نفيل) وهو خطأ والصواب ما أثبتته كما هو في مستدرک الحاكم

وتقريب التهذيب برقم ٩٠٤ ص ١٣٨: جبير بن نفير بن مالك بن عامر الحضرمي،

الحمصي، ثقة جليل، من الثانية، مخضرم، ولأبيه صحبة فكانه هو ما وفد إلا في

جماجم العرب في يدي يسالمون من سالمته ويحاربون من حاربت
(فتركتها) (١) إبتغاء وجه الله وحقق رماء المسلمين (٢).

وقوله : خير من ألف شهر، وتملكها بعدك بنو أمية يامحمد

مخالف لما رواه المحدثون والمفسرون عن ابن عباس، أنه قال:
ذكر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من بني اسرائيل حمل
السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فعجب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لذلك، وتمنى ذلك لأمنته، وقال: يارب جعلت أمتي أقصر
الأمم أعماراً وأقلها أعمالاً ؟ فأعطاه الله ليلة القدر، (فقال) (٣): **ليلة
القدر خير من ألف شهر** التي حمل فيها الاسرائيلي السلاح في
سبيل الله، (لك) (٤) ولأمتك إلى يوم القيامة (٥).

وما نقله عن القائم المجهول مخالف لما ذكره المفسرون في معنى
الآية، فإنهم قالوا: (معناه عمل صالح في ليلة القدر، خير من عمل ألف

عهد عمر مات سنة ثمانين وقيل بعدها .

(١) في «ت» (فتركت) وفي مستدرك الحاكم (تركتها).

(٢) مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ومن فضائل الحسن بن علي بن أبي طالب
رضي الله عنه وذكر مولده ومقتله رقم الحديث ٣٩٣/٤٧٩٥) ١٨٦/٣ قال الحاكم : هذا
إسناد صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

ووافقه الذهبي في التلخيص . وأنظره في الذرية الطاهرة النبوية للحافظ أبي بشر
الدولابي برقم ١١٠ ص ٧١، والحلية لأبي نعيم ٣٧/٢ وأنظره في تاريخ الخلفاء
للسيوطي ص ١٥٢ .

(٣) في «ت» (فقال) وليست في تفسير البغوي .

(٤) ساقطة من «س» ومن تفسير البغوي .

(٥) تفسير البغوي ٥١٢/٤ وتفسير ابن كثير ٤٦٣/٨ والدر المنثور في التفسير المأثور
للسيوطي (٥٢٩/٦)

شهر، ليس فيها ليلة القدر^(١) وما ذكره في نزول سورة الكوثر في ذلك مخالف لما ذكره المحدثون والمفسرون في ذلك فقد روى البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي رضي الله عنه قال: «بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد إذ أغفى إغفاءة، ثم رفع رأسه متبسماً، فقلنا: ما أضحكك يا رسول الله؟ قال: أنزلت علي سورة (أنفأ)^(٢) فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ حتى ختمها فقال: أتدرون ما الكوثر؟ قلنا: الله ورسوله أعلم، قال: إنه نهر وعدنيه / ربي عز وجل، عليه خير كثير، وهو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة أنيته عدد النجوم^(٣) الحديث

وروي أنها نزلت في العاص بن وائل السهمي^(٤)، وذلك أنه رأى

(١) تفسير البغوي ١٢/٤ هـ وتفسير ابن كثير ٤٦٤/٨ والدر المنثور في التفسير المأثور للسيوطي ٦٢٩/٦.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير، سورة إنا أعطيناك الكوثر حديث رقم ٤٩٦٤، ٤٩٦٥) ٧٣١/٨ والأول عن أنس، والثاني عن عائشة، وهو بمعنى ما ذكره، ولفظه لمسلم كما نص ابن حجر في الفتح ٧٣٢/٨.

- صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصلاة، حجة من قال بالبسطة آية من كل سورة ١١٣، ١١٢/٤)

- وسنن أبي داود (كتاب الصلاة باب إسكته عند الافتتاح رقم الحديث ٧٨٤) وأنظر سنن الترمذي (كتاب التفسير باب ومن سورة الكوثر رقم الحديث ٣٣٥٩، ٣٣٦٠) ٤١٨/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح، وقد روي من غير وجه عن أنس.

- وسنن النسائي الكبرى (كتاب التفسير، سورة الكوثر رقم الحديث ١/١١٧٠٢) ٢٣/٦ هـ وتفسير البغوي ٥٣٣/٤.

(٤) العاص بن وائل بن هاشم بن سعد بن سهم بن عمرو بن هُصَيص بن كعب بن لؤي. السيرة النبوية لابن هشام ٢٧٥/١.

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من المسجد، وهو يدخل فالتقيا عند باب بني سهم، وتحدثا وأناس من صناديد قريش جلوس في المسجد، فلما دخل العاص قالوا له: من الذي كنت تتحدث معه قال: [ذاك] (١) الأبتري، يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وكان قد توفي ابن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خديجة» (٢).

وذكر محمد بن إسحاق عن يزيد بن رومان قال: «كان العاص بن وائل إذا ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: دعوه فإنه رجل أبتري لا عقب له، فإذا أهلك إنقطع ذكره، فأنزل الله هذه السورة» (٣).

قال المؤلف : وروى في الإستيعاب عن عاصم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «ويل لأمتي من فلان ذي الإستاه»

وقال ابن الأثير في الفصل الرابع من كتاب اللواحق من جامع الأصول: عن خالد بن معدان قال: وفد المقدام بن معد كرب وعمرو بن الأسود ورجل من بني أسد من أهل قنسرين إلى معاوية بن أبي سفيان [فقال] (٤) معاوية للمقدام أعلمت أن الحسن بن علي توفي؟ فتوجع المقدام، فقال له فلان: أتعدها (مصيبة) (٥) فقال المقدام: ولم لا أراها مصيبة وقد وضعه رسول الله في حجره فقال: هذا مني وحسين من علي قال الأسدي: جمرة أطفاها الله، قال المقدام: أما أنا فلا أبرح حتى أغضبك، ثم قال: يامعاوية إن أنا صدقت فصدقني، وإن أنا كذبت فكذبني، قال: أفعل قال: فأنشذك

(١) في الأصل (ذات) وما أثبتته من «ت».

(٢) تفسير البغوي ٥٣٣/٤ .

(٣) سيرة ابن هشام ٤٠٥/١ وتفسير ابن كثير ٢٥٥/٨ ولباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ٢٣٥-٢٣٦

(٤) في الأصل (فقام) وما أثبتته من «ت».

(٥) في «ت» (مصيبته).

بالله، هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس الذهب قال: نعم، قال: فأنشذك بالله هل تعلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس الحرير، قال: نعم، قال: فأنشذك بالله هل تعلم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس جلود السباع والركوب عليها، قال: نعم، قال المقدام: فوالله لقد رأيت هذا كله في بيتك يامعاوية. انتهى

وقال في الإستيعاب عند ذكره يوم فتح مكة، وشهد حنيناً وأعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غنائم حنين (مائة) (١) بغير وأربعين أوقيه، واستعمله أبو بكر وخرج يشيعه راجلاً. إنتهى

أقول : لا ريب أن إعطاء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ما أعطاه / في حنين إنما هو لتأليفه، كغيره من أولئك المنافقين، عسى يرغبون في الدين، وأما تعظيم أبو بكر له بعد أن ولاه وخروجه ماشياً (شيعه) (٢) وحاله ما عرفت في هذه الأخبار التي بلغت في الشهرة حد التواتر، إلى أن وصلت هذه الأعصار، فلا يخفى وجهه على ذوي العقول والأفكار، ومثله ما سيأتي من تعظيم عمر له وإطرائه عليه، والكل لا يخفى على من أبصر الحق ونظر إليه.

وروى مسلم في صحيحه عن ابن عباس قال: كنت ألعب مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتواريت خلف باب قال: (فخطاني خطوة) (٣) فقال: إذهب فادع لي معاوية، قال:

(١) في الأصل و «س» (ماية) وفي «ت» (مأة) وما أثبتته على قواعد الإملاء الحديثه.

(٢) في «ت» (يشيعه).

(٣) في جميع النسخ هكذا ، وفي صحيح مسلم (فخطاني خطاة) قال النووي: وهو الضرب باليد مبسوطة بين الكتفين وإنما فعل هذا مع ابن عباس ملاطفة وتأنساً.

فجئت وقلت: هو يأكل قال: فقال: إذهب فادع لي معاوية قال: فجئت وقلت: هو يأكل فقال: لا أشبع الله بطنه»

ومن عجب العجائب من بعض النصاب ذوي الأذناب أنه اعتذر عن حديث دعاء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الخبر بما رواه الحميدي في كتابه من أفراد مسلم من مسند عائشة قالت: دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلان فكلماه بشيء لا أدري ماهو، فأغضباه فلعنهما وسبهما فلما خرجا، قلت: يا رسول الله من أصاب من الخير شيئاً ما أصابه هذان، قال: وما ذاك؟ قالت: قلت: لعنتهما وسببتهما قال: أو ما علمت ما شارطت عليه ربي، قلت: اللهم إنما أنا بشر، فأبي المسلمين لعنته وسببته فاجعله له زكاة ورحمة».

أقول : ينظر ذوي الأفهام والعقول إلى ما تخرعه هذه المرأة من النقول المخالفة للعقول، ويتلقاه منها أتباعها بالقبول وبيان ذلك من وجوه.

الأول : فاعلم من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم وصبره على أذى المشركين له من قومه حتى أنزل الله تعالى في حقه ﴿إِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ (١) وقد روي في تفسير هذه الآية أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كلما أذاه قومه قال: «اللهم إغفر لقومي فإنهم لا يعلمون».

وقد قال سبحانه ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ (٢) وقال ﴿فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ عَلَىٰ أَثَارِهِمْ﴾ (٣) ومن يقارب قتل نفسه على الكفار طمعاً في إسلامهم كيف يدعو على مسلم آمن به ويلعنه

(١) سورة القلم من الآية (٤).

(٢) سورة قاطر من الآية (٨).

(٣) سورة الكهف من الآية (٦).

ويسبّه، وقال سبحانه ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ (١) فقال: والله لأزیدن (على السبعين) (٢) وقد قال الله سبحانه ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٣).

٣٨١ / ٢

وقال له أيضاً ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظاً غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ (٤) فإذا كان الله عز وجل كما ترى قد وصفه بأنه على خلق عظيم في الصبر على تلك المكاره من قومه، وتلطّف بهم، وسؤال الله سبحانه أن (لا يعجل) (٥) عليهم بالمؤاخذة بما أتوه في حقه، ووصفه بالرحمة والشفقة على المؤمنين، فكيف إستجازوا في هذه الرواية مخالفة هذه الآيات الظاهرة والبيّنات الباهرة وموافقة عائشة؟

الثاني : أنه ﷺ في هذه الرواية يشهد بأنه من المسلمين، ويجوز لعنه وسبّه، وهذه أمور يستحي أولو النهى والعقول من نسبتها إلى من له أدنى ورع وتقوى، فضلاً عن ذلك الرسول، ولكن لا عجب من هؤلاء الحُمقاء، فإنه كما سيأتي [الك] (٦) نقله في أخبارهم ما هو أعظم وأدهى.

الثالث : أن مذكرته عائشة في خبرها عنه ﷺ من قوله إنما أنا بشر فمسلم أنه بشر، ولكن ليس كسائر البشر الذين يجوز منهم الشر والضرر، وليس ممن يعرض له ما يعرض لسائر الناس،

(١) سورة التوبة من الآية (٨٠).

(٢) بداية سقط من «س».

(٣) سورة التوبة الآية (١٢٨).

(٤) سورة آل عمران من الآية (١٥٩).

(٥) في «ت» (تعجل).

(٦) زيادة من «ت».

ولا سيما أتباع الوسواس الخناس، لأن ﷺ في تجرده وتقده ونوريته وعصمته، لا تعتريه غواش الكدورات و (الظلمانية) (١)، ولا يتغير عن الحق والحلم والصفح والعفو طباعة النفسانية، فحاله مخالف لحال البشر في الأمور الدينية والدينية الناشئة من الكثافات الجسمانية البشرية.

الرابع : أن من يلعنه ﷺ إما أن يكون أهلاً لذلك ومستحقاً له أولاً. لا سبيل إلى الثاني لمنافاته عصمته ﷺ ، فتعين الأول البتة وحينئذ [فكيف يكون] (٢) لعنه ﷺ لمن هو مستحق اللعن والبعد عن الله سبحانه واقعاً، وفي نفس الأمر أجراً وزكاة وكان ينبغي لصاحبة هذه الرواية، ومن يصدقها في خبرها أن يدعوا الله تعالى أن يلعنهم الرسول ﷺ لينالوا (به) (٣) عظيم الأجر ويكون لهم زكاة ورحماً.

الخامس : أنه قد روى القاضي عياض المالكي في كتاب الشفا من أنه ﷺ دعا على صبي قطع عليه الصلاة أن يقطع الله أثره فأقعد، وقال لرجل عنده يأكل بشماله: كل بيمينك، قال: لا أستطيع، فقال: لا استطعت، فلم يرفعها إلى فيه، ودعا على الحكم بن العاص بالإختلاج، فلم يزل يختلج حتى مات، ودعا على الأعرابي الذي جرده بيع الفرس التي شهد فيها خزيمة للنبي ﷺ فاستجاب الله دعاه.

السادس : أنه قد صرح جفلة من علمائهم أن دعاءه صلى الله عليه / وسلم على معاوية الذي رام هذا الناصب الإعتذار عنه قد استجيب كما تقدم ذكره في هذا المقام، وقد نص اليافعي الشافعي

(١) في «ت» (الظلمانية) وهو خطأ .

(٢) في الأصل (فيكون) وما أثبتته من «ت» ولا يستقيم المعنى المراد إلا به .

(٣) ساقطة من «ت» .

في ضمن ترجمة النسائي المحدث المشهور، أن معاوية قد ابتلي بدعاء النبي ﷺ بمرض الجوع، ثم نقل المؤلف أخباراً (مكذوبة في) (١) جوع معاوية وغيره عن ابن أبي الحديد [وغيره] (٢)، ثم قال: أقول: فليُنظر الناظر ماورد في حق هذا الملعون من الأخبار التي تضيق عنها السهول والحزون بروايات (علماء) (٣) المخالفين زيادة على ما ظهر منه في حرب أمير المؤمنين، وسبه على المنابر ضمن تلك السنين ومع ذلك كله يعدونه إماماً وخليفة من خلفاء رب العالمين، على المسلمين، وهكذا يحكمون بصحة خلافة جروه يزيد الطاغى الباغى شارب الخمر والمعلن بالفجور، قاتل الحسين، وأهل بيته، وهاتك سترهم في البلدان، يساقون إليه سبايا من العراق إلى الشام، وصاحب الحرة وهادم الكعبة، ويحكمون بصحة خلافة من بعدهم من الأموية، ويمنعون عن سب الجميع والقدح فيهم، وقد صرح بصحة خلافتهم جميعاً ابن حجر في صواعقه - أحرقه الله بها - وحققه وبرهن عليه، وحكم أن معاوية خليفة حق، وإمام صدق وردّ على أدلة من استدل على خلافه، ثم قال: فالحق ثبوت الخلافة لمعاوية من حين سلم الحسن إليه، فإنه بعد ذلك خليفة حق وإمام صدق، ثم ساق بعد ذلك أحاديث في حقّ دولة الأموية وصرح به أيضاً الغزالي في الأصل العاشر من مبحث الإمامة من كتابه المشهور بقواعد العقائد، وقد روى في حقه «اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقه العذاب» رواه ابن عبد البر في كتاب الإستيعاب الذي هو (من) (٤) رؤوس النصاب، وقد

(١) في «ت» عليها شطب.

(٢) في الأصل (وغيرها) وما أثبتته من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

عرفت الرواية المشهورة عنه عليه السلام من قوله: «ويل لأمتي من معاوية ذي الإستاه» وصاحب الإستيعاب لتعصبه لم يصرح باسم معاوية كما تقدم في روايته، وإنما عبر بفلان تحاشياً عن (التشنيع) (١) على معاوية، فانظر إلى هؤلاء الأوغاد وتعصبهم الظاهر على أهل بيت نبيهم الأمجاد. وروى في الإستيعاب أيضاً عن قتادة قال للحسن: يا أبا سعيد إن ناساً يشهدون على معاوية أنه من أهل النار، فقال: لعنهم الله، وما دراهم من في النار، وقال في الإستيعاب أيضاً في ترجمة علي، وقعد عن بيعته [أيضاً] (٢) معاوية ومن معه في / في جماعة من أهل الشام، فكان منهم في صفين ماكان (٣) تغمدهم الله جميعاً بالغفران. إنتهى (٤)

١ / ٣٨٢

أ / ٣٨٢

أقول: انظر إلى هذا الرافضي السفيف، كيف يطعن بما لا طعن فيه، فإن مارواه صاحب الإستيعاب إنما هو في حق رجل مبهم (٥)، يحتمل أن يكون من غير الأصحاب، فمن أين ثبت عنده أن من عبر عنه بفلان هو معاوية بن أبي سفيان؟! وما نقله عن ابن الأثير ليس فيه طعن، لا قليل ولا كثير (٦)، إن غاية ما فيه أن معاوية أخبره بموت الحسن، وهل المخبر بهذا عن دينه يفتتن؟ وإن كان (طعنه) (٧) بالاستفهام الذي سأل به

(١) في «ت» (التشنيع).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) نهاية السقط الذي من «س» وتقدمت الإشارة إليه من (٧٣١) هامش رقم (٢).

(٤) في «ت» (إنتهى) مكرره.

(٥) انظره في الإستيعاب بهامش الإصابة ١٣٦/٣ وقال ابن عبد البر: وقال أحمد لا

أدري سمع هذا عاصم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أم لا وانظر في الإصابة ٢٤٧/٢.

(٦) جامع الأصول في أحاديث الرسول كتاب اللواحق الفصل الرابع في أحاديث متفرقة

رقم الحديث (٩٤٧٤) ٧٧٤/١١.

(٧) ساقطة من «ت».

المقدام، فهو ليس بطعن على معاوية عند ذوي الإيمان، لأن المستفهم رجل مجهول في مجلس معاوية كني [عنه] (١) بفلان، ومما يؤيد أن معاوية لم يتكلم (في ذلك) (٢) أن الأسدى هو الذي تعرض للجواب (عما) (٣) هناك، حيث قال: (من غير اشتباه) (٤) جمره أطفأها الله، وقول المقدام لمعاوية: لقد رأيت [إلخ] (٥) لا طعن فيه على معاوية، لأنه لم ير معاوية استعمل ذلك، وإنما أهل بيته إستعملوه، وهذا لا يدل على فسق معاوية، لأنه لم يطلع على ذلك، ولو اطلع عليهم لمنعهم، لأنه لا يرضى بإستعمال مانهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنه، بل يغضب من ذلك، ولما كان معاوية مشهوراً بالحلم أراد المقدام أن يغضبه، فلم ير شيئاً يغضبه إلا إخباره بأناس من (أهل) (٦) بيته استعملوا المنهيات، لأن مثل ذلك لا يحلم فيه معاوية، وقد صرح بذلك المقدام، حيث قال: أما أنا فلا أبرح حتى أغضبك، وإن اشتهر عند الناس أنك لا تغضب، فهذا في الحقيقة مدح لمعاوية لازم له.

وقوله: (و) (٧) لا ريب أن إعطاء الرسول ... إلخ

فيه أنه لا يلزم من إعطاء الرسول له ذلك أن يكون منافقاً، لأن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كان أجود الناس، فكان يعطي عطاء يعجز عنه الملوك، كما هو معلوم لمن عرف [سخاءه] (٨) وجوده، ولا يلزم

(١) في الأصل و «س» (به) وما أثبتته من «ت».

(٢) في «ت» (بذلك).

(٣) في «س» (فيما).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) زيادة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) ساقطة من «ت».

(٨) في الأصل (سخائه) وما أثبتته من «س» و «ت».

من إعطائه ذلك لمعاوية أن يكون معاوية منافقاً، إذ قد ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أعطى غيره ممن ليس فيه شائبة نفاق عند الفريقين، أكثر من ذلك فمن ذلك ما في صحيح البخاري من حديث أنس أنه أتى بمال من البحرين فقال: أنثروه يعني صَبَّوه في المسجد، وكان أكثر / ٣٨٢ ب
مال أتى به صلى الله تعالى عليه وسلم، فخرج إلى المسجد (ولم) (١) يلتفت إليه، فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه، فما كان يرى أحداً إلا أعطاه، إذ جاء العباس فقال: أعطني فإني فاديت نفسي وفاديت عقيلاً، فقال له: خذ فحثاً في ثوبه، ثم ذهب يقله فلم يستطع (٢) الحديث فهل كان العباس منافقاً يتألفه رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (٣) ؟!

ولو سلمنا أن معاوية كان من المؤلفة قلوبهم أول إسلامه فأعطاه رسول الله ﷺ (٤) لتقوية إسلامه، ثم حسن إسلامه، فأى بأس في ذلك؟ ويمكن أن يكون ما ذكره طعنًا بالرسول (بأنه) (٥) لا يعطى إلا المنافقين والعياذ بالله من ذلك، وأما تعظيم أبي بكر وعمر له فلما سمعاه من الرسول من مدحه والثناء عليه والدعاء له، وقد علم مما تقدم أن فعلهما موافق لما عليه الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم، كيف وقد حث الناس على التمسك بسيرتهما كسيرته؟ حيث قال: «عليكم بسنتي وسنة

(١) في «ت» (فلم).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجزية والموادعة باب ما أقطع النبي ﷺ من البحرين، وما وعد من مال البحرين والجزية ولمن يقسم الفيء والجزية؟ رقم الحديث ٣١٦٥) ٢٦٨/٦.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في «س» (لأنه).

الخلفاء الراشدين من بعدي» (١).

وقال : « اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر » (٢) ففتيين أن جميع ما صرح به المؤلف وأشار إليه في مقاله باطل نشأ من تعصبه في ضلاله، ورواية مسلم صحيحة (٣)، ولكن لا طعن فيها على معاوية أصلاً. إذ غاية ما فيها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعا عليه بعدم الشيع، وأي بأس عليه في ذلك؟ إذ عدم الشيع ليس بمكفر له، ولا مفسق كما هو ظاهر.

ومارواه الحميدي صحيح متناً ومعنى (٤)، وليس العجب ممن استدل به، ولكن العجب ممن تعجب منه، ويمكن أن يكون تعجبه منه نشأ من جهله وقلة إدراكه المعنى الذي أراده المستدل، إذ لو أدرك معناه لما حصل منه ذلك، ولكن كيف يدرك عذوبة الماء من غيرت طبعه مرارة الصفراء؟ ومن أين ترى الشمس مقلّة عمياء؟!

(و) (٥) قوله: (لينظر) (٦) ذوا الألقام ... إلخ

(١) مسند الإمام أحمد ١٢٦/٤، ١٢٧، كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك (باب ما أمر به من اتباع السنة وسنة الخلفاء الراشدين رقم الحديث ٥٨) ٣٠/١ قال الألباني : حديث صحيح

وصححه أيضاً عند كلامه على الحديث رقم (٦٠) في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة. وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٩٢/١٣ وتلبس إبليس لابن الجوزي ص ١٤ .

(٢) تقدم تخريجه ص (٢٤٠) هامش رقم (٣)

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب البر والصلة باب من لعنه ﷺ أو سبه (١٥٦.١٥٥/١٦).

(٤) تقدم أن مسند عائشة ليس موجوداً في المدي من مخطوطات الجمع بين الصحيحين للحميدي والحديث في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب البر والصلة والآداب رقم الحديث ٢٦٠٠) ٣٨٨، ٣٨٧/١٦.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (فليُنظر).

فيه أن عائشة رضي الله عنها ليست مما تخرع نقلاً أصلاً، وإنما الذي أخبرت به هو الذي قاله الرسول، وكانت من مكثري الرواية عن الرسول، (وقد) (١) روي لها ألفا حديث ومائتان وعشرة، اتفق البخاري ومسلم منها على مائة وأربعة وسبعين، وانفرد البخاري بأربعة وسبعين، ومسلم بثمانية وستين (٢)، وكيف تكون عائشة مخترعة، وقد أثنى عليها الأصحاب / بكثرة العلم والرواية؟! فقد روى الترمذي بإسناد صحيح، عن أبي موسى أنه قال: «ما أشكل علينا أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديث قط فسألنا عائشة رضي الله عنها إلا وجدنا عندها علماً منه» (٣).

وإنما كان الأصحاب يسألونها، والمحدثون يقبلون أحاديثها لما ورد أن النبي (صلى الله تعالى عليه وسلم) (٤) كان يأمرهم بأخذ الدين عنها (٥).

(١) في «س» (فقد).

(٢) انظر تلقيح فهوم أهل الأثر لابن الجوزي ص ٤٠٣، ٣٦٣ وفيه: انفرد البخاري بأربعة وخمسين ومسلم بتسعة وستين. وأنظر أيضاً الباعث الحديث شرح إختصار علوم الحديث لابن كثير ص ١٥٧ وكلام لأحمد شاکر بهامشها رقم (٢).

(٣) تقدمت تخريجه ص (٦٣٢) هامش رقم (٣).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) أقول : لا شك أن أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها كانت من أعلم هذه الأمة بأمور الشريعة يقول ابن حجر في فتح الباري ١٠٧/٧ : (مات النبي ﷺ ولها نحو ثمانية عشر عاماً، وقد حفظت عنه شيئاً كثيراً، وعاشت بعده قريباً من خمسين سنة، فأكثر الناس الأخذ عنها، ونقلوا عنها من الأحكام والآداب شيئاً كثيراً حتى قيل: إن ربع الأحكام الشرعية منقول عنها رضي الله عنها.) ولعل المؤلف يشير إلى حديث «خذوا شطر دينكم عن الحميراء» الذي ذكره ابن كثير في البداية والنهاية ١٢٧/٣ وغيره.

فهذا الحديث وما في معناه قال في شأنه السخاوي في كتابه المقاصد الحسنة في

وقوله : ما علم من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم إلخ

فيه أن صبره صلى الله تعالى عليه وسلم على أذية المشركين أمر معلوم لا شك فيه^(١) ولهذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم من أولي العزم، ولكن ليس فيه رد لما ذكره هذا المجيب بوجه من الوجوه، فاعتراضه عليه بذلك عجيب، وهذا مما يدل على كثرة جهله بأساليب الكلام، إذ اعتراضه هذا مما يستدعي الضحك عليه من العوام، فضلاً عن العلماء الأعلام، بل ما ذكره يدل على أن ذلك من جملة كماله صلى الله تعالى عليه وسلم وحسن خلقه، وهو أنه صلى الله تعالى عليه وسلم إذا آذاه أحد من المشركين يصبر على آذاه، وإذا رأى شيئاً من أحد من المسلمين يكرهه، فسبه أو لعنه على ما تقتضيه البشرية، طلب من الله سبحانه وتعالى أن لا يستجيب ما ذكره، بل يجعل ذلك للمسلم الذي (لعنه أو سبه)^(٢) عنده زكاة ورحمة، وكل ذلك من [باب] (٣) زيادة شفقتة على المسلمين ورأفته بهم.

وقوله : ومن يقارب قتل نفسه على الكفار... إلخ

فيه أن هذا مما يكون حجة عليه، لأنه إذا ثبت أن هذا شأنه صلى

بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة ص ١٩٨ : (قال شيخنا في تخريج ابن الحاجب من إملاته، لا أعرف له إسناداً، ولا رأيته في شيء من كتب الحديث إلا في النهاية لابن الأثير في مادة ح م ر، ولم يذكر من خرجه، ورأيت أيضاً في كتاب الفردوس. لكن بغير لفظه، وذكره من حديث أنس بغير اسناد أيضاً، ولفظه: خذوا ثلث دينكم من بيت الحميراء، وببيض له صاحب مسند الفردوس فلم يخرج له إسناداً، وذكر الحافظ عماد الدين ابن كثير أنه سأل الحافظين المزي والذهبي عنه فلم يعرفاه.

(١) في «ت» (فيه) وهي ساقطة من الأصل وعليها شطب في «س» والكلام مستقيم

جودتها... (تتبعاً ما يسهل لآله الله) لا يستقيم له بها

(٢) في «ت» (سبه أو لعنه).

(٣) زيادة من «س».

الله تعالى عليه وسلم مع الكفار طمعاً في إسلامهم، كيف يستبعد طلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ربه أن يجعل سبه ولعنه للمسلم زكاة ورحمة؟! فإذا عرفت ذلك (١) تبين أن جميع ما ذكره المؤلف لا طائل تحته، بل هو مجرد تطويل لكلام وتمويه على ضعفة العوام.

وقوله الثاني : أنه صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الرواية ... إلخ

فيه أن هذا الذي ذكره لا يستفاد من هذه الرواية، وإنما المقصود منها أنه ربما أن يصدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم على غير قصد مما جرت به عادة العرب في الكلام، كقولهم: تربت يمينك، لا كبرت سنك (٢)، ونحو ذلك فخاف صلى الله تعالى عليه وسلم أن يصادف كلامه إجابة، فسأل ربه أن يجعل ذلك زكاة ورحمة، فمن أين تشهد هذه الرواية أنه يجوز لعن / المسلم وسبه؟! ومعرفة مثل هذا المعنى من هذه الرواية هي التي (تستحي) (٣) منها أولوا النهي والعقول.

وقوله : ولكن لا عجب إلخ

فيه أن ذلك مما ينبغي أن يوصف به الرافضة، لا أهل السنة، فإن الرافضة هم الذين يروون الروايات المكذوبة، ويتكلمون بالهذائانات المزخرفة.

وقوله : كما سيأتي لك نقله في أخبارهم ... إلخ

(١) في «س» (و).

(٢) هذه من الكلمات التي تجري على السنة العرب ولا يريدون وقوع الأمر المذكور، قال في مجمع الأمثال برقم ٦٦٢، ٦٦٥/١ : (تربت يمينك، قال أبو عبيد : يقال للرجل إذا قل ماله «قد ترب» أي افتقر حتى لصق بالتراب، وهذه كلمة جارية على السنة العرب، يقولونها ولا يريدون وقوع الأمر، ألا تراهم يقولون لا أرض لك، ولا أم لك، ويعلمون أن له أرضاً وأماً. وأنظر شرح النووي لصحيح مسلم ٣٨٧/١٦-٣٨٨.

(٣) في «س» (يستحي).

فيه أن الأخبار التي يعنيها ليست أخبار أهل السنة، وإنما هي أخبار الكذابين من المعتزلة وغيرهم، وأخبار الرافضة التي رواها الكفار لهم بشهادة أئمة أهل البيت كما قدمنا ذلك (١)، وقد صرح الرافضة بذلك في كتبهم، فقالوا: إن الإمام جعفر الصادق كان يلعن زارة (٢)، ويذم محمد بن علي بن النعمان الأحول الملقب (بشيطان) (٣) الطاق عند أهل السنة، وبمؤمن الطاق عندهم (٤)، وورد في ذم هشام بن الحكم، وهشام بن سالم، وأنهما مجسمان، روايات كثيرة ذكرها الكليني في كتابه المسمى بالكافي (٥) فإذا كان أمر رواتهم كذلك فالطعن في أخبارهم أولى، فتبين أن طعن المؤلف في أخبار أهل السنة إنما نشأ عن فرط جهله وقلة عقله، لأن أخبار أهل السنة معلوم حالها في الصحة ومعلوم حال رواتهم، وحال محدثهم في إشتراطهم [فيهم] (٦) حتى اتفق العلماء أن كل ما عدّ من الصحاح سوى التعليقات في الصحاح الستة، لو حلف بالطلاق أنه من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، أو من فعله، أو تقريره لم يقع الطلاق (٧)، فصاح أهل السنة ليست ككتب الشيعة التي اشتهرت أنها من موضوعات يهودي كان يريد تخريب بناء

(١) تقدم ص (١٦٣-١٦٦).

(٢) أنظر كتاب رجال الكشي الرافضي ص ١٤٧ وتنقيح المقال للمامقاني ٤٤٣/١.

(٣) في «س» (بشيطان).

(٤) أقول : تقدم بيان حاله ص (٦٠٧) هامش رقم (٣)، وحيث ذكر السويدي أنه يُعرف عند أهل السنة بشيطان الطاق، أقول: وأيضاً يُعرف بهذا عند الرافضة فقد ألف هشام بن الحكم كتاباً في الرد على هذا الزنديق الضال باسم «الرد على شيطان الطاق» ذكره شيخهم الطوسي في الفهرست ص ٣٥٥.

(٥) الأصول من الكافي ١/١٠٦، ١٠٥.

(٦) في الأصل وفي «س» (فيه) وما أثبتته من «ت».

(٧) لم أقف على هذا القول.

الإسلام، فوضعها وجعلها وديعة عند الإمام جعفر الصادق رضي الله عنه فلما توفي رضي الله عنه حسب الناس أنها من كلامه (١). والله تعالى أعلم.

وقد زوى مسلم في صحيحه بإسناده عن الأعمش عن أبي اسحاق قال: «لما أحدثوا تلك الأشياء بعد علي رضي الله عنه قال رجل من أصحاب علي: أي علم أفسدوا» (٢) قال الشيخ محيي (٣) الدين رحمه الله: أشار بذلك إلى ما أدخله [الروافض] (٤) (الشيعة) (٥) [في علم] (٦) علي رضي الله عنه (وحديثه) (٧).

(١) لم أطلع على هذا القول ولكن،

أقول : إعترف الرافضة من قديم الزمان بأن أصول وقواعد الرفض مأخوذة عن اليهود كما صرح بذلك سعد القمي الأشعري والنوبختي في كتابيهما يقول النوبختي في فرق الشيعة ص ٢٢ (وحكى جماعة من أهل العلم من أصحاب علي عليه السلام أن عبدالله بن سبأ كان يهودياً فأسلم وولى علياً عليه السلام وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون بعد موسى عليه السلام بهذه المقالة، فقال في اسلامه بعد وفاة النبي ﷺ في علي عليه السلام بمثل ذلك، وهو أول من شهر القول بفرض إمامة علي عليه السلام، وأظهر البراءة من أعدائه وكاشف مخالفيه..)

فهذه شهادة من الرافضة بأن عقائدهم مأخوذة عن اليهود، وقد عرفت كتب صنفها زنادقة الرافضة ونسبوها إلى أئمة أهل البيت مثل كتاب (الهفت الشريف، والجفر) وغيرها وضعوها وزعموا أنها من إملاء الأئمة ليلصقوا بهم تلك العقائد الفاسدة.

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (المقدمة، النهي عن الرواية عن الضعفاء ٨٣/١).

(٣) محي الدين يحيى بن شرف بن مري النووي أبو زكريا الفقيه الشافعي الحافظ الزاهد أحد الأعلام مولده ووفاته في نوار (٦٣١-٦٧٦) ويقال في النسبة إليها نواوي ونووي.

(٤) زيادة من شرح النووي لصحيح مسلم.

(٥) في «ت» (الشيعة).

(٦) زيادة من شرح النووي لصحيح مسلم ويقتضيها السياق.

(٧) في «س» (وحدثه).

وتقولوا عليه من الأباطيل، وأضافوا [إليه] (١) من الروايات (٢).

وقوله : الثالث أن ما ذكرته عائشة ... إلخ

فيه أن هذا الخبر لم تنفرد به عائشة وحدها، بل رواه غيرها عن

٣٨٤ / أ

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ومن ذلك ما رواه مسلم في صحيحه /
عن أنس أنه قال: «كانت عند أم سليم يتيمة فرآها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال: أنت هيه لقد كبرت لا كبر سنك، فرجعت اليتيمة إلى
أم (سليم) (٣) تبكي، وتقول: دعا علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
أن لا يكبر سني فخرجت أم سليم مستعجلة حتى لقيت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فقالت: يا نبي الله أدعوت على يتيمتي؟ قال: وما ذاك
يا أم سليم؟ قالت زعمت أنك دعوت عليها أن لا يكبر سنها، فضحك رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: يا أم سليم أما تعلمين أن شرطي
على ربي؟ أني اشتترطت على ربي، فقلت: إنما أنا بشر أَرْضَى كما يَرْضَى
البشر وأغضب كما يغضب البشر، فأيما أحد دعوت عليه من أمتي
بدعوة، ليس لها بأهل، أن يجعلها له طهوراً وزكاة وقربة يقربه بها...» (٤)
وإذا كان الأمر كذلك، فكيف يقصر هذا الخبر على عائشة ويجعله طعناً
عليها، وهذا إنما نشأ من كثرة جهله بما في الكلام من الدلالات، وعدم
إطلاعه على ماورد من الروايات (٥).

(١) في الأصل و «س» (عليه) وما أثبتته من «ت» ومن شرح النووي لصحيح مسلم.

(٢) شرح النووي لصحيح مسلم ٨٣/١.

(٣) في «ت» (سلمة) وهو خطأ.

(٤) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب البر والصلة والآداب، باب من لعنه النبي ﷺ
أو سبه أو دعا عليه وليس هو أهلاً لذلك ١٦٠/١٥٥).

(٥) وهي كثيرة عن عدد من الصحابة أنظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب البر
والصلة والآداب، باب من لعنه النبي ﷺ أو سبه أو دعا عليه وليس هو أهلاً لذلك
١٦٠/١٥٤-١٥٥).

وقوله : ولكن ليس كسائر البشر إلخ

فيه أن المقصود من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: «إنما أنا بشر» أنه يجري عليه ما يجري على البشر، من الأعراض البشرية، كما أشرنا [إلى] (١) ذلك فيما مر، لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمتاز عن البشر إلا بالوحي، وهذا (٢) هو الموافق لما أمر الله به نبيه، أن يقول لامته بقوله ﴿قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهم إله واحد﴾ (٣).

فاعترضه بذلك مما لا وجه له، لأن ما وقع في الحديث كان موافقاً لما ذكره الله في كتابه، بل يكون اعتراضاً في الحقيقة على كلام الله تعالى، وهو كفر (محض) (٤) والمؤلف عمي عن هذه الآية، لشدة تعصبه في بدعته، فوقع فيما وقع والعياذ بالله تعالى.

وما ذكره بقوله : ولكن ليس ... إلخ

هو ما يستفاد من معنى العصمة، ولا كلام لنا هنا فيها.

وقوله : الرابع إلخ

فيه أن صدور مثل ذلك عن النبي ﷺ إما (إبان) (٥) يكون المدعو عليه أهلاً له في الظاهر، وهو صلى الله عليه وسلم كان ينظر إلى الظاهر، وإن لم يكن أهلاً عند الله تعالى، أو بأن لا يكون على قصد، (مما) (٦) جرت به عادة العرب كما ذكرنا ذلك فيما مر (٧)، فترديده باطل، وبقولنا: أو بأن لا

(١) زيادة من «ت» و «س».

(٢) من هنا طمس في «س» بسبب سوء التصوير.

(٣) سورة الكهف من الآية (١١٠).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) في «ت» (بأن).

(٦) في «ت» (ما).

(٧) مر ص (٧٤٠).

تبين بطلان قوله : وكان ينبغي لصاحبة هذه الرواية ... إلخ
وعدم وروده أصلاً.

وقوله الخامس : إنه إلخ

فيه أن مذكره القاضي عياض في الشفا صحيح (٢)، ولكن لا يؤيد مذكره، لأن مذكره إنما كان في بيان إجابة دعاء الرسول، ولا شك في استجابة دعائه ﷺ، وفي حديث عائشة أن الرسول دعا الله سبحانه أن [لا] (٣) يستجيب دعائه، إذا صدر منه مثل ذلك من غير قصد، فعدم استجابة الله دعاء النبي على المسلم في الحقيقة هي إستجابة دعاء الرسول، لأن الرسول طلب من الله عدم الإستجابة لا الإستجابة، فلا يكون ذلك منافياً لإجابة دعوة النبي ﷺ، والمؤلف اعتقد المنافاة لعدم قدرته على الجمع بين الروايات، وعدم (خطوره) (٤) بباله، فلذلك تكلم بالهذيان.

وقوله : السادس أنه إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٤٦٠/١.

أقول : وحديث دعا النبي ﷺ على الصبي رواه أبو داود في سننه (كتاب الصلاة باب ما يقطع الصلاة رقم الحديث ٧٠٧) ٤٥٥، ٤٥٤/١

قالا المحققان : إسناده ضعيف. قال ابن القطان: سعيد بن غزوان مجهول.

وحكم الألباني بضعفه، أنظر ضعيف سنن أبي داود برقم ١٤٠، ١٣٩ ص ٦٧، ٦٦.

وحديث الرجل الذي أكل بشماله فقال له الرسول ﷺ : «كل بيمنك»، قال لا أستطيع، قال له : لا استطعت مأمعه إلا الكبر، قال فما رفعها إلى فيه»

في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الاشرية باب آداب الطعام والشراب وأحكامهما ١٣/١٩٢).

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في «ت» (خطوره).

فيه: إن استجابة دعاء النبي ﷺ ليس فيها طعن على معاوية أصلاً
إذ ابتلاء معاوية بمرض الجوع لا يكون سبباً لكفره ولا لفسقه، بل يكون
سبباً لزيادة أجره، إذ الجوع (المفرط) (١) مرض من جملة الأمراض،
والمسلم إذا حصل له مرض يكون له الأجر فيه، كما أخبر بذلك النبي
ﷺ (٢)، وهذا أمر ظاهر عند أهل الشرع الباهر.

وقوله : أقول فلينظر الناظر ... إلخ

فيه أنه كيف يكون ملعوناً من صاحب رسول الله ﷺ وكان أحد
كتابه الذين يكتبون له؟! ومع ذلك قد دعا (له) (٣) النبي ﷺ بالهداية كما
ذكرنا ذلك فيما تقدم (٤)، وقد كان عنده إزار رسول الله ورداؤه وقميصه،
وشيء من شعره وأظفاره، ولما قرب موته (٥) قال: كفنوني في قميصه
وأدرجوني في ردائه، وأزروني بإزاره وأحشوا منخري ومواضع مني
بشعره وأظفاره وخلوا بيني وبين أرحم الراحمين (٦).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أقول : ومن ذلك ما أخرجه البخاري في صحيحه مع فتح الباري (كتاب المرض
باب مارخص للمريض أن يقول: إني وجع، أو وارأساه، أو اشتد بي الوجع وقول
أيوب عليه السلام ﴿إني مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين﴾ برقم ٥٦٦٧) ١٢٣/١٠
ولفظه: عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: دخلت على النبي ﷺ وهو يوعك،
فمسسته فقلت: إنك لتوعك وعكاً شديداً، قال: أجل، كما يوعك رجلان منكم. قال:
لك أجران؟ قال: نعم، مامن مسلم يصيبه أذى - مرض فما سواه إلا حط الله
سيناته كما تحط الشجرة ورقها. وأنظر أيضاً صحيح مسلم (كتاب الزهد
والرقائق باب المؤمن أمره كله خير حديث برقم ٢٩٩٩) ٤/٢٢٩٥.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) تقدم في الجزء الأول لوحة رقم (٣٤ ب).

(٥) نهاية الطمس الذي هو بسبب سوء التصوير في «س» والذي أشرت إلى بدايته من
(٧٤٤) هامش رقم (٢).

(٦) انظر البداية والنهاية ١٤٦/٨. وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٢١.

وقوله : بروايات المخالفين ... إلخ

فيه إنه إن أراد بالمخالفين أهل السنة، فليس كما زعم إذ أهل السنة لم يرووا بسنداتهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلا الدعاء له، والثناء عليه، وإن أراد بهم المعتزلة فلا يرد ذلك، لأن المعتزلة مع كونهم لم يرووا ما ذكره بسند، وإنما أخذوه من بعض / ١/٣٨٥ التواريخ التي دس [فيها] (١) ذلك الرافضة، لم يكن كلامهم حجة، لا ابتداعهم وبغضهم له، لا سيما ابن أبي الحديد الذي بينا فيما تقدم رفضه، بل كفره (٢).

(و) (٣) قوله : ومع ذلك كله يعدونه إماماً إلخ

فيه أن أهل السنة لم يعدوه إماماً وخليفة مطلقاً، وإنما عدوه بعد نزول الحسن له عن الخلافة، ولذلك كان يسمى ذلك العام الذي نزل فيه الحسن عام الجماعة، لإجتماع الأمة فيه على خليفة واحد (٤)، وأما في أيام علي فكانوا يعدونه من الملوك، وكان له أجر واحد على إجتهاده، وأما علي فكان له أجران أجر على إجتهاده وأجر على إصابته كما تقدم ذكر ذلك (٥)، ومما يدل على ما (قلناه) (٦) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: «إن (إبني هذا) سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين» الحديث المتقدم (٨) فانظر إلى ترجيه صلى الله تعالى عليه

(١) في الأصل و «س» (منها) وما أثبتته من «ت».

(٢) تقدم ص (١٥١) هامش رقم (٢). روال ابن أبي الحديد. وفي الجزء هذا من الكتاب لوحة رقم ١٠٢/ب

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) أنظر البداية والنهاية ١٨/٨-٢٠.

(٥) تقدم ص (٦٧٥).

(٦) في «ت» (نقلناه).

(٧) في «س» (هذا أبني). 

(٨) تقدم تخريجه ص (٦٧٦) هامش رقم (١)

وسلم الإصلاح به، وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يترجى إلا الأمر الحق الموافق للواقع، فترجييه للإصلاح من الحسن يدل على صحة نزوله لمعاوية عن الخلافة، وإلا لكان الحسن باقياً على خلافته بعد نزوله عنها، ولم (يقم) (١) بنزوله إصلاح، ولم يحمد الحسن على ذلك، ولم يترج صلى الله تعالى عليه وسلم مجرد النزول، من غير أن (يترتب) (٢) عليه فائدته الشرعية، وهي إستقلال المنزل له بالأمر وصحة خلافته (ونفاذ) (٣) تصرفه ووجوب طاعته على الكافة وقيامه بأمر المسلمين، فكان ترجيه صلى الله تعالى عليه وسلم لوقوع الإصلاح بين أولئك الفئتين العظيمتين من المسلمين بالحسن، فيه دلالة أي دلالة على صحة ما فعله الحسن، وعلى أنه مختار فيه، وعلى أن تلك الفوائد الشرعية، وهي صحة خلافة معاوية (٤)، وقيامه بأمر المسلمين وتصرفه فيها بسائر ما تقتضيه الخلافة مترتبة على ذلك الصلح، فلحق ثبوت الخلافة لمعاوية من حينئذ، وأنه بعد ذلك خليفة حق وإمام صدق، كيف وقد أخرج الترمذي وحسنه عن عبد الرحمن بن أبي عميرة الصحابي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال لمعاوية «اللهم اجعله هادياً مهدياً» الحديث (المتقدم) (٥) (٦) وأحمد في مسنده عن العرياض بن سارية أنه قال: «سمعت رسول الله

(١) في «ت» (يكن).

(٢) في «س» (تترتب).

(٣) في «س» (نفوذ).

(٤) يقول ابن كثير في البداية والنهاية ٢٠/٨: (قد تقدم في الحديث أن الخلافة بعده عليه السلام ثلاثون سنة، ثم تكون ملكاً، وقد انقضت الثلاثون بخلافة الحسن بن علي، فأيام معاوية أول الملك، فهو أول ملوك الإسلام وخيارهم. وأنظر الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي ص ٣٢٦.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) تقدم في الجزء الأول لوحة رقم (٣٤ ب).

صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقره العذاب» (١).

٣٨٥ ب

١ / وأخرج بن أبي شيبة والطبراني في الكبير عن عبد الملك بن عمير قال: قال معاوية «مازلت أطمع في الخلافة منذ قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «إذا ملكت فأحسن» (٢) فتأمل دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له في الحديث الأول، بأن الله يجعله هادياً مهدياً، والحديث حسن كما علمت، فهو مما يحتج به على فضل معاوية، وأنه لا ذم يلحقه بتلك الحروب، (فما) (٣) علمت أنها كانت مبنية على إجتهد والمجتهد إذا أخطأ لا ملام عليه ولا ذم يلحقه بسبب، ذلك لأنه معذور، ولذا كتب له أجر.

ومما يدل لفضله أيضاً الدعاء له في الحديث الآخر، بأن يعلم الكتاب يوقي العقاب، ولا شك أن دعائه صلى الله تعالى عليه وسلم مستجاب، فعلمنا (منه) (٤) أنه لا عقاب على معاوية فيما فعل من تلك الحروب، بل له الأجر كما تقرر وقد سمي النبي فنته مسلمين، وسأواهم بفئة الحسن في وصف الإسلام، فدل على بقاء حرمة الإسلام للفريقين، وأنهم لم يخرجوا بتلك الحروب عن الإسلام، وأنهم فئة على حد سواء

(١) مسند الإمام أحمد ١٢٧/٤ والاستيعاب لابن عبد البر بهامش الإصابة ٤٠١/٣
والبداية والنهاية ١٢٤/٨ وقال ابن كثير : تفرد به أحمد بن حنبل في تاريخ الخلفاء للسيوطي
ص ٢١٧.

(٢) البداية والنهاية ١٢٦/٨.

قال ابن كثير : قال البيهقي : وفيه إسماعيل بن إبراهيم هذا ضعيف، إلا أن للحديث شواهد. وأنظره في تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢١٨ بلفظه هذا وقد عزاه إلى مصنف ابن أبي شيبة والمعجم الكبير للطبراني ولم أعثر عليه فيهما.

(٣) في «س» (مما) وفي «ت» (لما).

(٤) ساقطة من «س».

فلا فسق ولا نقص يلحق إحداهما لأن كل منهما متأول تأويلاً غير قطعي البطلان، وفئة معاوية وإن كانت هي الباغية، لكنه بغى لا فسق، لأنه إنما صار عن تأويل يعذر به أصحابه، وتأمل إخبار النبي لمعاوية بأنه يملك وأمره بالإحسان تجد فيه إشارة إلى صحة خلافته، وأنها حق بعد تمامها له بنزول الحسن له عنها، فإن أمره بالإحسان المترتب على الملك يدل على حقية ملكه وخلافته وصحة تصرفه ونفوذ أفعاله من حيث صحة الخلافة لا من حيث التغلب، لأن المتغلب فاسق معاقب لا يستحق أن يُبشر، ولا أن يؤمر بالإحسان فيما يغلب عليه، بل إنما يستحق الزجر والمقت والإعلام بقبائح أفعاله وفساد أحواله، فلو كان معاوية متغلباً لأشار له صلى الله تعالى عليه وسلم إلى ذلك، أو صرح له به، فلما لم يشر له فضلاً عن أن يصرح إلا بما يدل على حقية ما هو عليه، علمنا أنه بعد نزول الحسن له خليفة حق وإمام صدق، هذا ما ذكره أهل السنة في بيان حقية خلافته بعد نزول الحسن له، ومنهم العلامة ابن حجر في صواعقه^(١)، ثم قال ابن حجر: (ويشير إلى ذلك كلام أحمد. فقد أخرج البيهقي، وابن عساكر، عن إبراهيم بن سويد (قال)^(٢): قلت لأحمد بن حنبل / من الخلفاء؟ قال: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم قلت: فمعاوية. قال: لم يكن أحد أحق بالخلافة في زمان علي من علي^(٣))، فأفهم كلامه أن معاوية بعد زمان علي - أي وبعد نزول الحسن له - أحق الناس بالخلافة.

وأما ما أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف عن سعيد بن جهمان

(١) انظر الصواعق المحرقة ص ٣٢٥-٣٢٩.

(٢) في «س» (قالت).

(٣) لم أقف فيما اطلعت عليه من كتب البيهقي. وانظر تاريخ ابن عساكر / وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٢٢.

قال: قلت لسفينة إن بني أمية يزعمون أن الخلافة فيهم، قال: (كذب) (١)
 [بنو] (٢) الزرقاء، بل هم ملوك وأشر الملوك وأول الملوك معاوية (٣).
 فلا يتوهم منه أنه لا خلافة لمعاوية، لأن معناه أن خلافته، وإن كانت
 صحيحة إلا أنه غلب عليها مشابهة الملك لأنها خرجت عن سنن خلافة
 الخلفاء الراشدين في كثير من الأمور، فهي (حقية) (٤) وصحيحة من
 (حيث) (٥) نزول الحسن له، واجتماع الناس أهل الحل والعقد عليه،
 وتلك من حيث إنه وقع فيها أمور ناشئة عن إجتهاادات غير مطابقة للواقع
 لا يَأْتُم بها المجتهد، لكنها (تؤخره) (٦) عن درجات ذوي الإجتهاادات
 الصحيحة المطابقة للواقع، وهم الخلفاء الأربعة، والحسن رضي الله
 عنهم، فمن أطلق على ولاية معاوية أنها ملك أراد من حيث ماوقع في

(١) في «س» (كذبوا).

(٢) في الأصل و «ت» (بنوا) و في «س» «بني» وما أثبتته من الصواعق.

(٣) لم أعثر عليه في مصنف ابن أبي شيبة.

والرواية التي ساقها المصنف رواها الترمذي بدون «أول الملوك معاوية» أنظرها
 في سننه (كتاب الفتن باب ما جاء في الخلافة حديث برقم ٢٢٢٦/٤ ٥٠٣)

وقال : حديث حسن قد رواه غير واحد عن سعيد بن جمهان، ولا نعرفه إلا من
 حديث سعيد بن جمهان والرواية التي ساقها المصنف انفرد بها الترمذي.

قال الألباني : وهذه الزيادة تفرد بها حشرج بن نباتة عن سعيد بن جمهان، فهي
 ضعيفة لأن حشرجاً هذا فيه ضعف، أورده الذهبي في «الضعفاء» وقال النسائي:
 ليس بالقوي.

أقول : أما أصل الحديث فتأبث صحيح وهو خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتي
 الله الملك أو ملكه من يشاء. أنظره في سنن أبي داود (كتاب السنة باب في
 الخلفاء حديث رقم ٤٦٤٦) ٢١١/٤ والحاكم في المستدرک (كتاب معرفة الصحابة
 ١٤٥، ٧١/٣ وصححه ووافقه الذهبي).

(٤) في الصواعق المحرقة (حقة).

(٥) في الصواعق (حين).

(٦) في الصواعق المحرقة (تؤخر).

خلالها من تلك الاجتهادات التي ذكرناها، ومن أطلق عليها أنها خلافة أراد أنه بنزول الحسن له واجتماع أهل الحل والعقد عليه صار خليفة حق مطاعاً يجب له من حيث الطوعية والانتقياد ما يجب للخلفاء الراشدين قبله. ولا يقال (بنظير) (١) ذلك فيمن بعده، لأن أولئك ليسوا من أهل الاجتهاد [بل] (٢) منهم عصاة فسقة، ولا يعدّون من جملة الخلفاء ولا بوجه، بل من جملة الملوك، بل من أشهرهم إلا عمر بن عبد العزيز، فإنه ملحق بالخلفاء الراشدين، وكذلك ابن الزبير وأما ما يستبيحه بعض المبتدعة من سبه أو لعنه فله فيه أسوة أي أسوة بالشيخين وعثمان، وأكثر الصحابة، فلا يلتفت لذلك ولا يعول عليه، فإنه لم يصدر إلا من قوم [حُمقاء] (٣) [حمقى] (٤) جهلاء أغبياء طغاة لا يبالي الله بهم في أي وادٍ هلكوا، فلعنهم الله، وخذلهم أقبح اللعنة والخذلان، وأقام على رؤوسهم من سيوف أهل السنة وحججهم المؤيدة بأوضح الدلائل والبرهان، ما يقيمهم عن الخوض في تنقيص أولئك الأئمة الأعيان، ولقد أستعمل معاوية عمر وعثمان وكفاه ذلك شرفاً، وذلك أن أبا بكر لما بعث الجيوش إلى الشام سار معاوية مع أخيه يزيد بن أبي سفيان، فلما مات (أخوه) (٥) يزيد استخلفه على دمشق فأقره، ثم أقره عمر، ثم أقره عثمان، وجمع له الشام كله فأقام أميراً عشرين سنة وخليفة عشرين سنة، قال كعب الأحبار: لن يملك أحد هذه الأمة ما ملك معاوية. قال الذهبي: توفي كعب قبل أن (يُستخلف) (٦) معاوية، وصدق كعب فيما نقله، فإن معاوية بقي خليفة

(١) في الصواعق المحرقة (ينظر).

(٢) زيادة من الصواعق المحرقة.

(٣) في جميع النسخ هكذا وفي الصواعق المحرقة (حمقى).

(٤) في «ت» (حمقاء).

(٥) في «س» (أخو) وهو خطأ.

(٦) في الصواعق المحرقة (استخلف).

عشرين سنة لا ينازعه أحد الأمر في الأرض بخلاف غيره ممن بعده، فإنه كان لهم مخالف، وخرج عن أمرهم بعض الممالك^(١)، إنتهى.

وفي أخبار كعب بذلك قبل إستخلاف (معاوية)^(٢) دليل على أن خلافته منصوص عليها في بعض كتب الله (تعالى)^(٣) المنزلة فإن كعباً كان حبرها، فله من الإطلاع [عليها]^(٤) والإحاطة بأحكامها (مافارق)^(٥) به سائر أخبار أهل الكتاب، وفي هذا من التقوية لشرف معاوية وحقية خلافته بعد نزول الحسن له ما لا يخفى، وكان نزوله له عنها واستقراره فيها من ربيع الآخر أو جمادي الأولى سنة إحدى وأربعين فسمي هذا العام عام الجماعة لاجتماع الأمة فيه على خليفة واحد^(٦) إنتهى وهو بحث حسن لا يخفى حسنه على ذي بصيرة.

(و)^(٧) قوله : وهكذا يحكمون بصحة خلافة جروه يزيد إلخ فيه أن أهل السنة لا يعدون يزيد من الخلفاء، وإنما يعدونه من الملوك، بل يعدونه من شرهم، ولقد فصل أمر يزيد وما قال العلماء فيه العلامة ابن حجر في الصواعق، فلنذكر ذلك وإن (كان)^(٨) طويلاً لحسنه، فنقول: قال: (إعلم أن أهل السنة اختلفوا في كفر يزيد بن معاوية وولي

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢١٨ .

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ليست في الصواعق المحرقة.

(٤) زيادة من الصواعق.

(٥) في الصواعق المحرقة (مافارق).

(٦) الصواعق المحرقة ص ٣٢٩، ٣٣٠ وأنظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢١٨-٢١٩

(٧) ساقط من «س».

(٨) ساقطة من «ت».

عهده (١) من بعده، فقالت طائفة: إنه كافر، لقول سبط بن الجوزي (٢) وغيره المشهور: إنه لما [جاءه] (٣) رأس الحسين رضي الله عنه جمع أهل الشام وجعل (ينكت) (٤) رأسه بالخيزران وينشد أبيات (ابن) (٥) الزبيري: ليت أشياخي ببدر شهدوا .

الأبيات المعروفة.

وزاد فيها بيتين مشتملين على صريح الكفر، وقال ابن الجوزي فيما حكاه سبطه عنه:

ليس العجب من قتال ابن زياد (٦) (الحسين) (٧) وإنما العجب من خذلان يزيد وضربه بالقضيب ثانيا الحسين رضي الله عنه، وحمله آل رسول الله / صلى الله تعالى عليه وسلم سبائا على أقتاب (٨) المطايا، وذكر أشياء من قبيح ما اشتهر عنه، وردّه الرأس إلى المدينة وقد تغيرت

١ / ٣٨٧

(١) ولي الأمر من بعده معاوية بن يزيد بن معاوية أبو عبدالرحمن القرشي الأموي بويح له بالخلافة سنة ٦٤ هـ ولم تطل مدته قبل أربعين يوماً وقيل عشرين وقيل شهرين. انظر البداية والنهاية ٢٤٠/٨ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٢٣٥.

(٢) الشيخ العالم المتقن الواعظ البليغ المؤرخ الأخباري واعظ الشام شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزغلي بن عبدالله التركي القوني الهبيري البغدادي الحنفي سبط الإمام أبي الفرج ابن الجوزي ولد سنة نيف وثمانين وخمس مائة ... من كتبه «تاريخ مرآة الزمان».

قال الذهبي : ورأيت له مصنفاً يدل على تشيعه.... توفي في ذي الحجة سنة ٦٥٤ هـ. انظر سير أعلام النبلاء ٢٣/٢٩٦-٢٩٧

(٣) في الأصل (جائه) وما أثبتته من «ت» و «س» والصواعق المحرقة، ولأنه الصواب.

(٤) هكذا في جميع النسخ أما في الصواعق المحرقة فهي (ينكت).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) تقدمت ترجمته ص (٥١٣) هامش رقم (٢).

(٧) في الصواعق (للحسين).

(٨) القتب : رجل صغير على قدر السنام. انظر الصحاح للجوهري مادة (قتب) ١/١٩٨.

ريحه، ثم قال: وما كان مقصوده إلا الفضيحة وإظهار الرأس، (أفيجوز) (١)
أن يفعل هذا بالخوارج؟ (أليس بإجماع المسلمين) (٢) أن الخوارج
والبغاة يكفنون ويصلى عليهم (٣) ويدفنون، ولو لم يكن في قلبه أحقاد
جاهلية وأضغان بدرية، لاحترم الرأس لما وصل إليه وكفنه ودفنه،
وأحسن إلى آل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. إنتهى

وقالت طائفة : ليس بكافر، لأن الأسباب الموجبة للكفر لم يثبت عنه
عندنا منها شيء، والأصل [بقاؤه] (٤) على إسلامه حتى يعمل ما يخرج
عنه، وما سبق أنه المشهور يعارضه ما حكي: أن يزيد لما وصل إليه رأس
الحسين قال: رحمك الله يا حسين لقد قتلك رجل لم يعرف (٥) حق
الأرحام، وتنكر لابن زياد، وقال: لقد زرع [لي] (٦) العداوة في قلب البر
والفاجر، ورد نساء الحسين ومن بقي من بنيه مع رأسه إلى المدينة،
ليدفن الرأس بها، وأنت خير بأنه لم يثبت عندنا موجب واحدة من
المقاتلين، والأصل أنه مسلم (فتأخذ) (٧) بذلك الأصل حتى يثبت عندنا ما
يوجب الإخراج عنه، ومن ثم قال جماعة من المحققين: إن الطريقة
الثابتة القويمة في شأنه التوقف فيه، وتفويض أمره إلى الله سبحانه،
لأنه العالم بالخفيات والمطلع على مكنونات السرائر وهو اجس

(١) هكذا في جميع النسخ وفي الصواعق المحرقة (فيجوز).

(٢) مابين القوسين ليست في الصواعق المحرقة.

(٣) أقول : المسألة ليست محل إجماع كما ذكر، أنظر تفصيلها في كتاب المغني لابن
قدامة ٢٥٥/١٢-٢٥٦.

(٤) في الأصل و «ت» (بقائه) وما أثبتته من «س» والصواعق المحرقة.

(٥) في «ت» (حقك).

(٦) في جميع النسخ (إلي) وما أثبتته من الصواعق المحرقة.

(٧) في الصواعق المحرقة (فتأخذ).

الضماائر، فلا يتعرض لتكفيره أصلاً، لأن هذا هو الأخرى والاسلم، وعلى القول بأنه مسلم، فهو فاسق شرير (متكبر) (١) جائر، كما أخبر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقد أخرج أبو يعلي في مسنده بسند لكته ضعيف عن أبي عبيدة قال: قال: رسول الله صلى الله تعالى [تعالى] (٢) عليه وسلم: «لا يزال أمر أمتي قائماً بالقسط حتى يكون أول من يثمه رجل من بني أمية يقال له يزيد» (٣).

وأخرج الروياني في مسنده عن أبي الدرداء قال: سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «أول من سيبدل سنتي رجل من بني أمية يقال له يزيد» (٤).

(١) في الصواعق المحرقة (سكير).

(٢) زيادة من «س».

(٣) مسند أبي يعلي برقم ٨٧١، ١٧٦/٢ وسير أعلام النبلاء ٣٩/٤ وقال: أخرجه أبو يعلي في «مسنده» ويرويه صدقة السمين - وليس بحجة. ومجمع الزوائد ٢٤١/٥

قال الهيثمي : رواه أبو يعلي والبخاري، ورجال أبي يعلي رجال الصحيح إلا أن مكحولاً لم يدرك (أبا عبادة).

قلت : هكذا (أبا عبادة) والصواب (أبا عبيدة) كما أشير في هامش الصفحة السابقة من مجمع الزوائد. وأنظر أيضاً كشف الاستار عن زوائد البخاري (كتاب الإمارة باب في جباية بني أمية رقم الحديث ١٦١٩) ٢٤٥/٢ قال البخاري : لا نعلمه، عن النبي ﷺ إلا بهذا الاسناد.

والبداية والنهاية ٢٣٤/٨

قال ابن كثير : وهذا منقطع بين مكحول وأبي عبيدة، بل معضل. وأنظره في تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٦ وذكره في كنز العمال برقم ٣١٠٦٩، ٣١٠٧٠، ١٦٨/١١

(٤) مسند الروياني لم أقف عليه. وذكر هذا الحديث في كنز العمال عن أبي ذر برقم ٣١٠٦٣، ٣١٠٦٢ ١٦٧/١١

وروى ابن كثير حديث بمعناه عن أبي الدرداء في البداية والنهاية ٢٣٤/٨ وقال:

وفي هذين الحديثين دليل. أي دليل لما قدمته أن معاوية كانت خلافته ليست كخلافة من بعده من بني أمية، فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم (أخبر) (١) إن أول من يثلم أمر أمته ويبدل سنته يزيد، / فافهم أن ٣٨٧/ب معاوية لم يثلم ولم يبدل، وهو كذلك لما مر أنه مجتهد، ويؤيد ذلك ما فعله (إمام المهدي) (٢) كما عبر (به) (٣) ابن سيرين (٤) وغيره، و (٥) عمر بن عبدالعزيز (٦) بأن رجلاً نال من معاوية بحضرته، فضربه [ثلاثة] (٧) أسواط، مع ضربه لمن سمى أبيه يزيد أمير المؤمنين عشرين سوطاً، كما يأتي، فتأمل فرقان مابينهما، وكان مع أبي هريرة رضي الله عنه علم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما مر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في يزيد، فإنه كان يدعو: باللهم إني أعوذ بك من رأس الستين، وإمارة الصبيان (٨)، فاستجاب الله [له] (٩) وتوفاه سنة تسع وخمسين،

أبو مسلم هذا؟ قال: لا أدري .

أقول : وبعد أن ذكر ابن كثير بعض الأحاديث التي ذكرت في نم يزيد ولم يذكر فيها هذا الحديث قال: (وقد أورد ابن عساكر أحاديث في نم يزيد بن معاوية كلها موضوعة لا يصح شيء منها، وأجود ماورد ماذكرناه على ضعف أسانيده وإنقطاع بعضه).

(١) في «ت» (قال).

(٢) في جميع النسخ هكذا وفي الصواعق المحرقة (الإمام المهدي).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) تقدمت ترجمته ص (٤٥٤) هامش رقم (٥).

(٥) زيادة من الصواعق المحرقة (و).

(٦) تقدمت ترجمته ص (٤٦٠) هامش رقم (٥).

(٧) في جميع النسخ (ثلاث) والصواب ما أثبتته.

(٨) انظر البداية والنهاية ٢٣٥/٨.

(٩) زيادة من «س».

وكانت وفاة معاوية (وولاية) (١) ابنه سنة ستين، فعلم أبو هريرة (رضي الله عنه) (٢) بولاية يزيد في هذه السنة، فاستعاز منها لما علمه من قبيح أحواله بواسطة إعلام الصادق المصدق صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك، وقال نوفل بن أبي الفرات (٣): كنت عند عمر بن عبد العزيز، فذكر رجل يزيد فقال: قال: أمير المؤمنين يزيد بن معاوية، فقال: تقول أمير المؤمنين؟! وأمر به فضرب عشرين سوطاً (٤).

ولإسرافه في المعاصي خلعه أهل المدينة، فقد أخرج الواقدي من طرق أن عبد الله بن حنظلة الغسيل (٥) قال: «والله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرمى بالحجارة من السماء إن [هو إلا رجل] (٦) ينكح أمهات الأولاد والبنات والأخوات ويشرب الخمر، ويدع الصلاة» (٧).

(١) ساقطة من «ت» ومن الصواعق المحرقة.

(٢) ليست في الصواعق المحرقة.

(٣) لم أجد له ترجمة.

(٤) انظر تاريخ الإسلام للذهبي ٩٤/٣ وسير أعلام النبلاء ٤٠/٤ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٦.

(٥) (عبدالله بن حنظلة بن أبي عامر الراهب الأنصاري، له رؤية، وأبوه غسيل الملائكة قتل يوم أحد، وأم عبدالله جميلة بنت عبدالله بن أبي، أستاذ عبدالله يوم الحرة، في ذي الحجة سنة ثلاث وستين، وكان أمير الأنصار بها). تقريب التهذيب ص ٣٠٠ برقم ٣٢٨٥.

(٦) ما أثبتته من «ت» أما في الأصل و «س» (إن رجلاً) وفي الصواعق المحرقة (إن كان رجلاً).

(٧) انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٧.

قال الذهبي : «ولما فعل يزيد بأهل المدينة ما فعل مع شربه الخمر وإتيانه المنكرات اشتدّ عليه الناس، وخرج عليه غير واحد، ولم يبارك الله في عمره» (١).

وأشار بقوله : «ما فعل» إلى ما وقع منه سنة ثلاث وستين، فإنه بلغه أن أهل المدينة خرجوا عليه وخلعوه، فأرسل (إليهم) (٢) جيشاً عظيماً، وأمرهم بقتالهم، فجاءوا إليهم، وكانت وقعة الحرة على باب طيبة، وما أدراك ما وقعة الحرة؟! ذكرها الحسن مرة فقال: «والله ما كاد ينجوا منهم أحد، قتل فيها خلق من الصحابة، ومن غيرهم، فإننا لله وإننا إليه راجعون».

وبعد اتفاقهم على فسقه. اختلفوا في جواز لعنه بخصوص اسمه، فأجازه قوم منهم ابن الجوزي، ونقله عن أحمد وغيره، فإنه قال في كتابه المسمى بـ «الرد على المتعصب العنيد المانع من ذم يزيد» (٣): «سألني سائل عن يزيد بن معاوية، فقلت له يكفيه مابه» فقال: أيجوز لعنه؟ فقلت: قد أجازه الورعون. منهم / أحمد بن حنبل، فإنه ذكر في حق يزيد (ما يزيد على) (٤) اللعنة».

ثم روى ابن الجوزي عن القاضي أبي يعلى الفراء (٥) أنه روى

١/٣٨٨

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٨/٤ وتاريخ الإسلام للذهبي ٢٦٠/٢ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٦٧.

(٢) في الصواعق المحرقة (لهم).

(٣) لم أقف عليه.

(٤) ساقطة من الصواعق المحرقة.

(٥) الإمام العلامة، شيخ الحنابلة، القاضي أبو يعلى، محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد البغدادي الحنبلي، ابن الفراء، صاحب التعليقة الكبرى، والتصانيف المفيدة في المذهب، ولد سنة ٣٠٨هـ توفي سنة ٤٥٨هـ. سير أعلام النبلاء ٨٩/١٨-٩٠ وانظر شذرات الذهب ٣٠٦/٣-٣٠٧.

في كتابه: المعتمد في الأصول (١) بإسناده إلى صالح بن أحمد بن حنبل، قال: «قلت لأبي: إن قوماً ينسبوننا إلى تولي يزيد، فقال: يا بني: وهل يتولى يزيد أحد يؤمن بالله، ولم لا يلعن من لعنه الله في كتابه؟! فقلت: وأين لعن الله يزيد [في كتابه] (٢)؟، فقال: في قوله تعالى ﴿فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم﴾ (٣)، فهل يكون فساد أعظم من [هذا] (٤) القتل؟

وفي رواية (فقال) (٥): «يا بني ما أقول في رجل لعنه الله في كتابه؟» فذكره، قال ابن الجوزي: وصنف القاضي أبو يعلي كتاباً ذكر فيه بيان من يستحق اللعن، وذكر منهم يزيد، ثم ذكر حديث «من أخاف أهل المدينة ظملاً أخافه الله وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين» (٦)، ولا خلاف في أن يزيد غزا المدينة بجيش وأخاف أهلها، إنتهى ثم قال: وقال آخرون: لا يجوز لعنه، إذ لم يثبت عندنا ما يقتضيه، وبه أفتى الغزالي، وأطال في الانتصار له (٧) وهذا هو اللائق بقواعد أئمتنا وبما صرحوا به من أنه لا يجوز أن يلعن شخص بخصوصه إلا إن علم موته على الكفر، كأبي جهل وأبي لهب. وأما من لم يعلم فيه ذلك، فلا يجوز لعنه حتى إن الكافر الحي المعين لا يجوز لعنه لأن اللعن هو

(١) هو كتاب العدة طبع في ثلاثة مجلدات بتحقيق الدكتور أحمد المبارك.

(٢) زيادة من «ت» ومن الصواعق المحرقة.

(٣) سورة محمد الآية (٢٢، ٢٣).

(٤) زيادة من الصواعق المحرقة.

(٥) في «س» (قال).

(٦) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الحج باب فضل المدينة، حديث رقم ٤٦٣)

١٤٨/٩ ومسند الإمام أحمد ٥٥/٤ والبداية والنهاية لابن كثير ٢٢٦/٨.

(٧) أنظره في إحياء علوم الدين ٣/١٣٤.

الطرد عن رحمة الله (تعالى) (١) المستلزم لليأس منها، وذلك إنما يليق بمن علم موته على الكفر، وأما من لم يعلم فيه ذلك، فلا، وإن كان كافراً في الحالة الظاهرة لإحتمال أن يُختم له بالحسنى، فيموت على الإسلام، وصرّحوا أيضاً بأنه لا يجوز لعن فاسق (مسلم) (٢) معين، وإذا علمت أنهم صرحوا بذلك علمت أنهم مصرحون بأنه لا يجوز لعن يزيد، وإن كان فاسقاً خبيثاً، ولو سلمنا أنه أمر بقتل الحسين، وسرّ به، لأن ذلك (حدث) (٣) لم يكن عن استحلال، أو كان عنه. ولكن بتأويل، ولو باطلاً [وهو] (٤) فسق، لا كفر، على أن أمره بقتله وسروره به لم يثبت صدوره عنه من وجه صحيح، بل كما حكى عنه ذلك حكى عنه ضده، كما قدمته.

وأما ما استدل به أحمد على جواز لعنه من قوله (تعالى) (٥) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ وما استدل به غيره من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث مسلم «وعليه لعنة الله / والملائكة والناس أجمعين» (٦)، فلا دلالة فيهما لجواز لعن يزيد بخصوص اسمه، والكلام إنما هو (فيه) (٧)، وإنما الذي (دلا) (٨) عليه جواز لعنه، لا بذلك الخصوص، وهذا جائز بلا نزاع، ومن ثم (حكوا) (٩) الاتفاق على أنه يجوز لعن من قتل الحسين رضي الله عنه أو أمر بقتله أو أجازة أو

(١) ساقطة من «ت» ومن الصواعق المحرقة.

(٢) ساقطة من «س».

(٣) في الصواعق المحرقة (خبث).

(٤) زيادة من الصواعق المحرقة.

(٥) ليست في الصواعق المحرقة.

(٦) تقدم تخريجه ص (٧٦٠) هامش رقم (٦)

(٧) في «س» (به).

(٨) في الصواعق المحرقة (دل).

(٩) في الصواعق المحرقة (حكى).

رضي به من غير تسمية ليزيد، كما يجوز لعن شارب الخمر ونحوه من غير تعيين، وهذا هو الذي في الآية والحديث، إذ ليس فيهما تعرض للعن أحد بخصوص اسمه، بل لمن قطع رحمه، ولمن أخاف أهل المدينة (ظلماً) (١).

وإذا جاز هذا اتفاقاً لكونه ليس فيه تسمية أحد بخصوصه، فكيف يستدل به أحمد وغيره على جواز لعن شخص معين بخصوصه؟ (مع وضوح الفرق بين المقامين، فاتضح أنه لا يجوز لعنه) (٢) بخصوصه، وأنه لا دلالة في الآية والحديث (للجواز) (٣).

ثم رأيت ابن الصلاح (٤) من أكابر أئمتنا الفقهاء والمحدثين قال في فتاويه:- لما سئل عمن يلغنه لكونه أمر بقتل الحسين: لم يصح عندنا أنه أمر بقتله رضي الله عنه، والمحفوظ أن الأمر بقتاله المفضي إلى قتله - كرمه الله تعالى - إنما هو عبيد الله بن زياد والي العراق إذ ذاك.

وأما سب يزيد ولعنه، فليس ذلك من شأن المؤمنين وإن صح [أنه] (٥) قتله أو أمر بقتله.

(١) ليست في الصواعق المحرقة.

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ابن الصلاح الإمام الحافظ العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبو عمرو عثمان بن المفتي صلاح الدين عبدالرحمن بن عثمان بن موسى الكردي الشهرزوري الموصلية الشافعية صاحب (علوم الحديث) مولده سنة ٥٧٧ هـ ذكره المحدث عمر بن الحاجب في «معجمه» فقال: إمام ورع وافر العقل، حسن السميت متبحر في الأصول والفروع، بالغ في الطلب حتى صار يضرب به المثل، وأجهد نفسه في الطاعة والعبادة توفي ٦٤٣ هـ. أنظر سير أعلام النبلاء ١٤٠/٢٣-١٤٤.

(٥) في الأصل (أن) وما أثبتته من «ت» ومن الصواعق المحرقة.

وقد ورد في الحديث المحفوظ «أن لعن المسلم كقتله»^(١)، وقاتل الحسين رضي الله تعالى عنه لا يكفر بذلك وإنما ارتكب عظيماً، وإنما يكفر بالقتل قاتل نبي من الأنبياء.

والناس في يزيد ثلاث فرق :

فرقة تتولاه وتحبه، وفرقة تسبه وتلعنه، وفرقة متوسطة في ذلك لا تتولاه ولا تلعنه (و^(٢) تسلك به مسلك سائر ملوك الإسلام وخلفائهم غير الراشدين في ذلك، وهذه الفرق هي المصيبة، ومذهبها هو اللانق بمن يعرف سير الماضين، ويعلم قواعد الشريعة المطهرة، جعلنا الله من خيار أهلها أملين» إنتهى لفظة بحروفه^(٣).

وهو نص فيما ذكرته، وفي الأنوار^(٤) من كتب أئمتنا المتأخرين: «والباغون ليسوا بفسقه ولا كفره، ولكنهم مخطئون فيما يفعلونه ويذهبون إليه»^(٥)، ولا يجوز الطعن في معاوية رضي الله عنه لأنه من كبار الصحابة، ولا يجوز لعن يزيد ولا تكفيره، فإنه من جملة المؤمنين، وأمره إلى مشيئة الله (تعالى)^(٦)، إن شاء عذبه وإن شاء (غفر له)^(٧)، قاله الغزالي

(١) أنظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب بيان غلط تحريم قتل الإنسان نفسه وأن من قتل نفسه بشيء عذب به في النار حديث رقم ١٧٦) ٤٨٠/٢.

(٢) بداية طمس في «س» يبدأ من لوجه ٩٧ وستأتي الإشارة إلى نهايته.

(٣) هذا كلام ابن حجر الهيتمي عند نهاية الكلام الذي نقله عن كتاب ابن الجوزي المسمى «الرد على المتعصب العنيد المانع من ذم يزيد» ونقله ابن الجوزي عن ابن الصلاح. انظره في فتاوى ابن الصلاح ٢١٦/١-٢١٩.

(٤) لم أعرفه.

(٥) تقدم الكلام في حكم البغاة ص (٦٢٠) هامش رقم ٤.

(٦) ليست في الصواعق المحرقة.

(٧) في الصواعق المحرقة (عفا عنه).

والمتولى (١) وغيرهما» (٢) / إنتهى وقوله : وقد صرح بصحة خلافتهم ... ١/٣٨٩
 إلخ فيه أن الذي ذكره العلامة ابن حجر هو الذي نقلناه، وهو كلام حق ٩٧/س
 لا غبار عليه بوجه. وقوله : ثم ساق بعد ذلك أحاديث في حقية دولة ٢٨٧/ت
 الأموية: فيه أن العلامة ابن حجر إنما ساق تلك الأحاديث في عمر بن
 عبد العزيز لا في جميع ملوك بني أمية، ولنذكر ما قاله بلفظه ليتبين خيانة
 المؤلف في نقله، أو عدم خبرته بكلامه لكثرة جهله، فنقول: قال العلامة
 ابن حجر بعد ذكره لمعاوية بن يزيد، وعمر بن عبد العزيز، قال: «سفيان
 الثوري (٣) كما أخرجه عنه أبو داود في سننه: «الخلفاء الراشدون
 خمسة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز. رضي الله
 عنهم» (٤)، وإنما (لم) (٥) يعد الحسن وابن الزبير مع صلاحية كل منهما
 أن يكون منهم، بل [مر] (٦) النص على أن الحسن منهم لقصر مدة
 الحسن، ولأن كلا منهما لم يتم له من نفاذ الكلمة واجتماع الأمة ما تم
 لعمر بن عبد العزيز وعن ابن المسيب قال: «إنما الخلفاء ثلاثة أبو بكر
 وعمر وعمر، فقال له حبيب: هذا أبو بكر وعمر قد عرفناهما، فمن عمر؟
 قال: إن عشت أدركته، وإن مت كان بعدك.» (٧) وهذا مع كون ابن المسيب
 مات قبل خلافة عمر، والظاهر أنه اطلع على ذلك من بعض (أخصاء) (٨)

(١) لم أعرفه.

(٢) إنتهى الكلام المنقول عن ابن حجر الهيتمي الذي بدأ من ص (٧٥٩) وانظره في كتابه الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة ص ٣٣٠-٣٣٥.

(٣) تقدمت ترجمته ص (١٨٨) هامش رقم (٤).

(٤) سنن أبي داود (كتاب السنة باب في التفضيل برقم ٤٦٣١) ٢٧/٥.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في جميع النسخ (من) والذي أثبتته من الصواعق المحرقة.

(٧) انظر البداية والنهاية ٢٠٨/٩.

(٨) ليست في الصواعق المحرقة.

الصحابه الذين أخبرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكثير (مما) (١) يكون بعده كأبي هريرة وحذيفة، وكذا يقال فيما يأتي [عن عمر] (٢) من التبشير بعمر.

وورد من طرق «أن الزياب في أيام خلافته رعت مع (الشياه) (٣) فلم تعد عليها إلا ليلة موته.» (٤) وأمه بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، وكان يبشر به ويقول: «من ولدي رجل بوجهه شجة يملأ الأرض عدلاً» (٥) أخرجه الترمذي في تاريخه.

وكان بوجه عمر بن عبدالعزيز شجة، ضربته دابة في جبهته، وهو غلام، فجعل أبوه يمسح الدم عنه، ويقول: إن كنت أشج بني أمية (إنك لسعيد) (٦)، فصدق ظن أبيه فيه (٧).

وأخرج ابن سعد «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (قال) (٨):

-
- (١) في الصواعق (ما).
 - (٢) زيادة من الصواعق المحرقة.
 - (٣) في الصواعق المحرقة (الشاة).
 - (٤) أنظر البداية والنهاية ٢١١/٩ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٦-١٨٧.
 - (٥) لم أقف على تاريخ الترمذي، وقد قال عنه محقق كتاب «الشمائل المحمدية للترمذي» ص ٢٦ في مقدمته عند سرده لمؤلفات الترمذي: ولم ير هذا الكتاب النور بعد، وقد ذكر ضمن مصنفات الإمام الترمذي. وانظر الأثر في البداية والنهاية ٢٠٤/٩، وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٣، وقد نص على أنه أخرجه الترمذي في تاريخ.
 - وانظره في سير أعلام النبلاء ١٢١/٥-١٢٢ وهما أثران، قال الذهبي في الأول: رواه جماعه عنه أي عن عمر. وقال في الثاني: تفرد به مبارك بن فضاله عنه، وهو صدوق.
 - (٦) ليست في الصواعق المحرقة.
 - (٧) أنظر البداية والنهاية ٢٠١/٩ وسير أعلام النبلاء ١١٦/٥ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٣.
 - (٨) ساقطة من «ت».

ليت شعري من (نوي) (١) (الشين) (٢) من ولدي يملأها عدلاً، كما ملئت جوراً» (٣).

وأخرج (عن) (٤) ابن عمر قال: كنا نتحدث أن الدنيا لا تنقضي حتى يلي رجل من آل عُمر يعمل بمثل عمل عمر، فكان بلال بن عبد الله بن عمر بوجهه شامة، وكانوا (يرون) (٥) أنه هو حتى / جاء الله بعمر بن عبد العزيز» (٦).

وأخرج البيهقي وغيره من طرق عن أنس: «ما صليت وراء إمام بعد رسول الله ﷺ (أشبهه) (٧) من هذا الفتى، يعني عمر بن عبد العزيز» (٨)، وهو أمير على المدينة من جهة الوليد بن عبد الملك، فإنه لما ولي الخلافة بعهد أبيه إليه بها أمر عمر عليها من سنة ست وثمانين إلى سنة ثلاث وتسعين.

وأخرج ابن عساكر عن إبراهيم بن أبي عبلة قال: «دخلنا على عمر بن عبد العزيز (للسلام) (٩) يوم العيد، والناس يسلمون عليه، ويقولون:

(١) في الصواعق المحرقة (نو).

(٢) في «ت» (الشامة) وفي الصواعق المحرقة (السنن).

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٥٤/٥ وسير أعلام النبلاء ١٢٢/٥ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٣.

(٤) ليست في الصواعق المحرقة.

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) الطبقات الكبرى ٢٥٤/٥ وسير أعلام النبلاء ١٢١/٥-١٢٢ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٣.

(٧) في الصواعق المحرقة (خير).

(٨) السنن الكبرى للبيهقي ١١٠/٢ والطبقات الكبرى لابن سعد ٢٥٥/٥ وسير أعلام النبلاء ١١٤/٥. وأنظره في البداية والنهاية لابن كثير ٢٠٣/٩ وتاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٨٤.

(٩) ليست في الصواعق المحرقة.

تقبل الله منا ومنك يا أمير المؤمنين، ويرد عليهم ولا ينكر عليهم^(١).
قال بعض الحفاظ الفقهاء من المتأخرين «هذا أصل حسن
للتهنئة بالعيد والعام والشهر»^(٢) إنتهى.

وهو كما قال، فإن عمر بن عبد العزيز كان من أوعية العلم والدين،
وأئمة الهدى والحق، كما يعلم ذلك من طالع مناقبه (الجلية)^(٣) ومآثره
العليه وأحواله السننية (السنية)^(٤)، وقد إستوفى كثيراً منها أبو نعيم
وابن عساكر وغيرهما. انتهى^(٥).

وقوله : «وقد رروا في حقه ...» إلخ فيه أن هذا حديث صحيح قد
تقدم ذكره مخرجه وتحقيق معناه^(٦).

وقوله : «وقد عرفت الرواية المشهورة...» إلخ فيه أن هذه
الرواية كذب لا أصل لها، كما ذكرنا ذلك فيما مر، وما ذكره صاحب
الإستيعاب ليس فيه تصريح بأنه معاوية، (كما قدمنا ذلك)^(٧)، فما ذكره
المؤلف باطل وقوله : «وروى في الإستيعاب أيضاً..» إلخ فيه أن هذا
دليل عليه لا له، لأن الحسن زجر من شهد على معاوية أنه من أهل النار،
ولعنهم^(٨) حيث جزموا بشيء ليس لهم به علم، كما يصرح بذلك كلامه
تصريحاً لا شك فيه، ولا شبهة ولا تمويه.

وقوله : «وقال في الإستيعاب أيضاً في ترجمة علي ..» إلخ دليل

(١) تاريخ الخلفاء للسيوطي ص (١٩٤).

(٢) هو السيوطي كما هو في تاريخ الخلفاء ص (١٩٤).

(٣) في الصواعق المحرقة (الجليلة).

(٤) ساقطة من «ت» ومن الصواعق المحرقة.

(٥) الصواعق المحرقة ص ٣٣٦-٣٣٧ وانظر حليه الأولياء ٢٥٣/٥-٣٥٣.

(٦) تقدم تخريجه أيضاً ص (٧٤٩) هامش رقم (١).

(٧) ساقطة من «ت» وتقدم ذكر الرواية المشار إليها ص (١٢٤) وتخرجها هامش رقم ٥.

(٨) انظره في الإستيعاب بهامش الإصابة ٤٠٣/٣.

عليه أيضاً، حيث دعا لجميعهم بالغفران (١)، وهذا ظاهر لمن تأمل كلامه من أهل الإيمان.

قال المؤلف : «الثالث مطاعن جملة من الأصحاب الذين خالفوا السنة والكتاب في حق نبيهم وأهل بيته الأطياب، وقد وقع لهم في حياته ﷺ كثير من المخالفات، وهو بين أظهرهم يريهم العبر والبيّنات، / فما بالك بعد الوفاة والممات، وإذا لم [يستجيبوا] (٢) له وهو يشاهدهم ويشاهدونه فما بالك إذا فقدوه واستبدلوا دينه، فمن أكبر كبائرهم الفرار من الزحف يوم حنين، كما قال عز وجل ﴿ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً، وضائق عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين﴾ (٣) وكانوا أكثر من عشرة آلاف ولم يتخلف مع رسول الله ﷺ إلا سبعة أنفس علي بن أبي طالب والعباس والفضل ابنه، وربيعه، (وأبو) (٤) سفيان ابنا الحرث بن عبدالمطلب، وأسامة بن زيد، وعبيدة بن أم أيمن، والباقون فروا عنه، وأسلموه، ولم يخافوا النار، ولا استحيوا من عار الفرار، وآثروا الحياة الدنيا الفانية على الدار الآخرة الباقية» انتهى

أقول : سبحان الله كيف يطعن هذا الرافضي المرتاب في الأصحاب مع أن الله أثنى عليهم في نص الكتاب في آيات كثيرة، ومنها (مع ذلك) (٥) دليل على حقيقة مذهب أهل السنة، ولنبيين ذلك فنقول منها

(١) انظره في الإستهباب بهامش الإصابة ٥٥/٣.

(٢) هذه اللوحة غير واضحة في الأصل بسبب سوء التصوير وهذه الكلمة في «س» و

«ت» هكذا ولعل الصواب (يستحيوا).

(٣) سورة التوبة من الآية (٢٥).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

قوله تعالى: ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم، تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً، سيماهم في وجوههم من أثر السجود...﴾ (١) الآية

فقد علم من هذه الآية صريحاً حقيقة مذهب أهل السنة الذين وافقوهم، لأن موافق الممدوح معدوح، ومنها قوله تعالى: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً، وينصرون الله ورسوله، أولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم، ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ (٢).

وفي هذه الآيات أعظم دليل على ذم الرافضة، وكل من كان في قلبه غل على أحد من الصحابة، ولم يترحم على جميعهم، لأن الله رتب المؤمنين على ثلاثة أقسام: المهاجرين والأنصار والتابعين الموصوفين بما ذكر، فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجاً من أقسام المؤمنين، / ولذا قال ابن أبي ليلى (٣): الناس على ثلاثة منازل:

ب/٣٩٠

(١) سورة الفتح من الآية (٢٩).

(٢) سورة الحشر من الآية (٨-١٠).

(٣) محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى الأنصاري أبو عبدالرحمن الكوفي الفقيه ت ١٤٨هـ قال أبو طالب عن أحمد كان يحيى بن سعيد يضعفه، وقال عبدالله بن أحمد عن أبيه كان سيء الحفظ مضطرب الحديث كان فقه ابن أبي ليلى أحب إلينا من حديثه.... وكان الثوري يقول: فقهائنا ابن أبي ليلى وابن شبرمة. انظر تهذيب التهذيب ٩/٢٦٨-٢٦٩.

الفقراء المهاجرين ، والذين تبوءوا الدار والايمان، والذين جاءوا من بعدهم، فاجتهد أن لا تكون خارجاً من هذه المنازل(١).

وقد روى البغوي في المعالم - بسند جيد، وغيره عن (مسروق)(٢) عن عائشة أنها قالت: «أمرتم بالاستغفار لأصحاب النبي ﷺ فسببتموهم، سمعت نبيكم ﷺ يقول: لا تذهب هذه الأمة حتى يلعن آخرها أولها»(٣) فتبين أن مذهب أهل السنة هو المذهب الحق، لأنه ليس لهم بغض وعداوة لأحد من المؤمنين، ويستغفرون الله للسابقين بالايمان الذين هم المهاجرون والأنصار، كما يدل عليه سياق الآية، ومنها قوله تعالى ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأُولُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾[٤]..(٥) الآية وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُذِنُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقَتَلُوا لَأَكْفِرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَاباً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ﴾(٦) وقوله تعالى ﴿لَوْ﴾[٧] الذين ءامنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين ءاؤوا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم﴾(٨) وقوله تعالى ﴿الَّذِينَ ءامنوا وهاجروا﴾[٩] وجاهدوا في سبيل الله

(١) تفسير البغوي ٣٢١/٤.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) انظره في تفسير البغوي المسمى (معالم التنزيل) ٣٢١/٤.

(٤) وردت في جميع النسخ خطأ (إلى يوم الدين).

(٥) سورة التوبة من الآية (١٠٠).

(٦) سورة التوبة من الآية (١٩٥).

(٧) في جميع النسخ (إن) وهو خطأ.

(٨) سورة الأنفال الآية (٧٤).

(٩) ساقطة من جميع النسخ وأثبتها من المصحف.

بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم^(١) وقوله (تعالى)^(٢) ﴿لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم وأولئك لهم الخيرات وأولئك هم المفلحون﴾^(٣) وقوله تعالى : ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة، فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم، وأثابهم فتحاً قريباً﴾^(٤) ومغانم كثيرة يأخذونها، وكان الله عزيزاً حكيماً^(٥) فقد أخبر الله في هذه الآيات بأن المهاجرين والأنصار [الموصفين]^(٦) بهذه الصفات ^(٧) (مؤمنون)^(٨) حقاً، ومفلحون وفائزون، وأعظم درجة عنده من غيرهم، وقد بشرهم فيها برحمة منه ورضوان وجنات فيها نعيم مقيم، وأنهم / خالدون فيها، وأنه رضي عنهم، وأنزل عليهم السكينة. ويلزم من ذلك أنهم باقون على الإيمان، والقول بعدم صحة بقاء تلك الآيات على العموم باتفاق الفريقين غير مسلم خصوصاً في مثل قوله: ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار﴾^(٩) لظهور أن لا مانع من الحمل على العموم، في هذه الآية وفي مثل قوله ﴿لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا﴾^(١٠) إلخ،

١/٣٩١

- (١) سورة التوبة الآيات (٢٠-٢٢).
- (٢) ساقطة من «س».
- (٣) سورة التوبة الآية (٨٨).
- (٤) بداية سقط من «س» من لوحه ٩٩-١٠٠.
- (٥) سورة الفتح الآيات (١٨، ١٩).
- (٦) هكذا في جميع النسخ ولعل الصواب (الموصفون).
- (٧) في «ت» (هم).
- (٨) في «ت» (المؤمنون).
- (٩) سورة التوبة من الآية (١٠٠).
- (١٠) سورة التوبة من الآية (٨٨).

فإنه تعالى حكم على من لم يتخلف في غزوة تبوك لمجاهدتهم في سبيل الله، وفلاحهم فليس المقصود بيان الثواب على وصف المجاهدة فقط، بل مع مدح من لم يتخلف عن هذه الغزوة واستبشارهم بالفلاح، ولا يحصل هذا الاستبشار إلا إذا جعل الحكم بالفلاح متضمناً للبقاء على الإيمان [وأنه لا بد أن يدخل الجنة] (١).

وفي مثل قوله ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين﴾ (٢) فإن فيه دليلاً على أن كل مؤمن بايع بيعة الرضوان باق على الإيمان، وأنه لا بد أن يدخل الجنة، ويدل لذلك أيضاً قوله ﷺ: «لا يدخل أحد ممن بايع تحت الشجرة النار» (٣) ومنها قوله تعالى ﴿ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى، ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى، ونصله جهنم، وساعت مصيراً﴾ (٤) فقد علم من هذه الآية أن من اختار خلاف طريق المؤمنين استحق النار، ولم يكن المؤمنون وقت نزولها إلا الصحابة، والأزواج وقد نص على ذلك أمير المؤمنين في نهج البلاغة (٥). ومنها قوله تعالى ﴿هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور﴾ (٦) والمخاطبون لهذه الآية إنما هم الصحابة فقط، ومنها قوله ﴿فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة

(١) ما بين المعكوفتين زيادة من «ت».

(٢) سورة الفتح من الآية (١٨).

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب فضائل أصحاب الشجرة أهل بيعة الرضوان رضي الله عنهم حديث برقم ١٦٣) ٢٩٠/١٦.

وسنن أبي داود (كتاب السنة باب في الخلفاء رقم الحديث ٤٦٥٣) ٤١/٥.

وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب في فضل من بايع تحت الشجرة رقم الحديث ٣٨٦٠) ٦٥٢/٥.

(٤) سورة النساء الآية (١١٥).

(٥) لم أقف عليه في نهج البلاغة.

(٦) سورة الأحزاب من الآية (٤٣).

التقوى، وكانوا أحق بها وأهلها» (١) فقد علم من هذه الآية أن الذين حضروا صلح الحديبية من المهاجرين والأنصار كانوا مشتركين مع النبي ﷺ في إنزال السكينة عليهم وإلزامهم كلمة التقوى، بحيث لا تنفك عنهم أبداً، ولو صدر منهم بعد وفاة النبي ما يخالف التقوى لزم الكذب في كلام الله تعالى، واللازم باطل، فكذا الملزوم، وقد علم أيضاً أنهم كانوا أحق بكلمة التقوى، وجريانها بوجه أتم، ومن اتبعهم فقد أشركهم فيها ومن لا، فلا. فمن كان طالباً للتقوى فليتبعمهم، ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ إِلِيمَانٌ وَزِينَهُ فِي قُلُوبِكُمْ / وَكَرَّةٌ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ فَضلاً مِنْ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ (٢).

ب/٣٩١

فمن أخبر الله عنه بذلك لا يتصور منه خلافة، وإلا للزم الكذب في كلام الله تعالى، وقد علم أن من إتبعهم لابد أن يكون راشداً لأن تابع الراشد راشد (بالبداهة) (٣).

ومنها قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ (٤) ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ، وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾ (٥) الآية.

فقد علم منها: أن الدين الذي تمكن واستقر في زمن الخلفاء هو الدين المرضي لله تعالى فقط، لا الدين الذي حدث بعد ذلك، وكان مُختفياً

(١) سورة الفتح من الآية (٢٦).

(٢) سورة الحجرات من الآية (٨، ٧).

(٣) في «ت» (باليدية) وكلاهما صحيح. (لأن البداهة والبديهة: أول كل شيء، ومعلوم في بدائه العقول.) أنظر القاموس المحيط مادة (ب د هـ) ص (١٦٠٤).

(٤) نهاية السقط الذي في «س» وسبق أن أشرت إليه ص (٧٧١) هامش رقم (٤).

(٥) سورة النور من الآية (٥٥).

مستتراً (١)، وهو مخالف لذلك الدين المرضي، ومن يخالف الدين المرضي لله تعالى فهو الفاسق الكافر بنعمة الإستخلاف، والخارج عن طاعة الله تعالى ومنها قوله تعالى في حق المهاجرين وأعدائهم ﴿الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر﴾ (٢).

وعند وقوع المقدم يجب وقوع التالي صوتاً لكلام الله تعالى عن الكذب لما بينهما من اللزوم، لكن المقدم واقع قطعاً، ومن يتبع هؤلاء الناس فهو على الدين الحق بلا شبهة، إلى غير ذلك من الآيات، وهي كثيرة وقوله: "وقد وقع لهم في حياته..." إلخ

فيه أنه إن أراد بالمخالفات التي ذكرها فيما تقدم (٣)، فتلك ليست بمخالفات، بل هي مما توافق ماعليه الرسول ﷺ كما حققنا ذلك فيما تقدم متفرقاً، وإن أراد غير ذلك فلا أصل له، إذ قد علم من دين الصحابة - رضي الله عنهم الذين هم حملة دين (الله) (٤) الإسلام إلينا - ضرورة موافقتهم للنبي ﷺ واتباعهم إياه في جميع أقواله وأفعاله، إلا ما قام دليل على اختصاصه به ﷺ، حتى إنهم كانوا يتبعون أحواله (ﷺ) (٥) فكانوا يجلسون إذا جلس، ويخلعون نعالهم إذا خلع، وينزعون خواتمهم إذا نزع، وحسر أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ركبتيهما في قضية

(١) يشير إلى دين الرافضة، فإنهم على غير دين الإسلام، بل هم على دين وضع قواعده عبدالله بن سبأ اليهودي وشيعته.

(٢) سورة الحج من الآية (٤١).

(٣) يشير إلى ما ذكره الرافضي رحمه الله من المخالفات، وحسبه طعنًا على الصحابة، وهو أن الصحابة لم يتبعوا النبي ﷺ في كل شيء، بل في كل شيء عدا ما يخصه ﷺ.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

جلوسهما على البئر، كما فعل ﷺ، وقد تقدم ذلك (١)، وكاد يقتل بعضهم بعضاً من شدة الازدحام عندما [أراه] (٢) ﷺ يحلق رأسه وحل من عمرته في قضية الحديبية (٣). إلى غير ذلك من الأحوال والأقوال والأفعال، وهي كثيرة لا يتسع هذا الموضوع / لها.

١/٣٩٢

ومن ذلك مارواه أهل السير واتفق عليه الفريقان من أن عروة بن مسعود (٤) لما أتى النبي ﷺ في قضية الحديبية وكلمه، ثم رجع إلى أصحابه قال لهم: «أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي، والله إن رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد محمداً، والله إن تنخم نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده، وإذا أمرهم [بأمر] (٥) ابتدروا أمره، وإذا تواضأ كادوا يقتتلون على وضوئه، وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده، وما (يُحدون) (٦) إليه النظر تعظيماً» (٧) إلى آخر ما قال في قصته.

(١) تقدم ص (٩٧-٩٨).

(٢) في الأصل (رواه) والصواب أثبتته من «س» و «ت» ومن صحيح البخاري.

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الشروط باب الشروط في الجهاد، والمصالحة مع أهل الحرب، وكتابة الشروط رقم الحديث ٢٧٣١، ٢٧٣٢) ٥/٣٣٢ والبداية والنهاية ٤/١٧٦. وأنظر السيرة النبوية لابن هشام ٣/١١٤٥.

(٤) عروة بن مسعود بن متعب بن مالك بن كعب بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف الثقفي كان أحد الأكابر من قومه، ثبت ذكره في الحديث الصحيح في صلح الحديبية، وكانت له اليد البيضاء في تقرير الصلح، وقصته مستوفاة في صحيح البخاري قيل أسلم بعد أن صدر أبو بكر من الحج سنة تسع، وقيل أسلم بعد أن أنصرف النبي ﷺ من الطائف، ثم رجع إلى الطائف فقتله قومه. أنظر الإصابة ٢/٤٧٧-٤٧٨.

(٥) زيادة من «س» و «ت» وصحيح البخاري والبداية والنهاية.

(٦) في «ت» (تجدون) وهو خطأ.

(٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الشروط باب الشروط في الجهاد، والمصالحة مع أهل الحرب، وكتابة الشروط رقم الحديث ٢٧٣١-٢٧٣٢) ٥/٣٣٠.

ولقد كان الصحابة يبحثون البحث العظيم عن هيئة جلوسه ونومه وكيفية أكله، وغير ذلك ليقتدوا به، ولذا قال لهم ﷺ لما أرادوا التبتل والإنقطاع للعبادة ليلاً ونهاراً: «أما أنا فأكل، وأنام، وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني» (١)، فانظر كيف ردهم بفعله الذي لا معدل عن الاقتداء (به) (٢) عما قصدوه، مع أنه يظهر قبل التأمل أنه من أكبر الطاعات وجهاً النفس (٣)، ولقد أدار ابن عمر رضي الله عنهما راحلته في مكان فلما سئل عن ذلك أجاب بأنه رأى النبي ﷺ أدار راحلته فيه، وكذلك لما (سأله) (٤) السائل عن صبغة بالصفرة ولبسه النعال السبئية (٥) وكونه لا يحرم إذا أهل هلال ذي الحجة وإنما يحرم في يوم التروية وكونه إنما يلتمس الركنتين اليمانيين فأجابه بأنه استند في ذلك كله لفعله ﷺ (٦).

وبالبدية والنهاية ١٧٦/٤ وأنظر السيرة النبوية لابن هشام ١١٤٠/٣.

(١) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب النكاح باب الترغيب في النكاح رقم الحديث ٥٠٦٣) ١٠٤/٩.

(٢) ساقطة من «س».

(٣) أقول: وبهذا الحديث وأمثاله يُرد ما ابتدعه أهل الباطل من الأمور التي تظاهرت الأدلة من الكتاب والسنة على بطلانها، مثل ما يفعله الرافضة في ذكرى مقتل الحسين رضي الله عنه مما يعرف عندهم بالشعائر الحسينية.

وما وضعه طواغيت الصوفية من الطقوس التي تُحارب الغرائز الفطرية في النفوس البشرية، وغير ذلك من ضلالات أهل الأهواء.

(٤) في «ت» (سأل).

(٥) السبئية: هي الحذاء المدبوغه، أو التي ليس فيها شعر، وقيل لها سبئية لأنها تستنبت بالدباغ. أنظر فتح الباري مع صحيح البخاري ٣٠٨/١٠، والشمائل المحمدية للترمذي ص (٨٣) والقاموس المحيط مادة (سبت) ص ١٩٥.

(٦) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب اللباس باب النعال السبئية وغيرها حديث رقم ٥٨٥١) ٣٠٨/١٠.

أقول: حرص ابن عمر رضي الله عنه على تتبع آثار النبي ﷺ مشهور معلوم،

وبالجملة فمن تتبع أحوال الصحابة والتابعين وجدهم أحرص الناس على إتباع النبي ﷺ.

وقوله : «فمن أكبر كبائرهم الفرار من الزحف يوم (حنين)» (١) ..

الخ

فيه أن هذا الفرار لم يكن فراراً في الحقيقة، بل كان من جهة عدم التدبير الذي صار عندهم، ومع ذلك كانوا من طلقاء مكة ومسلمة الفتح، ولم يكونوا من كبار الأصحاب، ومع هذا لم يصروا على ذلك (٢)، بل انقلبوا وظفروا بدليل قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا، وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ

فقد كان يتحرى قصد الأمكنة التي نزلها النبي ﷺ، وقد خالف بذلك جمهور الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه إقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم ص (٣٨٧) : (ولأن ما فعله ابن عمر لم يوافقه عليه أحد من الصحابة. فلم ينقل عن الخلفاء الراشدين، ولا عن غيرهم من المهاجرين والانصار: أن أحداً منهم كان يتحرى قصد الأمكنة التي نزلها النبي ﷺ).

والصواب مع جمهور الصحابة، لأن متابعة النبي ﷺ تكون بطاعة أمره. وتكون في فعله، بأن يفعل مثل ما فعل على الوجه الذي فعله، فإذا قصد النبي ﷺ العبادة في مكان كان قصد العبادة فيه متابعة له، كقصد المشاعر والمساجد. أما إذا نزل في مكان بحكم الإتياف لكونه صادف وقت النزول، أو غير ذلك، مما يُعلم أنه لم يتحر ذلك المكان: فإننا إذا تحرينا ذلك المكان لم نكن متبعين له، فإن الأعمال بالنيات).

(١) حنين : هو مكان قريب من مكة، وقيل هو واد بالطائف، وهو الذي ذكره الله تعالى في قوله ﴿وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَا أَعَجَبْتُمْ كَثْرَتَكُمْ﴾ الآية (٢٥) من التوبة. انظر معجم البلدان برقم (٣٩٦٨) ٣٥٩/٢.

(٢) انظر تفسير البغوي ٢٧٧/٢ وأنظر السيرة النبوية لابن هشام ١٢٨٨/٤، ١٢٨٩ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٠٠٢٩/٨

جزاء الكافرين (١).

ولما علم الرسول عذرهم، ولم يعاتب أحداً منهم، لم يبق لغيره طعن أصلاً، على أنه يجوز / الفرار عند الشيعة من حرب الكفار إذا استوقن الهلاك، نص عليه أبو القاسم في الشرائع (٢)، وكان في حنين هذه الحالة، فإنهم صاروا في ممر ضيق هدفاً لسهام المشركين من الطرفين حيث كانوا مختفين من اليمين والشمال فلا جرم أنهم ولوا على أدبارهم مُنقلبين حتى يظهر الكفار في البين، أو يصول المؤمنون عليهم من طريق واسع، والفرار للقتال من جانب (آخر) (٣) أو للإلتحاق بفئة [أخرى] (٤) جائز لقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِقِتَالٍ، أَوْ مَتَحَبِّزًا إِلَى فِئَةٍ﴾ (٥).

وإذا أثبت الشيعة ارتكاب الكبائر في حق بعض الرسل كآدم ويونس وغيرهما (٦)، مع أن عصمة الأنبياء كلهم مقطوع بها، ومجمع عليها فإن صدر من الصحابة ذنب ثم محي بالتوبة والاستغفار لا يكون محلاً للطعن، ولا ضرر فيه، لأنهم ليسوا معصومين بالإجماع ومع هذا لا يقاوم هذا القدر القليل من الذنب طاعاتهم الكثيرة ومجاهداتهم العظيمة، وما ثبت في حقهم من الفضائل وكثرة الثواب والأجر العظيم في الآخرة، وعلو درجاتهم في الجنة وقرب منازلهم عند الله بالنصوص القطعية من الكتاب والسنة.

(١) سورة التوبة الآية (٢٦).

(٢) لم أقف على هذا الكتاب. وانظر لهذه المسألة كتاب بحار الأنوار ٣٤/٩٧ وأيضاً تفسير العياشي ٤٨/٢.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) زيادة من «ت».

(٥) سورة الأنفال من الآية (١٦).

(٦) تقدم نقله من كتبهم أنظر ص (٦٥) هامش رقم ٥.

وقوله : ولم يتخلف مع رسول الله ﷺ إلا سبعة أنفس.. إلخ فيه أن هذا كذب صريح وإفك قبيح، بل تخلف مع الرسول غير من ذكر أبو بكر وعمر وغيرهم، كما ذكر ذلك أصحاب السير ومنهم صاحب المواهب اللدنية (١) حيث قال: «وروى يونس بن (بكر) (٢) في زيادة المغازي عن الربيع قال: قال رجل يوم حنين لن [ثُغْلَب] (٣) اليوم من قلة، فشق ذلك على النبي ﷺ، ثم ركب ﷺ بغلته البيضاء دُلْدُل (٤)، ولبس درعين والمغفر والبيضة. فاستقبلهم من هوازن مالم يروا مثله قط من السواد والكثرة، وذلك في غبش الصبح، وخرجت الكتائب من (مضائق) (٥) (الوادي) (٦)، فحملوا حملة واحدة، فالتكشفت خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكة والناس، ولم يثبت معه ﷺ يومئذ إلا العباس، وعلي بن أبي طالب، والفضل بن العباس (٧)، وأبو سفيان بن [الحارث] (٨) بن

(١) أحمد بن محمد بن أبي بكر بن عبد الملك القسطلاني القتيبي المصري، أبو العباس، شهاب الدين من علماء الحديث مولده ووفاته بالقاهرة ٨٥١-٩٢٣ هـ له «إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري» والمواهب اللدنية في المنح المحمدية» في السيرة النبوية.. أنظر الأعلام للزركلي ٢٣٢/١.

(٢) في جميع النسخ هكذا، وفي المواهب اللدنية (بكر).

(٣) في جميع النسخ (ثُغْلَب) وما أثبتته من المواهب اللدنية.

(٤) إسم بغلة النبي ﷺ. أنظر النهاية في غريب الحديث (دلدل) ١٢٩/٢.

(٥) في جميع النسخ في المواهب اللدنية (مضيق).

(٦) في «ت» (الأسواق).

(٧) الفضل بن العباس بن عبد المطلب بن هشام الهاشمي، ابن عم رسول الله ﷺ، وأكبر ولد العباس، استشهد في خلافة عمر. أنظر تقريب التهذيب برقم ٤٤٠٧ ص ٤٤٦.

(٨) في جميع النسخ (الحارث) وما أثبتته من المواهب اللدنية.

عبد المطلب (١)، وأبو بكر وعمر، وأسماء بن زيد، في أناس من أهل بيته وأصحابه، قال العباس: وأنا أخذ لجام / بغلته أكفها مخافة أن تصل إلى العدو، لأنه ﷺ كان يتقدم في نحر العدو، وأبو سفيان بن الحارث أخذ بركابه، وجعل ﷺ يقول للعباس: «ناد يامعشر الأنصار، يا أصحاب السمره» - يعني شجرة بيعة الرضوان التي بايعوه تحتها، أن لا يفروا عنه - فجعل ينادي تارة يا أصحاب السمره، وتارة يا أصحاب سورة البقرة، وكان العباس رجلاً صيئاً -، فلما سمع المسلمون نداء العباس أقبلوا كأنهم الإبل إذا حنت على أولادها. يقولون: يالبيك، يالبيك، فتراجعوا إلى رسول الله ﷺ حتى أن الرجل منهم إذا لم يطاوعه بغيره على الرجوع انحدر عنه [وأرسله] (٢) ورجع بنفسه إلى رسول الله ﷺ، فأمرهم ﷺ أن يصدقوا الحملة، فاقتتلوا مع الكفار، فأشرف رسول الله ﷺ فنظر إلى قتالهم فقال: «الآن حمي الوطيس» (٣) إلى آخر ما قال. وبذلك يظهر أن لا طعن عليهم بذلك (أصلاً) (٤)، وأن ما طعن به المؤلف هو المطعون به، لأنه من باب: زناه فحدّه (٥)، عامله الله بعدله.

(١) أبو سفيان بن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ وأخوه من الرضاعة أرضعتها حليلة السعدية وكان ممن يشبه رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ: أبو سفيان بن الحارث سيد فتيان أهل الجنة، قيل اسمه المغيرة وقيل اسمه كنيته والمغيرة أخوه، أسلم أبو سفيان في الفتح، وشهد حنيناً وكان ممن ثبت مع النبي ﷺ، حلقه الحلاق بعنى وفي رأسه ثؤلول فقطعه فمات، فيرون أنه شهيد. أنظر الإصابة ٩٠/٤.

(٢) زيادة من «س» و «ت» وكتاب المواهب اللدنية.

(٣) المواهب اللدنية ٥٩٧/١-٥٩٩ هـ وأنظر السير النبوية لابن هشام ١٢٨٩/٤-١٢٩١ هـ وأنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٨/٨-٣٠.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدم بيان معناه ص (٢٩) هامش رقم (٢)

قال المؤلف : ومنها قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا
انفضوا إليها وتركوك قائماً﴾ (١).

روى البخاري عن جابر قال: بينا نحن نصلي مع النبي ﷺ
إذ أقبل عير تحمل طعاماً فالتفوا إليها حتى مابقي مع النبي ﷺ إلا
أثنى عشر رجلاً فنزلت الآية» وفي رواية: أقبلت عير يوم الجمعة»
وفي رواية: «أن النبي ﷺ كان يخطب ... إلخ

ويؤيده ما ذكره النيسابوري في تفسير الآية، من أنه كان إذا
أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق» انتهى

وأنت خبير بأنه إذا كانت هذه حالهم وسوء أدبهم معه ﷺ
في حياته وعدم اعتنائهم ومراقبتهم له في حال الصلاة معه،
وسماع الخطبة منه، وخرجوا وهو يشاهدهم لأجل الفرجة على
قدوم عير وسماع طبل ولهو، فهل يبعد منهم المخالفة له بعد موته
لنيل اللذات والرئاسات وطلب الأطماع الدنيوية؟! وأقسم بالله
العظيم أنه لو كان قوم بين يدي بعض المشايخ الوعاظ من سائر
الناس إذا أقبل عليهم يعظهم ويخوفهم / ويأمرهم وينهاهم وعرض
لبعضهم أمر ضروري، فضلاً عن التفرج على عير أو لهو لاستحى
من القيام من بين يديه في تلك الحالة، وعده على نفسه من أعظم
النقص المنافي للكمال، فما بالك بالحضور بين يدي سيد
المرسلين، وسماع خطبته والصلاة معه، ما هذا إلا ضعف، وأي
ضعف في الدين وقلة يقين لو كانوا من المنصفين» انتهى.

أقول : انظر إلى هذا المؤلف الضال كيف يفحش على أصحاب
رسول الله بالمقال، مع أن هذه القصة لا طعن فيها أصلاً، لأنها إنما وقعت
في بدو زمان الهجرة، ولم يكن الصحابة حينئذ متأدبين بآداب الشريعة،
ومع ذلك كانت تلك الأيام أيام جذب وقحط، وكانت رغبتهم في ابتياع

(١) سورة الجمعة من الآية (١١).

الاقوات زائدة، فظنوا أن العير لو ذهبت يغلو السّعر فخرجوا من المسجد لذلك، ومع هذا لم يخرج كبراء الصحابة كأبي بكر وعمر إلى العير، وكانوا قائمين عنده ﷺ، كما ورد في الأحاديث الصحيحة (١) وماوقع قبل التأديب بآداب الشريعة فهو في حكم ماوقع في زمن الجاهلية في عدم كونها مورداً للعقاب، ولذا لم يقع في التنزيل لإبعاد في النار، أو اللعن والتشنيع على هذا الفعل، بل نزل الكتاب بطريق الموعظة والنصيحة فقط، ولم يعاتب رسول الله ﷺ أحداً منهم أصلاً على هذا الأمر، فتبين أن الطاعن بهذه القصة هو المطعون فإذا كان الأمر كذلك فغفوله «ويؤيده ما ذكره النيسابوري» (٢) .. إلخ فيه أنه أوهم بكلامه أن الصحابة هم الذين كانوا يستقبلون العير بما ذكر، وليس كذلك، بل الذين كانوا يستقبلون العير بما ذكر أهل الجاهلية، فإن أهل المدينة قبل أن يسلموا كانوا إذا قدمت العير إلى المدينة استقبلوها بالطليل والتصفيق، وكان دحية بن خليفة الكلبي (٣) إذ قدم بالتجارة من الشام يقدم بكل ما يحتاج إليه من دقيق وبر ونحوه، فينزل عند أحجار الزيت، وهو مكان في سوق المدينة (٤)، ثم يضرب الطبل ليؤذن (الناس) (٥)

(١) منها ما رواه مسلم في صحيحه في (كتاب الجمعة باب قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا﴾ حديث برقم ٢٨ / ٦ / ٤٠٠: عن جابر قال بينا رسول الله ﷺ قائم يوم الجمعة إذ قدمت عير إلى المدينة فابتدروها أصحاب رسول الله ﷺ حتى لم يبق معه إلا اثنا عشر رجلاً فيهم أبو بكر وعمر، قال: ونزلت هذه الآية ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا﴾ وأنظر تفسير البغوي ٣٤٥/٤ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٤٢٤/٢.

(٢) لم أعرفه.

(٣) (دحية بن خليفة الكلبي، صحابي جليل نزل المِزّة، ومات في خلافة معاوية رضي الله عنهما.) أنظر تقريب التهذيب برقم ١٨٢١ ص ٢٠٠.

(٤) وتقدم التعريف به ص (٦٦٢) هامش رقم (٧)

(٥) ساقطة من «ت».

بقدمه، فيخرج إليه الناس لبيتاعوا منه، فقدم في هذه القضية يوم الجمعة، وكان ذلك قبل أن يسلم، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب، فخرج إليه بعض الصحابة رغبة في ابتياع الأقوات (١) على الوجه الذي تقرر، ولما كانوا ليسوا (متأدبين) (٢) بآداب الشريعة لم يرد عليهم ما قاله المؤلف أصلاً، لأنهم بعد أن تأدبوا بآدابها لم يصدر منهم مثل ذلك أصلاً، (لا) (٣) في حياته ﷺ ولا بعد وفاته، بل هم بعد وفاته ﷺ أشد مثابرة على التأدب بآداب الشريعة، كما هو ظاهر لمن سبر أحوالهم، فتبين أن جميع ما قاله المؤلف باطل، بل ضلال هائل.

قال المؤلف : «ومنها مارواه الحميدي في مسند أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح مكة وقتل جماعة من أهلها فجاء أبو سفيان بن [الحارث] (٤) بن هاشم فقال: يا رسول الله (أبدت) (٥) خضراء قريش، فلا قريش بعد اليوم، فقال: من دخل دار (أبي) (٦) سفيان فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن، (قال) (٧) الأنصار بعضهم لبعض: إن الرجل أدركته رغبة في قومه، ورأفة بعشيرته» وفي رواية «أما الرجل فقد أخذته رأفة بعشيرته ورأفة في قرابته» أقول : فليُنظر [العاقل] (٨) أنه هل يجوز ممن تنور قلبه بنور الإيمان به صلى الله تعالى عليه وسلم أن يعترض عليه في أمر من

-
- (١) أنظر تفسير البغوي ٤/٣٤٥.
 - (٢) في «ت» (بمتأدبين).
 - (٣) ساقطة من «ت».
 - (٤) في الأصل و «ت» (الحارث) والصواب ما أثبتته.
 - (٥) في «ت» (أبدت).
 - (٦) في «ت» (أبو).
 - (٧) في «ت» (فقال).
 - (٨) ساقطة من «س».

الأمر، أو يجد الحرج في صدره مما يغيظه، في ورود أو (صدر) (١) وقد مرت بك جملة من الآيات القرآنية الدالة على هذا المعنى، أو يجوز أن يعبر عن اسمه الشريف وجوهره المنيف بهذه العبارة التي إنما يعبر بها لقصد الإهانة والإستخفاف الذي إنما يقع في مثله صلى الله تعالى عليه وسلم من الأجلاف وأهل الخلاف» انتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف [المحرف] (٢) كيف يحذف من حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما هو دليل عليه، ويذكر منه ما يوهن الطعن على أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ومقصوده من ذلك: ترويج بدعته على من لم يطلع على الحديث، لأنه بمقتضى رايه في هذا الكتاب إلترم اضلال عباد الله في الطعن على الأصحاب، وهذا هو الذي ألجأه إلى التحريف، والتصحيف، والزيادة، والنقصان جازاه / الله بالصلي في النيران، ولنذكر الحديث الذي ذكره بتمامه ليتبين خيانة هذا المؤلف في نقله، وتحريفه الكلام عن مواضعه، ويظهر أنه بما طعن مطعون، وما زاد، ونقص، وحرف، وكذب ملعون.

فنقول : روى مسلم في صحيحه عن عبد الله بن رباح (٣) قال: «وفدت وفود إلى معاوية في رمضان وكان يصنع بعضنا لبعض الطعام، فكان أبو هريرة مما يكثر أن يدعونا إلى رحله، فقلت : ألا أصنع طعاماً فأدعوهم إلى رحلي فأمرت بطعام يصنع، ثم لقيت أبا هريرة من العشي، فقلت: الدعوة عندي الليلة، فقال: سبقتني، فقلت: نعم، فدعوتهم، فقال: أبو هريرة ألا أعلمكم بحديث من حديثكم يامعشر الأنصار، ثم ذكر فتح مكة، فقال:

(١) في «س» (صدر).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) عبد الله بن رباح الأنصاري، أبو خالد المدني، سكن البصرة، ثقة من الثالثة قتلتها الأزارقة. أنظر تقريب التهذيب برقم ٣٣٠٧ ص ٣٠٢.

أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى قَرَّمَ مَكَّةَ فَبَعَثَ الزُّبَيْرَ

على إحدى المجنبتين، وبعث خالدًا المجنبة الأخرى، وبعث أبا عبيدة على [الحُسَري] (١) وفي رواية - فجعل خالدًا على المجنبة اليمنى والزبير على المجنبة اليسرى وجعل أبا عبيدة على (البيازقة) (٢) وبطن الوادي ورسول الله في كتيبته قال: فنظر فرأني، فقال: أبو هريرة، قلت: لبيك يا رسول الله، فقال: لا يأتيني إلا أنصاري ومن الرواة من قال: اهتف لي بالأنصار، فأطافوا به، ووبشت قريش من أوباش (٣) لها، وأتباع فقالوا: يُقدم هؤلاء فإن كان لهم شيء كنا معهم وإن أصيبوا أعطينا الذي سئَلنا، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ترون إلى أوباش قريش وأتباعهم، ثم قال [بيده] (٤) إحداهما على الأخرى. ثم قال: حتى توافوني على الصفا، قال: فانطلقنا فما شاء أحد منا أن يقتل أحداً إلا قتله، وماتوجه أحد منهم يوجه إلينا شيئاً، قال: فجاء أبو سفيان، فقال: يا رسول الله [أبيدت] (٥) خضراء قريش لا قريش بعد اليوم، قال: من دخل دار أبي سفيان فهو آمن، فقال الأنصار بعضهم لبعض: أما الرجل فأدركته رغبة في [قريته] (٦) ورأفة (بعشيرته) (٧) قال أبو هريرة: وجاء الوحي، وكان إذا جاء لا يخفى علينا، فإذا جاء فليس أحد يرفع طرفه إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ينتقضي الوحي، فلما قضى الوحي قال / رسول الله ﷺ: يا معشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول الله. ١/٣٩٥ قال: قلتم أما الرجل فأدركته رغبة في قريته؟ قالوا: قد كان ذاك. قال:

- (١) في جميع النسخ (الحشر) وفي صحيح مسلم مع شرح النووي (الحُسَري) وسيأتي بيان معناها عند المؤلف ص (٧٨٨) وهامشها رقم (١).
- (٢) سيأتي بيان معناها عند ذكر المؤلف لها ص (٧٨٨) وهامشها رقم (٢).
- (٣) سيأتي بيان معناها عند المؤلف ص (٧٨٨) وهامشها رقم (٤).
- (٤) في جميع النسخ (بيديه) وما أثبتته من صحيح مسلم.
- (٥) في الأصل و «س» (ابنُدت) وما أثبتته من «ت» وصحيح مسلم، وفي رواية (أبيحث).
- (٦) في جميع النسخ (قومه) وما أثبتته من صحيح مسلم.
- (٧) في «س» (في عشيرته).

كلا. إني عبد الله ورسوله هاجرت إلى الله وإليكم، المحيا محياكم والممات مماتكم، فأقبلوا إليه يبيكون، ويقولون: والله ما قلنا الذي قلنا إلا الظن بالله وبرسوله، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم، قال: فأقبل الناس إلى دار أبي سفيان، وأغلق الناس أبوابهم، قال: وأقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى أقبل إلى الحجر فاستلمه، ثم طاف بالبيت، قال: فأتى على صنم في جانب البيت كانوا يعبدونه، قال: وفي يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوس وهو أخذ (بسية) (١) القوس فلما أتى على الصنم جعل يطعن في عينه ويقول: (جاء الحق وزهق الباطل)، فلما فرغ من طوافه أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت، ورفع يده فجعل يحمد الله، ويدعو ماشاء الله أن يدعو. (٢) وزاد في رواية أخرى: «هل ترون أوباش قريش؟ قالوا: نعم، قال: أنظروا إذا لقيتموهم غداً إن تحصدوهم حصداً، (وأحفى) (٣) بيده ووضع يمينه على شماله، وقال: موعدكم الصفاء، قال: فما أشرف يومئذ لهم أحدٌ إلا أنا موه، قال: وصعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصفا وجاءت الأنصار فأطافوا بالصفا، فجاء أبو سفيان فقال: يا رسول الله أبيدت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم، (قال أبو سفيان) (٤): [قال رسول الله ﷺ] (٥) من دخل دار أبي سفيان فهو آمن.

(١) قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ٣٧٢، ٣٧١/١٢: (سية القوس: المنعطف من طرفي القوس).

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجهاد والسير باب فتح مكة حديث رقم (٨٤) ٣٧٢-٣٦٨/١٢).

(٣) أحفى وفي صحيح مسلم (أخفى) وهما بمعنى واحد، أي: أهوى بهما على هيئة القطع والاستئصال للشيء، وهي بشارة منه ﷺ للمسلمين بالنصر العظيم على عدوهم. انظر تهذيب اللغة للأزهري مادة (حفوى) ٢٦١٢٦٠/٥ ومادة (خفي) ٩٧/٧ وتاج العروس مادة (خفي) ٩٤، ٩٣/١٠ ومادة (حفى) ١١٧/١٠.

(٤) مابين القوسين عليه شطب في «ت» وهو لفظ مسلم.

السير في بلاد الشام (١) فقلت الانصار: أما
الرجل فقد أخذته رافة [بعشيرته] (٢) ورغبة في قريته (٣) وذكر تمامه
بنحو ما تقدم، ولنذكر بعض الكلام على بعض ألفاظ هذا الحديث،
ونتعرض في ذلك إلى بيان أن هذا الحديث ذكر في مدح الانصار لا في
ذمهم (والطعن عليهم) (٤) فنقول : أما قول أبي هريرة ألا أعلمكم بحديث
من حديثكم يامعشر الانصار فهو / صريح في مدحهم، لأنه أراد أن يدخل
عليهم السرور بإخبارهم بما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم من الثناء على أسلافهم الذين حضروا فتح مكة، ويؤيد ذلك أن
ذلك المجلس كان في إكرامهم، لأنهم صنعوا لهم طعاماً وأضافوهم ومن
شأن الكريم إذا أضاف قوماً أن يقدم لهم ما يسترون به من طعام وكلام
وغير ذلك، وأبو هريرة وإن لم يكن صاحب الطعام فهو بصدد ضيافتهم،
ويصرح بذلك قوله لعبد الله بن رباح: سبقتني، والمراد بالمجنية، القطعة
من العسكر التي (تسير) (٥) في إحدى الجانبين منه (٦)، والمراد

-
- (٥) ما بين المعكوفتين ساقط من جميع النسخ وأضفته من صحيح مسلم.
(١) ما بين القوسين زيادة ليس في الرواية المشار إليها في صحيح مسلم.
(٢) في الأصل و «س» (في عشيرته) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح مسلم.
(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجهاد والسير باب فتح مكة حديث رقم ٨٦)
٣٧٤، ٣٧٣/١٢.

(٤) ساقطة من «س».

(٥) في «س» (سير).

(٦) انظر القاموس المحيط مادة (جنب) ص ٨٨.

بالحاشر في الحرب الذي لا درع له^(١)، ولا معين، والمراد بالبيازقه^(٢)،
الرجالة. سموا ببيازقة لخفة حركتهم وسرعة تقلبهم إذ لم يكلفوا حمل
ثقل السلاح، والهتف الصوت.

ومعنى قوله: ووبشت قريش من أوباش (لها)^(٣) جمعت لها جموعاً
من قبائل شتى والأوباش الأخلاط^(٤).

وقوله : ثم قال بيده إحداهما على الأخرى، أي وضع يمينه على
شماله كما صرح بذلك في الرواية الأخرى.

وقوله : أبيدت خضراء قريش

معناه ، أهلكت واستوصلت، وخضراء قريش سوارها، ومعظمها
وجماعتها والعرب تعبر بالسواد عن الكثرة، ومنه قولهم: «عليك بالسواد
الأعظم»^(٥)، أي الجماعة الجمة [الغفيرة]^(٦) الكثيرة المحمودة.

وقوله : فقال الأنصار ... إلخ

هو أن قولهم ذلك كان بُخلاً برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم،
وخوفاً من أن يفارقهم ويبقى في قريته، لتصريحهم بذلك آخر الحديث،
وتصديق الرسول بذلك.

وقوله : فإذا جاء فليس أحد ... إلخ

(١) ويقال : الحُسْر: أي الذين لا دروع عليهم. انظر القاموس المحيط مادة (حسر)

ص ٤٨٠ وشرح النووي لصحيح مسلم ٣٦٩/١٢.

(٢) قالوا: وهو فارسي معرب. انظر القاموس المحيط مادة (بذق) ص ١١١٨.

(٣) ساقطة من «س».

(٤) انظر القاموس المحيط مادة (وبش) ص ٧٨٥.

(٥) حديث ضعيف، رواه ابن ماجه في سننه (كتاب الفتن باب السواد الأعظم برقم
٣٩٥٠) وقال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: في إسناده أبو خلف
الأعمى، واسمه حازم بن عطاء، وهو ضعيف. وقد جاء الحديث بطرق في كلها
نظر. وانظره في مسند الإمام أحمد ٣٨٣، ٣٥٧، ٢٧٨/٤.

(٦) زيادة من «ت».

فيه التصريح بزيادة أدب الصحابة مع رسول الله ﷺ، وتوقيره وتعظيمه، وبه ظهر أن طعن المؤلف عليهم بسوء أدبهم واستخفافهم باطل، وإن ذلك نشأ من بغضه إياهم، وغيظه بهم، فكان (ذلك) (١) راحلاً في عموم (قول الملك الجبار) (٢) «ليغيظ بهم الكفار» (٣).

وقوله : قالوا : قد كان ذاك. فيه تصريح بصدقهم، وأنهم إذا قالوا قولاً لم ينكروه أبداً، ولا يخفى ما في قول الرسول: هاجرت إلى الله وإليكم ... إلخ

من عظيم الثناء عليهم، والمحبة لهم، وإختيارهم على عشيرته وإختيار قريتهم على قريته.

١ / ٣٩٦

وقولهم : ما قلنا / الذي قلنا إلا الظن بالله وبرسوله.

المراد بالظن فيه: البخل والشح، كما لا يخفى على من عِلِمَ علم اللغة.

وقوله : إن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم، فيه أعظم دليل على صدقهم في ما قالوه، لأن من صدقه الله ورسوله لا يمكن تكذيبه أبداً، إذ من كذبه فقد كذب الله ورسوله، وفيه أكمل طعن على المؤلف، حيث إن الله ورسوله عذرا الانصار في ذلك، ولم يعذرهم المؤلف، بل عد (ذاك) (٤) طعناً عليهم، وفي ذلك مراغمة (٥) لله ولرسوله، وذلك اقبح الكفر (والعصيان) (٦) والعياذ بالله تعالى، إذ في ذلك تقديم قوله على قول الله ورسوله، وتقديم هواه على ما شرعاه، مع علمه بما شرعاه وبما صرح به الرسول الذي لا ينطق عن الهوى بعذرهم، فظهر أن طعن المؤلف راجع

(١) في «ت» و «س» (بذلك).

(٢) في «ت» (قوله تعالى).

(٣) سورة الفتح من الآية (٢٩).

(٤) في «س» و «ت» (ذلك).

(٥) المراغمة : الهجران، والتباعد والمغاضبة. أنظر القاموس المحيط ص ١٤٣٩.

(٦) ساقطة من «س» و «ت».

عليه، إذ الطاعن بذلك مطعون، بل في دينه مفتون، إذ يكون راحلاً في عموم قوله تعالى ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمِهِ﴾ (١) الآية.

قال المؤلف : ومنها ما ذكره الحميدي أيضاً في الجمع بين الصحيحين في مسند أنس بن مالك قال: «إن ناساً من الأنصار قالوا يوم حنين: أفاء الله على رسوله ﷺ ما أفاء، فطفق رسول الله ﷺ يعطي رجالاً من قريش المائة من الإبل، فقالوا: يغفر الله للرسول، ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم»

وقال الحميدي في هذا الحديث: عن أنس أن الأنصار قالت: «إذا كانت الشدة فنحن ندعى وتعطى الغنائم غيرنا»

قال ابن شهاب: فحدث ذلك رسول الله ﷺ فَعَرَّفَهُمْ فِي حَدِيثِ ذِكْرِهِ، أَنَّهُ فَعَلَهُ تَأْلَافاً لِمَنْ أَعْطَاهُ.

أقول : وقد روى في أخبار أهل البيت نحو هذا، وفيها أنه بعد قول الأنصار ذلك القول في حقه ﷺ، طمس الله نورهم وفرض للمؤلفة سهماً في الكتاب. انتهى

أقول : سبحان الله، إن هذا المؤلف الذي هو لكلام الرسول مُحَرَفٌ، يريد أن يجعل الثناء على الأنصار طعناً على النبي المختار، مع أنه لا طعن فيه بسبب من الأسباب، وإنما فيه إظهار محبة الرسول لهم، ومحبتهم للرسول من غير ارتياب.

فقوله : إن ناساً من الأنصار قالوا : إلخ

صحيح هذا الخبر، ولكن المؤلف على بعض لفظه / اقتصر ٣٩٦/ب

(١) سورة الجاثية من الآية (٢٣).

(ليأتى) (١) له الطعن، إذ لو ذكر جميع لفظه لتبين أن الحديث صريح في مدحهم، وظهر أن من جعل المدح زماً فقد استوجب اللعن، لا سيما وزم الأنصار ناشئ عن بغضهم الذي هو من علامات النفاق من غير نزاع ولا شقاق، فقد روى البخاري في صحيحه عن النبي ﷺ أنه قال: «آية الإيمان حب الأنصار وآية النفاق بغض الأنصار» (٢).

ولنذكر روايات هذا الخبر ليطمئن المهتدي من الذي ضل وكفر، فنقول: روى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أنه قال: «لما كان يوم حنين أقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بذراريهم ونعمهم، ومع النبي ﷺ يومئذ عشرة آلاف، ومعه الطلقاء، فأدبروا عنه حتى بقي وحده، قال: فنأى يومئذ نداءين لم يخلط بينهما شيئاً: قال: التفت عن يمينه فقال: يامعشر الأنصار، قالوا: لبيك يا رسول الله، نحن معك أبشر. قال: ثم التفت عن يساره فقال: يامعشر الأنصار، قالوا لبيك يا رسول الله أبشر نحن معك. قال: وهو على بغلة بيضاء، فنزل فقال: أنا عبد الله ورسوله، فانهزم المشركون وأصاب رسول الله ﷺ غنائم كثيرة، فقسم في المهاجرين والطلقاء ولم يعط الأنصار شيئاً، فقال الأنصار: إذا كانت الشدة فنحن «ندعى» (٣)، ويعطي الغنائم غيرنا. فبلغه ذلك، فجمعهم في قبة، وفي رواية من أدّم فقال: يامعشر الأنصار، ما حديث بلغني عنكم؟ فسكتوا. فقال: يامعشر الأنصار، أما ترضون أن يذهب الناس بالدنيا وتذهبون (بمحمد تجوزنه) (٤) إلى بيوتكم؟ قالوا: بلى يا رسول الله رضيانا.

(١) في «ت» (ليأتى).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب حب الأنصار من الإيمان رقم الحديث ٣٧٨٤) ٧/١١٣.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) هكذا في جميع النسخ وفي صحيح البخاري (برسول الله ﷺ تجوزنه) وكل من اللفظين ورد في رواية من روايات الحديث كما أشار إلى ذلك ابن حجر في فتح الباري ٨/٥٥.

قال: فقال: لو سلك الناس وادياً وسلك الأنصار شعباً، لأخذت شعب الأنصار. (وقال هشام) (١) [فقلت: يا أبا حمزة، وأنت شاهد ذاك قال: وأين أغيب عنه؟] (٢). (٣).

وفي رواية فقال رسول الله ﷺ: «ما كان حديث بلغني عنكم؟ فقال له فقهاؤهم: أما ذنوا أرائنا فلم يقولوا شيئاً، وأما أناس منا حديثه أسنانهم فقالوا: يغفر الله لرسول الله، يعطي قريشاً ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم. فقال رسول الله ﷺ غياني أعطي رجالاً حديثي عهد بكفر (أتألفهم) (٤)، أفلا ترضون أن يذهب الناس بالأموال وترجعوا / إلى رحالكم برسول الله؟ لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به. قالوا: بلى يارسول الله قد رضينا» (٥).

وفي البخاري «وطفق رسول الله ﷺ يعطي رجالاً المائة من الإبل، فقال ناس من الأنصار: يغفر الله لرسول الله، يعطي قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم. قال أنس: فحدث رسول الله ﷺ بمقاتلتهم فأرسل إلى الأنصار فجمعهم في قبة من آدم، ثم قال لهم: أما ترضون أن يذهب الناس

(١) عليها شطب في «ت» والمراد: هشام بن زيد بن أنس بن مالك الأنصاري ثقة من الخامسة. أنظر تقريب التهذيب برقم ٧٢٩٣ ص ٥٧٢ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٨/٥٤، ٥٥.

(٢) مابين المعكوفتين ساقط من «ت».

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب مناقب الأنصاري الأحاديث من رقم ٤٣٣١-٤٣٣٧) ٨/٥٣-٥٤ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الزكاة باب اعطاء المؤلفات قلوبهم على الإسلام وتصبر من قوى حديث رقم ١٣٥) ٧/١٥٩، ١٦٠.

(٤) في «ت» (لاتألفهم).

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب مناقب الأنصار رقم الحديث ٤٣٣١، ٤٣٣٤) ٨/٥٣ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الزكاة باب اعطاء المؤلفات قلوبهم على الإسلام وتصبر من قوى حديث رقم ١٣٢) ٧/١٥٧. وأنظره في الجمع بين الصحيحين المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ١٠٨١ لوحه رقم ١٧٢، ١٧٣.

بالأموال وتذهبون بالنبي إلى رحالكُم؟ فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به، قالوا: يا رسول الله قد رضينا^(١) فإذا عرفت ذلك، فاعلم أن هذا الحديث فيه تصريح بمدح الانصار في مواضع متعددة، منها منارة النبي للانصار دون غيرهم، لأنه لم يعتمد على غيرهم في مثل هذه الوقائع الصعبة، وهذا مما يدل على انقيادهم له ﷺ أكثر من غيرهم.

ومنها قول الانصار للنبي ﷺ: أبشر نحن معك، فإنه يدل على أن النبي ﷺ لا يأمن من أعدائه ولا يطمئن إلا إذا كان الانصار معه، وقد صرح بذلك النبي ﷺ في روايات أخر.

ومنها: قول النبي ﷺ: يامعشر الانصار أما ترضون... إلخ فإن فيه تصريحاً بشدة إختصاص النبي بهم، وإختصاصهم به، ومحبة لهم حيث قال: وتذهبون بمحمد وتجوذنه إلى بيوتكم.

ومنها: قول الانصار: رضينا، فإن الانصار لما حصل لهم العلم بشدة إختصاص النبي بهم دون غيرهم، وأن الناس وإن ذهبوا بالدنيا لكن فاتهم الإختصاص بالنبي الذي فيه السعادة الأخروية [و] (٢) رضوا بذلك، فهم اختاروا الآخرة (التي) (٣) هي خير وأبقى، على أن ما وقع إنما كان من شبانهم، لا من ذوي آرائهم، كما صرح به في الحديث.

ومنها: قول النبي ﷺ: لو سلك الناس... إلخ

فإن فيه تصريحاً بأنه يختار ما عليه الانصار، ويسلك في سبيلهم دون غيرهم، ولا مدح لهم أعلى من ذلك.

ومنها: قَسَمُ النبي ﷺ للانصار بأن ما ينقلبون به خير مما ينقلب

به غيرهم، وهذا مما يدل على سعادتهم بذهابهم بالنبي ﷺ، وما أخبر النبي ﷺ بسعادته وبترجيحه على غيره، وباختياره طريقه، كيف يكون

(١) الرواية التي تقدم تخريجها ص (٧٩٢) هامش رقم (٥).

(٢) زيادة من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

بهذا الخبر مطعوناً؟ و(هذا) (١) ظاهر لا يخفى إلا على من كان مجنوناً، أو كان في دينه ضالاً مفتوناً.

وما نقله من الزيادة في رواية أهل البيت لا أصل له، على أنه قد قدمنا أن الرواة الذين يروون للرافضة عن آل البيت أغلبهم زنادقة بإخبار آل البيت عنهم (٢)، وإذا كان الأمر كذلك فلا تكون روايتهم مقبولة أبداً.

قال المؤلف : ومنها ما رواه مسلم في صحيحه في حديث عائشة وقصة الأفك قالت : قام رسول الله ﷺ على المنبر فاستعذر من عبدالله بن (أبي سلول) (٣)، فقالت: قال رسول الله ﷺ على المنبر: من يعذرني من رجل قد بلغ أذاه في أهل بيتي، فوالله ما علمت على أهلي إلا خيراً، ولقد ذكر رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وما كان يدخل على أهلي إلا معي، فقام سعد بن معاذ فقال: أعذرني عنه يا رسول الله، إن كان من الأوس ضربنا عنقه، وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا فقبلنا أمرك، قالت: فقال سعد بن عباد، (وكان هو سيد الخزرج) (٤)، وكان رجلاً صالحاً إحتملته الحمية، فقال لسعد بن معاذ: كذبت لعمر الله لا تقتله، ولا تقدر على ذلك، فقام أسيد بن [حضير] (٥)، وهو ابن عم سعد بن معاذ، فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لنقتلنه، فإنك منافق تجادل عن المنافقين، فثار الجدل بين الأوس والخزرج، حتى هموا أن يقتلوا، ورسول الله ﷺ قائم على المنبر، فلم يزل رسول الله ﷺ يسكتهم حتى

(١) في «ت» (وهو).

(٢) تقدم في مواضع أنظر على سبيل المثال ص (١٦٦-١٦٢).

(٣) هكذا في جميع النسخ (وهو عبدالله بن أبي بن سلول) رأس المنافقين.

(٤) مابين القوسين ساقط من «س».

(٥) في جميع النسخ (حصين) والصواب أثبتته من صحيح البخاري، وصحيح مسلم، وتقريب التهذيب.

سكتوا وسكت»

أقول : فليُنظر العاقل إلى هذا الخبر، وما تقدمه من الخبرين، وما اشتملت عليه من سوء صحبتهم له ﷺ في حياته، وعدم احترامهم له، ولا سيما (مايدل هذا الحديث)(١)، حيث منعه من التألم والشكاية من ذلك المنافق، ولم يتمكن من الإنتصاف من رجل واحد منهم، حتى خالفوه (و)(٢) اختلفوا عليه، وأرادوا الإقتتال بين يديه، وأظهروا مافي قلوب بعضهم على بعض من الأحقاد الجاهلية، تعصباً لذلك المنافق/ وحمية (حتى)(٣) صرف همه ﷺ عما كان عليه إلى تسكين (ناثرة)(٤) الفتنة التي ثارت بين يديه، وأغمض النظر عما كان يريده من الإنتصاف من ذلك المنافق، وحينئذ فهل يستبعد ممن كانت هذه أحوالهم ومخالفاتهم بين يديه أن يخالفوه بعد مماته، كما فعلوه من الإجتماع في السقيفة، وماهموا به من نصب الخليفة، لولا تلك الأحقاد التي كانت في قلوب بعضهم لبعض، وهي التي فرقت كلمتهم وأبطلت دعوتهم، حتى اغتنم أبو بكر فيهم الفرصة، وجرعوا سعد بن معاذ الغصة. انتهى

أقول : هذا الحديث صحيح(٥)، ولكن ليس فيه طعن على الأنصار، بل فيه مدح لهم، لأن النبي ﷺ لما قال على المنبر: من يعذرني من رجل،

(١) هكذا في جميع النسخ ولعله من المناسب أن تضاف كلمة فتكون العبارة هكذا (مايدل عليه هذا الحديث).

(٢) في «س» (أو) .

(٣) في «ت» (على).

(٤) ي «ت» (ناثرة).

(٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب حديث الأفك برقم ٤١٤١)

٣١/٧-٤٣٥ صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب التوبة، حديث الإفك وقبول توبة

القاذف حديث رقم ١٧٥٦/١٧-١٠٨-١١٩.

أجابه سيد الانتصار سعد بن معاذ بالسمع والطاعة، وذكر إن كان هذا الرجل من قبيلته أراحه منه فضرب عنقه، وإن كان من الخزرج فإنه يمتثل فيه أمر الرسول، فإن أمر بقتله قتله، فغضب من قوله سعد بن عبادة، سيد الخزرج حيث لم يرد أمر القتل إليهم، وكان ذلك حمية منه كما في الحديث، ولو قال: ولو كان من إخواننا، أمرتهم بقتله فقتلوه، لما غضب من ذلك فإثارة الجدل بينهم بذلك لم يكن رداً لأمر الرسول، لأن الرسول لم يأمر فيه بأمر، ثم لما تبين أن الرجل عبدالله بن أبي المنافق، ونزلت براءة عائشة سلموه إلى الرسول ﷺ، فضربه النبي حدين، وإنما حده حدين، لكونه قذف عائشة، وصفواناً، وفي كل قذف حدٌ (١) حيث قال: «ما

(١) أقول: مسألة إقامة حد القذف على عبدالله بن أبي، مع الصحابة الذين وقعوا في حديث الإفك من المسائل التي وقع فيها الاختلاف بين العلماء لورود آثار تدل على أنه أقيم عليه الحد وآثار أخرى لم يذكر فيها اسمه مع الذين أقيم عليهم الحد . وبالنظر في الأثرين الدالين على إقامة الحد عليه التي ذكرها الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٠/٧ ، ٢٣٧/٩ - ٢٤٠ . وبالنظر في إسنادهما .

تجد في الأول إسماعيل بن يحيى بن عبيدالله التيمي وهو كذاب والثاني : فيه ابن لهيعة وفيه ضعف وبقية رجاله رجال الصحيح والحديث أيضاً مرسل والمرسل من قسم الحديث الضعيف عند المحققين من أهل العلم . فهي لا تخلو من علة .

أما الآثار الدالة على أنه لم يُذكر مع الذين حدوا فقد ذكرها الإمام أحمد وأصحاب السنن قال ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٤٢/١٣ : (وأما قوله «فجلد الرامين» فلم يقع في شيء من طرق حديث الإفك في الصحيحين ولا أحدهما، وهو عند أحمد وأصحاب السنن من رواية محمد بن إسحاق عن عبدالله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة «قالت»: لما نزلت براءتي قام رسول الله ﷺ على المنبر فدعا بهم وحدهم» وفي لفظ «فأمر برجلين وامرأة فضربوا حدهم» وسموا في رواية أبي داود، مسطح بن أثانة، وحسان بن ثابت، وحمنة بنت جحش .

قلت : وهي في سنن الترمذي كتاب التفسير باب ومن سورة النور رقم الحديث

برئت عائشة من صفوان ولا برىء صفوان من عائشة (١).

أو لكونه تولى كبره، أو لكونه أذى رسول الله ﷺ، وإذا تاب المتجادلون من جدالهم الذي حصل منهم بين يدي رسول الله ﷺ، وامتلوا أمره، فأى طعن عليهم في ذلك؟ ويؤيد ما ذكرناه أن النبي ﷺ لم يغضب عليهم في ذلك، مع أن خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه، فلما لم يغضب (عليهم) (٢) ولم يعاتبهم فيما / جرى، علم أن ذلك

ب / ٣٩٨

(٣١٨١) ٣١٤/هـ قال الترمذي: حديث حسن غريب وسنن أبي داود (كتاب الحدود باب في حد القذف ٤٤٧هـ) ٦١٩/٤. وبالأثر الأخير يرجع القول بأنه لم يحد وهو مذهب إليه القرطبي في تفسيره ٢٠١/١٢-٢٠٢. وابن القيم في كتابه زاد المعاد في هدي خير العباد ٢٦٣/٣ وهذا نص كلامه: (ولما جاء الوحي ببراءتها، أمر رسول الله ﷺ بمن صرح بالإفك، فحدوا ثمانين ثمانين، ولم يحد الخبيث عبدالله بن أبي، مع أنه رأس أهل الإفك. فقل: لأن الحدود تخفيف عن أهلها وكفارة، والخبيث ليس أهلاً لذلك، وقد وعده الله بالعذاب العظيم في الآخرة، فيكفيه ذلك عن الحد. وقيل: بل كان يستوشي الحديث ويجمعه ويحكيه ويخرجه في قوالب من لا ينسب إليه.

وقيل: الحد لا يثبت إلا بالاقرار، أو البينة، وهو لم يقر بالقذف، ولا شهد عليه أحد، فإنه إنما كان يذكره بين أصحابه، ولم يشهدوا عليه، ولم يكن يذكره بين المؤمنين. وقيل: حد القذف حق الأدمي، لا يستوفى إلا بمطالبتة، وإن قيل: إنه حق الله، فلا بد من مطالبة المقذوف، وعائشة لم تطالب به ابن أبي. وقيل: بل ترك حده لمصلحة هي أعظم من إقامته، كما ترك قتله مع ظهور نفاقه، وتكلمه بما يوجب قتله مراراً، وهي تأليف قومه، وعدم تنفيرهم عن الإسلام، فإنه كان مطاعاً فيهم، رئيساً عليهم، فلم تؤمن إثارة الفتنة في حده، ولعله ترك لهذه الوجوه كلها.)

(١) لم أقف على لفظه وفي تفسير البغوي ٢٣١/٣ (وقد روي ابن أبي مليكة عن عروة عن عائشة في حديث الأفك قالت: ثم ركبت وأخذ صفوان بالزام فمررنا بملأ من المنافقين وكانت عادتهم أن ينزلوا متبذنين من الناس، فقال عبدالله بن أبي رئيسهم: من هذه؟ قالوا: عائشة. قال: والله ما نجت منه وما نجا منها.).

(٢) ساقطة من «ت».

ليس (سوء) (١) أدب منهم، بل هو مما جرت عاداتهم به من التشاجر بينهم في غير موضع، ومن ذلك ما روي في تفسير قوله تعالى ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ (٢) الآية فقد روى البخاري عن أنس أنه قال: «قيل للنبي ﷺ لو أتيت عبدالله بن أبي. فانطلق إليه النبي ﷺ، وركب حماراً وانطلق المسلمون يمشون معه - وهي أرض سبخة - فلما أتاه النبي ﷺ قال: إليك عني، والله لقد أذاني نتن حمارك. فقال رجل من الأنصار (منهم) (٣) والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحاً منك. فغضب لعبدالله رجل من قومه [فتشامتاً] (٤) فغضب لكل واحد منهما (أصحابه) (٥) فكان بينهما ضرب بالجريد والأيدي والنعال، فبلغنا أنها (نزلت) (٦) ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ (٧) «ويروى أنها لما نزلت قرأها [رسول الله] (٨) ﷺ فاصطلحوا، وكف بعضهم عن بعض». (٩) وهذه القضية أعظم من تلك، لأنها اشتملت على شتم وضرب، ومع ذلك سمى الله الطائفتين مؤمنين، وأمر بإصلاحهما، ولو كان عليهم طعن بذلك، لكان في هذه القضية الطعن عليهم بطريق الأولى، مع أن الله ورسوله لم [يتوعداهم] (١٠) على ذلك بشيء، ومع ذلك أثنى الله عليهم في آيات كثيرة من كتابه ذكرنا بعضها فيما مر متفرقاً، وكذلك أثنى النبي ﷺ [عليهم] (١١) في أحاديث كثيرة، منها ما رواه البخاري

-
- (١) في «س» و «ت» (بسوء).
 - (٢) سورة الحجرات من الآية (٩).
 - (٣) ساقطة من «ت» و «س» وهي في صحيح البخاري.
 - (٤) في جميع النسخ هكذا (فتشمتا) وما أثبتته من صحيح البخاري وتفسير البغوي.
 - (٥) في «ت» (أصحابهما).
 - (٦) في صحيح البخاري (أنزلت).
 - (٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الصلح باب ما جاء في الإصلاح بين الناس رقم الحديث ٢٦٩١) ٢٩٧/٥ .
 - (٨) زيادة من «س» ومن تفسير البغوي.
 - (٩) تفسير البغوي ٢١٣/٤ .
 - (١٠) في الأصل (يتوعداهم) وما أثبتته من «س» و «ت».
 - (١١) ساقطة من الأصل وأثبتها من «س» و «ت».

عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «أما بعد أيها الناس، فإن الناس يكثرُونَ وتقل الأنصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام، فمن ولي منكم أمراً يضر فيه أحداً أو ينفع به أحداً فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم» (١).

ومنها ما رواه الإمام الشافعي والبيهقي (في المعرفة) (٢) عن أنس أن النبي ﷺ قال: «إن الأنصار قد قضوا الذي عليهم وبقي الذي عليكم فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا / عن مسيئهم» (٣) ومنها ما رواه الإمام أحمد والطبراني في الكبير عن الحارث بن زياد أن النبي ﷺ قال: «إن الناس يهاجرون إليكم ولا تهاجروا إليهم والذي نفسي بيده لا يحب الأنصار رجل حتى يلقي الله، إلا لقي الله وهو يحبّه، ولا يبغض الأنصار رجل (حتى يلقي الله) (٤) إلا لقي الله وهو يبغضه» (٥).

ومنها ما رواه البخاري عن أنس أن النبي ﷺ قال: «أوصيكم بالأنصار، فإنهم كرشي وعييتي، وقد قضوا الذي عليهم وبقي الذي لهم، فاقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئهم» (٦).

ومنها ما رواه الترمذي عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال: «ألا إن عييتي التي آوي إليها أهل بيتي، وإن كرشي الأنصار، فاعفوا عن

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب قول النبي ﷺ «إقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئهم» رقم الحديث ٣٨٠٠) ١٢١/٧.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) مسند الإمام الشافعي (كتاب المناقب رقم الحديث ٧٠٧) ١٩٩/٢ معرفة السنن والآثار للبيهقي (المقدمة ١٢/١) وأنظره في سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم ٩١٦، ١٢٠/٢.

(٤) ساقطة من «س».

(٥) مسند الإمام أحمد ٤٢٩/٣ المعجم الكبير للطبراني برقم ٣٣٥٦ ، ٢٦٣/٣ وسلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم ١٦٧٢ ، ٢٣٥/٤.

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب قول النبي ﷺ «إقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مسيئهم» رقم الحديث ٣٧٩٩) ١٢١/٧.

مستنيهم، واقبلوا من محسنهم» (١).

(٢) ومنها مارواه البخاري ومسلم والترمذي عن أنس، والنسائي عن أسيد بن خضير أن النبي ﷺ قال: «الأنصار كرشى وعييتي، وإن الناس سيكثرُونَ وهم يقلون، فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مستنيهم» (٣) ومنها مارواه ابن ماجه عن سهل بن سعد أن النبي ﷺ قال: «الأنصار شعار والناس دثار ولو أن الناس استقبلوا وادياً أو شعباً واستقبلت الأنصار وادياً لسلكت وادي الأنصار ولولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار» (٤).

ومنها مارواه البخاري وأحمد عن أبي هريرة [رضي الله عنه] (٥) أن النبي ﷺ قال: «لولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار ولو سلك الناس وادياً أو شعباً لسلكت وادي الأنصار وشعبهم» (٦).
ومنها مارواه الإمام أحمد والترمذي والحاكم عن أبي أن

(١) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب فضل الأنصار وقریش برقم ٣٩٠٤) ٦٧١/٥ قال أبو عيسى : هذا حديث حسن.

(٢) بداية سقط في «ت».

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب قول النبي ﷺ إقبلوا من محسنهم، وتجاوزوا عن مستنيهم، رقم الحديث ٣٨٠١) ١٢١/٧.

صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة باب فضائل الأنصار ٦٨/١٦) وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب فضل الأنصار وقریش رقم الحديث ٣٩٠٧) ٦٧٢/٥

وسنن النسائي الكبرى للنسائي (كتاب المناقب، ذكر قول النبي ﷺ «لولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار، رقم الحديث ٦/٨٣٢٤) ٨٧/٥.

(٤) سنن ابن ماجه (المقدمة، فضل الأنصار، رقم ١٦٤) ٨/١ قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده ضعيف، والآفة من عبدالمهيمن، وباقي رجاله ثقات. (٥) زيادة من «س».

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب قول النبي ﷺ «لولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار رقم الحديث ٣٧٧٩) ١١٢/٧.

وأيضاً في (كتاب التمني باب ما يجوز في اللو، وقوله تعالى ﴿لَوْ أَن لِّي بِكُمْ قُوَّةٌ، رقم الحديث ٧٢٤٤) ٢٢٥/١٣ ومسنند الإمام أحمد ٤١٠/٢، ٤١٤، ٤١٩، ٤٦٩.

رسول الله ﷺ قال: «لولا الهجرة لكنت أمرًا آمن الأنصار ولو سلك الناس وادياً أو شعباً لكنت مع الأنصار» (١).

ومنها مارواه مسلم عن أبي هريرة، وأحمد والترمذي وأبو داود عن ابن عباس، وأحمد وابن حبان عن أبي سعيد أن النبي ﷺ قال: «لا يبغض الأنصار / رجل مؤمن بالله واليوم الآخر» (٢) (٣) ومنها مارواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وأحمد عن البراء أن رسول الله ﷺ قال: لا يحب الأنصار إلا مؤمن ولا يبغضهم إلا منافق من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله» (٤).

ب/٣٩٩

(١) مسند الإمام أحمد ١٣٧/٥ .

سنن الترمذي (كتاب المناقب باب فضل الأنصار وقريش، رقم الحديث ٣٨٩٩) ٦٦٩/٥ ومستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر فضائل الأنصار رضي الله عنهم، رقم الحديث ٢٥٦٧/٦٩٦٩) ٨٨/٤ .
قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة . ووافقه الذهبي في التلخيص .

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب حب الأنصار من الإيمان ٦٤/٢) .
مسند الإمام أحمد ٣٠٩/١ وسنن الترمذي (كتاب المناقب باب في فضل الأنصار وقريش، رقم الحديث ٣٩٠٦) ٦٧٢/٥ ولم أقف عليه في سنن أبي داود، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في مسند الإمام أحمد ٣٤/٣، ٤٥، ٧٢، ٩٣، والإحسان ترتيب صحيح ابن حبان ١٩٥/٩ .

(٣) نهاية السقط الذي في «ت» وسبقت الإشارة إليه من (٨٠٠) هامش رقم (٢) .

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مناقب الأنصار باب حب الأنصار من الإيمان، رقم الحديث ٣٧٨٣) ١١٣/٧ .

صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان، باب حب الأنصار من الإيمان ٦٣/٢) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب فضل الأنصار وقريش، رقم الحديث ٣٩٠٠) ٦٦٩/٥ والسنن الكبرى للنسائي (كتاب المناقب، التشديد في بغض الأنصار رضي الله عنهم، رقم الحديث ٢/٨٣٣٤) ٨٨/٥ ومسند الإمام أحمد ٢٨٣/٤ .

ومنها مارواه ابن ماجه عن عمرو بن عوف أن النبي ﷺ قال: «رحم الله الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار» (١). ومنها مارواه الطبراني في الأوسط عن أنس أن النبي ﷺ قال: «لكل نبي تركه وإن تركتي وضيعتي الأنصار فاحفظوني فيهم» (٢) ومنها مارواه الإمام أحمد عن أنس أن النبي ﷺ قال: «استوصوا بالأنصار خيراً» (٣).

فإذا كان النبي أثنى عليهم وأوصى بهم خيراً، وأخبر أن الله يُحب من يُحبهم ويبغض من يبغضهم، وأنه لو سلك الناس وادياً وسلك الأنصار غيره يسلك هو مع الأنصار، فكيف يُطعن (فيهم) (٤)؟! لا سيما بما لا يكون طعناً عليهم، فتبين أن طعن هذا الرافضي [عليهم] (٥) إنما نشأ من بغضه لهم، ومن أبغضهم أبغضه الله تعالى، ومن أبغضه الله تعالى أذاقه أليم عذابه، والعياذ بالله تعالى، فتبين أن جميع ما قاله المؤلف المرتاب قد عدل به عن طريق الصواب وقوله: حتى اغتتم أبو بكر فيهم الفرصة ... إلخ

مردود لما قدمناه من أن أبا بكر لم يكن طالباً للخلافة (٦)، ولكن

(١) سنن ابن ماجه (المقدمة، فضل الأنصار رقم الحديث ١٦٥/١ هـ قال محمد فؤاد عبد الباقي: في الزوائد: إسناده ضعيف. «يعني زوائد البوصيري على سنن ابن ماجه».

(٢) انظره في مجمع البحرين بزوائد المعجمين (باب فضل الأنصار برقم ٣٩٤٨) ١٥١٤/٧ إلا أن أبي الرجال، تفرد به عمر. قال الطبراني: لم يروه عن ربيعة. وقال المحقق: أخرجه الطبراني في الأوسط الجزء الثاني لوجه رقم ٣٠. وقال: «الهيتمي في مجمع الزوائد ٣٢/١٠ إسناده جيد».

(٣) مسند الإمام أحمد ٢٤١/٣.

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) زيادة من «س» و«ت».

(٦) تقدم في الجزء الأول من هذا الكتاب لوجه رقم (٧٦ ب)

أبى المسلمون كلهم إلا مبايعته، وذلك لأن الرسول ﷺ أرشد المسلمين إليه بعدة أمور ذكرها في كلامه، ذكرنا بعضها فيما تقدم (١)، ثم عزم أن يكتب له عهداً بالخلافة، (ثم عدل) (٢) عن ذلك لما علم أن المسلمين (يجتمعون) (٣) عليه كما قال: «يأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكر» (٤)، ولما بايعه الكل ورضوا بخلافته لا يضرنا شذوذ سعد، كما لا يضر على امتناع خلق كثير من مبايعته، على أن سعداً بايعه بعد ذلك (٥)، فلم يبق مجال للكلام أصلاً. ثم ذكر المؤلف / ما هم به بعض المنافقين من إرادة قتله ١/٤٠٠ ﷺ في العقبة (٦)، وطول الكلام حتى خرج عن المرام، ولما كان الذين هموا به من المنافقين لا حاجة بنا إلى الجواب عنهم، وإن عذم المؤلف من جملة الأصحاب المكرمين، وما ذكر من أن جملة أصحاب العقبة، أبو سفيان، وأبو موسى الأشعري، كذب صريح، وأفك قبيح. وما وعد من أنه سينقل ذلك عن ابن أبي الحديد لا يضرنا بعد أن حققنا أنه رافضي، بل كافر عنيد، على أنا نقول: إنه ذكر في تفاسير الشيعة (٧) أن الآية التي

(١) ذكره في الجزء الأول من هذا الكتاب لوجه رقم (٧٦ أ) وانظر ص (٤٣-٤٤) من هذا الجزء.

(٢) في «س» (فعدل).

(٣) في «س» (مجتمعون).

(٤) تقدم تخريجه ص (٤٩) هامش رقم (٣)

(٥) تقدم الكلام في شأن سعد بن عباد رضي الله عنه وما قاله بعض علماء السلف في موقفه انظر ص (٣٩٥) هامش رقم (٢)

(٦) قال البغوي عند تفسير قوله تعالى ﴿وهموا بما لم ينالوا﴾ سورة التوبة من الآية (٧٥): وقيل : همّ إثنا عشر رجلاً من المنافقين وقفوا على العقبة في طريق تبوك ليفتكوا برسول الله ﷺ فجاء جبريل عليه السلام وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رواحلهم، فأرسل حذيفة لذلك.

(٧) أقول : الذي وقفت عليه في تفسير العياشي الرافضي قبحه الله تعالى ١٠٠٩٥/٢ التصريح بأن الذين أرادوا قتله ﷺ ليلة العقبة، هما أبو بكر وعمر وبقية العشرة

نزلت في حق أصحاب العقبة هي قوله تعالى ﴿يُحْلِفُونَ﴾ (بالله) (١)
ماقالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم وهموا
بما لم ينالوا (٢).

وفي هذه الآية تصريح بأن أصحاب العقبة لا يخلوا حالهم من
وجهين إما أن يتوبوا فيخلصوا من عذاب النفاق، أو أن يصروا
فيكونوا معذبين في الدنيا والآخرة، ولا يكون لهم أحد معيناً وناصرأ،
وأصحاب رسول الله ﷺ حصل لهم الغلبة والتسلط وكثرة الأعوان
والانصار بإعتراف الشيعة بذلك، فلو كان أصحاب العقبة منهم، ولم
يتوبوا عن ذلك لزم الخلف في كلام الله تعالى ووعدده، وذلك لا يجوز
بالإتفاق.

قال المؤلف : ومنها مارواه الحميدي في كتاب الجمع بين
الصحيحين في مسند عائشة عن عبدالله بن عمرو بن العاص من
أفراد مسلم قال: إن النبي ﷺ قال: «إذا فتحت عليكم خزائن فارس
والروم أي قوم أنتم؟ قال عبدالرحمن بن عوف: نكون كما أمرنا
رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: بل تتنافسون، ثم تتحاسدون،
ثم تتدابرون، ثم تتباغضون» وفي رواية «(ثم) (٣) تنطلقون إلى
مساكن المهاجرين فتحملون بعضهم على رقاب بعض»

وفي الجمع بين الصحيحين (أيضاً) (٤) / في مسند المسيب

رضي الله عنهم وقد ذكر هذا عند تفسير قوله تعالى ﴿قُلْ أَبِالله وآياته ورسوله
كنتم تستهزؤون﴾ سورة التوبة من الآية (٦٥) وقوله تعالى ﴿يُحْلِفُونَ بالله ماقالوا
ولقد قالوا كلمة الكفر﴾ سورة التوبة من الآية (٧٤)

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سورة التوبة من الآية (٧٤).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) ساقطة من «ت».

بن [الْحَزَن] (١) بن أبي وهب من أفراد البخاري أن سعيد بن المسيب حدثه (أن) (٢) جده حزناً قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: ما اسمك قال: اسمي حزن فقال: بل أنت سهل، فقال: ما أنا مُغير اسم سمانيه أبي.»

وفي رواية «لا أُغير اسماً سمانيه أبي، قال ابن المسيب: فمازالت فينا الحزونة بعد.»

أقول : أنظر إلى هذه المخالفة في هذا الأمر السهل من هذا الصحابي فيما لا يضره، بل ينفعه، حتى [أبتلي] (٣) بالحزونة في ذريته، فكيف يستبعد من أمثال هؤلاء مخالفته بعد موته، سيما فيما لهم مصالح دنيوية (ومطامع) (٤) رديّة. انتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الجاهل كيف يتكلم بالكلام الباطل، فإن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف: ثم تنطلقون إلى مساكن المهاجرين (٥) إلخ صريح في الرد عليه، لأنه قد علم أن الذين يتحاسدون، ويتدابرون، ويتباغضون قوم آخرون غير المهاجرين، فهم إما الأنصار أو غيرهم. ولم يقع ذلك من الأنصار أصلاً، فثبت أنهم من التابعين قطعاً، لأن الصحابة الذين كلامنا فيهم منحصرون في المهاجرين والأنصار لاغير. وجمهور الأمة معدودون في ثلاث فرق

(١) ساقطة من الأصل وأثبتها من «ت».

(٢) ساقطة من «س».

(٣) في الأصل (ابتلا) وما أثبتته من «س» و «ت».

(٤) في «ت» (مطالع).

(٥) الحديث المشار إليه في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الزهد والرقائق حديث رقم ٧) ٣٠٨/١٨ ومسند عائشة رضي الله عنها لم أجده فيما لدي من مخطوطات الجمع بين الصحيحين للحميدي.

بإشارة الكتاب (١)، وإذا انتفى احتمال الاثنين تعين الثالث لا محالة، على أن المصرح به في هذا الحديث أن إرتكاب هذا العمل الشنيع سيكون بعد فتح خزائن فارس والروم، وذلك أنه يكون قوم من زمركم، يبقون ويتكبرون ويفسدون في الأرض لكثرة الفتوح والخزائن، ويحملون المهاجرين على أن يتحاربوا بينهم ويغرونهم، بأن الخلافة والرئاسة حقهم، وبمقتضى ماسطر في التواريخ يظهر أنهم الذين صاروا سبباً لوقوع الفتن، كمحمد بن أبي بكر (٢)، ومالك الأشتر (٣) ومروان بن الحكم (٤)، وأضرابهم، فلا يتوجه الطعن على الصحابة أصلاً. وإلا / ١/٤٠١ أ يلزم الكذب في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محال، وأما الحديث الثاني، فليس فيه طعن أيضاً، لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لم) (٥) يأمره بتغيير اسمه وإنما أشار (له) (٦) بقوله: [بل] (٧) أنت سهل (٨). إلى أن الأولى بك أن تغير هذا الاسم بأن تسمى نفسك سهلاً، فأجاب النبي بأنه لا يغير اسمه الذي سماه أبوه، (أي) (٩)، لأنه

(١) يشير إلى قوله تعالى ﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ سورة التوبة الآية (١٠٠) ومافي معناها من الآيات.

(٢) تقدمت ترجمته ص (٤١٤) هامش (٤)

(٣) تقدمت ترجمته ص (٤٤٢) هامش (١)

(٤) تقدمت ترجمته ص (٣٨٢) هامش (٢)

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «س» (إليه).

(٧) زيادة من «ت».

(٨) أنظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأدب باب اسم الحزن. رقم الحديث

٦١٩٠ / ١٠ / ٧٤٤ ومسند المسيب بن الحزن ليس موجوداً فيما لدي من مخطوطات

الجمع بين الصحيحين للحميدي.

(٩) ساقطة من «ت».

عرف بهذا الاسم، واشتهر به بين الناس، ففي تغييره يحصل الإشتباه (فيه) (١) إذا ذكر باسمه الجديد، فأقره النبي على ما قاله، لأن قوله له لم يكن أمراً، وإنما كان إرشاداً، لئلا تطلق عليه الحزونة، بل يكون موصوفاً بالسهولة، وهذا كان مقصده ﷺ في تغييره بعض الأسماء القبيحة، ونهيه ﷺ في بعض الروايات عن التسمي بمثل هذه الأسماء إنما كان للتنزيه، لا للتحريم، والعلة فيه ما نبه صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي أخرجه أبو داود بقوله فيمن تسم بركة: «إن الرجل يقول: أتم بركة؟ فيقولون: لا» (٢) أي فيكون في ذلك بشاعة، وربما أوقع بعض الناس في شيء من الطيرة، فتبين أن قول النبي له إنما كان للإرشاد لا للوجوب، إذ لو كان للوجوب لعاقبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وحيث لم يعاقبه، ولم يغضب عليه إنتفى الوجوب قطعاً، فإن قلت: الأولى أن يتمثل قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، إذا كان للإرشاد أيضاً، قلت: المعروف بين الصحابة في أوامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي ليست على سبيل العزيمة، أن يكون المأمور بها متروكاً على اختياره، ولهذا كان كبار الصحابة يميلون أحياناً إلى ترك أمره، إذا رأوا فيه مصلحة، على أنا نقول: الوارد في الحديث أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أراد أن ينهي عن التسمي بالأسماء القبيحة، ثم إنه سكت، ولم [ينه] (٣)

(١) في «ت» (ل).

(٢) سنن أبي داود (كتاب الأدب باب في تغيير الاسم القبيح، رقم الحديث ٤٩٦٠) ٢٤٤/٥، ٢٤٥. قال أبو داود: روى أبو الزبير عن جابر عن النبي ﷺ نحوه، لم يذكر بركة. قال المعلقان على سنن أبي داود: قال المنذري: الذي ذكره أبو داود رحمه الله في حديث أبي الزبير فيه نظر.

فقد أخرج مسلم الحديث في صحيحه من حديث ابن جريج عن أبي الزبير وفيه (أراد النبي ﷺ أن ينهي أن يسمى الغلام بمقبل وببركة).

(٣) في الأصل (ينهي) وفي «ت» (ينه) وما أثبتته من «س».

عن ذلك، فقد روى مسلم في صحيحه عن جابر قال: «أراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن ينهي عن أن يسمى بيعلي وبركه وأفلح ويسار ونافع وبنحو ذلك، ثم رايت سكت بعد عنها، ثم قبض ولم ينه عنها.» (١).

لكن لما ورد النهي منه / صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض الأحاديث حمل علماء أهل السنة قول جابر على نهى التحريم، وإن جميع ما ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النهي، فالمراد به التنزيه، وأما قول ابن المسيب فما زالت فينا الحزونة بعد. (فذلك) (٢) لإصرار جده على التسمي (بذلك) (٣) الاسم واختياره الحزونة، فأثرت في ذاته، وهذا مما لا طعن فيه أيضاً، لأن كثيراً ممن تسموا بأسماء فأثرت أسماءهم في ذواتهم، ونظير ذلك ما وقع لعمر بن الخطاب لما سأل جمرة، فرآه لم يخرج في جوابه عن النار، قال له: «أدرك أهلك فقد احترقوا» وذلك كما رواه الإمام مالك «عن يحيى بن سعيد أن عمر قال لرجل: ما اسمك؟ قال: جمرة بن شهاب» (٤)، قال: ممن؟ قال: من الحرقه (٥)،

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الآداب، باب كراهية التسمية بالأسماء القبيحة وبنافع ونحوه، حديث رقم ١٣) ٣٦٦/١٤.

(٢) في «س» (ذلك).

(٣) في «ت» (بهذا).

(٤) جمرة بن شهاب بن ضرام بن مالك الجهني، مخضرم، ذكر قصته هذه ابن حجر في الإصابة. أنظرها ٢٦٣، ٢٦٢/١ وأنظر أيضاً جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٤٤٦.

(٥) الحرقه، أو الحركات من جهينة، وهم بنو حميس بن عمرو بن ثعلبة بن مودعة بن جهينة، وهم الذين بعث رسول الله ﷺ إليهم أسامة بن زيد فقتل منهم الذي قال: «لا إله إلا الله» فعاتبه رسول الله ﷺ. أنظر جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ٤٤٦.

قال: أين مسكنك؟ قال: بحرة النار(١). قال: بأيها؟ قال: بذات لظى(٢)، قال عمر: أدرك أهلك فقد أحترقوا، فكان كما قال عمر.(٣) فتبين أن لا طعن في ذلك أصلاً وأما قوله: فكيف يستبعد إلخ

فمردود إذ الصحابة لا يخالفون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في أوامره التي صدرت على سبيل العزيمة أصلاً، لا في حين حياته، ولا بعد وفاته كما هو معلوم لمن عرف حالهم وتحقق سيرتهم.

قال المؤلف : وروى الحميدي في كتابه المتقدم من المتفق عليه من مسند أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «والذي نفسي بيده لقد هممت بحطيطي فخطب، ثم أمر بالصلاة فيؤذنون لها وأمر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عرقاً سمينا وخبزاً براً لشهد العشاء»

أقول : أنظر إلى مافي هذا الدّم الفظيع لجماعة من الصحابة بعدم حضورهم صلاة العشاء معه، ومخالفتهم له في هذا الأمر

(١) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان ٢٨٧/٢ برقم ٣٦٥٧: (حرة النار: بلفظ النار المحرقة: قرية من حرة ليلى قرب المدينة، وقيل: هي حرة لبني سليم، وقيل: هي منازل جذام وبلي وبلقين وعذرة، وقال عياض: حرة النار المذكورة في حديث عمر هي من بلاد بني سليم بناحية خير... وفي كتاب نصر: حرة النار بين وادي القرى وتيماء من ديار غطفان وسكانها اليوم عنزة).

(٢) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان ٢٠/٥ برقم ١٠٦٢٢ (لظى، هو من أسماء النار، وذو لظى: اسم موضع في شعر هذيل، وقيل، لظى منزل من بلاد جهينه في جهة خير).

(٣) الموطأ (كتاب الإستئذان، باب ما يكره من الأسماء، رقم الحديث ٢٥) ٩٧٣/٢ وأنظر أيضاً الإصابة في تمييز الصحابة ٢٦٣، ٢٦٢/١
قال محمد فؤاد عبد الباقي: منقطع. وصله أبو القاسم بن بشران في فوائده من طريق موسى بن عقبة عن نافع، عن ابن عمر.

اليسير حتى بلغ به الغضب إلى قصده إحراقهم في بيوتهم، ثم أقول: من تأمل [في] (١) هذه المخالفات له صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الأمور اليسيرة التي [ليس] (٢) لها مزيد مطمع ولا مصلحة دنيوية، كيف يستبعد مخالفتهم له بعد الممات في طلب اللذات والرئاسات والتمتع بملأ الدنيا. انتهى

/٤٠٢

أقول : سبحان الله إن هذا المؤلف قد غلب هواه / وعصبية في بدعته [حتى] (٣) ركب متن عمياء، وخبط خبط عشواء، فأعمى الله بصره كما أعمى بصيرته فلم ير ما صرح به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في أول هذا الحديث من أن ذلك وارد في حق المنافقين، ولا عجب إذ لا يمكن أن ترى الشمس مقلعة عمياء، وقد أحببت أن أذكر بعض روايات هذا الحديث ليعلم أن المؤلف إما أن يكون خائناً في النقل [أو] (٤) بلغ النهاية في الجهل، فأقول روى البخاري، ومسلم، والترمذي، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه (والإمام مالك) (٥)، والإمام أحمد، وغيرهم، عن أبي هريرة قال: «قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «أثقل صلاة على المنافقين صلاة العشاء، وصلاة الفجر، ولو يعلمون ما فيهما لأتوهما ولو حبواً، ولقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً يصلي بالناس، ثم أنطلق معي (رجال) (٦) معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون

١) في «ت» (في).

٢) ساقطة من الأصل و «س» وأثبتها من «ت» ..

٣) في الأصل و «س» (كيف) وما أثبتته من «ت».

٤) غير واضحة في الأصل، وفي «س» (و) وما أثبتته من «ت» لأن زيادة الالف يقتضيها السياق.

٥) ساقطة من «ت».

٦) في «ت» (برجال).

الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم» (١) وروى مسلم وأبو داود عن ابن مسعود قال: «لقد رأيتنا وما يتخلف عن الصلاة إلا منافق قد علم نفاقه، أو مريض، إن كان المريض ليمشي بين الرجلين حتى يأتي المسجد للصلاة» (٢).

وروى البخاري والنسائي عن أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطب فيحطب، ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم أمر رجلاً فيؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عرقاً سميناً أو مرامتين حسنتين لشهد العشاء» (٣).

وروى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم عن أبي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: «إن هاتين

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الأذان باب وجوب صلاة الجماعة، رقم الحديث ٦٤٤) وأيضاً في كتاب الأذان باب فضل صلاة العشاء في جماعة، برقم (٦٥٧) ١٤١، ١٢٥/٢ وفي (كتاب الأحكام باب إخراج الخصوم وأهل الريب من البيوت بعد المعرفة، رقم الحديث ٧٢٢٤) ٢١٥/١٣ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصلاة باب فضل صلاة الجماعة والتشديد في التخلف عنها ١٥٤/٥)

وسنن الترمذي (أبواب الصلاة ماجاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب، رقم الحديث ٤٢٢/١ (٢١٧) ، وسنن أبي داود (كتاب الصلاة باب في التشديد في ترك الجماعة ٥٤٨) ٣٧١/١ ، وسنن النسائي (كتاب الصلاة، التشديد في التخلف عن الجماعة ١٠٧/٢) وسنن ابن ماجه (كتاب المساجد والجماعات باب التغليظ في التخلف عن الجماعة، رقم الحديث ٧٩١) ٢٥٩/١ ، والموطأ للإمام مالك (كتاب صلاة الجماعة، باب فضل صلاة الجماعة على صلاة الفذ، رقم الحديث ٣) ١٢٩/١ ومسنن الإمام أحمد ٥٣٩، ٥٣١/٢.

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الصلاة باب فضل صلاة الجماعة والتشديد في التخلف عنها ١٥٦/٥). وسنن أبي داود (كتاب الصلاة باب في التشديد في ترك الجماعة، رقم الحديث ٥٥٠) ٣٧٣/١.

(٣) جزء من الحديث الذي تقدم تخريجه هامش رقم (١)

الصلاتين يعني العشاء والصبح من أثقل الصلاة على المنافقين ولو يعلمون فضل ما فيهما لأتوهما ولو حبوا^(١) الحديث.

فتبين أن هذا الحديث وارد في المنافقين صريحاً، فجعله طعناً على أصحاب رسول الله ﷺ^(٢) مما لا وجه له، فإن أصحاب رسول الله الذين لا نفاق فيهم لا يفارقون المسجد، ولا يتخلفون عن الصلاة، كما صرح بذلك ابن مسعود^(٣)، وإنما نقلت هاتان الصلاتان لأن العشاء وقت الإستراحة، والصبح في الصيف وقت لذة النوم، وفي الشتاء وقت شدة البرد، وإنما يثقل ذلك على المنافقين، وأما المؤمنون / المخلصون
ب/٤٠٢ فيطيب لهم هذه المشقات، لنيل الدرجات، وهذا هو الفرق بين المنافقين، والمؤمنين، كما روي عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: «آية بيننا

(١) مسند الإمام أحمد ١٤٠/٥

وسنن أبي داود (كتاب الصلاة باب في فضل صلاة الجماعة رقم الحديث ٥٥٤) ٣٧٥/١ وسنن النسائي (كتاب الإمامة، باب الجماعة إذا كانوا اثنين ١٠٥، ١٠٤/٢) والإحسان بترتيب صحيح ابن حبان (ذكر أن المأمومين كلما كثروا كان ذلك أحب إلى الله عز وجل برقم ٢٠٥٤) ٢٥٠، ٢٤٩/٣ وسنن ابن ماجه (كتاب المساجد والجماعات، باب صلاة العشاء والفجر في جماعة رقم الحديث ٧٩٧) ٢٦١/١ وهو عن أبي هريرة.

ومستدرك الحاكم (كتاب الصلاة باب التأمين، رقم الحديث ٢٣١/٩٠٤) ٣٧٥/١ قال الحاكم: هكذا رواه الطبقة الأولى من أصحاب شعبة يزيد بن زريع، ويحيى بن سعيد، وعبدالرحمن بن مهدي، ومحمد بن جعفر وأقر انهم، وهكذا رواه سفيان بن سعيد، عن أبي إسحاق وقال الذهبي في التلخيص: ... قال شعبة: قال أبو إسحاق: سمعته منه ومن أبيه. قال: سمعت أبي بن كعب. وقد حكم ابن معين، وابن المديني، والذهلي بصحة الحديث.

(٢) زيادة من «ت».

(٣) في الحديث الذي تقدم تخريجه هامش رقم (١)

وبين المنافقين شهود العشاء والصبح لا يستطيعونهما» (١) ولكن هذه الأحاديث جميعها محمولة على المنافقين رجح بعض أهل السنة (أن الجماعة سنة، وأن من تركها لا يقاتل عليها، وإن كان المرجح عند أهل السنة) (٢) غير ذلك (٣)، فظهر أن جميع ما قاله هذا المؤلف في حق الأصحاب الكرام باطل لا يعول عليه، بل مستوجب لغضب العليم العلام، وقد قدمنا أن المؤمنين تميزوا عن المنافقين في آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (٤). قال الله تعالى ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ (٥).

قال المؤلف : وروى الحميدي في الكتاب المذكور في مسند عائشة (٦) أن النبي قال: «يا عائشة لولا أن قومك حديثوا عهد بالجاهلية، وفي رواية «حديثوا عهد بكفر» وفي رواية «حديثوا عهد بالشرك، وأخاف أن تنكر قلوبهم لأمرت بالبيت فهدم فأدخلت فيه ماخرج منه وألزقته بالأرض، وجعلت له بابين شرقياً وغربياً،

(١) ذكره في كنز العمال (في فصل بصفات المنافقين برقم ١٠٨٤٤/١٦٨) وقال: عن سعيد بن المسيب مرسلًا. ولم أقف عليه بهذا اللفظ عن رسول الله ﷺ وإنما ورد بلفظ «آية ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتصلعون من زمزم» أنظر السنن الكبرى للبيهقي ١٤٧/٥ ومستدرک الحاكم ٤٧٢/١ والمعجم الكبير للطبراني برقم ١١٢٤٦، ١٢٤/١١ وأيضاً ذكر ابن حجر في فتح الباري ١٢٧/٢ حديثاً بمعناه فقال: وروى ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور بإسناد صحيح عن أبي عمير بن أنس حدثني عمومي من الأنصار قالوا: قال رسول الله ﷺ «ما يشهدهما منافق» يعني العشاء والفجر.

(٢) ما بين القوسين ساقط من «س».

(٣) أنظر المغني لابن قدامة ٦٠٥/٣.

(٤) تقدم ص (١٠٠) وانظر تفسير البغوي ٣٧٧/١.

(٥) سورة آل عمران من الآية (١٧٩).

(٦) في «ت» (من عدة طرق).

فبلغت به أساس إبراهيم»

أقول : لينظر المنصف اللبيب، والموفق المصيب، إلى ما تضمنه هذا الخبر من العجب العجيب، فإنه ينادي بأوضح لسان على أن القوم لم يستقر بعد في قلوبهم الإيمان (والتسليم)^(١) لرسول الملك المئان فيما يأتي به من زيادة أو نقصان، وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك يتقي منهم في بعض الأمور خوفاً من نزول المحذور، وتوغر الصدور، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور، ولا يخفى من يراد بقوم عاشئة في هذا الخبر، وفي خبر العقبة المتقدم، أو ليس هذا أدل دليل على عدم موافقتهم له فيما يريد؟ ولو كان من الأمور التي لا تدخل عليهم ضرراً ولا زوال نفع فما بالك بالأمور الموجبة للملك، والسلطنة، والإيالة، والإمارة بعد موته، وفقده فلا يتوقعون نهيه ولا إنكاره، ثم أقول: وقد انكشف سرُّ هذا الخبر وأغنى عنه وجوده في العيان والنظر، بما فعله خليفته عمر في نقل مقام إبراهيم عن الموضع الذي وضعه / فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وهو موضعه الذي كان عليه في زمان إبراهيم، وإرجاعه إلى موضعه في زمان الجاهلية، وهو الموضع الذي رفعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه، كما تقدم ذكر ذلك في مطاعنه، فلو أنه صلى الله تعالى عليه وسلم غير البيت أيضاً عما هو عليه في زمن الجاهلية، لهدمه عمر أيضاً ورجعه إلى ما كان عليه في زمن الجاهلية، وأنت إذا تدبرت سيرته صلى الله تعالى عليه وسلم معهم، وصبره على عظيم أذاهم، وجلافتهم، وسوء أدبهم، ومقابلة هفواتهم وزلاتهم دائماً

(١) في «س» (أو تسليم).

(٢) في «س» (ولا).

بالعفو، و(الصفح)(١) تبين لك أن القوم لم يكونوا راسخي الإيمان ولا من الثابتين عليه في شدة أو هوان، بل يحتاجون دائماً إلى المداراة والمداينة، والتأليف، وإظهار الموافقة لهم فيما يثقل على قلوبهم من التكاليف، وأخذهم بالسهولة، والتخفيف، وكفاك شاهداً على صحة ما ذكرنا قوله عز وجل ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر، فإذا عزم فتوكل على الله، إن الله يحب المتوكلين﴾(٢) فانظر إلى قوله سبحانه ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لا نفضوا من حولك﴾ مما يدل على أن الضابط والجامع لهم على نبوته إنما هو لين جناحه لهم وتلطفه بهم، دون حكم النبوة وطاعة الرسالة، فلو حملهم على مر الحق وإن شق، وكلفهم بما لا تهواه نفوسهم، ولا تميل إليه طباعهم قهراً وقسراً لانفضوا من حوله، واستنكفوا عن طاعته، ومتابعته، ولم يصبروا على حكم نبوته ورسالته (ويؤيد)(٣) ذلك قوله عز وجل ﴿ولو أننا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم﴾(٤) وقوله سبحانه ﴿فاعف عنهم﴾ يكشف لك أن كونهم على تلك الأوصاف من جملة الجنايات المحتاجة إلى العفو عنهم وقوله ﴿واستغفر لهم﴾ يؤكد ذلك إلى أبعد الغايات وقوله ﴿وشاورهم في الأمر﴾ فيه إشارة إلى نقصهم وضعف دينهم وأنهم من المؤلفة الذين يحتاجون إلى التأليف، لأن هذه المشاورة ليس الغرض منها العمل على ما يروونه، ويشيرون به، لقوله سبحانه بعد هذا الكلام ﴿فإذا عزم فتوكل على الله﴾ ولم

(١) في «س» (الصبح).

(٢) سورة آل عمران من الآية (١٥٩).

(٣) في «ت» (ويؤكد).

(٤) سورة النساء من الآية (٦٦).

يقول فإذا أشاروا / عليك، أو فإذا عزموا، فكل هذا يوضح أن حالهم
حال المؤلفلة قلوبهم، وكل ذلك شاهد عليهم بالطعن، والتضعيف،
والدين الواهي السخيف، ومن الظاهر البين الظهور أن مورد الآية،
ومرماها إنما هو بالنسبة إلى أكابر الصحابة، ومقربيههم، دون سائر
الناس من الأتباع والرعا، فإن المشاورة في الأمور إنما تقع مع
الرؤساء، والأكابر، والقوم يدعون ويفتخرون أن أكثر المشاورات
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لأبي بكر وعمر، ويدعون
أنه لا يصدر ولا يرد إلا عن رأيهما وأنهما الوزراء، لأجل ذلك،
وحينئذ فالآية المذكورة لهما ولأمثالهما. إنتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف الضال كيف يتجاوز في المقال،
وإن كان يسخط الملك المتعال، فإن هذا الحديث وإن كان صحيحاً (١)
ولكن لا طعن فيه بوجه أصلاً، لأنه إن كان المراد بقوم عائشة قريشاً فهم
إما جميعهم، أو بعض منهم فإن أريد الأول، فيلزم منه دخول علي بن أبي
طالب، وغيره من بني هاشم أيضاً فيهم لأنهم من قريش.

وإن أريد الثاني، فلا يكون مفيداً للمدعي، إذ يجوز أن يكون
الخوف من مؤلفة القلوب، وحديثي الإسلام، بعد الفتح، الذين لم يتأدبوا
بعد بآداب الشريعة، ولم يكمل إيمانهم، على أن الواقع في الحديث هو
الخوف لا وقوع الخوف، وهو أن (تنفر) (٢) قلوبهم، ولا يلزم من وجود
الخوف وقوعه، فإيراد هذا الخبر في مطاعن الصحابة من كمال
التعصب والفساد، كما لا يخفى ذلك على أدنى العباد فتبين أن ما ادعاه
من تضمن الخبر للعجب العجيب، عجيب يتعجب منه كل من كان له في

(١) مسند عائشة ساقط من النسخ المخطوطة التي اطلعت عليها من كتاب الجمع بين
الصحيحين للحميدي، والحديث انظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب
الحج باب فضل مكة وبنائها، رقم الحديث ١٥٨٦) ٣/٤٣٩.

(٢) في «ت» (تنكر).

وقوله : وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك يتقي منهم في بعض الأمور ... إلخ فيه تجويز التقية على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وذلك باطل مغل في نبوته، لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مأمور ببيان الشرع، فإذا اتقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن يُبين الشرع؟! وكذلك يقال في حق الأئمة أيضاً، لأنهم عندهم معصومون كالأنبياء، فإذا اتقوا فمن يبين الشرع؟! (١) وأيضاً إن التقية مبنية على الخوف من الناس، وإذا كان الله عصم رسوله من الناس وأمره بتبليغ ما أنزل إليه، كما قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرِّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (٢) فكيف يتقي الرسول خوفاً من نزول المحذور، وتوغر الصدور؟ ولكن (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور) (٣).

وأيضاً إن هؤلاء الذين يخاف منهم الرسول، ويتقي منهم إما أن يكونوا كافرين أو منافقين، وعلى كل حال فالواجب على الرسول خلاف ما ذكره لقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ (٤) ولو تنزلنا فعلى المدعي أن يثبت صدور التقية منه صلى الله

(١) أقول : معلوم أن الرافضة يعدون التقية تسعة أعشار الدين كما نص على ذلك الكليني في أصول الكافي ٢/٢١٧ وأن النبي والأئمة كانوا يستعملونها مع أتباعهم نص عليه أيضاً في أصول الكافي ٢/٢٢١، وفي فروع الكافي ٦/٢٠٨ ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه منهاج السنة النبوية ٣/٢٥٩: (رأس مال الرافضة التقية وهي أن يظهر خلاف ما يبطن كما يفعل المنافق).

(٢) سورة المائدة من الآية (٦٧)

(٣) سورة النور من الآية (٤٠).

(٤) سورة التوبة من الآية (٧٣).

تعالى عليه وسلم فيما لا بد له من تبليغه من أحكام الدين (١)، وأما ترك المصالح الدنيوية كهدم العمارات وبنائها وإن كان عمارة كعبة فلا بأس به، لأن هذا لم يكن مأموراً به ولا واجباً بالإجماع.

وقوله : ولا يخفى من يُراد بقوم عائشة إلخ

أراد بقومها ما ذكره فيما تقدم في قصة العقبة، من أنهم أبو بكر وعمر وأتباعهما (٢)، وهو مخالف للبداهة، إذ لو كان لأبي بكر وعمر عزيمة لهذا الأمر لأدياه بأحسن وجه، فإن بنتيهما كانتا في بيت رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (٣) سيدتين، ومع هذا دخولهما وخروجهما وسيرهما ودورهما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخلوة (والجلوة) (٤) مشهورة، فأية حاجة لهم بأن يطلبوا وقت الفرصة في العقبة، أو (في) (٥) غيرها، إذ رفاقة أبي بكر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الغار مع وحدته، وفي العريش يوم بدر ثابتان بالإجماع، فلو كان له عزم هذا الأمر لسهل عليه إمضاؤه بدينك الوقتين، وقد نقلنا فيما تقدم عن تفاسير الشيعة أن الآية التي نزلت في حق أصحاب العقبة هي قوله تعالى ﴿يُحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ

(١) أقول : وأنى له أن يُثبت ذلك وقد روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت : (من حدثك أن محمداً ﷺ كتم شيئاً مما أنزل الله فقد كذب، وهو يقول : ﴿يَا أَيُّهَا الرَسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ انظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿يَا أَيُّهَا الرَسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ حديث رقم ٤٦١٢) ٢٧٥/٨ وتفسير البغوي ٥١/٢.

(٢) تقدم ص (٨٠٣) وانظر هامش رقم (٧،٦).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (الخلوة) ومعنى (الجلوة) البعد عن المنازل، قال في القاموس مادة (جلل) ص ١٢٦٤ : وجلوا عن منازلهم يجلون، جُلُولا وجَلَّاءَ : جَلَّوْا، وهم الجالَّة.

(٥) ساقطة من «ت».

اسلامهم وهموا بما لم ينالوا»(١).

وذكرنا أن هذه الآية مصرحة بأن أصحاب العقبة لا يخلوا حالهم من وجهين إما أن يتوبوا فيخلصوا من عذاب النفاق، أو أن يصروا فيكونوا معذبين في الدنيا والآخرة، ولا يكون لهم أحد معيناً وناصرأ(٢)، وقد أجمع الشيعة على أن الشيخين لم يتوبا عن هذا النفاق(٣)، مع أن غلبتهما وتسلطهما وكثرة أعوانهما وأنصارهما أمر يستحيل إخفاؤه، فلو كانا في أصحاب العقبة الذين هم قوم عائشة كما زعم، للزم الخلف في كلام الباري سبحانه، والخلف في وعده / لا يجوز. تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً، فتحقق أن جميع ما ذكره المؤلف ضلال صريح وبهتان قبيح.

وقوله : وقد انكشف سر هذا الخبر ... إلخ

(١) سورة التوبة من الآية (٧٤) وتقدم كلامه ص (٨٠٣-٨٠٤).

(٢) تقدم هذا ص (٨٠٤).

(٣) أقول : وهي عقيدة تتوارثها أجيال الرافضة عبر العصور وتقدم نقل بعض نصوصهم الدالة على هذا ص (٤٢٩) هامش رقم وانظر أيضاً كتاب الأنوار النعمانية ٢/٢٧٨، / لنعمة الله الجزائري الرافضي، وكتاب نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت لعلي بن عبد العالي الكركي الرافضي فكله سب وتكفير للشيخين من أوله إلى آخره. ويقصد بالجبت والطاغوت ، الصديق والفاروق رضي الله عنهما، وكتاب مفتاح الجنان ص ١١٢ «دعاء صنمي قریش» يقصدهما أيضاً ألا لعنة الله على المفترين الضالين من هؤلاء الرافضة المخنولين.

مردود بما قدمناه عند ذكر مطاعن سيدنا عمر(١)، فإذا تحققت يتبين لك بطلان ما شخر(٢) به هذا المؤلف هنا ونخر(٣)، بل عض بسببه على حجر وقوله: وأنت إذا تدبرت سيرته صلى الله تعالى عليه وسلم معهم ... إلخ (فيه)(٤) أن حسن سيرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس لما زعمه عن الصحابة الكرام، بل لما أعطاه الله من كمال العقل الذي بلغ به الغاية القصوى التي لم يبلغها بشر سواه، ولهذا قال وهب بن منبه(٥) : «قرأت في (أحد)(٦) وسبعين كتاباً فوجدت في جميعها أن الله لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا إلى انقضائها من العقل في جنب عقله صلى الله تعالى عليه وسلم إلا كحبة رمل من جميع رمال الدنيا، وأن محمداً صلى الله تعالى عليه وسلم أرجح الناس عقلاً وأفضلهم رأياً(٧) رواه أبو نعيم وابن عساكر.

ومن تأمل حسن تدبيره للعرب الذين هم [كانوا](٨) كالوحش

(١) يشير إلى ماتقدم من الكلام حول رد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه للحجر الأسود لما جرفه السيل، وقد تقدم ذكره ص (٢٦٩).

(٢) الشخير: (صوت من الحلق أو الأنف) انظر القاموس المحيط مادة (شخر) ص ٥٣١.

(٣) النخير: هو الصوت من الأنف يقال (نخر) ينخر إذا مد النفس من الخياشيم. انظر القاموس المحيط مادة (نخر) ص ٦١٨ وانظر المصباح المنير ٩٦/٢ هـ.

(٤) ساقطة من «س».

(٥) وهب بن منبه بن كامل بن سبيح بن ذي كبار، وهو الأسوار الامام، العلامة الاخباري القصصي أبو عبدالله الأبنائي، اليماني الذماري الصنعاني، ولد زمن عثمان سنة أربع وثلاثين، قال العجلي: تابعي ثقة. ومات سنة أربع عشرة ومائة. انظر سير أعلام النبلاء برقم ٢١٩، ٤/٤ هـ والبداية والنهاية ٩/١٨٦.

(٦) في حلية الأولياء (إحدى).

(٧) حلية الأولياء ٢٦/٤، تاريخ ابن عساكر / وانظر الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ ٩٢/١.

(٨) زيادة من «س».

والشارد، والطبع المتنافر المتباعد، وكيف ساسهم، واحتمل جفاهم، وصبر على أذاهم، إلى أن [قادهم] (١) إليه واجتمعوا عليه، وقاتلوا دونه أهليهم وآباءهم وأبناءهم واختاروه على أنفسهم، وهجروا في رضاه (أوطانهم) (٢) وأحباءهم، من غير ممارسة سبقت له، ولا مطالعة كتب يتعلم منها سير الماضين، تحقق أنه أعقل العالمين، فالمؤلف زعم أن صبره وحلمه ومداراته، الذي كان يداري بها المشركين، والمؤلفة قلوبهم من المسلمين، إنما كان يستعملها مع الصحابة المؤمنين، فطعن عليهم بذلك، عامله الله (تعالى) (٣) بما يستحقه.

ومما يؤيد ماقلناه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما كسرت ربايعيته (٤)، وشج (٥) وجهه يوم أحد (٦)، حتى سال الدم على وجهه، وشق ذلك على أصحابه وقالوا له: لو دعوت عليهم، قال: «إني لم أبعث لعناً ولكني بعثت داعياً ورحمة» (٧) «اللهم اغفر لقومي، أو اهد قومي فإنهم لا يعلمون». (٨) ومعنى ذلك كما قال ابن حبان: «اغفر لهم ذنبهم في شج وجهي، لا أنه أراد لهم الدعاء بالمغفرة مطلقاً، إذ لو كان كذلك لأجيب،

(١) في جميع النسخ (إنقادهم) والكلام لا يستقيم إلا بما أثبتته.

(٢) في «ت» (أوطانهم).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) الرباعية: السن الذي بين الثنية والناب، والرباعيات أربع. انظر القاموس المحيط مادة (ربيع) ص ٢١٧.

(٥) الشج: جراح في الوجه أو الرأس. انظر القاموس المحيط مادة (شج) ص ٤٤٩ والمصباح المنير ص ٣٠٥.

(٦) أي: يوم المعركة المعروفة التي وقعت في جانب جبل أحد، المعروف في شمال المدينة.

(٧) انظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب البر والصلة، باب النهي عن لعن الدواب وغيرها، رقم الحديث ٢٥٩٩/٨٧) ٢٨٧/١٦ وتفسير ابن كثير ٣٨٠/٥.

(٨) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ ١٣٧/١.

ولو أجيب لاسلموا كلهم» (١) حتى روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال في بعض كلامه: (بأبي أنت وأمي يارسول الله لقد دعا / نوح على قومه فقال ١/٤٠٥ ﴿رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً﴾ (٢) ولو دعوت علينا مثلها لهلكنا من عند آخرنا، فلقد وطئ ظهرك وأدمى وجهك، وكسرت رباعيتك، فأبيت أن تقول إلا خيراً، فقلت: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون» (٣) وصبره صلى الله تعالى عليه وسلم على الأذى (وحلمه) (٤) وعفوه إنما كان فيما يتعلق بنفسه الشريفة، وأما إذا كان لله فإنه يمتثل فيه أمر الله من الشدة، كما قال تعالى ﴿يأأيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم﴾ (٥) وقد وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم أنه غضب لأسباب مختلفة مرجعها إلى أن ذلك كان في أمر الله، وماذكرناه من الصبر والعفو والحلم كان علامة من علامات نبوته، فقد روى الطبراني وابن حبان والحاكم والبيهقي عن زيد بن سعة (٦)، أجل أحابار اليهود الذين أسلموا أنه قال: (لم يبق من علامات النبوة شيء إلا وقد عرفته في وجه محمد حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أخبرهما منه، سبق حلمه جهله، ولا تزيده شدة الجهل عليه إلا حلماً، فكنت ألتطف له لأن أخالطه فأعرف حلمه

(١) الإحسان بتريب صحيح ابن حبان برقم ٩٦٩، ١٦٠/٢.

(٢) سورة نوح الآية (٢٦).

(٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ﷺ ١٣٧/١، ١٣٨ قال محقق الشفا: قال السيوطي: إن هذا لا يعرف عن عمر في شيء من كتب الحديث.

(٤) في «ت» (وحلمه).

(٥) سورة التوبة من الآية (٧٣).

(٦) زيد بن سعة: ذكر أبو نعيم قصته هذه بتمامها في كتابه دلائل النبوة ص ٥٢-٥٥ ثم قال في نهايتها: فأمن به وصدقه وتابعه وشهد مع رسول الله ﷺ مشاهد كثيرة، ثم قتل في غزوة تبوك شهيداً مقبلاً غير مدبر رحمه الله.

وجهله فابتعت منه تمراً إلى أجل، فأعطيته التمر، فلما كان قبل محل الأجل بيومين أو ثلاث، أتيته فأخذت بمجامع قميصه وردائه، ونظرت إليه بوجه غليظ، ثم قلت: ألا تقتضيني يا محمد حقي؟ فوالله (إنكم يا بني عبدالمطلب) (١) مطل فقال عمر: أي عدو الله، ماتقول لرسول الله، ما أسمع، فوالله لولا أحازر منه لضربت بسيفي رأسك، ورسول الله ينظر إلى عمر في سكون وتؤدة وتبسم، ثم قال: أنا وهو كنا أحوج إلى غير هذا منك يا عمر، أن تأمرني بحسن الآداء، وتأمره بحسن اتباعه، أذهب به يا عمر فاقضه حقه، (وزده عشرين صاعاً) (٢) مكان ما (رغته) (٣) ففعل، فقلت يا عمر، كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (٤) حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أخبرهما يسبق حلمه جهله، ولا تزيده شدة الجهل إلا حليماً فقد اختبرتهما، فأشهدك أنني قد رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً (٥).

فإذا عرفت ذلك، تحقق عندك أن الصحابة الكرام أكمل إيماناً من غيرهم من الأنام، وكيف يكونون غير راسخي الإيمان ولا من الثابتين عليه / والله تعالى يقول في حقهم ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ إِلِيمَانٌ وَزِينَهُ

ب/٤٠٥

(١) في «ت» (يا بني عبدالمطلب إنكم).

(٢) في مستدرک الحاكم (فزده ثلاثين).

(٣) في «ت» (رغته).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) المعجم الكبير للطبراني برقم ٥١٤٧، ٢٢٣/٥، ٢٢٢/٥ مستدرک الحاكم (كتاب البيوع، رقم الحديث ١٠٨/٢٢٣٧) ٢/٣٨، ولم يذكر إلا بعضه، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

قال الذهبي في التلخيص: مرسل. أما ابن حبان فلم أجده في صحيحه، والسنن الكبرى للبيهقي ٥٢/٦. ودلائل النبوة لأبي نعيم ص ٥٢-٥٥ والشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ١٤١/١-١٤٢ والبداية والنهاية ٢/٢٨٨.

في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم
الراشدون فضلاً من الله ونعمة^(١) فمن طعن في إيمانهم فقد كذب الله
سبحانه وتعالى، ومن كذب الله تعالى كفر والعياذ بالله تعالى.

وقوله : وكفاك شاهداً على صحة ما ذكرناه قوله عز وجل ... إلخ
فيه أن ما ذكره مما يشهد عليه لاله، وذلك أن هذه الآية مع ما قبلها
إنما نزلت بسبب ما حصل للمسلمين في غزوة أحد، حتى ظهر نفاق
المنافقين الذي كان مخفياً عن المسلمين، ولما ظهر نفاقهم لاموا
المسلمين في قتالهم المشركين يوم أحد، ومن نظر الآيات التي قبلها
يجد الأمر صريحاً فيما قلناه، ولنذكر تلك الآيات ولنبين بعض الكلام
عليها ليتبين بطلان ما قاله المؤلف، فنقول: قال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ
تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ
مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَى اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ
كَانُوا غَزَىٰ لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ
حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يَحْيِي وَيَمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ، وَلَئِنْ
قَتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ،
وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قَتَلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تَحْشُرُونَ، فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ
وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ^(٢)﴾
واستغفر لهم وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله إن الله
يحب المتوكلين^(٣)﴾.

(١) سورة الحجرات من الآيات ٨، ٧.

(٢) ساقطة من الأصل.

(٣) سورة آل عمران الآيات (١٥٥-١٥٩).

فقوله تعالى (١) في أول الآيات ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ
التَّقْيِ الْجَمْعَانِ﴾ معناه: إن الذين انهزموا من المسلمين لما التقى
جمع المسلمين وجمع المشركين يوم أحد إنما كان السبب في
انهزامهم أن الشيطان طلب منهم الزلل، فأطاعوه واقترفوا ذنباً بترك
المركز والحرص على الغنيمة وذلك قوله تعالى ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ
الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾ وذلك لمخالفتهم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم، وذلك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما صف المسلمين
بأصل أحد جعل على الرماة وهم خمسون رجلاً عبد الله بن جبير (٢)، وقال:
«إِنْ رَأَيْتُمُونَا تَخْطِفْنَا الطَّيْرُ فَلَا تَبْرَحُوا بِكَانِكُمْ حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ وَإِنْ /
رَأَيْتُمُونَا هَزَمْنَا الْقَوْمَ وَأَوْطَأْنَاهُمْ، فَلَا تَبْرَحُوا حَتَّى أُرْسَلَ إِلَيْكُمْ» (٣)
كذا في البخاري من حديث البراء.

أ/٤٠٦
س/١١٧
ت/٢٩٩

وفي حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم أنه صلى
الله تعالى عليه وسلم أقامهم في موضع، ثم قال: «أَحْمُوا ظَهْرَنَا، فَإِنْ
رَأَيْتُمُونَا نَقُتِلُ فَلَا تَنْصُرُونَا وَإِنْ رَأَيْتُمُونَا قَدْ غَنِمْنَا فَلَا تَشْرِكُونَا» (٤) ولما
حصل القتال بين المسلمين والمشركين، أنزل الله نصره على المسلمين
فحبسوا الكفار بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر، وكانت الهزيمة،

- (١) في الأصل (و) ولا وجود لها في «ت» والكلام يستقيم بحذفها.
- (٢) عبد الله بن جبير بن النعمان من بني عمرو بن عوف، أمير الرماة يوم أحد وكان
ممن ثبت فاستشهد رضي الله عنه في ذلك اليوم. الإصابة في تمييز الصحابة
٢/٢٨٦ وانظر السيرة النبوية لابن هشام ٣/٨٤٣، ٩٠٥.
- (٣) انظر صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب غزوة أحد، رقم الحديث
٤٠٤٣/٧ ٣٤٩).
- (٤) مسند الإمام أحمد ١/٢٨٧ والمعجم الكبير للطبراني حديث برقم ١٠٧٣١، ١٠/٣٦٦
ومستدرک الحاكم (كتاب التفسير، تفسير سورة آل عمران رقم الحديث ٣١٦٣/٢٨٠)
٢/٣٢٤، ٣٢٥ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي.

فولى الكفار ونساؤهم يدعون بالويل، وتبعهم المسلمون حتى أجهضوهم (١)، ووقعوا ينهبون العسكر ويأخذون مافيه من الغنائم، قال البراء كما في صحيح البخاري: فقال أصحاب عبد الله بن جبير: «أي قوم، الغنيمة، ظهر أصحابكم فما تنتظرون، فقال عبد الله بن جبير: أنسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قالوا : والله لنائين الناس فلنصيب من الغنيمة، فلما أتوهم صرفت وجوههم فأقبلوا منهزمين (٢)، فهذا معنى قوله تعالى ﴿بما كسبوا﴾ قال الحسن: هو قبولهم من الشيطان ما وسوس إليهم في الهزيمة (٣). وعلى كل حال فقد عفا الله عنهم لتوبتهم واعتذارهم كما قال تعالى ﴿ولقد عفى الله عنهم إن الله غفور (حليم)﴾ (٤) (٥).

ومن عفا الله عنه لا يكون محلاً للطعن أصلاً. ثم نهى الله المؤمنين أن يكونوا كالمنافقين عبد الله بن أبي وأصحابه، فقال: ﴿يا أيها الذين ءامنوا لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لإخوانهم) أي: في النسب ﴿إذا ضربوا في الأرض﴾ أي: سافروا فيها لتجارة أو غيرها ﴿أو كانوا غزى﴾ أي: غزاة جمع غزٍ فقتلوا ﴿لو كانوا عندنا ماماتوا وماقتلوا ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم﴾ واللام للعاقبة، أي: لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول، والاعتقاد ليجعله حسرة في قلوبهم خاصة، ففي هذه الآية ذم للمنافقين، ونهي للمؤمنين عن أن يكونوا مثلهم،

(١) أجهضوهم : أي نحّوهم وأزالوهم. يقال: أجهضته عن مكانه: أي أزلته، والإجهاض: الإزلاق. انظر النهاية في غريب الحديث ٣٢٢/١.

(٢) حديث البراء تقدم تخريجه ص (٨٢٥) هامش رقم (٣) وانظر أيضاً شرحه في فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٥٢، ٣٥٠/٧.

(٣) انظره في تفسير البغوي ٣٦٤/١.

(٤) في الأصل و «س» (رحيم).

(٥) سورة آل عمران من الآية (١٥٥).

ثم أخبر الله تعالى المؤمنين بما لهم عنده، لو قتلوا أو ماتوا فقال ﴿وَلئن قتلتم في سبيل الله أو متم﴾ أي: في سبيله ﴿لمغفرة من الله﴾ أي: في العاقبة، ورحمة خير مما يجمعون من الغنائم (١) ثم قال ﴿وَلئن متم أو قتلتم﴾ أي: على أي وجه اتفق ذلك ﴿إلى الله تحشرون﴾ أي: لا إلى غيره، وإذا حشرتهم / إليه فهو الذي يوفي ٤٠٦/ب جزاءكم ويعظم ثوابكم، ثم خاطب رسوله فقال ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم﴾ أي: فبرحمة من الله سهلت لهم أخلاقك، وكثر احتمالك، ولم تسرع إليهم فيما صدر منهم من الهزيمة يوم أحد، ولو كنت فظاً، أي: جافياً سيء الخلق قليل الاحتمال ﴿غليظ القلب﴾ أي: قاسياً ﴿لأنفضوا من حولك﴾ أي: لتفرقوا عنك، ثم أمر نبيّه بأن يتجاوز عنهم فيما فعلوا يوم أحد، فقال ﴿فاعف﴾ (٢) عنهم ﴿فيما يختص بك﴾ واستغفر لهم ﴿فيما لله حتى أشفعك فيهم، وفي ذلك إشارة إلى كمال رحمة الله تعالى بالمهاجرين والآنصار، كأنه قال: يا محمد استغفر لهم، فإني قد غفرت لهم قبل أن تستغفر لهم، فاعف عنهم، فإني قد عفوت عنهم قبل عفوك عنهم، ثم أمره بأن يستخرج آراءهم ويعلم ما عندهم بقوله ﴿وشاورهم في الأمر﴾ أي: في أمر الحرب، إذ الكلام فيه، وإنما أمره بمشاورتهم مع كمال عقله وجزالة رأيه، ونزول الوحي عليه ووجوب طاعته على الخلق، تطيباً لقلوبهم، وهذا من أبلغ ما يدل على ثناء الله على الصحابة، وإلزام رسوله بأن يحسن لهم خلقه ويعف عن مسيئتهم، ويستغفر "الله تعالى لهم" (٣)، وإذا حصل له أمر يستشيرهم فيه وقد امتثل النبي ذلك، حتى روى الزهري عن عروة عن عائشة أنها قالت: «مارأيت رجلاً أكثر إستشارة للرجال من رسول الله

(١) انظر تفسير البغوي ١/٣٦٤، ٣٦٥.

(٢) في جميع النسخ (واعف).

(٣) في «ت» (لهم الله تعالى).

صلى الله تعالى عليه وسلم (١) (٢). وقول المؤلف : فانظر إلى قوله سبحانه ... إلخ باطل (لما) (٣) حققناه من أن ذلك ليس في جميع الأزمنة، بل في حالة هزيمتهم يوم أحد التي تسببت عن مخالفتهم وصية الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لما أوصاهم بأن لا يبرحوا مكانهم، وإلا فقد صدر من الرسول على كثير منهم غضب وغلظة (٤) في كثير من المواضع، بسبب أمور دينية، ولا يزيدهم ذلك إلا محبة للرسول واتباعاً له، وذلك ظاهر لمن عرف أحوالهم سالكاً سبيل الإنصاف مجتنباً طريق الاعتساف، وكفاك شاهداً على ما قلنا قصة كعب بن مالك (٥) ومرارة بن الربيع (٦)، وهلال بن أمية (٧)، لما تخلفوا عن غزوة تبوك، مع من تخلف عنها، فغضب عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ونهى عن كلامهم، فتخلف عنهم الناس، واجتنبوهم وتغيروا / لهم، ولم يكلمهم أحد من المسلمين، ١/٤٠٧

(١) تفسير البغوي ٣٦٦/١.

(٢) قلت: وكلام المؤلف في تفسير الآيات بداية من ص (٨٢٤) إلى هنا لا يخرج في جملة عن تفسير البغوي انظره ٣٦٤-٣٦٦.

(٣) في «س» (بما).

(٤) أقول : لعل هذا التعبير غير مناسب في حقه ﷺ، خاصة وأن الله تعالى برأه من الغلظة على المؤمنين بقوله ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ سورة آل عمران من الآية ١٥٩ وإن كان سبحانه أمره بأن يكون غليظاً على الكافرين والمنافقين بقوله ﴿يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم﴾ سورة التوبة من الآية (٧٣).

(٥) كعب بن مالك بن أبي بن كعب الأنصاري، السلمي، صحابي مشهور، وهو أحد الثلاثة الذين خلفوا، مات في خلافة علي. تقريب التهذيب برقم (٥٦٤٩) ص (٤٦١).

(٦) مرارة بن الربيع الأنصاري الأوسي من بني عمر وبن عوف.. ويقال أن أصله من قضاة حالف بني عمرو بن عوف، صحابي مشهور شهد بدرأ على الصحيح، هو أحد الثلاثة الذين تيب عليهم.. الإصابة في تمييز الصحابة ٣/٣٩٦.

(٧) تقدمت ترجمته ص (٥٥٣) هامش رقم (٤).

ولم يسلم عليهم، وبقوا على ذلك خمسين ليلة، وكل ذلك وهم لم يزدادوا إلا حباً لرسول الله والمسلمين حتى روى البخاري وغيره عن كعب بن مالك أنه قال في قصتهم: «فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف. فلبثنا على ذلك خمسين ليلة، فأما صاحبنا فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان، وأما أنا فكنت (أثبت) (١) القوم وأجلدهم، فكنت أخرج فأشهد الصلاة [مع] (٢) المسلمين، وأطوف في الأسواق، ولا يكلمني أحد، وآتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة، فأقول في نفسي: هل حرك شفتيه برّد السلام علي أم لا؟ ثم أصلي قريباً منه فأسارقه النظر، فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلي، وإذا التفت نحوه أعرض عني. حتى إذا طال علي ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة (٣)، وهو ابن عمي وأحب الناس [إلي] (٤)، فسلمت عليه، فوالله ما رد علي السلام، فقلت: يا أبا قتادة، أنشدك بالله، هل تعلمني أحب الله ورسوله؟ فسكت. فعدت له فنشدته فقال: الله ورسوله أعلم. ففاضت عينا، وتوليت حتى تسورت الجدار. قال: فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي (٥) من أنباط الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول: من يدل

(١) في صحيح البخاري (أشبه).

(٢) في جميع النسخ (على) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٣) أبو قتادة الأنصاري، هو الحارث، ويقال عمرو أو النعمان، بن ربيعة، ابن بُلْدَمَة السَّكَمِي المدني شهد أحداً وما بعدها، ولم يصح شهوده بَدْراً، مات سنة أربع وخمسين، وقيل سنة ثمان وثلاثين، والاول أصح. أنظر تقريب التهذيب برقم ٨٣١١ ص ٦٦٦.

(٤) في جميع النسخ (على) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٥) نسبة إلى استنباط الماء واستخراجه، وهؤلاء كانوا في ذلك الوقت الفلاحة ... ويقال: إن النبط ينسبون إلى نبط بن هانئ بن أميم بن لاوذ بن سام بن نوح.

على كعب بن مالك؟ فطفق الناس يشيرون له: إلي حتى إذا جاءني دفع إلي كتاباً من ملك غسان^(١)، فإذا فيه: أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك، ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة، فالحق بنا (نواسيك)^(٢)، فقلت لما قرأتها: وهذا أيضاً من البلاء. فتيممت بها التنور فسجرتها بها، حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين، إذا رسول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتيني فقال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمرك أن تعتزل أمراًك، فقلت: أطلقها أم ماذا أفعل؟ فقال: لا. بل اعتزلها ولا تقربها [وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك. فقلت لامرأتي: إلحقي بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر. قال كعب: فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله ﷺ فقالت: يارسول الله، إن هلال بن أمية شيخ ضائع، ليس له خادم، فهل تكره أن أخدمه؟ قال: لا، ولكن لا يقربك. قالت: إنه والله ما به حركة إلى شيء...]^(٣)، والله ما يزال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا، فقال لي بعض أهلي: لو استأذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه. فقلت: والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا (استأذنته)^(٤) فيها، وأنا رجل شاب. فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

النهاية في غريب الحديث ٩-٨/٩. أنظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٢٠/٨، ١٢١.

(١) هو جبلة بن الأيهم، وقيل: الحارث بن أبي شمر. انظر فتح الباري شرح صحيح البخاري ١٢١/٨.

(٢) في صحيح البخاري (نواسك).

(٣) زيادة من صحيح البخاري مع فتح الباري.

(٤) في «ت» (استأذنته).

عن كلامنا. فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة، وأنا على ظهر بيت من بيوتنا، فبينما أنا جالس على الحال التي أذكر الله عز وجل: وقد ضاقت علي الأرض بما رحبت، وضاقت علي نفسي، سمعت صوت صارخ ياكعب بن مالك أبشر، فخررت ساجداً، وعرفت أنه قد جاء (الفرج) (١) وأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر، فذهب الناس يبشروننا، وذهب قبل صاحبي مبشرون (٢)، ثم قال: فلما جاءني الذي سمعت صوته يُبشرنِي نزعَت له ثوبي، فكسوته إياهما ببشراه. والله ما أملك غيرهما يؤمئذ، واستعرت ثوبين فلبستهما، وانطلقت إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فتلقاني الناس فوجاً فوجاً يهنوني بالتوبة، ويقولون: ليهنك توبة الله عليك، قال كعب: حتى دخلت المسجد، فإذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس حوله الناس، فقام إلي طلحة بن [عبيد الله] (٣) يهرول حتى صافحني وهناني، والله ما قام إلي رجل من المهاجرين غيره، ولا أنساها لطلحة. قال كعب: فلما سلمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبرق وجهه من السرور أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك قال: قلت: أَمِنْ عِنْدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ؟ قال: لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا سُرَّ استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول الله، إن من توبتي أن (أخلع) (٤) من مالي صدقة إلى الله و (إلى) (٥)

(١) في صحيح البخاري (فرج) وفي «ت» (الفرج) بالمهمل.

(٢) في صحيح البخاري (وركض إليّ رجل فرساً، وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل، وكان الصوت أسرع من الفرس).

(٣) في جميع النسخ (عبدالله) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٤) في «ت» (أخلع).

(٥) ساقطة من «س».

رسوله. قال: رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمسك عليك بعض مالك، فهو خير لك. قلت: فأني أمسك سهمي الذي بخيبر. [(١)] وأنزل الله على رسوله ﴿لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار الذين اتبعوه في ساعة العسرة من بعد ما كاد يزيغ قلوب / فريق منهم ١/٤٠٨﴾ ثم تاب عليهم إنه بهم رءوف رحيم وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم يا أيها الذين ءامنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ (٢) (٣).

فانظر إلى هؤلاء (الصحابة) (٤) وإلى ماجرى (لهم) (٥) من الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من الغضب، ومن منع الناس من مكالمتهم، حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت، وضاقت عليهم أنفسهم، كيف صبروا على هذا الجفاء ومكثوا بالهوان، ومع ذلك لم ينفضوا من حوله، وقد كتب لكعب ملك غسان كتاباً يدعوهم إليه، ووعده بأن يواسيه بنفسه فاختر جفاء الرسول على ذلك، وهذا مع أنهم من أدنى الصحابة، فكيف بكبراء الصحابة رضي الله عنهم؟! فتبين أن المؤلف أشبه اليهود بما (بهت) (٦) به، إذ البهت من جملة أطباع اليهود (٧)، نسأل الله تعالى أن يعافينا من

(١) هنا في صحيح البخاري (كلام لكعب بن مالك تركه المؤلف).

(٢) سورة التوبة الآيات (١١٧، ١١٨، ١١٩).

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب حديث كعب بن مالك وقوله عز وجل ﴿وعلى الثلاثة الذين خلفوا﴾ رقم الحديث ٤٤١٨ ٤٤١٨/٨ ١١٣-١١٦. وتفسير البغوي ٣٣٣/٢-٣٣٦ وتفسير ابن كثير ١٦٧/٤).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (أبهت).

(٧) تقدم نص الحديث على «أن اليهود قوم بهت» ص (٥٠٦) وتخرجه هامش رقم (١).

ذلك.

وقوله : و (يؤيد) (١) ذلك قوله عز وجل ﴿لَوْلَوْ﴾ (٢) أنا كتبنا ﴿﴾ (٣)

... إلخ

فيه أن هذه الآية مع ما قبلها من الآيات (٤) نزلت في ذم المنافقين، الذين يظهرون الإسلام ويخفون الكفر، وسبب ذلك ما ذكره المفسرون من أنه كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة فقال اليهودي: نتحاكم إلى محمد، لأنه عرف أنه لا يأخذ الرشوة ولا يميل في الحكم، وقال المنافق: نتحاكم إلى اليهود، لعلمه أنهم يأخذون الرشوة ويميلون في الحكم، فاتفقا على أن يأتيا كاهناً في جهينة (فيتحاكما) (٥) إليه (٦). فنزلت هذه الآية مع ما قبلها، ولنذكر هذه الآيات مع مزج بعض التفسير في خلالها (٧)، ليظهر بهت هذا المؤلف الذي بهت به الصحابة والعياذ بالله تعالى، فنقول: قال الله تعالى ﴿ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت﴾ (٨) قال جابر: «كانت الطواغيت التي

(١) في «ت» (يؤكد).

(٢) في جميع النسخ (فلو) وهو خطأ.

(٣) سورة النساء من الآية (٦٦).

(٤) الآيات المشار إليها في سورة النساء من الآية (٦٠-٦٦).

(٥) في «س» (ليتحاكما).

(٦) انظر أسباب النزول للواحدي ص (١١٩) وتفسير البغوي ٤٤٦/١.

(٧) أقول: الذي سيذكره المؤلف من التفسير لا يخرج عما في تفسير البغوي

٤٤٦/١-٤٤٨.

(٨) سورة النساء من الآية (٦٠).

يتحاكمون إليها واحد في جهينه، وواحد في أسلم (١) وفي كل (حي) (٢) واحد كهان» (٣) «وروي عن ابن عباس أن المراد بالطاغوت كعب بن (الأشرف) (٤) اليهودي، فإن في روايته أن المنافق طلب التحاكم إليه» (٥) قال تعالى ﴿وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً وإذا قيل / لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً﴾ (٦) أي: يعرضون عنك إعراضاً، وذلك، أن اليهودي لما طلب من المنافق أن يتحاكما إلى الرسول، أعرض ذلك المنافق عن قوله، وأراد التحاكم إلى (اليهود) (٧) كما ذكرنا، قال تعالى ﴿فكيف إذا أصابتهم مصيبة [بما قدمت أيديهم] (٨)﴾ (٩) أي: كيف يصنعون أولئك المنافقين، إذا أصابتهم مصيبة ﴿بما قدمت أيديهم﴾؟ يعني عقوبة صدودهم، وقيل المراد كل مصيبة تصيب جميع المنافقين في الدنيا والآخرة، ثم أعاد الكلام مخبراً عن فعلهم فقال: ﴿ثم جاؤك﴾ يعني: يتحاكمون إلى الطاغوت ﴿ثم جاؤك يحلفون بالله إن أردنا﴾ أي: ما أردنا بالعدول عنه في المحاكمة ﴿إلا إحساناً وتوفيقاً﴾

(١) هم بنوا أسلم بن أفصى بن عامر بن قمعة بن إلیاس بن مضر. منهم جماعة من الصحابة كسلمة بن الأكوع، وأبي برزة وابن أبي أوفى. انظر جمهرة أنساب العرب ص ٢٤٠-٢٤١ والأعلام للزركلي ٣٠٤/١.

(٢) في «ت» (حين).

(٣) انظر تفسير البغوي ٤٤٦/١.

(٤) في «ت» (أشرف).

(٥) انظر تفسير البغوي ٤٤٦/١ وتفسير ابن كثير ٣٠٥/٢ والدر المنثور للسيوطي ٣٢٠-٣١٩/٢.

(٦) سورة النساء من الآية (٦٠-٦١).

(٧) في «س» (اليهودي).

(٨) سورة النساء من الآية (٦٢).

(٩) زيادة من «س».

(قال الكلبي: إلا إحساناً في القول وتوفيقاً) (١) صواباً.

وقال ابن كيسان (٢): حقاً وعدلاً، نظيره ﴿وليحلفن إن أردنا إلا

الحسنى﴾ (٣) وقيل: هو إحسان بعضهم إلى بعض (٤).

وقيل غير ذلك. قال تعالى ﴿أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم﴾ أي: من النفاق. أي: علم أن مافي قلوبهم خلاف ما في ألسنتهم ﴿فأعرض عنهم﴾ أي: عن قبول عذرهم ﴿وعظهم﴾ أي: باللسان ﴿وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً﴾ قيل هو التخويف بالله، وقيل توعدهم بالقتل إن لم يتوبوا.

وقال الحسن (٥) القول البليغ أن يقول لهم: إن أظهرتم مافي

قلوبكم من النفاق قتلتم، لأنه يبلغ من نفوسهم كل مبلغ (٦).

وقيل غير ذلك، ثم قال ﴿وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن

الله﴾ أي: بسبب إذنه في طاعته، أي: إن الذي لم يرض بحكمه وإن أظهر الإسلام كان كافراً، مستوجب القتل، وتقريره: إن إرسال الرسول لما لم يكن إلا ليطاع، كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته، ومن كان كذلك كان كافراً، مستوجب القتل، قال تعالى ﴿ولو أنهم إن ظلموا أنفسهم﴾ أي: بالنفاق أو التحاكم إلى الطاغوت ﴿جاؤك﴾ أي: تائبين من ذلك ﴿فاستغفروا الله﴾ أي: بالتوبة ﴿واستغفر لهم الرسول﴾ أي: اعتذروا إليك حتى انتصبت لهم شافعاً ﴿لوجدوا الله تواباً رحيماً﴾ أي: لعلموه قابلاً لتوبتهم متفضلاً عليهم بالرحمة، ثم قال تعالى ﴿فلا وربك

(١) ما بين القوسين ساقط من «ت».

(٢) ابن كيسان :

(٣) سورة التوبة من الآية (١٠٧).

(٤) انظر تفسير البغوي ٤٤٧/١ وكل ما كان خلال هذه الآيات من التفسير منه.

(٥) الحسن البصري وتقدمت ترجمته ص (٦٣) هامش رقم (٢)

(٦) انظر تفسير البغوي ٤٤٨/١.

لا يؤمنون حتى يحكموك^(١) أي: ليس الأمر كما يزعمون أنهم مؤمنون، ثم لا يرضون بحكمك، أي: لا يكونون / مؤمنين **﴿حتى يحكموك﴾** أي: ١/٤٠٩ يجعلوك حكماً **﴿فيما شجر بينهم﴾** أي: اختلف واختلط من أمورهم، ٣٠١/ت والتبس. عليهم حكمه، **﴿ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً﴾** أي: شكاً، ١١٩/س وضيقاً **﴿مما قضيت ويسلموا تسليماً﴾** أي: يتقاروا لأمر انقياداً **﴿ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم﴾** أي: كما كتبنا ذلك على بني إسرائيل، أي: أنا ما كتبنا عليهم إلا طاعة الله والرضى بحكمه، ولو كتبنا عليهم القتل والخروج من الدور **﴿مافعلوه إلا قليل منهم﴾** وهم المسلمون المخلصون من شائبة النفاق، وقد قال الحسن ومقاتل (١): لما نزلت هذه الآية قال عمر وعمار بن ياسر وعبد الله بن مسعود وناس من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "والله لو أمرنا لفعلنا فالحمد لله الذي عافانا، فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: "إن من أمتي لرجلاً الايمان في قلوبهم أثبت من الجبال الرواسي" (٢) ثم قال تعالى **﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به﴾** أي: يؤمرون به من طاعة الرسول والرضى بحكمه، **﴿لكان خيراً لهم﴾** في عاجلهم وآجلهم **﴿وأشد تثبيتاً﴾** أي: تحقيقاً في دينهم وتصديقاً لايمانهم، فتبين أن هذه الآيات كلها مسوقة في المنافقين فحملها على الأصحاب فيه مراغمه لما جاء به (رسول رب العالمين) (٣).

وقوله : وقوله سبحانه **﴿فأعف عنهم﴾** (٤) ... إلخ

(١) تقدم الكلام في ترجمته ص (٦٣) هامش رقم (٤)

(٢) تفسير الطبري ٤/١٦٠-١٦١ وانظر تفسير البغوي ١/٤٤٩ وقد ذكر الحديث عن

إسحاق السبيعي. والحديث ذكره ابن حسام الهندي في كنز العمال برقم ٣٤٥٧٤،

١٨٢/١٢ وعزاه إلى ابن جرير وقال: عن إسحاق السبيعي مرسلًا.

(٣) في «س» (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم).

(٤) سورة آل عمران من الآية (١٥٩).

مردود بما قدمناه من أن ذلك منهم في غزوة أحد(١)، وبعد عفو الله عنهم لا محل للطعن عليهم بذلك أصلاً.

وقوله : وقوله ﴿وشاورهم في الأمر﴾ ... إلخ فيه أن في ذلك تصريحاً بقوة آرائهم، وكمال دينهم، وليس فيه إشارة لما زعم، كما لا يخفى ذلك على من عرف أساليب الكلام.

وقوله : لأن هذه المشاورة ليس الغرض منها إلخ مردود، بل الغرض منها استخراج آرائهم، وعلم ما عندهم، والاستظهار برأيهم كما لا يخفى ذلك على من له أدنى علم بلغة العرب، يقال: شرت الدابة، وشورتها، إذا استخرجت جربها، وشرت العسل وأشرته إذا أخذته من موضعه واستخرجته(٢).

وقوله : لقوله تعالى بعد هذا الكلام ... إلخ مردود، بل ما بعد هذا الكلام مصرح بما ذكرنا، إذا المعنى إذا حصل لك العزم على شيء أشاروا به عليك بعد مشاورتك إياهم فتوكل على الله في إيمضائه وفعله، ولا تتوقف فيه بعد ذلك، وهذا مما يشهد على صحة / أفكارهم، وصفاء سرائرهم، وقوة دينهم، وعظم شجاعتهم، لا على ما زعمه المؤلف الملحد المحرف.

وقوله : والقوم يفتخرون بها إلخ صحيح، بل هذا عندنا من أعظم الفخر، وأي فخر أعظم من ذلك، وهو أن الله تعالى يأمر نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم أن يشاور أصحابه، وإذا أشاروا عليه بأمر يفعله، وعزم بمشاورتهم على فعله أن

(١) تقدم ص (٨٢٥-٨٢٦)

(٢) انظر القاموس المحيط ص (٥٣٩) مادة (شور). والمصباح المنير ٣٢٦/١ مادة (شور).

يفعله، متوكلاً على (ربه) (١) الذي خلقه، ثم أرسله إلى عباده.

وقوله : وأنهما الوزراء إلخ

صحيح ذلك، لما رواه الترمذي عن أبي سعيد أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «مامن نبي إلا وله وزيران من أهل السماء، ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراي من أهل (السماء) (٢) فجبريل وميكائيل، وأما وزيراي من أهل الأرض فأبو بكر وعمر» (٣) وروى ابن عساكر عن أبي زر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «إن لكل نبي وزيرين ووزيراي وصاحباي أبو بكر وعمر» (٤) وروى الخطيب والحاكم عن أبي سعيد، والحكيم الترمذي عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «إن لي وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الأرض فوزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر» وتقدم ذلك (٥)، وإنما استوزرهما دون غيرهما من الصحابة لأنها خاصته من أصحابه يعول عليهما في المهمات من بينهم؛ كما ورد ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد روى الطبراني في معجمه الكبير عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «لكل نبي خاصة من أصحابه وإن خاصتي من أصحابي أبو بكر وعمر» (٦).

(١) في «ت» (الله).

(٢) ساقطة من «س».

(٣) تقدم تخريجه ص (١٠٩) هامش رقم (١).

(٤) تاريخ ابن عساكر / والخلفاء الراشدين من تاريخ الإسلام للذهبي ص (٩٦)

وذكره ابن حسام الهندي في كنز العمال برقم ٣٢٦٦٠، ٥٦٣/١١.

(٥) تقدم في الجزء الأول ص (٩٩) / أنظر ص ٦٩٦، ٦٩٧.

(٦) المعجم الكبير للطبراني برقم ١٠٠٠٨، ٩٤/١٠، ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد

٥٢/٩ وقال: رواه الطبراني وفيه عبدالرحيم بن حماد الثقفي وهو ضعيف. وذكر =

قال المؤلف : ومنها استفاضة الآيات القرآنية بالذم والتوبيخ لتلك الصحابة والقدح فيهم أبداً، والدلالة على نفاق الكثير منهم، وتآلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غير موضع منهم، قال عز وجل ﴿ومنها من يلمزك في الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون﴾ (١) وقال تعالى ﴿ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالإثم والعدوان ومعصية الرسول وإذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله / ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهم يصلونها فبئس المصير﴾ (٢). وقوله تعالى ﴿إذا جاءك المنافقون....﴾ (٣) إلخ السورة بكاملها وقوله ﴿ومنها من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم﴾ (٤) الآية وقوله ﴿رأيت الذين في قلوبهم مرض ينظرون إليك نظر المغشي عليه من الموت فأولى لهم طاعة وقول معروف﴾ (٥) الآية وقوله ﴿ألم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ولو نشاء لأريناكنهم فلتعرفنهم بسماهم ولتعرفنهم في لحن القول﴾ (٦) الآية.

ابن حسام الهندي في كنز العمال برقم ٣٢٦٧٧، ١١/٥٦٦، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٣٩.

(١) سورة التوبة الآية (٥٨).

(٢) سورة المجادلة الآية (٨).

(٣) سورة المنافقون من الآية (١).

(٤) سورة محمد الآية (١٦).

(٥) سورة محمد الآيات ٢٠/٢١.

(٦) سورة محمد من الآية (٣٠).

وفي هذه الآية دلالة على أن بعض المنافقين كان نفاقه خفياً على الناس، بل عليه صلى تعالى الله عليه وسلم ومثلها:

قوله سبحانه ﴿ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم﴾ (١) وقوله ﴿سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم﴾ إلى قوله ﴿بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً﴾ (٢).

وقال ﴿سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها ذرونا نتبعكم يريدون أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون إلا قليلاً﴾ (٣).

وقوله ﴿إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون﴾ (٤) وهم الذين نازعوه في الأنفال وطلبوها لأنفسهم حتى أنزل الله تعالى ﴿قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين﴾ (٥).

وقد التووا عليه في الحرب يوم بدر، وكرهوا لقاء العدو قبل أن تلتقي الفئتان، فأنزل فيهم ﴿يجادلونك في الحق بعدما تبين كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون﴾ (٦).

(١) سورة التوبة من الآية (١٠١).

(٢) سورة الفتح من الآيات (١٢، ١١).

(٣) سورة الفتح الآية (١٥).

(٤) سورة الحجرات الآية (٤).

(٥) سورة الأنفال الآية (١).

(٦) سورة الأنفال الآية (٦).

ولقد فروا منه يوم حنين ، وقد أعجبتهـم كثرتهم (فلم) (١)
تغن عنهم شيئاً وضافت عليهم الأرض بما رحبت ثم ولوا مدبرين.
وفروا عنه يوم أحد، وأسلموه وصعدوا الجبل حتى شج
الأعداء وجهه وكسروا ثنيته، ووقع من فرسه على الأرض، وهو
يستصرخ بهم ويدعوهم فلا / يجيبه أحد منهم، ولم يبق معه إلا من
كان جارياً مجرى نفسه، وفي ذلك نزل ﴿إذ تصعدون ولا تلوون على
أحد والرسول يدعوكم في أخراكم﴾ (٢).

(ولقد) (٣) التواوا عليه في غزوة تبوك وفيهم نزل ﴿يا أيها
الذين آمنوا آمنوا مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أثأقلتكم إلى
الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة﴾ إلى قوله ﴿إلا تنفروا
يعذبكم عذاباً أليماً ويستبدل قوماً غيركم﴾ (٤) الآية.

وهي دليل على أن أصحابه المصدقين لدعوته (كانوا) (٥)
يعصونه ويخالفون أمره، وكذلك آيات الفرار في أحد وحنين
والتوائهم عليه يوم بدر، فإنها كلها في الجميع لا خصوصية لها
بالمنافيين، ثم أكد سبحانه عتابهم وتوبيخهم في هذا الموضع
بقوله ﴿لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لاتبعوك ولكن بعدت
عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون
أنفسهم والله يعلم إنهم لكاذبون﴾ (٦) ثم عاتب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم على إذنه لهم في التخلف فقال ﴿عفا الله عنك لم

(١) في «س» و «ت» (فلن).

(٢) سورة آل عمران من الآية (١٥٣).

(٣) في «س» (وقد).

(٤) سورة التوبة من الآيات (٣٨، ٣٩).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) سورة التوبة الآية (٤٢).

أذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا و (تعلم) (١) الكاذبين (٢).
ثم بين سبحانه أن الذين يستأذنونهم في التخلف خارجون
عن الإيمان فقال ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ
يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ
لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ
يَتَرَدَّدُونَ﴾ (٣) وقال سبحانه في (قضية) (٤) الأحزاب ﴿وَإِذْ قَالَتْ
طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ (٥) ويستأذن فريق
منهم النبي يقولون إن بيوتنا عورة وما هي بعورة إن يريدون إلا
فراراً إلى أن قال ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدُّبَارَ
وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولاً﴾ (٦) ثم خاطبهم وعاتبهم بقوله ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ
الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا يَمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا قُلْ مَنْ
ذَا الَّذِي يَعِصَمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا
يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٧).
إلى غير ذلك من الآيات الظاهرة والبيّنات الباهرة في ذمهم
وتوبيخهم. انتهى

-
- (١) في جميع النسخ (يعلم).
 - (٢) سورة التوبة الآية (٤٣).
 - (٣) سورة التوبة الآيات (٤٤، ٤٥).
 - (٤) في «س» (قصة).
 - (٥) ساقطة من «ت».
 - (٦) سورة الأحزاب من الآيات (١٣، ١٤، ١٥).
 - (٧) سورة الأحزاب الآيات (١٦، ١٧).

أقول : سبحانه الله / إن هذا المؤلف المارق من الدين لم يميز
 الصحابة الاطهار عن إخوانه المنافقين، فإن هذه الآيات كلها نازلة في
 أهل النفاق، وقد وقع من الفريقين على ذلك الاتفاق، فقد كان المنافقون
 أولاً كثيرين، ثم إنهم لم يزالوا يقلون إلى أن تميزوا عن المؤمنين في
 آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ
 لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ (١).
 وقال صلى الله تعالى عليه وسلم : «إن المدينة تنفي الناس كما
 ينفي الكير (خبث)» (٢) الحديد» (٣) وكيف يكون المراد بهذه الآيات
 الصحابة الذين هم خير أمة أخرجت للناس؟! وقد أثنى الله عليهم في
 كتابه في آيات كثيرة، تقدم بعضها (٤)، ولنذكر هذه الآية التي ذكرها فنقول:
 أما قوله تعالى ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ (٥) الآية فقد نزل في
 ذي الخويصرة حرقوص بن زهير التميمي (٦) رأس الخوارج وأصلهم،
 فقد روى البخاري عن أبي سعيد الخدري أنه قال: «بينما نحن عند رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم إذ أتاه ذو الخويصرة وهو
 رجل من بني تميم، فقال: يا رسول الله إعدل، فقال: ويلك فمن يعدل إذا (٧)
 لم أعدل؟ قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل. فقال عمر يا رسول الله إئذن
 لي فيه (أضرب)» (٨) عنقه، فقال: دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته

(١) سورة آل عمران من الآية (١٧٩).

(٢) في «س» (خبث).

(٣) تقدم تخريجه ص (١٢٠) هامش (١).

(٤) تقدم في مواضع انظر ص (٧٦٩-٧٧٤).

(٥) سورة التوبة من الآية (٥٨).

(٦) ذي الخويصرة قيل إنه حرقوص بن زهير التميمي وقيل غير ذلك. انظر الإصابه
 ٣١٩/١.

(٧) في «س» و «ت» (أنا) وهي ليست في صحيح البخاري.

(٨) في «س» و «ت» (فأضرب).

مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر إلى نصله (١) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافة (٢) فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نضيه (٣) - وهو قدحه - فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى فوقه - أي قذذه (٤) - فلا يوجد فيه شيء، قد سبق الفرث [والدم] (٥) آيتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة، أو مثل البضعة (٦) [تدرر] (٧) ويخرجون على فرقة من الناس. فقال أبو سعيد: فأشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، وأشهد أن (علياً) (٨) بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل فالتمس فأتي به حتى

(١) النصل : هو حديدة السهم. أنظر القاموس المحيط مادة (نصل) ص (١٣٧٣) والنهاية في غريب الحديث ٦٦/٥، ٦٧.

(٢) قال ابن الأثير في النهاية ٢٢٧/٢ مادة (رصف): الرصف الشد والضم. ورصف السهم إذا شده بالرصاص، وهو عقب يلوى على مدخل النصل فيه. ومنه حديث الخوارج «ينظر في رصافه ثم قذذه فلا يرى شيئاً» وواحد الرصاص: رَصَفَ بالتحريك.

(٣) وقال أيضاً ٧٣/٥ مادة (نضا): (وفي حديث الخوارج «فينظر في نضيه» النضي: نصل السهم. وقيل: هو السهم قبل أن ينحت إذا كان قدحاً، وهو أولى، لأنه قد جاء في الحديث ذكر النصل بعد النضي. وقيل: هو من السهم ما بين الريش والنصل. قالوا: سمي نضياً، لكثرة البرى والنحت. فكانه جعل نضواً: أي هزياً).

(٤) وقال أيضاً ٢٨/٤ مادة (قذذ): في حديث الخوارج: «فينظر في قذذه فلا يرى شيئاً» القذذ: ريش السهم واحدة قذذ.

(٥) ساقطة من الأصل وأثبتها من «س» و «ت» وصحيح البخاري.

(٦) وقال ابن الأثير أيضاً في النهاية في غريب الحديث والأثر ١٣٣/١ مادة (بضع): البضعة بالفتح: القطعة من اللحم.

(٧) في الأصل (تدرر) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري، يقال: تدررت اللحم: إذا اضطربت. أنظر القاموس المحيط مادة (درر) ص ٥٠١.

(٨) في «س» (علي) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح البخاري.

نظرت إليه على نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعتة^(١).
وقيل : نزلت هذه الآية في رجل من المنافقين يقال له أبو الحواط
قال: / ألا ترون إلى صاحبكم إنما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم يزعم أنه
يعدل^(٢).

أما قوله تعالى ﴿ألم تر إلى الذين نهو عن النجوى﴾^(٣) الآية.
فقد (نزل في اليهود والمنافقين، وذلك أنهم كانوا يتناجون فيما
بينهم دون المؤمنين، وينظرون إلى المؤمنين، ويتغامزون بأعينهم يوهمون
المؤمنين أنهم يتناجون فيما يسوهم، فيحزنون لذلك، ويقولون: ماتراهم إلا
وقد بلغهم من إخواننا الذين خرجوا في السرايا قتل أو موت أو
هزيمة، فيقع ذلك في قلوبهم، (فيحزنهم)^(٤) فلما طال ذلك عليهم وكثر شكوا
إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فنهاهم رسول الله عن ذلك فلم
ينتہوا، وعادوا إلى مناجاتهم، فأنزل الله تعالى ﴿ألم تر إلى الذين نهوا
عن النجوى﴾ أي: المناجاة ﴿ثم يعودون لما نهوا عنه﴾ أي يرجعون
إلى المناجاة التي نهوا عنها ﴿ويتناجون بالأثم والعدوان ومعصية
الرسول﴾ أي: لأن النبي كان قد نهاهم عن النجوى فعصوه ﴿وإذا جاؤك
حيوك بما لم يحيك به الله﴾ وذلك أن اليهود كانوا يدخلون على النبي
ويقولون: السام عليك - والسام الموت - وهم يوهمون أنهم يقولون:
السلام عليك، وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرد عليهم فيقول:
عليكم ﴿ويقولون في أنفسهم﴾ أي: فيما بينهم، إذا خرجوا من [عند]^(٥)

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم باب
من ترك قتال الخوارج للتأليف ولئلا ينفر الناس عنه، رقم الحديث ٦٩٣٣) ١٢/٢٩٠.

(٢) أنظر تفسير البغوي ٣٠٢/٢.

(٣) سورة المجادلة من الآية (٨).

(٤) في «ت» (ويحزنهم).

(٥) هذه الكلمة أضفتها ليستقيم الكلام.

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ﴿لولا يعذبنا الله بما نقول﴾ يريدون لو كان محمد نبياً، لعذبنا الله بما نقول، فقال الله عز وجل ﴿حسبهم جهنم﴾ أي: عذاباً ﴿يصلونها فبئس المصير﴾ (١). وقد روى (البخاري) (٢) عن عائشة أنها قالت: إن اليهود أتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا: السام عليك، قال: وعليكم. فقالت عائشة: السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: مهلاً يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف، [أو] (٣) الفحش، قالت: أولم تسمع ما قالوا؟ قال: أولم تسمعي ما قلت؟ رددت عليهم، فيستجاب لي فيهم، ولا يستجاب لهم في (٤).

وأما سورة ﴿إذا جاءك المنافقون﴾ فالمراد بالمنافقين فيها عبدالله بن أبي بن سلول وأصحابه، كما صرح بذلك المفسرون (٥)، فحملهم على الصحابة باطل لا يقبله / إلا الرافضي المفتون.

أ/٤١٢

وأما قوله تعالى ﴿ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك﴾ (٦) الآية فقد نزل في جماعة من المنافقين (كانوا يحضرون مجلس الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم، ويسمعون كلامه فلا يعونه ولا يفهمونه تهاوناً به وتغافلاً، فإذا خرجوا من عند الرسول سألوا أهل العلم من الصحابة عن قول الرسول، كما قال تعالى في هذه الآية ﴿حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا﴾ أي: الآن،

(١) تفسير البغوي ٣٠٨، ٣٠٧/٤.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في الأصل (و) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الدعوات باب قول النبي ﷺ: (يستجاب لنا في اليهود، ولا يستجاب لهم فينا) رقم الحديث (٦٤٠١) ١١/١٩٩، ٢٠٠.

(٥) انظر تفسير البغوي ٣٤٧/٤ وتفسير ابن كثير ١٥٣/٨ وأسباب النزول للواحدي ص ٣٢١.

(٦) سورة محمد من الآية (١٦).

استهزاءً، وقال مقاتل: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب ويعيب المنافقين، فإذا خرجوا من المسجد سألوا عبدالله بن مسعود استهزاءً: ماذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم؟ قال ابن عباس: «وقد سئلت فيمن سئل»^(١). ثم إن الله تعالى فرق بين المنافقين (والصحابه المؤمنين في هذه الآية، فقال في حق المنافقين) ﴿أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم﴾^(٢) وقال في حق الصحابة المؤمنين [في هذه الآية] ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم (تقواهم)﴾^(٣) أي: زادهم الله بالتوفيق والإلهام، أو قول الرسول ووفقهم للعمل بما أمر به، وهو التقوى وآتاهم ثواب تقواهم كما قال ذلك سعيد بن جبير^(٧).

وقوله تعالى ﴿رأيت الذين في قلوبهم مرض﴾^(٨) اليتين (٨) فهو صريح في المنافقين، لأن المراد به مرض النفاق، وذلك لأن القلوب ثلاثة: قلب مؤمن مخبت إلى ربه، وقلب قاس ميت، وقلب مريض، وقد جمع الله سبحانه هذه القلوب الثلاثة في قوله ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وإن الظالمين لفي شقاق بعيد وليعلم الذين أوتوا العلم أنه الحق من

(١) تفسير البغوي ١٨١/٤.

(٢) مابين القوسين ساقط من «ت».

(٣) سورة محمد من الآية (١٦).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) في «ت» (تقويهم).

(٦) سورة محمد الآية (١٧).

(٧) انظر تفسير البغوي ١٨١/٤.

(٨) سورة محمد الآيتين (٢١، ٢٠).

ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وإن الله لهادي الذين ءامنوا إلى صراط مستقيم^(١). فجعل سبحانه القلوب في هذه الآيات ثلاثة، قلبين مفتونين وقلباً ناجياً. فالمفتونان : القلب الذي فيه مرض وهو قلب المنافق، والقلب القاسي وهو قلب الكافر، والناجي: القلب المؤمن المخبت^(٢) إلى ربه، وهو المطمئن إليه الخاضع له المستسلم المنقاد / ٤١٢ ب وهذا هو القلب^(٣) (السليم)^(٤) الذي (لا)^(٥) ينجو يوم القيامة (إلا من أتى الله به)^(٦) كما قال تعالى ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾^(٧) وهو الذي سلم من كل شهوة تخالف أمر الله ونهيه، ومن (كل)^(٨) شبهة تعارض خبره، فسلم من عبودية غير الله، ومن تحكيم غير رسوله، وهذا هو الظاهر من أحوال الصحابة الكرام، هذا وقد قسم الصحابة رضي الله عنهم القلوب إلى أربعة أقسام كما صح عن حذيفة بن اليمان أنه قال: القلوب أربعة: قلب أجرد فيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن، وقلب أغلف فذلك قلب الكافر، وقلب منكوس فذلك قلب المنافق، عرف ثم أنكر، وأبصر ثم عمي، وقلب عنده مادتان: مادة إيمان ومادة نفاق، وهو لما غلب عليه منهما^(٩).

(١) سورة الحج الآيات (٥٢، ٥٣، ٥٤).

(٢) الإخبات : هو الخشوع واللين والتواضع. انظر المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني كتاب الخاء ص ١٤١ والصحاح للجوهري مادة (خبت) ٢٤٧/١.

(٣) بداية سقط من «س» يستمر بقدر لوتحتين منها تقريباً وتأتي الإشارة إلى نهايته ص(٨٥٢) هامش رقم(٢).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) ساقطة من «ت».

(٧) سورة الشعراء الآيات (٨٨، ٨٩).

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) حلية الأولياء لأبي نعيم ٢٧٦/١ وإغاثة اللهفان من مصائد الشيطان ١٣، ١٢/١.

وما ذكره حذيفة غير خارج عما أشار الله (تعالى) (١) إليه في الآيات المذكورة وغيرها، فقله: قلب أجرد، أي متجرد عما سوى الله ورسوله، فقد تجرد وسلم مما سوى الحق، وفيه سراج يزهر فيه، هو مصباح الايمان، فأشار بتجرده إلى سلامته من شبهات الباطل، وشهوات الغي، وبحصول السراج فيه إلى إشراقه واستنارته بنور العلم والايمان، وأشار بالقلب الأغلف إلى قلب الكافر، لأنه داخل في غلافه وغشائه، فلا يصل إليه نور العلم والايمان، كما قال تعالى حاكياً عن اليهود ﴿قَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ (٢) وأشار بالقلب المنكوس إلى قلب المنافق، كما قال تعالى ﴿فَالَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنِينَ وَاللَّهُ أُرْكَسَهُم بِمَا كَسَبُوا﴾ (٣) أي: نكسهم وردهم في الباطل الذي كانوا فيه، بسبب كسبهم وأعمالهم الباطلة، وهذا أشر القلوب وأخبثها، فإنه يعتقد الباطل حقاً، ويوالي أصحابه والحق باطلاً ويعادي أهله، والله هو المستعان. وأشار بالقلب الذي له مادتان، إلى القلب الذي لم يتمكن فيه الايمان ولم تزهر فيه سُرجه، حيث لم يتجرد للحق الذي بعث الله به رسوله ﷺ، بل فيه مادة منه ومادة من خلافه، فتارة يكون للكفر أقرب منه للإيمان، وتارة يكون للإيمان أقرب منه للكفر، والحكم للغالب وإليه يرجع.

وقد صرح المفسرون (أيضاً) (٤) بأن الآيتين نازلتان في المنافقين (٥)، فتبين أن هذا المؤلف في زعمه ذلك إما أن يكون في

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سورة البقرة من الآية (٨٨).

(٣) سورة النساء من الآية (٨٨).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) انظر تفسير البغوي ٤٥٩/١ وتفسير ابن كثير ٣٢٧/٢ وليس فيهما ما يدل على أن الآية المتقدمة من سورة البقرة نزلت في المنافقين بل هي نازلة في اليهود كما صرح بذلك في الصفحة السابقة.

قلبه / مرض أو ليس له إمام في الدين. وقول المؤلف : وفي هذه ١/٤١٣
الآية دلالة إلخ

(صحيح) (١) لكن في أول الإسلام، وأما بعد نزول هذه الآية فلم يخف على النبي ﷺ، فقد صح عن أنس رضي الله عنه أنه قال: «ماخفي على رسول الله ﷺ بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم» (٢). وورد أيضاً أن النبي ﷺ كان بعد نزول هذه الآية لا يتكلم منافق عنده إلا عرفه بقوله، واستدل بفحوى كلامه على عدم إيمانه (٣).

وأما قوله تعالى ﴿ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم﴾ (٤) فالمراد منه علمهم بأعيانهم، أي: إن النبي ﷺ وإن عرف المنافقين بسيماهم وكلامهم، لكن لم يعرفهم بأعيانهم إذ (قد) (٥) يَكْبَسُوا (٦) عليه، فخاطبه الله بقوله ﴿لا تعلمهم﴾ أي: لا تعرفهم بأعيانهم (٧) ﴿نحن نعلمهم﴾ أي: نطلع على سرائرهم، أي: إن قدروا أن يلبسوا عليك لم يقدروا أن يلبسوا علينا.

وقوله تعالى في آخر هذه الآية ﴿سنعذبهم مرتين ثم يردون إلى عذاب عظيم﴾ يدل صريحاً على أن المراد غير الصحابة، لأن الله وعد الصحابة بالجنة، وأخبر أنه رضي عنهم ورضوا عنه، وحكم بأنهم المفلحون الصادقون الراشدون كما تقدم ذلك في الآيات التي ذكرناها (٨)، فمن حمل ذلك عليهم فقد كذب الله تعالى، وقد اختلف

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تفسير البغوي ١٨٥/٤.

(٣) انظر تفسير البغوي ١٨٥/١.

(٤) سورة التوبة من الآية (١٠١).

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) يكبسوا : أي يقتحموا عليه . أنظر القاموس المحيط مادة (كبس) ص ٧٣٤.

(٧) انظر تفسير ابن كثير ١٤٢/٤ .

(٨) تقدمت في مواضع كثيرة انظر ص (٧٦٩-٧٧٤).

المفسرون في هذين العذابين من بعد أن اتفقوا على أن العذاب العظيم الذي يردون إليه [هو] (١) عذاب جهنم يخلدون فيه. فقال الكلبي والسُّدي: قام النبي ﷺ خطيباً يوم الجمعة فقال: «أخرج يافلان فإنك منافق، أخرج يافلان (فإنك منافق أخرج يافلان)» (٢) فأخرج أناساً من المسجد وفضحهم فهذا هو العذاب الأول.

والثاني: عذاب القبر.

وقال مجاهد: الأول القتل والسبي، والثاني عذاب القبر.

وقال قتادة: الدبيلة (٣) في الدنيا وعذاب القبر.

وعن ابن عباس الأولى: إقامة الحدود عليهم، والأخرى عذاب القبر.

وقيل: الأولى إحراق مسجدهم مسجد الضرار (٤)، والأخرى

إحراقهم بنار جهنم (٥).

وقيل غير ذلك، وعلى كل فلا ينطبق ذلك على الصحابة، خصوصاً

١٣٤/ب

الخلفاء الراشدين الذين / زعم الرافضة أنهم من كبار المنافقين، فإن النبي ﷺ لم يخرجهم من المسجد، بل كان لا يصلي إلا معهم، ولما تمرض جعل أبا بكر إماماً للمصلين بدله، وكذلك لم يقتل أحداً منهم ولم يحده بل

(١) في الأصل (دون) وما أثبتته من «ت».

(٢) ساقطة من «ت» ومن تفسير البغوي.

(٣) قال ابن الأثير في النهاية في غريب الحديث والأثر ٩٩/٢ مادة (دبل): في حديث عامر بن الطفيل «فأخذته الدبيلة»: هي خرَّاج ودمل كبير تظهر في الجوف فتقتل صاحبها غالباً، وهي تصغير دبلة. وكل شيء جمع فقد دبل.

(٤) مسجد الضرار: بُني ضراراً وكفرأً وتفريقاً بين المؤمنين على حد قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً ضُرَّاراً وَكُفْرَاً وَتَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية ١٠٧ من سورة التوبة. انظر قصته في السيرة النبوية لابن هشام ١٣٨٢/٤ والدر المنثور للسيوطي ٤٩٥، ٤٩٤/٣.

(٥) تفسير البغوي ٣٢٣/٢ وانظر تفسير ابن كثير ١٤٣، ١٤٢/٤.

كان يقربهم ويستشيرهم ويستنصحهم، ويستخلفهم كما هو ظاهر لمن عرف أحوالهم معه ﷺ.

وأما قوله تعالى ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ (١) الآيات فالمراد بالأعراب فيها كما قال: (٢) ابن عباس ومجاهد بنى غفار (٣) ومزينة (٤) وجهينة (٥) (والنخعي) (٦) وأسلم (٧) وذلك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة مع أصحابه عام الحديبية معتمرين استنفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه [معتمرين] (٨) حذراً من قريش أن يعرضوا له بحرب، أو يصدوه عن البيت، فأحرم صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمرة، وأحرم معه أصحابه، وساق معه الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حرباً، فتناقل عنه

(١) سورة الفتح من الآية (١١).

(٢) هنا ينتهي السقط الذي سبقت الإشارة إليه ص (٨٤٨) هامش رقم (٣) وهو من «س».

(٣) بنى غفار : من بنى ضمرة بن بكر بن عبد مناة، وغفار بطن ضخم. انظر جمهرة أنساب العرب ص ١٨٥-١٨٦.

(٤) مزينة : وهم بنو عثمان وأوس ابني عمرو بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، وبطين صغير يقال لهم بنو حميس بن أد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. جمهرة أنساب العرب ص (٤٨٠).

(٥) قبيلة معروفة من قضاة ينسبون إلى جهينة بن زيد بن ليث. انظر جمهرة أنساب العرب ص (٤٤٤-٤٤٥).

(٦) في «ت» (النخع) وفي تفسير البغوي (أشجع).

والنخع : ولد النخع بن عامر بن علة : مالك، وعوف، وهو المشر. فمن بطونهم: صهبان، ووهبيل، وجسر، وجذيمة، وقيس، وحارثة، بنو سعد بن مالك بن النخع، ويطون غيرهم كثيرة.. جمهرة أنساب العرب ص ٤١٤.

(٧) أسلم : وهم بنو أقصى بن عامر بن قمعة بن الياس بن معد بن نزار بن سعد بن عدنان. جمهرة أنساب العرب ص ٤٨٠.

(٨) زيادة من «س».

كثير من الأعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآيات ، ثم إن أولئك الأعراب بعد ذلك قوي إسلامهم، وقاتلوا المشركين، والمرتين^(١)، فاتاهم الله أجراً حسناً، كما قال تعالى ﴿قل للمخلفين من الأعراب ستدعون إلى قوم أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً﴾^(٢) الآية.

فلا محل للطعن عليهم أيضاً، وأما قوله تعالى ﴿إن الذين ينادونك من وراء الحجرات﴾^(٣) فالمراد بهم كما ذكرنا ذلك فيما تقدم بنو العنبر^(٤)، فقد قال ابن عباس: «إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث إليهم سرية وأمر عليهم عيينة بن حصين الفزاري^(٥)، فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسباهم عيينة، وقدم بهم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فجاء بعد ذلك رجالهم يقدون الزراري، فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائلاً في أهله، فلما رأتهم الذراري أجهشوا إلى آبائهم يبكون، وكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حجرة، فاجعلوا أن يخرج إليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فاجعلوا ينادون / يا محمد، أخرج إلينا، ويصيحون حتى أيقظوه من نومه، فخرج إليهم، فقالوا: يا محمد وادنا عيالنا، فنزل جبريل فقال : إن الله يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلاً، فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ترضون أن يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو^(٦)،

١/٤١٤

(١) انظر تفسير البغوي ١٩٠/٤.

(٢) سورة الفتح من الآية (١٦).

(٣) سورة الحجرات من الآية (٤).

(٤) انظر ما ذكره في قصة بني العنبر ص (١٥٥-١٥٧).

(٥) تقدمت ترجمته ص (١٥٦) هامش رقم (٢).

(٦) تقدمت ترجمته ص (١٥٧) هامش رقم (١).

(و)(١) هو على دينكم؟ فقالوا: نعم. فقال سبرة: إني لا أحكم بينهم وعمي شاهد، وهو الأعور بن بشامة(٢)، فرضوا به، فقال الأعور: أرى أن تفادي نصفهم وتعتق نصفهم، فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: قد رضيت، ففادى نصفهم وأعتق نصفهم، فأنزل الله هذه الآية(٣). واذ قد تبين أن هذه الآية نزلت في الكفار، فحملها على الصحابة الأبرار مما يغضب الله الملك الجبار، ومن غضب (عليه الله)(٤) أغمسه في النار.

وقوله: وهم الذين نازعوه في الأنفال.

كذب صريح وأفك قبيح، فإن الذين نادوه من وراء الحجرات هم بنو العنبر، كما نقلنا ذلك عن ابن عباس، وجرى عليه المفسرون، والذين سألوهم عن الأنفال هم أناس من الأصحاب، فكيف يخبر هذا الرافضي المرتاب عن كفار بني العنبر بأنهم الأصحاب؟! جزاه الله بما يقول، وأناله أليم العذاب، ولنذكر سبب نزول آية الأنفال ليعلم أن هذا الرافضي ممن يخلط في المقال، فنقول: قال أهل التفسير: سبب نزول هذه الآية هو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر: من أتى مكان كذا فله من النفل كذا، ومن قتل قتيلاً فله كذا، ومن أسر أسيراً فله كذا، فلما ألتقوا سارعوا إليه الشبان، وأقام الشيوخ ووجوه الناس عند الرايات، فلما فتح الله (تعالى)(٥) على المسلمين، جاؤا يطلبون ما جعل لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الأشياخ: كنا رداً لكم، ولو انهزمت لانحزمت إلينا، فلا تذهبوا بالغنائم دوننا، وقام أبو

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدمت ترجمته ص (١٥٧) هامش رقم (١)

(٣) تقدمت القصة ص (١٥٧) وتخرجها هامش رقم (٤) من الصفحة نفسها.

(٤) في «س» (الله عليه).

(٥) ساقطة من «ت».

[اليسر] (١) بن عمرو الأنصاري (أخو بني سلمة) (٢) فقال: يارسول الله، إنك وعدت أن من قتل قتيلاً فله كذا، ومن أسر أسيراً فله كذا، وإنا قد قتلنا سبعين، وأسرننا سبعين، فقام سعد بن معاذ فقال: والله ما منعنا أن نطلب / ما يطلب هؤلاء زهادة في الآخرة ولا جبن عن العدو، ولكن كرهنا أن يُعرى مصافك فيعطف عليه خيل من المشركين فيصيبوك، فأعرض عنهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال (سعد) (٣): يارسول الله إن الناس كثير والغنيمة دون ذلك، فإن تعط هؤلاء ما ذكرت لا يبقى لأصحابك (كبير) (٤) شيء، فنزلت ﴿يسألونك عن الأنفال﴾ (٥).

وقال ابن اسحاق : أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما في العسكر فجمع فاختلف المسلمون فيه، فقال من جمعه: هو لنا قد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفل كل امرئ ما أصاب، وقال الذين كانوا يقاتلون العدو: لولا نحن ما أصبتموه، وقال الذين كانوا يحرسون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لقد رأينا أن نقتل العدو وأن نأخذ المتاع ولكننا خفنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (كثرة) (٦) العدو، فقمنا دونه فما أنتم بأحق به منا.

وروى مكحول عن أبي أمامة الباهلي قال: سألت عبادة بن الصامت

(١) في جميع النسخ (البشر) وما أثبتته من الإصابة في تميز الصحابة ٢٢١/٢ ومن تفسير البغوي ٢٢٨/٢ وفي تفسير البغوي ٢٣٦/٢ أنه هو الذي أسر العباس عم النبي ﷺ. وقال في تقريب التهذيب أيضاً برقم ٥٦٤٦ ص (٤٦١): (كعب بن عمرو بن عباد السلمي الأنصاري أبو اليسر صحابي بدري جليل مات بالمدينة سنة خمس وخمسين، وقد زاد على المائة).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في تفسير البغوي (سعيد) وهو خطأ لأن المراد «سعد بن عبادة» رضي الله عنه.

(٤) ساقطة من «ت» وفي تفسير البغوي (كثير).

(٥) سورة الأنفال من الآية (١).

(٦) في تفسير البغوي (كرة).

عن الأنفال، قال: فينا معشر أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل [فساءت فيه أخلاقنا] (١) فنزعه الله من (٢) أيدينا فجعله إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فقسمه رسول الله ﷺ بيننا (٣) على السواء (٤). وكان في ذلك تقوى وطاعة رسوله وإصلاح ذات البين. وقال [سعد] (٥) بن أبي وقاص: لما كان يوم بدر قتل أخي عمير، وقتلت سعيد بن أبي العاص بن أمية، وأخذت سيفه وكان [يُسمى] (٦) ذا (الكنيفة) (٧) فأعجبني فجئت به إلى النبي ﷺ، فقلت: يا رسول الله إن الله تعالى قد شفى صدري من المشركين فهب [لي] (٨) هذا السيف، فقال: ليس لي هذا ولا لك إذهب فاطرحه في القبض، فطرحته ورجعت وبني مالا يعلمه إلا الله من قتل أخي وأخذ (سليبي) (٩)، فما جاوزت إلا قليلاً حتى نزلت سورة الأنفال، فقال رسول الله ﷺ: يا سعد إنك سألتني السيف وليس لي وإنه قد صار لي فإذهب فخذهُ فهو لك. (١٠).

وقيل غير ذلك، فإذا علمت ما ذكرناه / تبين أن الطعن على الصحابة بسؤالهم الأنفال بعد ما وعدهم النبي ﷺ بها مما لا وجه له، ولما جعل

- (١) زيادة من تفسير البغوي ومن الدر المنثور.
- (٢) بداية سقط من «س» لوجه رقم ١٢٣ وستأتي الإشارة إلى نهايته ص (٨٦٠) هامش رقم (١)
- (٣) في تفسير البغوي (عن بواء، يقول).
- (٤) انظر الدر المنثور ٢٩٢/٣.
- (٥) في الأصل (سعيد) وما أثبتته من «ت» وتفسير البغوي.
- (٦) في الأصل (سمي) وما أثبتته من «ت» ومن تفسير البغوي.
- (٧) هكذا في الأصل و «ت» وفي تفسير البغوي (الكنيفة) ولعله الصواب لأن الكنيف هو الثخين الغليظ، وهذا المعنى أقرب لوصف السيف. انظر النهاية في غريب الحديث والأثر، مادة (كثف) ١٥٣/٤.
- (٨) زيادة من «ت» ومن تفسير البغوي.
- (٩) في تفسير البغوي (سلاحه).
- (١٠) تفسير البغوي ٢٢٨، ٢٢٧/٢ والدر المنثور للسيوطي ٢٩٣/٣.

الله الحكم فيها لرسوله وانقاد الصحابة (له) (١) وأزعنوا لحكمه لم يبق في ذلك وجه للطعن أصلاً.

وقوله : وقد التوا عليه في الحرب يوم بدر إلخ

فيه أن الصحابة الكرام لم يلتوا عليه ﷺ، بل حثوه على الحرب، وذلك لما ذكره المحدثون، والمفسرون، وأهل السير: (أن النبي ﷺ قصد هو والمسلمون التعرض لعير قريش، وذلك أن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكباً، منهم عمرو بن العاص فأقبلوا في قافلة عظيمة فيها أموال قريش، حتى إذا كانوا قريباً من بدر، فبلغ النبي ﷺ ذلك، فندب أصحابه إليهم وأخبرهم بكثرة المال وقلة العدو، وقال: هذه عير لقريش فيها أموال فاخرجوا إليها لعل الله أن ينفلكموها، فأجابوه لذلك، فخرج ﷺ من المدينة، وخرج معه الأنصار، ولم تكن قبل ذلك خرجت معه، وكان عدة من خرج معه ﷺ ثلاثمائة وخمسة، وكان معهم ثلاثة أفراس وسبعون بعيراً، فلما سمع أبو سفيان بسيره ﷺ، استأجر ضمضم بن عمرو الغفاري، أن يأتي قريشاً بمكة فيستنفرهم، ويخبرهم أن محمداً قد عرض لعيرهم في أصحابه، فنهضوا في قريب ألف مقنع، ولم يتخلف أحد من أشراف قريش، إلا أبو لهب (٢) وبعث مكانه العاص بن هشام بن

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أبو لهب: عبدالعزيز بن عبدالمطلب، عم النبي ﷺ، وأبو لهب من رؤوس الكفر الذين كانوا يصدون الناس عن قبول الدعوة والدخول في الإسلام. أنظر السيرة النبوية ٤٤٧/١-٤٤٩ وتفسير ابن كثير ٥٣٤/٨-٥٣٧ وجمهرة أنساب العرب ص ١٤-١٥.

المغيرة (١)، فلما بلغ رسول الله ﷺ الروحاء (٢) أتاه الخبر بمسير قريش ليمنعوا عن غيرهم، فاستشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في طلب العير، وحرب النفير، وقال: إن الله [وعدكم] (٣) إحدى الطائفتين، إما العير وإما قريش، وكانت (العير) (٤) أحب إليهم. فقام أبو بكر فقال فأحسن، ثم قام عمر فقال فأحسن، ثم قام المقداد بن عمرو (٥) فقال: يا رسول الله امض بنا لما أمرك الله، فنحن معك والله لا نقول لك / كما ٤١٥/ب قالت بنو إسرائيل لموسى ﴿فأذهب﴾ [فأذهب] (٦) أنت وربك فقاتلا (٧) الآية. ولكن إذهب أنت وربك فقاتلا، إنا معكما مقاتلون، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد (٨)، - يعني مدينة الحبشة - لجالدنا

(١) العاص بن هشام بن المغيرة، من ولد المغيرة بن عبدالله بن عمر بن مخزوم. قتل يزم بدر كافرأ، قتله عمر بن الخطاب رضي الله عنه، والعاص بن هشام خال عمر بن الخطاب. أنظر السيرة النبوية لابن هشام ٦٧٦/٢ وجمهرة النسب للكلبي ص ٨٤-٨٦.

(٢) الروحاء: فيها بئر معروفة على طريق المدينة مكة القديم بينها وبين المدينة ٧٠ كيلومتر تقريباً قال في معجم البلدان: لما رجع تبع من قتال أهل المدينة يريد مكة نزل بالروحاء فأقام بها وأراح فسمها الروحاء، وسئل كثير لم سميت الروحاء رواء فقال: لانفتاحها ورواحها. أنظر معجم البلدان برقم ٥٦٤٦، ٨٧/٣.

(٣) في الأصل (وعدكما) وما أثبتته من «ت» ومن تفسير البغوي.
(٤) ساقطة من «ت».

(٥) المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك بن ربيعة البهراني ثم الكندي، ثم الزهري، حالف أبوه كنده وتبناه هو الأسود بن عبد يغوث الزهري، فنسب إليه، صحابي مشهور، من السابقين، لم يثبت أنه كان ببدر فارس غيره، مات سنة ٣٣ هـ وهو ابن سبعين سنة. أنظر تقريب التهذيب برقم ٦٨٦٩ ص ٥٤٥.

(٦) في الأصل و «ت» (إذهب).

(٧) سورة المائدة من الآية (٢٤).

(٨) برك الغماد: بكسر الغين، موضع وراء مكة بخمس ليال مما يلي البحر، وقيل بلد باليمن دفن عنده عبدالله بن جدعان التيمي القرشي. أنظر معجم البلدان برقم ٤٧٥/١، ١٧٩٩.

معك من دونه، حتى تبلغه، فقال ﷺ: خيراً ودعا له بخير. ثم قال ﷺ: أشيروا علي أيها الناس، وإنما يريد الأنصار لأنهم حين بايعوه بالعقبة (١) قالوا: يا رسول الله إنا براء من ذمامك حتى تصل إلى دارنا، فإذا وصلت إلينا فأنت في ذمامنا، نمنعك مما نمنع منه أنفسنا وأبناءنا ونساءنا، فكان ﷺ يتخوف أن لا (تكون) (٢) الأنصار ترى عليها نصرته إلا ممن دهمه (٣) بالمدينة من عدوه، وأن ليس عليهم أن يسير بهم إلى عدو من بلادهم، فلما قال ذلك رسول الله ﷺ، قال سعد بن معاذ (٤): (٥) والله لكأنك تريدنا يا رسول الله، قال: أجل. قال: قد آمنا بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضنا معك ما خلف منا رجل واحد، وما نكره أن تلقى عدونا، إنا لصبر عند الحرب، وصدق عند اللقاء، ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك، فسر بنا على بركة الله، فسُرَّ ﷺ بقول سعد ونشطه ذلك، ثم قال: سيروا على بركة الله تعالى، وأبشروا فإن الله (تعالى) (٦) وعدني إحدى الطائفتين. (٧) فانظر فأين في هذه القصة أن

(١) العقبة التي ببيع فيها النبي ﷺ، بمكة، هي عقبة بين منى ومكة وبينها وبين مكة نحو ميلين، وعندها مسجد ومنها ترمى جمهرة العقبة. انظر معجم البلدان برقم ٨٤٧هـ، ١٥١/٤ أقول وقد أزيلت لتسهيل رمي جمرة العقبة.

(٢) في «ت» (يكون).

(٣) دهمه: أي غشيه، يقال دهمتهم الخيل، إذا فاجأتهم على غير استعداد) انظر القاموس المحيط مادة (دهم) ص ١٤٣٣.

(٤) تقدمت ترجمته ص (٥٥) هامش رقم (٢)

(٥) في «ت» (والله) مكرره.

(٦) ساقطة من «ت» ومن تفسير البغوي.

(٧) انظر تفسير البغوي ٢٢٩-٢٣٢ وتفسير ابن كثير ٥٥٤-٥٥٨/٣ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٢٨٧-٢٨٨ والسيرة النبوية لابن هشام ٦٥٢-٦٥٤

الصحابه التوا عليه في الحرب يوم بدر؟! بل فيها أنهم وافقوه على الحرب، ورغبوه فيه، وكان التوقف في ذلك من الرسول ﷺ بسبب الانصار كما ذكر، فالطعن بذلك طعن بالرسول والعياذ بالله من ذلك. وهذا دأب المؤلف إذ كثيراً مايكفر(١) / في مطاعنه وهو لا يشعر بما هنالك، ١/٤١٦ وما / ذكر من الآية(٢)، الصحيح أنها نازلة في حق المشركين، قال ٣٠٥/ت البغوي في معالم التنزيل: قال ابن زيد: هؤلاء المشركون جادلوه في الحق كأنما يساقون(٣) إلى الموت حين يدعون إلى الإسلام لكراهيتهم إياه وهم ينظرون(٤) انتهى.

ومن قال من المفسرين: إنها نزلت في المؤمنين، فلا طعن في ذلك أيضاً، لأن المؤمنين لما أيقنوا بالقتال كرهوا ذلك، وقالوا: لم تعلمنا أنا نلقى فنستعد لقتالهم، وإنما أخرجتنا للغير، أي: فذلك جدالهم بعدما تبين لهم أن الرسول لا يصنع إلا ما أمره الله، وفيه إشارة إلى أن جدالهم إنما كان لفرط رغبتهم في القتال، ولا يتم القتال لهم لقلّة عددهم، وعدم استعدادهم، لأن أغلبهم كانوا رجاله، وما كان فيهم إلا فارسان، أو ثلاثة(٥)، فالطعن على الأصحاب بذلك مما لا وجه له، وكيف يتكلم في حق أهل بدر بما ذكر؟! والرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: إن الله قد غفر لهم، وأخبر بأنه يدخلهم الجنة ولم يدخلهم النار، فقد روى البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجة وأحمد عن علي بن أبي طالب، وأبو داود عن أبي هريرة، ومسلم أيضاً عن جابر وابن عباس أن النبي صلى الله

والمواهب اللدنية ١/٣٥٠-٣٥٢.

(١) هنا ينتهي السقط المشار إليه ص (٨٥٦) هامش رقم (٢) وهو من «س».

(٢) يشير إلى الآية رقم (٦) من سورة الأنفال.

(٣) في «ت» (يساقون) مكرره.

(٤) تفسير البغوي المسمى معالم التنزيل ٢/٢٣٠ وتفسير ابن كثير ٣/٥٥٦.

(٥) انظر تفسير البغوي ٢/٢٣٠ وتفسير ابن كثير ٣/٥٥٤-٥٥٧.

تعالى عليه وسلم قال: «وما يدريك لعل الله أطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» (١) (وروى الحاكم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن الله تعالى أطلع إلى أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» (٢). (٣).

وروى الدارقطني عن أبي بكر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: بشر من شهد بدر بالجنة» (٤).

وروى الإمام أحمد عن جابر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «لن يدخل الله النار رجلاً شهد بدرأً أو الحديبية» (٥).

وروى الإمام أحمد وابن ماجه عن حفصة قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاء جبريل فقال: ماتعدون من شهد بدرأً فيكم قلت:

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب فضل من شهد بدرأً، رقم الحديث ٣٩٨٣) ٣٠٥، ٣٠٤/٧ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أهل بدر رضي الله عنهم وقصة حاطب بن أبي بلتعة، رقم الحديث ٢٤٩٤/١٦١) ٢٨٨-٢٨٧/١٦ سنن الترمذي (كتاب التفسير باب من سورة الممتحنة برقم ٣٣٠٥) ٣٨٢، ٣٨١/٥

لم أجده في سنن ابن ماجه، ومسنند الإمام أحمد ٢٩٦، ٢٩٥/٢ وتقدم تخريجه من سنن أبي داود وغيره ص (٦٧٩) هامش رقم (٤).

(٢) مستدرك الحاكم (كتاب معرفة الصحابة، ذكر أهل بدر، رقم الحديث ٦٩٦٦/٢٥٦٤) ٨٧/٤ قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه هكذا إنما إتفقا على حديث عبدالله بن أبي رافع رضي الله عنه عن علي، ووافقه الذهبي في التلخيص. (٣) مابين القوسين ساقط من «س».

(٤) لم أجده في سنن الدارقطني. والأفراد للدارقطني لم أطلع عليه. وذكره في كنز العمال برقم ٣٣٨٩٢، ٣٩/١٢ وعزاه للأفراد للدارقطني. وأيضاً برقم ٣٧٩٥٦، ٦٨/١٤ وقال:

قال الدارقطني: غريب من حديث أبي بكر، لم يروه عنه غير عقبة الأرحبي، ولم يروه عنه غير الحارث بن حصيرة، ولم يكتبه إلا عن شيخنا.

(٥) تقدم تخريجه من المسند ص (٦٧٩) هامش رقم (١).

خيارنا، قال: وكذلك من شهدر بديراً من الملائكة، هم عندنا خيار الملائكة» (١) ورواه ابن حبان عن رافع بن خديج (٢)، وروى البغوي وابن قانع (٣) / عن سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة أنه صلى الله تعالى ٤١٦/ب عليه وسلم قال: «لن يلج النار أحد شهد بديراً، أو بيعة الرضوان» (٤).

وقوله : ولقد فروا منه يوم حنين إلخ

قد تقدم جوابه (٥) من أنه لم يكن فراراً في الحقيقة، بل كان من جهة التدبير الذي صار عندهم، ومع ذلك كانوا من طلقاء مكة ومسلمة الفتح، ولم يكونوا من كبار الأصحاب، ومع هذا لم يصروا على ذلك، بل انقلبوا وظفروا، بدليل قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ (٦).

ولما علم الرسول عذرهم ولم يعاتب أحداً منهم لم يبق (لغيره) (٧) طعن أصلاً.

على أنه يجوز عند الشيعة الفرار من حرب الكفار إذا استوقن

(١) مسند الإمام أحمد ٤٦٥/٣ وسنن ابن ماجه (المقدمة، فضل أهل بدر، برقم ١٦٠)

٥٦/١ وهو في الموضوعين عن رافع بن خديج.

(٢) الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان برقم ٧١٨٠ ١٧٦/٩ بلفظ قريب من هذا.

(٣) أبو الحسين عبد الباقي ابن قانع بن مرزوق بن واثق الأموي مولا هم، البغدادي الحافظ المصنف القاضي، من كتبه كتاب معرفة الصحابة ت ٣٥١هـ) أنظر الرسالة

المستطرفة ص ١٢٧

قلت : ولعله ذكر هذا الحديث في هذا الكتاب الذي لم أعرف عنه شيء غير ما ذكر.

(٤) انظر مصابيح السنة للبغوي مع مشكاة المصابيح في كتاب المناقب (باب جامع المناقب برقم ٦٢٤٣ ١٧٥٩/٣ . وهو بلفظ قريب من هذا.

(٥) تقدم ص (٧٧٧-٧٧٨)

(٦) سورة التوبة الآية (٢٦).

(٧) في «ت» (لغيرهم).

الهلاك، نص عليه أبو القاسم في الشرائع (١).

وقد تقدم عنه كلام كثير في ذلك، وأما فرارهم يوم أحد فكان قبل النهي عنه، ومع هذا قد عفا الله عنهم حيث قال في كتابه ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (٢).

وأيضاً كان فرار المنافقين قبل القتال، وفرار المؤمنين بعده، لما أشيع خبر شهادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وإذا قتل رئيس العسكر لا يكون الفرار بعده منهياً عنه، على أنهم لم يفروا كلهم، إذ قد روي (أنه لما رمى عبدالله بن [قمئة الليثي] (٣) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحجر فكسر ربايعيته وشج وجهه، ذب عنه مصعب بن عمير (٤) وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قمئة وهو يرى أنه قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: قتلت محمداً، وصرخ صارخ ألا إن محمداً قد قتل، فانكفاء الناس، وجعل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو إليّ عباد الله فانحاز عليه ثلاثون من أصحابه، منهم أبو بكر، وعمر وحموه حتى كشفوا عنه المشركين، وتفرق عنه الباقيون لأنهم ظنوا أنه

(١) لم أقف على هذا الكتاب ولم أعرفه.

(٢) سورة آل عمران من الآية (١٥٥).

(٣) في جميع النسخ (بن قمئة الحارثي) وما أثبتته من السيرة النبوية لابن هشام ٨٦٢، ٨٥١/٣ ومن تفسير البغوي ٣٥٧/١، ومن المواهب اللدنية ٣٩٨/١ وأيضاً من فتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٧٣/٧

وفيه أيضاً من حديث جابر أن الذي رمى رسول الله ﷺ بأحد فجرحه في وجهه قال: خذها مني وأنا ابن قمئة، فقال: أقمأك الله. قال فانصرف إلى أهله فخرج إلى غنمه فوافاها على ذروة جبل، فدخل فيها فشد عليه تيسها فنطحه نطحة أرداه من شاهق الجبل فتقطع.

(٤) مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي بن كلاب العبدي، أحد السابقين إلى الإسلام يكنى أبا عبدالله، أسلم قديماً.. ممن هاجر إلى الحبشة شهد بدرأ ثم شهد أحداً ومعه اللواء فاستشهد. أنظر الإصابة ٤٢١/٣.

قتل، ولم يسمعوا صوته حين دعاهم حتى ينحازون إليه، وقال حينئذ ناس من المنافقين لو كان نبياً لما قتل، إرجعوا إلى إخوانكم ودينكم، فقال أنس بن. النظر رضي الله عنه عم أنس بن / مالك رضي الله عنه: «يا قوم ١/٤١٧ إن كان قتل محمد فإن رب محمد لا يموت، وما تصنعون بالحياة بعده؟ فقاتلوا على ما قاتل عليه، ثم قال: اللهم إني أعتذر إليك مما يقولون، وأبراء منه وشد بسيفه فقاتل حتى قتل، فنزل عند ذلك (قوله تعالى) (١) ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين﴾ (٢). (٣).

أي : على نعمة الإسلام بالثبات عليه كأنس، وأضرابه وأما قوله تعالى ﴿إذ تصعدون ولا تلوون على أحد﴾ (٤) الآية.

فلا (دليل) (٥) فيه لما ذكره، بل فيه دليل لما ذكرناه من أن الله عفا عنهم، وبعد عفو الله عنهم لم يبق محل للطعن عليهم أصلاً، إذ هذه الآية متعلقة بالآية التي قبلها المتصلة بها، وهي قوله تعالى ﴿ولقد عفا عنكم والله ذو فضل عظيم﴾ (٦).

(١) ساقطة من «ت».

(٢) سورة آل عمران الآية (١٤٤).

(٣) أنظر تفسير البغوي ٣٥٨، ٣٥٧/١ والسيرة النبوية لابن هشام ٨٢٨-٨٢٨/٣ وفتح الباري شرح صحيح البخاري ٣٧٦-٣٤٥/٧ والمواهب اللدنية بالمنح المحمدية ٤١٢-٣٩١/١.

(٤) سورة آل عمران من الآية (١٥٣).

(٥) في «ت» (دلالة).

(٦) سورة آل عمران من الآية (١٥٤) وأنظر تفسير البغوي ٣٦٢/١.

والمؤلف (الخؤون)(١) ترك ما قبل هذه الآية ليتأتى غرضه في الطعن حتى يروج قوله عند كل مفتون، ولم يبال بتكذيب (٢)آيات القرآن له وافتضاحه بين المسلمين، فلذلك أتى بهذا الضلال المبين، وقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا﴾ (٣) الآية ليس فيها طعن على الأصحاب، إذ ليس فيها أنهم عصوا الرسول وخالفوا أمره، وإنما فيها أنهم ثاقلوا، وقد عاتبهم الله على ذلك ليحثهم على هذه الغزوة (٤)، حتى قال الشعبي (٥): إن الله عاتب أهل الأرض جميعاً في هذه الآية غير أبي بكر الصديق رضي الله عنه (٦). وذلك لأن الله تعالى قال ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِلَّا اللَّهُ مَعَنَا﴾ (٧) الآية.

وبما ذكره من الإستثناء الذي هو معيار العموم يقتضي أن يكون

-
- (١) في «س» (الخوان).
 - (٢) من هنا يبدأ سقط من «س» لوحة رقم (١٣٠) وستأتي الإشارة إلى نهايته ص (٨٧٢) هامش رقم (٤).
 - (٣) سورة التوبة من الآية (٣٨).
 - (٤) هي غزوة تبوك، وثاقلوا لأنه زمان عسرة، وحر شديد، وسفر بعيد ومفاوز هائلة وعدد كثير، كما نص على ذلك البغوي. أنظر تفسيره معالم التنزيل ٢٩٢/٢ وتفسير ابن كثير ٩٤/٤ والسيرة النبوية لابن هشام ١٣٦٨/٤ وأسباب النزول للواحدي ١٨٤ والدر المنثور للسيوطي ٤٢٧/٣.
 - (٥) الشعبي: عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار - وذو كبار: قيل من أقبال اليمن. الإمام، علامة العصر، أبو عمرو الهمداني ثم الشعبي، ولد عام جلواء سنة سبع عشرة وقيل ولد سنة إحدى وعشرين، وقيل ثمان وعشرين. (أنظر سير أعلام النبلاء برقم ٢٩٤/٤).
 - (٦) تفسير البغوي ٢٩٣/٢.
 - (٧) سورة التوبة من الآية (٤٠).

علي بن أبي طالب من جملة المعتابين، فما يُجيب عنه به المؤلف فهو جواب أهل السنة عن صحابة سيد المرسلين، وإنما حصل للصاحبة التثاقل، لأن هذه الغزوة كانت في زمان عسرة من الناس، وشدة من الحر، فقد روى عبدالرزاق في تفسيره عن معمر (عن) (١) بن عقيل أنه قال: خرجوا في قلة من الظهر، وفي حر شديد، حتى كانوا ينحرون البعير فيشربون مافي كرشه من الماء، فكان ذلك عسرة في الماء وفي الظهر، وفي النفقة فسميت غزوة العسرة، وسميت بالفاضحة لإفتضاح المنافقين فيها (٢)، ولنذكر سبب هذه الغزوة فنقول: إن رسول الله ﷺ بلغه من الأنباط (٣) الذين يقدمون بالزيت من الشام إلى المدينة أن الروم تجمعت بالشام مع هرقل فندب ﷺ الناس إلى الخروج، وأعلمهم بالمكان الذي يريد ليتأهبوا لذلك (٤)، وروى الطبراني من حديث عمران بن الحصين قال: «كانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل إن هذا الرجل الذي (خرج) (٥) يدعي النبوة هلك وأصابته سنون فهلكت أموالهم (٦) فبعث رجلاً (فجهز) (٧) معه أربعين ألفاً فبلغ النبي ﷺ فأمر الناس بالغزو فتثاقل بعضهم، لأنه لم يكن لهم قوة، وكان عثمان رضي الله عنه قد جهز عيراً إلى الشام فقال: يا رسول الله هذه مائتا بعير أقتابها

٤١٧/ب

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تفسير عبدالرزاق لم أفه عليه وقريباً. من هذا الكلام خرجته في ص (٨٦٥) هامش

رقم (٤)

(٣) تقدم التعريف بهم ص (٨٢٩) هامش رقم (٥)

(٤) انظر ما تقدم ص (٨٦٥) هامش رقم (٤)

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في مجمع الزوائد (فإن كنت تريد أن تلحق دينك فالآن) وكذا في تاريخ دمشق لابن عساكر.

(٧) في «ت» (وجهز).

وأحلاسها (١)، (ومائة) (٢) أوقية قال: فسمعتة يقول: لا يضر عثمان ماعمل بعده» (٣).

وروي عن قتادة أنه قال: «حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وسبعين فرساً» (٤).

وعن عبد الرحمن بن سمرة قال: «جاء عثمان بن عفان بألف دينار في كفه حين جهز جيش العسرة فنثرها في حجره ﷺ فرأيت رسول الله ﷺ يقلبها في حجره ويقول: «ماضر عثمان بعد اليوم» (٦) أخرجه الترمذي.

(١) الحِلْسُ : كساء يوضع على ظهر البعير تحت البرذعة. أنظر القاموس المحيط مادة (حلس) ص ٦٩٤.

(٢) في مجمع الزوائد (مائتا).

(٣) مجمع الزوائد ١٩١/٦ وقال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه العباس بن الفضل الأنصاري وهو ضعيف وذكره ابن حجر في فتح الباري شرح صحيح البخاري، وذكر طرقه عن عمران وعبد الرحمن بن حبان ١١٢، ١١١/٨ ثم قال: وإسناده حسن مع كونه مرسلًا. وانظر تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر بتحقيق سكيئة الشهابي ٥٢-٥٨ والرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة ١٥/٣.

(٤) الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة ١٦/٣ وفي تاريخ مدينة دمشق ص ٦٧ «جهز عثمان جيش العسرة بستمائنه وثلاثين ناقة وسبعين فرساً ومال..» وفي فضائل الصحابة للإمام أحمد (فضائل عثمان رضي الله عنه برقم ٨٤٨) ١٦/١ هـ قال محققه: مرسل رجاله ثقات.

(٥) زيادة من «ت».

(٦) سنن الترمذي (كتاب المناقب، باب في مناقب عثمان رضي الله عنه، رقم الحديث ٣٧٠١) ٥/٥ هـ، قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وفضائل الصحابة للإمام أحمد بن حنبل (فضائل عثمان بن عفان رضي الله عنه، برقم ٧٣٨) ١/٥٧ هـ قال محقق الكتاب: إسناده حسن. وهو في المسند ٦٣/٥ وتاريخ مدينة دمشق تحقيق سكيئة الشهابي ص ٥٧.

وعند الفضائلي (١)، والملافي سيرته (٢)، كما ذكره الطبري في الرياض النضرة من حديث حذيفة: «بعث عثمان يعني في جيش العسرة بعشرة آلاف دينار إلى رسول الله ﷺ فصبت بين يديه فجعل ﷺ يقول بيده ويقلبها ظهراً لبطن ويقول: غفر الله لك يا عثمان ما أسرت وما أعلنت وما هو كائن إلى يوم القيامة، ما يبالي ما عمل بعدها» (٣).

ولما تاهب ﷺ للخروج قال قوم من المنافقين: لا تنفروا في الحر، فنزل قوله تعالى ﴿وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حراً لو كانوا يفقهون﴾ (٤).

وأرسل ﷺ إلى مكة، وقبائل العرب يستنفرهم، فتبين من ذلك أن الذين قالوا: لا تنفروا في الحر، هم المنافقون، وأما الصحابة المؤمنون فقد وافقوه ﷺ، بل أعانوه كما ذكرنا عن عثمان (٥)، وإنما

(١) صرح المحب الطبري في مقدمة كتابه الرياض النضرة ٧/١ أنه أخذ عنه، وهو : أبو عبدالله محمد بن محمد الفضائلي الرازي وسمى كتابه «نزهة الأبصار» قلت : ولم أقف عليه ولا أعرف عنه غير ما ذكرته.

(٢) تقدم التعريف به وبسيرته ص (٤٨٢) هامش رقم (٢)

(٣) الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة للمحب الطبري ١٦/٣ والكامل في ضعفاء الرجال لابن عدي برقم ١٦٩/١٦٩ (٣٤٠/١)

وقال : وفيه اسحاق بن إبراهيم أبو يعقوب الثقفي الكوفي، روى عن الثقات بما لا يتابع عليه.

قال الشيخ : وهذا الحديث بهذا الإسناد غير محفوظ، وروى عن اسحاق بن إبراهيم هذا عبيد الله بن موسى، وأبو نعيم الفضل بن دكين، وسعيد بن سليمان الواسطي، وأحاديث غير محفوظة. وانظر تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر الجزء الخاص بعثمان، بتحقيق سكيئة الشهابي ص ٥٨.

(٤) سورة التوبة من الآية (٨١) وانظر لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص (١٢٢) ففيه ما أشار إليه المصنف من سبب نزولها.

(٥) تقدم قريباً.

تثاقل بعضهم ممن كان قريب العهد بالإسلام كمسلمة الفتح والطلاق
وأمثالهم، ولكن الله عاتب الجميع غير أبي بكر كما ذكرناه (١) حتاً لهم
على هذه الغزوة التي هي غزوة العسرة، ويؤيد ماقلناه أن كثيراً من
فقراء الصحابة لما لم يحصل لهم ما يحملون (إليه) (٢) قاموا بيبكون / ٤١٨ أ
حتى أنهم سموا البكائين (٣) فقد ورد (أن سالم بن عمير (٤)، وعلبة بن
زيد (٥) وأبا ليلى عبدالرحمن بن كعب المازني (٦)، والعرباض بن

(١) تقدم ص (٨٦٥).

(٢) هكذا في الأصل و «ت» ولعل الصواب (عليه).

(٣) أقول: وقع خلاف كبير في تسمية البكائين، وضبطهم، ومن تتبع كتب التراجم يرى
ذلك. انظر أسد الغابة ٢/٣١٠، ٥٨/٥، ١٩/٤ والإصابة ٣/٥٧٠، ٩/٣.

(٤) سالم بن عمير، ويقال ابن عمرو، ويقال ابن عبدالله بن ثابت بن النعمان بن أمية بن
أمرئ القيس بن ثعلبة ويقال في نسب جده ثابت بن كلفة بن ثعلبة بن عمرو بن
عوف الأنصاري الأوسي ... ذكره موسى بن عقبة في البدرين ... وقال بن سعد
ويونس بن بكير عن ابن اسحاق هو أحد البكائين .. مات في خلافة معاوية. انظر
الإصابة ٥/٢.

(٥) علبة بن زيد بن عمرو بن زيد بن جشم بن الحارثة بن الحرث بن الخزرج بن عمرو
بن مالك بن الأوس الأنصاري الأوسي ذكره ابن اسحاق وابن حبيب في المحبر
في البكائين. انظر الإصابة (٤٩٩/٢ - ٥٠٠).

(٦) عبدالرحمن بن كعب بن عمرو بن عوف بن مبدول بن عمرو الأنصاري المازني أبو
ليلى ... قال ابن حبان : له صحبة ومات في آخر زمن عمر وقال: شهد أحداً
والخندق ومابعدا وهو أحد البكائين الذين نزل فيهم ﴿ تولوا وأعينهم تفيض من
الدمع حزناً ﴾ .. انظر الإصابة ٢/٤٢٠.

سارية(١)، [وهرمي] (٢) بن عبد الله، وعمرو بن غنمه(٣) وعبد الله بن مغفل(٤)
وعبد الله بن عمرو المزني(٥)، وعمر بن الحمام(٦)، ومغل المزني(٧)،

-
- (١) العرباض بن سارية السلمي، أبو نجيع، صحابي، كان من أهل الصفة، نزل حمص مات بعد السبعين. الإصابة ٤٧٣/٢ وانظر تقريب التهذيب برقم ٤٥٥٠ ص ٣٨٨.
- (٢) في جميع النسخ (هرم) وما أثبتته من الإصابة والتقريب وهو هَرَمِي بن عبد الله بن رفاعة الأنصاري الواقفي، المدني قال ابن سعد: كان من البكاثين في غزوة تبوك، وقد وهم من خلطه بالخطمي. الإصابة ٦١٦-٦١٥/٣ وتقريب التهذيب برقم ٧٢٧٧ ص ٥٧١.
- (٣) عمرو بن غنمة بن عدي بن نابي بن عمرو بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري ... ذكره موسى بن عقبة وغيره فيمن شهد بدرًا وفي البكاثين وكذا ذكره ابن اسحاق. أنظر الإصابة ٩/٣.
- (٤) عبد الله بن المغفل ذكر في ذيل الاستيعاب، ونقل عن الطبري أنه كان من البكاثين قال ابن حجر في الإصابة: هذا هو ابن مغفل الصحابي المشهور وقد ذكره في الاستيعاب وذكر في ترجمته أنه كان من البكاثين في غزوة تبوك. أنظر الإصابة ١٤٢/٣.
- (٥) عبد الله بن عمرو بن هلال المزني... قال البخاري: له صحبه وهو والد علقمة وبكر، كذا قال، وفرق غيره بينه وبين والد علقمة... روى ابن جرير من طريق أبي معشر عن محمد بن كعب وغيره في تسمية البكاثين الذين أتوا النبي ﷺ ليحملهم فذكر منهم عبد الله بن عمر المزني. انظر الإصابة ٣٥٤/٢.
- (٦) عمرو بن الحمام بن الجموح الأنصاري من بني سلمه... ذكره أبو جعفر الطبري والدولابي في البكاثين. أنظر الإصابة ٥٣٢/٢.
- (٧) قلت : لعله مغل بن يسار بن عبد الله بن معبر بن حراق بن لاي بن كعب بن عبد بن ثور بن هدمه بن لاطم بن عثمان بن عمرو المزني.... أسلم قبل الحديبيه وشهد بيعة الرضوان مات في خلافة معاوية.. أنظر الإصابة ٤٧/٣ وتقريب التهذيب برقم ٦٨٠٠ ص ٥٤٠.

وحضرمي بن مازن(١)، والنعمان بن سويد(٢)، ومعقل(٣) (وعقيل)(٤) وسانان(٥)، وعبد الرحمن(٦)، وهند(٧) بنو مقرن(٨) جاؤا يستحملون النبي ﷺ، فقال ﷺ: لا أجد ما أحملكم عليه، فأنزل الله تعالى فيهم وفي المرضى وفي(٩) الضعفاء، وفي العجزة قوله ﴿ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما

- (١) حضرمي بن مازن، لم أقف له على ترجمة.
- (٢) النعمان بن سويد، لم أقف له على ترجمه ولعل في اسمه تصحيف.
- (٣) معقل بن مقرن المزني أبو عمرة ... قال ابن حبان : له صحبة، وقال البغوي : سكن الكوفة وروى عن النبي ﷺ أحاديث، وقال الواقدي وابن نمير كان بنو مقرن سبعة كلهم صحب النبي ﷺ قال أبو عمر ليس ذلك لأحد من العرب غيرهم .. أنظر الإصابة ٤٤٧/٣.
- (٤) ساقطة من «ت» وقال ابن حجر في كتابه الإصابة ٤٩٤/٢ : وعقيل بن مقرن المزني ... ذكره البخاري في الصحابة وذكره الواقدي فيمن نزل الكوفة منهم ...
- (٥) سنان بن مقرن المزني أحد الأخوة ... قال ابن سعد له صحبة وذكره أبو حاتم منده شاهين وغير واحد في الصحابة وقال ابن منده له ذكر في المغازي. أنظر الإصابة ٨٤، ٨٣/٢.
- (٦) عبد الرحمن بن مقرن بن عائذ المزني ... قال ابن سعد له صحبة، ويقال اسمه عبد عمرو بن مقرن فغيره النبي ﷺ. أنظر الإصابة ٤٢٣/٢.
- (٧) هند بن مقرن، لم أقف له على ترجمه.
- (٨) قال ابن حزم في جمهرة أنساب العرب ص (٢٠٢) : (والنعمان بن مقرن، وإخوته سويد، ومعاوية، ونعيم، وعقيل، ومعقل، وسابع لم يبلغني اسمه كلهم لهم صحبة وهجرة وفضل ...).
- (٩) ساقطة من «ت».

وفي البخاري عن أبي موسى (٣) قال: أرسلني أصحابي إلى رسول الله ﷺ أسأله الحملان لهم، فقلت: يا نبي الله إن أصحابي أرسلوني إليك لتحملهم، فقال: والله لا أحملكم على شيء، فرجعت حزينا من منع النبي ﷺ ومن مخافة أن يكون النبي وجد في نفسه علي، فرجعت إلى أصحابي فأخبرتهم بالذي قال النبي ﷺ فلم ألبث إلا سوية إذ سمعت بلالا ينادي أين عبد الله بن قيس؟ فأجبتة فقال: أجب رسول الله ﷺ يدعوك فلما / (٤) أتيته قال: خذ هاتين القرنيتين وهاتين القرنيتين (لستة) (٥) أبعرة إبتاعهم حينئذ من سعد فانطلق بهم إلى أصحابك، فقال: إن الله، أو إن رسول الله يحملكم على هؤلاء فاركبوهم» (٦) الحديث

وقام عليه بن زيد فصلى من الليل وبكى وقال: «اللهم» (٧) إنك قد أمرت بالجهاد ورغبت فيه، ثم لم تجعل عندي ما أتقوى به مع رسولك، ولم تجعل في يد رسولك ما يحملني عليه، وإني أتصدق على كل مسلم بكل مظلمة أصابني فيها، مال أو جسد، أو عرض، ثم أصبح مع الناس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: أين المتصدق بهذه الليلة؟ فلم يقم

(١) سورة التوبة الآية (٩١، ٩٢).

(٢) أنظر عن سبب النزول تفسير البغوي ٣١٩/٢ وتفسير ابن كثير ١٣٩٠، ١٣٨/٤ وأسباب النزول للواحي ص ١٩٣، ١٩٤ والسيرة النبوية لابن هشام ١٣٧٠/٤ والدر المنثور للسيوطي ٤٤٤/٣ ولباب النقول في أسباب النزول للسيوطي ص ١٢٢، ١٢٣.

(٣) تقدمت ترجمته ص (٢٠٣) هامش رقم (٢).

(٤) هنا ينتهي السقط المشار إليه ص (٨٦٥) هامش رقم (٢) وهو من «س».

(٥) في «س» (سته).

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب غزوة تبوك، وهي غزوة العسرة، برقم ٤٤١٥) ١١٠/٨.

(٧) ساقطة من «ت».

أحد، ثم قال: أين المتصدق؟ فليقم، فقام إليه (فأخبره) (١) فقال صلى الله تعالى عليه وسلم أبشر فوالذي نفس محمد بيده لقد كتبت في الزكاة (المستقبلة) (٢) (٣) رواه ابن يونس وذكره السهيلي (٤) / في الروض، ٤١٨/ب والبيهقي في الدلائل، وإذا تحققت ذلك، فأين في هذه الروايات أن الصحابة التوا عليه في غزوة تبوك؟!

(و) (٥) قوله : فإنها كلها في الجميع لا خصوصية لها بالمنافقين... فيه التصريح بدخول علي رضي الله عنه فيهم، فالطعن على الصحابة بذلك طعن في علي، وهذا مما لا يرضى به الرافضة أيضاً. فالمؤلف لفرط جهله أبطل مذهبه بطعنه في إمامه من حيث لا يشعر جزاه الله بما يستحقه.

وقوله : ثم أكد سبحانه عتابهم وتوبيخهم إلخ فيه أن هذه الآية (٦) نزلت في المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك (٧)، فجعلها (في تأكيد) (٨) عتاب الصحابة وتوبيخهم باطل. وقوله : ثم عاتب رسول الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) (٩) ... إلخ

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في دلائل النبوة (المنتقلة).

(٣) الروض الأنف ٣٦٥-٣٦٦/٧ ودلائل النبوة للبيهقي ٢١٨-٢١٩/٥، والسيرة النبوية لابن هشام ١٣١/٤، والبداية والنهاية ٥/٥ وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ١١٤/٣ وذكر له ثلاث طرق في كل منهما من قال فيه : إنه ضعيف.

(٤) تقدمت ترجمته ص (١٢٦) هامش رقم (٨).

(٥) ساقطة من «س».

(٦) الآية المشار إليها هي من سورة التوبة، قوله تعالى ﴿لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة...﴾ الآية (٤٢)

(٧) انظر أسباب النزول للواحدي ص (١٨٥) وتفسير البغوي ٢٩٧/٢.

(٨) ساقطة من «ت».

(٩) ساقطة من «ت».

فيه أن هذا المؤلف الضال طعن في رسول الملك المتعال، وذلك لأنه عدّ عتاب الصحابة طعناً عليهم، ثم ذكر عتاب الرسول فعلى ما قدمه في الصحابة يكون العتاب طعناً في الرسول، والتحقيق أن العتاب ليس بطعن أصلاً لا على الرسول ولا على الأصحاب.

وقوله : ثم بين سبحانه أن الذين يستأذنونهم إلخ

فيه أن هؤلاء الذين بينهم الله سبحانه هم المنافقون، عبد الله بن أبي وأصحابه من المنافقين، فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمرهم بالجهاد لغزوة تبوك، فضرب (رسول) (١) الله صلى الله تعالى عليه وسلم عسكره على ثنية الوداع (٢) (وضرب عبد الله بن أبي على ذي حبره (٣)، أسفل من ثنية الوداع) (٤) ولم يكن بأقل العسكرين، فلما سار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عنه عبد الله بن أبي فيمن تخلف من المنافقين، وأهل الريب (٥). وذلك لأنهم

(١) ساقطة من «ت».

(٢) تقدم التعريف بها ص (٢١٧) هامش رقم (٤)

(٣) هكذا وردت، ولم أقف على من عرف بهذا الموقع. وقد قال الواحدي في أسباب النزول ص (١٨٥): (وضرب عبد الله بن أبي عسكره على ذي حده أسفل ثنية الوداع). وقال البغوي في التفسير ٢/٢٩٨: (وضرب عبد الله بن أبي على جده أسفل من ثنية الوداع).

وقال ابن هشام في السيرة النبوية ٤/١٣٧٢ وقال ابن إسحاق: وضرب عبد الله بن أبي ^{من} معه على حدة عسكره أسفل منه نحو ذباب).

أقول : وذباب اسم جبل في شمال المدينة بالقرب من ثنية الوداع من جهة الشمال بينه وبين سلع نحو خمسمائة متر. أنظر وفاء الوفاء للسهمودي ٣/٨٤٥-٨٤٧ ومعجم البلدان برقم ٥١٩٨، ٣/٣ وآثار المدينة للأنصاري ص ١٢٨.

(٤) ما بين القوسين ساقط من «س».

(٥) أسباب النزول للواحدي ص ١٨٥. وتفسير البغوي ٢/٢٩٨ والسيرة النبوية لابن

هشام ٤/١٣٧٢

[استأذنوا] (١) من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فأذن لهم، ٣٠٧/ت
 فعاتبه الله لكن عتاب لطف، ولذلك بدأ بالعفو قبل أن يعيره بالذنب، فقال
 ﴿عفا الله عنك لم أذنت لهم﴾ (٢) ثم بين الله له المنافقين والمؤمنين، بأن
 المؤمنين هم الذين لم يستأذنوه، والمنافقين هم الذي استأذنوه وذلك لأن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يعرف المنافقين يومئذ كما
 روي ذلك عن ابن عباس (٣)، فقال تعالى ﴿لا يستأذك الذين يؤمنون بالله
 واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين
 إنما يستأذك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم
 فهم في ريبهم يترددون﴾ (٤) / ثم إن الله [تعالى] (٥) عزى نبيه فقال
 ﴿ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فثبطهم
 وقيل اقعدوا مع القاعدين لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خبالاً
 ولأوضغوا خاللكم يبغونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم
 بالظالمين لقد ابتغوا الفتنة من قبل وقلبوا لك الأمور حتى جاء
 الحق وظهر أمر الله وهم كارهون﴾ (٦).

أي : إن المنافقين قبل ذلك طلبوا صد أصحابك عن الدين، وردهم
 إلى الكفر وخذلوا الناس عنك، أي: في يوم أحد، واحتالوا فيك وفي
 إبطال دينك، حتى جاء الحق، أي: النصر والظفر ﴿وظهر أمر الله وهم
 كارهون﴾ (٧) وقوله: وقال سبحانه في قضية الأحزاب..... إلخ

(١) زيادة من «ت».

(٢) سورة التوبة من الآية (٤٣).

(٣) انظره في تفسير البغوي ٢٩٧/٢.

(٤) سورة التوبة الآيات (٤٤، ٤٥).

(٥) زيادة من «ت».

(٦) سورة التوبة الآيات (٤٦، ٤٧، ٤٨).

(٧) انظر تفسير البغوي ٢٩٨/٢.

فيه أن هذه الآيات في المنافقين (كما) (١) صرح الله بهم في كتابه في الآية التي قبلها، وقد تركها المؤلف ليموه أن تلك الآيات نازلة في حق المؤمنين، وهذا رأيه في (تحريف كلام) (٢) رب العالمين، ولنذكر هذه الآيات مع الآية التي قبلها، ونذكر بعض تفسيرها في ضمنها ليكون ذلك رادعاً لهذا الرافضي المرتاب، ولكل من كان في قلبه بُغض للأصحاب، فنقول: قال الله تعالى ﴿وَإِنْ يَقُولِ الْمُنَافِقُونَ﴾ (٣) أي: معتب بن قشير (٤) وأصحابه، وقيل عبدالله بن أبي وأصحابه ﴿وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ أي: (شك) (٥) وضعف. إعتقاد ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي: من الظفر وإعلاء الدين ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾ أي: وعداً باطلاً، وهذا قول أهل النفاق، فإنهم قالوا: يعدنا محمد فتح قصور الشام وفارس وأحدنا لا يقدر أن يتبرز ولا يستطيع أن يجاوز رحله فرقاً، ما هذا إلا وعد غرور (٦).
﴿وَإِنْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ (٧) أي: من المنافقين، وهم أوس بن قبطي (٨)

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في «س» (كلام تحريف).

(٣) هذه ومابعدا إلى قوله تعالى ﴿إِلَّا غُرُورًا﴾ من سورة الأحزاب الآية (١٢).

(٤) (معتب بن قشير بن بليل بن زيد بن العطف بن ضبعة بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن الأوس الأنصاري الأوسي... ذكروه فيمن شهد العقبة وقيل إنه كان منافقاً وإنه الذي قال يوم أحد: لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناها هنا، وقيل إنه تاب، وقد ذكره ابن إسحاق فيمن شهد بدرًا) انظر الإصابة ٥٠/١، ٤٤٣/٣

(٥) في «س» (شدة).

(٦) انظر تفسير البغوي ١٦/٣ هـ وانظر السيرة النبوية لابن هشام ١٠٣٢/٣.

(٧) هذه ومابعدا إلى قوله تعالى ﴿إِنْ يَرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ من سورة الأحزاب الآية (١٣).

(٨) أوس بن قبطي بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحارث بن أوس الأنصاري الأوسي والد عرابة... شهد أحداً هو وابناه عرابة وعبدالله ويقال إن أوس

وأصحابه ﴿يأهل يثرب﴾ أي: المدينة ﴿لا مقام لكم﴾ أي لا موضع قيام لكم ﴿فارجعوا﴾ إلى منازلكم هاربين، وقيل المعنى لا مقام لكم على دين محمد فارجعوا إلى الشرك، وأسلموه تسلموا، أو لا مقام (لكم) (١) بيثرب، فارجعوا كفاراً ليتمكنكم المقام بها.

﴿ويستأذن فريق منهم النبي﴾ أي : في الرجوع، وهم بنو حارثة (٢) وبنو سلمة (٣) ﴿يقولون إن بيوتنا عورة﴾ أي: غير حصينة، لأنها مما يلي العدو، وهي قصيرة الجدران، فنخشى عليها السراق، فكذبهم الله تعالى وقال ﴿وما هي بعورة﴾، بل هي حصينة ﴿إن يريدون إلا فرار﴾ أي: ما يريدون / بذلك إلا الفرار من القتال (٤). ﴿ولو دخلت عليهم﴾ (٥) أي: لو [دخلت] (٦) عليهم المدينة، يعني: هؤلاء الجيوش الذين يريدون قتالهم، وهم الأحزاب ﴿من أقطارها﴾ أي: جوانبها، ونواحها ﴿ثم سئلوا الفتنة﴾ أي: الشرك ومقاتلة المسلمين ﴿لأتوها﴾ أي: أعطوها ﴿وما تلبثوا بها إلا يسيراً﴾ أي: ما احتبسوا عن الفتنة ﴿إلا يسيراً﴾ ولأسرعوا الإجابة إلى الشرك طيبة به أنفسهم، أو ما أقاموا بالمدينة بعد إعطاء الكفر إلا قليلاً حتى يهلكوا ﴿ولقد

٤١٩/ب

بن قبطي كان منافقاً وإنه الذي قال: إن بيوتنا عورة ... انظر الإصباح ٨٧/١.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) بنو حارثة : بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس بن حارثة) جمهرة

أنساب العرب ص ٣٤١، ٣٤٢.

(٣) بنو سلمه : بن سعد بن علي بن أسد بن ساردة بن يزيد بن جشم بن الخزرج)

جمهرة أنساب العرب ص ٣٥٨.

(٤) انظر تفسير البغوي ٥١٦/٣ وتفسير ابن كثير ٣٨٩/٦-٣٩٠.

(٥) هذه وما بعدها إلى قوله تعالى ﴿لا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً﴾ من

سورة الأحزاب الآيات (١٤-١٧).

(٦) في الأصل (دخل) وما أثبتته من «س» ومن تفسير البغوي.

كانوا عاهدوا الله من قبل^(١) أي: من قبل غزوة الخندق ﴿لا يولون
الأدبار﴾ أي: لا ينهزمون.

قال يزيد بن رومان^(٢): هم بنو حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم [يوم] (٣) أحد حتى فشلوا، ثم تابوا أن لا يعوروا
لمثله ﴿وكان عهد الله مسؤلاً﴾ عن الوفاء به مجازي عليه ﴿قل﴾ لهم ﴿لن
ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل﴾ الذي كتب عليكم، لأن من
حضر أجله مات أو قتل ﴿وإذا لا تمتعون إلا قليلاً﴾ أي: لا تمتعون بعد
الفرار إلا مدة آجالكم، وهي قليلة: ﴿قل من ذا الذي يعصمكم من
الله﴾ أي: يمنعكم من عذابه ﴿إن أراد بكم سوء﴾ أي: هزيمة ﴿أو أراد
بكم رحمة﴾ أي: نصره ﴿ولا يجدون لهم من دون الله ولياً﴾ أي: قريباً
ينفعهم ﴿ولا نصيراً﴾ أي: ناصراً يمنعهم^(٤). فتبين بذلك أن جميع
ما ذكره المؤلف في الصحابة الأبرار باطل، بل كفر يستوجب به الدخول
في النار.

قال المؤلف : ومنها الأخبار المستفيضة المتكاثرة، بل كاد
أن (تكون)^(٥) متواترة، الدالة على إرتداد جملة من الصحابة بعد
موته صلى الله عليه وآله وسلم بمصداق قوله سبحانه ﴿وما
محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم

(١) هذه وما بعدها إلى قوله تعالى ﴿ولا يجدون لهم ولياً ولا نصيراً﴾ من سورة
الأحزاب الآية (١٥-١٧).

(٢) يزيد بن رومان المدني، أبو رَوْح، مولى آل الزبير ثقة، من الخامسة، مات سنة
مائة وثلاثين وروايته عن أبي هريرة مرسلة. انظر تقريب التهذيب برقم ٧٧١٢ ص
٦٠١.

(٣) ساقطة من الأصل ومن «س» وأثبتها من «ت» ومن تفسير البغوي.

(٤) لهذا ولتفسير ما تقدم من الآيات انظر تفسير البغوي ١٧/٣ هـ.

(٥) في «س» (تكونوا).

على أعقابكم» (١) الآية.

فروى الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند سهل بن سعد في الحديث الثامن والعشرين من المتفق عليه قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «أنا فرطكم على الحوض من ورد شرب ومن شرب لم يظماً أبداً وليردن علي أقوام أعرفهم (ويعرفوني)» (٢) ثم يحال بيني وبينهم» قال أبو حازم فسمع النعمان بن أبي عيَّاش وأنا أحدثهم بهذا الحديث، فقال: هكذا سمعت سهلاً يقول؟ قال: فقلت: نعم. قال: أنا أشهد على أبي سعيد الخدري سمعته يزيد على اللفظ / المذكور فيقول: إنهم من أمتي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول: سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي»

١/٤٢٠

وروى الحميدي أيضاً في الكتاب المذكور من المتفق عليه في الحديث الستين من مسند عبدالله بن عباس (٣) قال: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «ألا إنه سي جاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: يارب أصحابي، فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿وكنتم عليهم شهيدياً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد إن تعذبهم فإنهم عبادك﴾» (٤) (قال) (٥): فيقال لي إنهم لم ي زالوا مرتدين على أعقابهم مذ فارقتهم»

وروى الحميدي أيضاً في الحديث الحادي والثلاثين (بعد

(١) سورة آل عمران من الآية (١٤٤).

(٢) في «ت» (ويعرفوني).

(٣) في «ت» (العباس).

(٤) سورة المائدة الآيات (١٧، ١٨).

(٥) ساقطة من «س».

المائة) (١) من المتفق عليه في مسند أنس بن مالك قال: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ليردن على الحوض رجال ممن صاحبنى حتى إذا رأيتهم ورفعوا إلى رؤوسهم اختلجوا، فأقول: أي رب أصحابي، فيقال لي إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك»

وروى في الكتاب المذكور في الحديث السابع والستين بعد المائتين من المتفق عليه من مسند أبي هريرة من عدة طرق قال: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: بينا أنا قائم إذا زمرة من أصحابي، حتى إذا عرفتهم خرج رجل بيني وبينهم فقال: هلموا. فقلت: إلى أين؟ فقال: إلى النار والله، قلت ما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدوا على أدبارهم فلا [أراه] (٢) أن يخلص منهم إلا مثل (ما) (٣) (يخلص) (٤) من همل النعم».

وروي نحو ذلك من عدة طرق في مسند أسماء بنت أبي بكر، ومن عدة طرق في مسند أم سلمة، ومن عدة طرق في مسند سعيد بن المسيب، كل ذلك في كتاب الجمع بين الصحيحين للحميدي، ومثله أيضاً في مسند عبدالله بن مسعود، ومثله في مسند حذيفة بن اليمان، وقال البخاري في صحيحه في كتاب الحدود في باب ظهر المؤمن حمى إلا في حد أو حق.

حدثني ثم ساق سنده إلى أن قال: قال عبدالله: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جبة الوداع: ألا أي شهر تعلمونه أعظم حرمة؟ قالوا: ألا شهرنا هذا، قال: أي بلد تعلمونه أعظم

(١) ساقطة من «ت».

(٢) في الأصل و «ت» (أراد) وما أثبتته من صحيح البخاري.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (مخلص).

حرمة؟ [قالوا] (١) ألا بلدنا هذا، قال: (ألا) (٢) أي يوم تعلمونه أعظم حرمة؟ قالوا: ألا يومنا هذا، قال: فإن الله / تبارك وتعالى قد حرم عليكم دماءكم وأعراضكم - إلا بحقها - كحرمة يومكم هذا، في بلدكم هذا، في شهركم هذا، ألا هل بلغت ثلاثاً؟ كل ذلك يجيبونه: ألا نعم. قال: ويحكم - أو ويلكم - (لا ترجعوا) (٣) بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» ورواه ابن الأثير في جامع الأصول في الفصل الثاني في حجة الوداع في آخر كتاب الحج.

أقول : انظر أيدك الله إلى مافي هذا الخبر من مخاطبته لأولئك الصحابة بأبلغ خطاب في تحريم دماء بعضهم على بعض، وأعراضهم، ثم انظر بعد موته إلى ماوقع منهم من المحن والبلايا والفظائع في الأعراض والدماء كما تلونا جميع ذلك عليك في مطاعن من قدمنا ذكره، ثم إن هذا الخبر وكذا الأخبار الآتية بعده الدالة على النهي لهم أن لا يرجعوا كفاراً يضرب بعضهم رقاب بعض، من أقوى الأدلة في الرد على جملة من أهل السنة ومنهم الشارح وأصحابه المانعين من الحكم بالكفر على الباغيين على علي، كأصحاب الجمل وصفين، وإن أطلقوا عليهم البغاة، وحكموا بكونهم من أهل النار كما ذهب إليه (الشارح) (٤)، إلا أنهم لا يسمونهم كفاراً، ولا يجرون عليهم حكم الكفار، وهذه الأخبار كما ترى صريحة فيما يقول به الشيعة من الحكم بكفرهم، قال البخاري في كتاب الفتن من صحيحه: باب قول النبي صلى الله تعالى عليه

(١) في الأصل (قال) وما أثبتته من «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في صحيح البخاري (لا ترجعن).

(٤) في «س» (الشر) وهو خطأ.

وسلم لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض، حدثنا
إلى أن قال: قال عبدالله: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم :
«سباب المسلم فسوق وقتاله كفر».

حدثنا ... إلى أن قال: عن ابن عمر أنه سمع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم
رقاب بعض». ثم روى مثله عن أبي بكر، وابن عباس، وجريز،
ورواه ابن الأثير أيضاً في جامع الأصول وروى الفقيه ابن
المغازلي الشافعي في كتاب المناقب، بإسناده إلى جابر بن عبدالله
الأنصاري قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى وإني
لأدناهم إليه في حجة الوداع قال: «لألفينكم ترجعون بعدي كفاراً
يضرب بعضكم رقاب بعض، وأيم الله لئن فعلتموها لتعرفنني في
الكتيبة التي (مضاربكم)» (١)، ثم ألفت إلى خلفه فقال: أو علي أو
علي ثلاثاً، فعرفنا أن جبريل غمزه، فأنزل الله على أثر ذلك ﴿فإما /
نذهبن بك فإننا منهم منتقمون﴾ [علي بن أبي طالب] (٢) أو نرينك
الذي وعدناهم فإنا عليهم مقتدرون﴾ (٣).

ثم نزلت ﴿قل رب إما تربني ما يوعدون رب فلا تجعلني في
القوم الظالمين﴾ (٤) ثم نزلت ﴿فاستمسك بالذي أوحى إليك إني أمر
علي﴾ (٥) إنك على صراط مستقيم﴾ (٦)

(١) في جميع النسخ هكذا، وفي كتاب الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف لابن طاوس
(تضاربكم).

(٢) هذه العبارة ليست من الآية وهي زيادة من الرافضة على ما في المصحف.

(٣) سورة الزخرف الآية (٤٢، ٤١).

(٤) سورة المؤمنون الآيات (٩٤، ٩٣).

(٥) هذه العبارة ليست من الآية وهي زيادة من الرافضة على ما في المصحف.

(٦) سورة الزخرف الآية (٤٣).

لَوْ أَنَّ عَلِيًّا لَعَلِمَ لِلْسَّاعَةِ (١) وَوَإِنَّهُ لَذَكَرَ لَكَ وَلَقَوْمَكَ وَلَسَوْفَ

تَسْأَلُونَهُ (٢) [عن علي بن أبي طالب] (٣) (٤) . إنتهى

أقول : انظر إلى هذا المؤلف الرافضي الملحد المجانب

لطريق الصواب كيف حكم بإرتداد الأصحاب والعياذ بالله، وقد هدم هذا

(الشقي) (٥) بقوله هذا أساس الدين، فإن القرآن والأحاديث والشرائع ١٣٣/س

والأحكام إنما رواها لنا الصحابة فإذا ارتدوا والعياذ بالله تعالى كان

الناس في الردة لأنهم تبع لهم، ثم إن في قوله هذا تكذيباً صريحاً للآيات

القرآنية، والأحاديث النبوية التي مر بعضها ويأتي البعض الآخر منها،

وهو كفر صريح، وما ذكره من الآيات والأحاديث سيتبين أن جميع ذلك

دليل عليه، لا له، فالرافضة بذلك الذي يقولونه أشد ضرراً على الدين من

اليهود والنصارى، وقد صرح بذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فإنه

روي عنه أنه قال: «ستفترق هذه الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة شرها من

ينتحل حبنا ويفارق أمرنا» (٦) ومع ذلك كان علي رضي الله عنه لم يخالف

(١) وهذه العبارة أيضاً ليست من الآية وهي زيادة من الرافضة على ما في المصحف .

(٢) سورة الزخرف الآية (٤٤) .

(٣) وهذه أيضاً زيادة من الرافضة .

(٤) انظره في كتاب الطرائف في معرفة مذاهب لابن طاوس ص ١٤٣ . طبع مطبعة الخيام «قم» .

(٥) في «س» (الشيعة) .

(٦) أقول : هذا الأثر بلفظه لم أقف عليه، وشطره الأول وهو قوله : «ستفترق هذه

الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة» . والحديث صحيح دون ذكر الشيعة فيه فقد جاء

عن جمع من الصحابة وقد جمع الشيخ الألباني طرقه في كتابه سلسلة الأحاديث

الصحيحة (٣٥٦/١-٣٦٧) رقم الحديث (٢٠٣-٢٠٤) .

كبراءهم كأبي بكر وعمر في أمر، ولم يخرج لهم عن طاعة وحين تولى لم يمش إلا على طريقته، ولم يغير شيئاً من سنتهم كما هو متواتر عنه، فدل هذا على أنهم عاشوا على الحق وماتوا على الحق، وأنهم كما قال الله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ (١) فتبين أن الرافضة شر الفرق كما قال علي كرم الله وجهه (٢)، وقد روى البيهقي عن الإمام الشافعي أنه قال: مامن أهل الأهواء أشهد بالزور من الرافضة (٣). وكان إذا (ذكرهم) (٤) عابهم أشد العيب.

وروى غير البيهقي عنه أنه قال: «الرافضة شر الخليفة، قال أصحابه: وقد صدق رحمه الله» (٥) ولذا قال بعضهم : الرافضة شر من اليهود والنصارى، لأنه لو (قالوا) (٦) لليهود: من خيركم؟ قالوا: أصحاب موسى، ولو قيل للنصارى: من خيركم؟ قالوا: أصحاب عيسى، ولو قيل للرافضة / من شر الناس؟ قالوا: أصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم. (٧) وأيضاً إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات وهو عنهم

- (١) سورة آل عمران من الآية (١١٠).
- (٢) أقول : عبارة «كرم الله وجهه» وتخصيص أمير المؤمنين علي بها فيه نظر، لأن الترضي عنهم جميعاً هو الذي دلت عليه الآيات القرآنية وهو المأثور عن السلف قال تعالى ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ سورة المائدة من الآية (١١٩).
- (٣) تقدم تخريجه ص (٤٧٠) هامش رقم (٢).
- (٤) في «س» (ذكر).
- (٥) لم أقف عليه.
- (٦) في «ت» (قيل) ولعله الصواب.
- (٧) روى هذا الأثر غير واحد عن الشعبي رحمه الله تعالى . أنظر كتاب السنة للخلال ٤٩٧/٣-٤٩٨ وكتاب شرح أصول اعتقاد أهل السنة ١٤٦١/٨-١٤٦٣ ومنهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام ابن تيمية ٦/١-٩.
- وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة ٨/١ : هذا الأثر قد رُوي عن عبدالرحمن بن مالك بن مغول ضعيف، وزم الشعبي لهم ثابت من طرق أخرى.

راض، وأخبرنا الله في كتابه بأنه رضي عنهم فقال ﴿رضي الله عنهم ورضوا عنه﴾ (١) ولم ينزل بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتاب ولا نبي، فمن أخبر بأنهم إرتدوا؟! وأيضاً قد أخبر الله تعالى بأن الذين آمنوا من قبل الفتح، والذين آمنوا من بعد الفتح كلهم وعدهم (الله) (٢) الحسنى، والحسنى هي الجنة، والله لا يخلف الميعاد، والجنة لا يدخلها كافر، فكيف يجوز إرتدادهم وهم موعودون من الله الجنة؟! وأيضاً إن الله جعلهم شهداء على الناس يوم القيامة، ومن يكون شاهداً لله كيف يكون كافراً؟!!

وأيضاً إن الله قال في حقهم ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ (والكافر شر الناس) (٣) فكيف يكون شر الأمم خير الأمم؟! وقوله : بمصداق قوله (تعالى) (٤) سبحانه ﴿وما محمد إلا رسول﴾ (٥) ... إلخ

مردود أولاً : بما قدمناه من سبب نزول الآية (٦).
وثانياً : بأنه لو كان الأمر كما زعم لكان ذلك عاماً في جميع الصحابة علي وغيره والعياذ بالله تعالى، ولا قائل بذلك.

(١) سورة المائدة من الآية (١١٩).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) ما بين القوسين ساقط من «س».

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة آل عمران من الآية (١٤٤).

(٦) تقدم ص (٨٦٣-٨٦٤).

وثالثاً : بأن التعليق بأن الشرطية لا يقتضي الوقوع، حتى يلزم أنهم إرتدوا على أعقابهم بعد موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ولو كان التعليق بأن الشرطية يقتضي الوقوع لكان قوله تعالى ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾ (١) إثباتاً لوقوع الشرك منه صلى الله تعالى عليه وسلم والعياذ بالله تعالى، وهو باطل قطعاً، بل التعبير بأن يبعدهم عن ذلك، لأنه يدل على عدم الوقوع، ولكن ﴿من يهد الله فهو المهتد﴾ (٢) ومن يضلله (لا) (٣) هادي له، لا يقال فرق بين الآيتين لأن حرف الشرط دخل في الآية التي ذكرها المؤلف على الموت دون انقلابهم، وفي الآية التي ذكرتها داخل على الشرك، لأننا نقول: دخول إن على الموت ليس له نكته، فإنه لا شك في موته صلى الله تعالى عليه وسلم، فإن كل نفس ذائقة الموت، وإنما نكته الشك في وقوع الانقلاب، بعد الموت المحقق، وترتبه عليه، فكأنه يقول: لئن وقع منكم انقلاب بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم لم تضروا إلا أنفسكم / بدليل قوله تعالى ﴿ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً﴾ (٤).

١/٤٢٢

وقوله : فروى الحميدي إلخ

فيه أن هذه الأحاديث صحيحة لا شك في صحتها (٥)، ولكنها ناطقة

(١) سورة الزمر من الآية (٦٥).

(٢) سورة الكهف من الآية (١٧٨).

(٣) في «ت» (فلا).

(٤) سورة آل عمران من الآية (١٤٤).

(٥) يشير المؤلف هنا إلى ما ذكره الرافضي من الأحاديث الصحيحة بداية من ص

(٨٧٩) وأولها حديث سهل بن سعد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول : «أنا

فرطكم على الحوض...» الحديث

وأنظره في الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط رقم ٥٨٦ لوحة رقم ٢٦.

وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب ما جاء في قوله ﴿واتقوا فتنة لا

تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ وما كان النبي ﷺ يحذر من الفتن برقم ٧٠٥٠،

(٧٠٥١) ٣/١٣ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفضائل باب إثبات حوض

صريحاً بأن المراد من أولئك المذكورين هم الذين ارتدوا بعد إيمانهم،

نبينا ﷺ وصفاته رقم الحديث (٢٢٩٠) ٦٠٠٥٩/١٥ .

والحديث الثاني عن عبدالله بن عباس قال: إن النبي ﷺ قال: «ألا إنه سيجاء برجال...» الحديث وهو في الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط رقم ٥٨٦ لوحه رقم ٥٢

وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب التفسير باب ﴿كما بدأنا أول الخلق نعيده وعداً علينا﴾ برقم ٤٧٤٠) ٤٣٨٠٤٣٧/٨ .

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجنة والنار وصفة نعيمها وأهلها باب فناء الدنيا وبيان الحشر يوم القيامة برقم ٢٨٦٠) ١٩٩/١٧ .

والحديث الثالث عن أنس بن مالك قال: إن النبي ﷺ قال: «يُردن على الحوض رجال من أصحابي حتى إذا رأيتهم ...» الحديث

وهو في الجمع بين الصحيحين للحميدي المخطوط برقم ١٠٨١ لوحه رقم

وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الرقائق باب في الحوض . وقول الله تعالى ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ برقم ٦٥٨٢) ٤٦٤/١١

وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفضائل باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته، برقم ٢٣٠٤/٤٠) ٧٠/١٥

والحديث الرابع عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ «بينا أنا قائم إذا زمرة من أصحابي حتى إذا عرفتهم خرج رجل بيني وبينهم ...» الحديث

ومسند أبي هريرة رضي الله عنه غير موجود فيما لدي من مخطوطات الجمع بين الصحيحين للحميدي

وأنظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الرقائق باب في الحوض . وقول الله تعالى ﴿إنا أعطيناك الكوثر﴾ برقم ٦٥٨٧) ٤٦٥/١١

وقال ابن حجر بعد أن ساق طرق هذا الحديث في فتح الباري ٨١/١١: (وقد أعرض مسلم عن هذه الطرق كلها وأخرج من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة رفعه «إني لأزود عن حوضي رجالاً كما تزداد الغريبة من الإبل . وأخرجه من وجه آخر في أثناء حديث.)

وهو في صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفضائل باب إثبات حوض النبي ﷺ وصفاته برقم ٢٣٠٢/٣٨) ٦٩/١٥ .

والحديث الخامس قال عبدالله: قال رسول الله ﷺ في حجة الوداع: ألا أي شهر

وماتوا على الكفر والعياذ بالله تعالى، والمراد بارتدادهم ما هو أعم من أن يكون من الأعمال الصالحة إلى السيئة، أو من الإسلام إلى الكفر، وعلى كل حال فلم يقل أحد من أهل السنة أنهم صحابة رسول صلى الله تعالى عليه وسلم الذين كانوا معه نعم يصدق ذلك على أكثر بني حنيفة^(١)، وبني تميم^(٢) الذين تشرفوا بزيارة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما جاءوا إليه وفوداً، فإنهم ابتلوا بهذا البلاء، فخابوا وخسروا^(٣)، وكلامنا في الصحابة الذين فارقوا الدنيا بالإيمان والعمل الصالح، فإن كان عند هذا المؤلف وإخوانه الضالين رواية في أحوالهم فليأتوا بها، ولا يقدرّون على ذلك أبداً، وإلا فإن قصة المرتدين مجمع عليها بين الفريقين، وليست محل النزاع بل النزاع في قاتلي المرتدين، فإنهم رفعوا أعلام الدين بلا ريب، وذلّوا الأكاسرة^(٤) والقياصرة^(٥) بالجهاد في سبيل الله، وأدخلوا ألوفاً كثيرة من أمم البلاد في الإسلام، وعلموهم القرآن والصلاة وغيرهما من أحكام الشريعة، ومعلوم بالقطع مالهم بذلك من الثواب، ومع (هذا)^(٦) قد أنزل الله تعالى في حقهم

(١) تقدم التعريف بهم ص (٦٥٧) هامش رقم (١)

(٢) بنو تميم بن مر بن أد بن طابخة بن إلياس وهم بطون كثيرة منازلهم بأرض نجد والبصرة واليمامة انظر جمهرة أنساب العرب ص (١٩٨-٢٠٠) والأعلام للزركلي (٨٧/٢)

(٣) انظر لهذا شرح النووي صحيح مسلم ٧٢/١٥ والبداية والنهاية لابن كثير ٣٣١-٣١٥/٦.

(٤) كسرى : اسم ملك الفرس، مغرب، هو بالفارسية خروّ أي: واسع الملك فعربت العرب فقالت: كسرى، والجمع أكاسرة وكساسرة وكُسُورٌ على غير قياس. انظر لسان العرب مادة «كسر» ١٤٢/٥.

(٥) قيصر : اسم ملك يلي الروم، وقيل: قيصر ملك الروم. انظر لسان العرب مادة «قصر» ١٠٤/٥.

(٦) في «ت» (ذلك).

بشارات، ومواعيد حسنة خصوصاً، وعموماً في مواضع كثيرة من التنزيل منها ماتقدم متفرقاً، ومنها قوله تعالى ﴿والذين ءامنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين أووا ونصروا أولئك هم المؤمنون حقا لهم مغفرة ورزق كريم﴾ (١) فقد علم من هذه الآية أن أعمالهم الظاهرة ليست مبنية على النفاق، ولا ناشئة من (المكر) (٢) والتبليس، ولا كانوا مرتدين، وكان إيمانهم محققاً بالقطع واليقين ومنها قوله تعالى ﴿والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون﴾ (٣).

فقد / أخبر (٤) تعالى بهذه الآية أنهم جاءوا بالصدق، وأنهم المتقون، وأن جزاء إحسانهم عنده أن لهم ما يشاءون، وأنه يكفر عنهم أسوأ عملهم ويجزيهم بأحسن عملهم، ومن يكون بهذه المثابة كيف يكون مرتداً، أو يتصور منه الردة؟! ومنها قوله تعالى ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم﴾ إلى أن قال ﴿وعد الله الذين ءامنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجراً عظيماً﴾ (٥) ومنها قوله تعالى ﴿والذين ءامنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة عند الله وأولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم﴾ (٦).

(١) سورة الانفال الآية (٧٤).

(٢) في «ت» (الكفر).

(٣) سورة الزمر الآيات (٣٣، ٣٤، ٣٥).

(٤) في «ت» (الله).

(٥) سورة الفتح الآية (٢٩).

(٦) سورة التوبة الآيات (٢٠، ٢١، ٢٢).

ففي هذه البشارة التي (يبشرهم) (١) بها ربهم ينقطع مذهب
الرفض من أصله، وإلا يلزم تكذيب الله تعالى، أو عجزه عن إنجاز ما
وعدهم به، تعالى الله (عما يقول الظالمون) (٢) علواً كبيراً، ومنها قوله
﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ
بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٣) فمن أعد الله
له الجنة خالداً فيها كيف يكون مرتداً؟!

ومنها قوله تعالى ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ
وَأُؤْذُوا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَاباً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ
الثَّوَابِ﴾ (٤) فمن يدخله الله الجنة ثواباً لا بد أن يكون مؤمناً ثابت
الإيمان قطعاً.

ومنها قوله تعالى ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يَبَايَعُونَكَ
تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (٥) الآية. فعلم منها أن رضا الله لم يكن بنفس
الأعمال، بل بما ثبت في قلوبهم من الإيمان والصدق والإخلاص، وما قاله
بعض الرافضة: إن الرضا عن عمل لا يستلزم الرضا بصاحبه، باطل لأن
الله قال ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: عن نفوسهم لا عن بيعتهم، ومنها
﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ لَهُمْ مِنْ اللَّهِ فُضْلًا كَبِيرًا﴾ (٦) (٧) ومنها قوله
تعالى ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

(١) في «ت» و «س» (بشرهم).

(٢) في «ت» (عن ذلك).

(٣) سورة التوبة الآية (١٠٠).

(٤) سورة آل عمران من الآية (١٩٥).

(٥) سورة الفتح من الآية (١٨).

(٦) زيادة من «ت».

(٧) سورة الأحزاب الآية (٤٧).

خالدين فيها / ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ١/٤٢٣
ذلك هو الفوز العظيم(١).

وقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ
خَيْرُ الْبَرِيَّةِ جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ(٢).

وقوله تعالى ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا
بَأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أَعَدَّ
اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْعَظِيمُ(٣) وقوله تعالى ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ
وَقَاتَلَ أُولَٰئِكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتَلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ
اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ(٤) وقوله تعالى فيما بعدهم من
فلاح الدنيا ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ
دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا
يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا(٥) وقوله تعالى ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ
أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ(٦)
، وقوله تعالى في مدحهم ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ
عَلَى الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ
فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ(٧).

(١) سورة التوبة الآية (٧٢).

(٢) سورة البينة الآية (٨،٧).

(٣) سورة التوبة الآية (٨٨،٨٩).

(٤) سورة الحديد من الآية (١٠).

(٥) سورة النور من الآية (٥٥).

(٦) سورة الحج من الآية (٤١).

(٧) سورة المائدة من الآية (٥٤).

وقوله تعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾ (١) إلى غير ذلك من الآيات البينات النازلة في حقهم، وقد علم منها حسن أحوال الصحابة ودرجاتهم عند الله، وخيرية مآلهم قطعاً، وعلم أيضاً من قوله تعالى ﴿ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان﴾ (٢) أن أحداً من الصحابة لو ارتكب الفسوق والعصيان، كان ذلك بطريق الخطأ وغلط الفهم، لا بطريق العمد والعلم، لأن ذلك محال عليهم، لأن الشوق والاستحسان من المبادئ الضرورية للأفعال الاختيارية، باجماع العقلاء كما تقرر في موضعه (٣) وذلك منتف في حقهم، بالنسبة إلى الفسوق والعصيان، وإلا لزم الكذب وهو محال أيضاً، وعلم أيضاً من قوله تعالى ﴿يوم لا يخزي / الله النبي والذين ءامنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم﴾ (٤).

ب/٤٢٣

أنهم لن يكون لهم عذاب في الآخرة أصلاً، وعلم أيضاً من قوله تعالى ﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم﴾ (٥).

أن لهم الجنة في الآخرة، ولا مؤاخذه عليهم بشيء، إذ قد علم أن البداء (٦) على الله محال، بأن يدخلهم النار بعد الإخبار بمغفرتهم وإدخالهم الجنة بالسلامة، إذ البداء لا يجوز في الوعد، وإلا يلزم الخلف

(١) سورة آل عمران من الآية (١١٠).

(٢) سورة الحجرات من الآية (٧).

(٣) تقرير هذا الكلام لم يتقدم في هذا الجزء، بل في أول الكتاب لوجه رقم.

(٤) سورة التحريم من الآية (٨).

(٥) سورة التوبة الآية (١١١).

(٦) تقدم معنى البداء وأنه من معتقدات الرافضة ص (٦٢٣) هامش رقم (١).

فيه، ثم ينبغي أن يعلم أن هاهنا دقيقة، وهي أن سب الأنبياء والطعن عليهم - والعياذ بالله تعالى - إنما صار كفراً، لأن وجه السبّ وهو المعاصي والكفر لا يوجد فيهم قطعاً، بل يمتنع بالضرورة، ويوجد فيهم ما يوجب تعظيمهم وتوقيرهم، والثناء الجميل عليهم، والمحامد الحسنة لهم، (ومن) (١) عداهم من المؤمنين الذين ثبت تعظيمهم وتكريمهم ومغفرة ذنوبهم وتكفير سيئاتهم بنصوص الكتاب المجيد، فهم باليقين في حكم الأنبياء لا محالة في حرمة السبّ والطعن والتحقير والإهانة (٢)، وغاية الفرق بينهم أن الأنبياء لم يوجد فيهم أصلاً ما يوجب هذه الأمور، وهؤلاء وجد فيهم فانعدم والمعدوم بالعدم الطاري كالمعدوم [بالعدم] (٣) الفطري في هذا الباب، ولهذا حرم نسبة الذنب السابق المتوب عنه إلى التائب، فإن التائب عن الذنب كمن لا ذنب له (٤)، وليس لعوام الأمة ممن

(١) في «س» (ولمن) .

(٢) يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الصارم المسلول ص ٥٦٥ : والحكم في سب الأنبياء كالحكم في سب نبينا، فمن سب نبياً مسمى باسمه من الأنبياء المعروفين المذكورين في القرآن أو موصوفاً بالنبوة - مثل أن يذكر في حديث أن نبياً فعل كذا أو قال كذا، فبسبب ذلك القائل أو الفاعل مع العلم بأنه نبي، وإن لم يعلم من هو، أو يسب نوع الأنبياء على الإطلاق... وسبهم كفر وردة إن كان من مسلم ومحاربة إن كان من ذمي.

(٣) في الأصل بالقدم وما أثبتته من «ت» و «س».

(٤) يشير إلى الحديث الذي رواه ابن ماجه في سننه (كتاب الزهد باب ذكر التوبة رقم الحديث ٤٢٥٠) ١٤١٩/٢، ١٤٢٠ ولفظه «التائب من الذنب، كمن لا ذنب له» قال محمد فؤاد عبد الباقي: قال السندي: الحديث ذكره صاحب الزوائد في زوائده وقال: إسناده صحيح. رجاله ثقات. ثم ضرب على ما قال. وأبقى الحديث على الحال.

وقال السخاوي في المقاصد الحسنة ص ١٥٢: رواه ابن ماجه والطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان من طريق أبي عبيدة بن عبدالله بن مسعود عن أبيه، رفعه بهذا، رجاله ثقات، بل حسنه شيخنا، يعني لشواهده، وإلا فأبو عبيدة جزم غير واحد بأنه لم يسمع من أبيه.

عدا الصحابة هذه المرتبة، لأن تكفير سيئات الصحابة ومغفرة ذنوبهم ورضاء الله عنهم صار معلوماً لنا بالقطع من الوحي والتنزيل، فمرتبة الصحابة مرتبة متوسطة بين مرتبتي الأنبياء والأمة، ولهذا لن يصل أحد غير الصحابة وإن كان مطيعاً إلى درجتهم أصلاً، وفيما ذكرناه وحققناه يحصل الجواب عن جميع ما طعن به الرافضة عليهم، ولما تحقق ما ذكرناه أردنا أن ذكرناه بعض الكلام على الروايات التي ذكرها فنقول: أما قوله صلى الله تعالى / عليه وسلم: «وليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني»^(١) فلا يلزم من معرفته صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكونوا من الصحابة، لأنه يمكن أن يعرفهم بعلامة تكون فيهم، وإن لم يكن رأيهم، ويدل لما ذكرناه مارواه الطبراني في معجمه الكبير عن سمرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «إن الأنبياء يتباهون أيهم أكثر أصحاباً من أمته فأرجو أن أكون يومئذ أكثرهم كلهم واردة، وإن كل رجل منهم يومئذ قائم على حوض ملآن معه عصاً يدعو من عرف من أمته ولكل أمة سيماء يعرفهم بها نبيهم»^(٢)، ومارواه مسلم عن أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون [وددت]»^(٣) أنا قد رأينا إخواننا، قالوا: أولسنا إخوانك؟ قال: أنتم أصحابي، وإخواننا الذين [لم يأتوا]»^(٤) بعد، قالوا: كيف تعرف من يأتي بعدك من أمتك؟ قال: أرأيت لو أن رجلاً له خيل غر محجلة بين (ظهراني)^(٥) خيل دهم بهم،

(١) طرف من الحديث الأول الذي تقدم تخريجه ص (٨٨٦) هامش رقم (٥)

(٢) المعجم الكبير للطبراني ٣١٢/٧ وفي مجمع الزوائد للهيثمي ٣٦٣/١٠ وقال الهيثمي : رواه الطبراني وفيه مروان بن جعفر السمرى وثقه ابن أبي حاتم وقال الأزدي: يتكلمون فيه، وبقيّة رجاله ثقات.

(٣) زيادة من صحيح مسلم.

(٤) في الأصل (يأتون) وفي «ت» (يأتو) وما أثبتته من صحيح مسلم.

(٥) في صحيح مسلم (ظهري).

ألا يعرف خيله؟ قالوا: بلى. قال: فإنهم يأتون غراً محجلين من الوضوء، وأنا فرطكم على الحوض ألا [ليذاذن] (١) رجالاً على حوضي كما يذاذ البعير الضال أناديهم ألا هلم، فيقال: إنهم قد بدلوا بعدك. فأقول: سحقاً سحقاً» (٢) إلى غير ذلك من الأحاديث الصريحة في أنه صلى الله تعالى عليه وسلم يعرف أمته الذين يأتون بعده كلهم الذين بدلوا والذين لم يبدلوا.

وقوله في الحديث المذكور، فأقول: سحقاً سحقاً لمن بدل بعد، [(٣)] يؤيد ما ذكرناه إذ المراد من بدل بعده الدين الذي كان عليه في (أيام) (٤) حياته، سواء كان موجوداً أيام حياته أم لا، ولو أراد الصحابة الذين كانوا في أيام حياته لما أطلق ذلك، بل كان يقول: لمن سمع عني، وأخذ عني في أيام حياتي، ثم بدل بعدي. على أنه لو قال ذلك لكان ذلك وارداً في حق من وفد عليه من الأعراب الذين ارتدوا بعده في خلافة أبي بكر، كما قدمنا ذلك (٥)، فلا يكون فيه طعن على الأصحاب أصلاً.

وأما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الروايات الآتية أصحابي، فقد ثبت لهم الصحبة لأنهم اجتمعوا معه صلى الله تعالى عليه وسلم مؤمنين به / فظن أنهم بقوا على إيمانهم، فقال: أصحابي فرد الله عليه بأن هؤلاء انسلخ عنهم اسم الصحبة، لأنهم ارتدوا (بعد ذلك) (٦) في زمن خلافة أبي بكر، وأنت لا تدري بذلك، إذ الصحابي هو من اجتمع

(١) في الأصل (ليذاذن) وما أثبتته من «ت» ومن صحيح مسلم.

(٢) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الطهارة باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء برقم ٢٤٩/٣٩) ٧/١٤٠، ١٤١.

(٣) في «ت» (هو).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) تقدم هذا ص (٨٨٦-٨٨٩).

(٦) في «ت» (بعدك).

بك مؤمناً بك ومات على الايمان(١)، فلما علم النبي ذلك قال: سحقاً سحقاً.
أي: لأنهم ليسوا من صحابته، بل ولا من أمته، وهذا على قول من يقول إن
المراد بهم أهل الردة الذين ارتدوا في خلافة أبي بكر.

وأما على قول من يقول : إنهم أهل الكبائر والبدع والظلمة
المسرفون في الجور وطمس الحق، فيكون الرافضة داخلين في
عمومهم، لأنهم بذلوا دينه وجروا على غير طريقته، وكذلك يدخلون في
عموم قول من قال: إنهم المنافقون، لأن الرافضة يظهرون شريعة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بين المسلمين، ويبطنون بدعتهم التي خرجوا
بها عن دين المؤمنين، وهذا هو النفاق المسمى عندهم بالتقية والعيان
بالله تعالى، وأما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم:

(لا)(٢) ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض(٣) فأراد
بذلك الفتن التي تكون بين يدي الساعة كما صرح بذلك في هذا الحديث،
فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد أن ذكر الدجال وحذر منه ذكر ما نقله
المؤلف، والمؤلف لم يذكر أول الحديث جرياً على عادته في الخيانة في
النقل(٤)، ولنذكر هذا الحديث بتمامه فنقول: أخرج البخاري ومسلم

(١) هذا من تعريفات الصحابي، ولعله أرجحها. أنظر الإصابة ١٠/١، ونزهة النظر
شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر ص ٥٥ وأيضاً معرفة علوم الحديث للحاكم
ص ٢٢-٢٤ وكتاب الباعث الحثيث شرح إختصار علوم الحديث ص ١٥١-١٦١ طبع
دار التراث.

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الفتن باب قول النبي لا ترجعوا بعدي كفاراً
يضرب بعضكم رقاب بعض، الأحاديث رقم ٧٠٧٦، ٧٠٧٧، ٧٠٧٨، ٧٠٧٩، ٧٠٨٠) ٢٦/١٣.

(٤) أقول : في الحقيقة الرافضي ذكر الحديث الوارد في صحيح البخاري في الموضوع
الذي أحال إليه من كتاب الفتن كما هو بنصّه، وقد خرجته قريباً أنظر الهامش رقم ٨٨٦
المتقدم، ولفظه الذي ساقه المؤلف هنا في كتاب المغازي من صحيح البخاري عامرٌ مَرْمَرٌ
وسياتي تخريجه قريباً.

واللفظ للبخاري عن عبد الله بن عمر أنه قال: «كنا نتحدث عن حجة الوداع
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين أظهرنا ولا ندري ما حجة
 الوداع، حتى حمد الله وأثنى عليه، ثم ذكر المسيح الدجال وأطنب في
 ذكره وقال: مابعث الله من نبي إلا (أنذر أمته)، (١) (٢) أنذره نوح
 والنبيون بعده، (وإنه يخرج فيكم)، (٣) فما خفي عليكم من شأنه وليس
 يخفى عليكم أن ربكم ليس بأعور، وإنه أعور عين اليمنى كأن عينه عتبة
 طافية. ألا وإن الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم، كحرمة يومكم هذا في
 بلدكم هذا، ألا هل بلغت؟ قالوا: نعم. قال: اللهم أشهد (ثلاثاً) ويلكم -
 أو ويحكم - لا ترجعوا بعدي / كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض» (٤)
 وإنما ذكر صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لأن الدجال لا يخرج إلا بعد أن
 تكثر الفتن على غير الحق، وفي تلك الفتن يخرج السفيناني (٥) من

(١) في «ت» (أنذر قومه بعد).

(٢) في «س» (بعد).

(٣) في «ت» (وإنه يخرج خفي).

(٤) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب المغازي باب حجة الوداع، برقم ٤٤٠٢،
 ٤٤٠٣) ١٠٦/٨ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب لا ترجعوا بعدي
 كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض برقم ١٢٠) ٤١٦/٢.

(٥) قال السفارين في لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ٧٩/٢: أما
 السفيناني فاسمه عروة واسم أبيه محمد وكنيته أبو عتبة، قال العلامة الشيخ مرعي
 في فوائد الفكر وفي عقد الدرر أن السفيناني من ولد خالد بن يزيد بن أبي سفيان
 ملعون في السماء والأرض.

أقول: ثم ذكرنا في شأنه أثراً عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب يصف فيه
 السفيناني وهو ضعيف، ذكر أيضاً في عقد الدرر في أخبار المنتظر ص ١٤٤، ١٤٣
 وقال المحقق: إسناده ضعيف فيه مجهول، وهو موقوف.

وقد ورد في شأن السفيناني أحاديث منها ما رواه الحاكم في مستدركه (كتاب الفتن
 والملاحم برقم ٢٩٤/٨٥٨٦) ٥٦٥/٤: (عن أبي هريرة رضي الله عنه قال): قال
 رسول الله ﷺ «يخرج رجل يقال له السفيناني في عمق دمشق وعامة من يتبعه من
 كلب، فيقتل حتى يبقّر بطون النساء ويقتل الصبيان، فتجمع لهم قيس فيقتلها حتى

الشام، والأبقع من مصر، والأصهب من جزيرة العرب، والكندي من الغرب، فيدوم القتال بينهم، ثم يغلب السفنياني على الأبقع، والأصهب، ويسير الكندي إلى السفنياني، فإذا كانت هذه الفتن يخرج الدجال^(١)، ويدل لذلك روايات كثيرة في ذلك، ومنها مارواه ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والحاكم (وصححه)^(٢) عن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «عمران بيت المقدس خراب يثرب وخراب يثرب حضور الملحمة وحضور الملحمة فتح قسطنطينيه وفتح قسطنطينيه خروج الدجال»^(٣).

ومما يدل على أن الفتن التي تقع قبل الدجال لم تكن على حق مارواه أبو داود والترمذي عن أبي موسى رضي الله عنه قال: «قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن بين يدي الساعة فتناً كقطع

لا يمنع ذنب تلعة ويخرج رجل من أهل بيتي في الحرة فيبلغ السفنياني فيبعث إليه جند من جنده فيهزمهم فيسير إليه السفنياني بمن معه حتى إذا صار بببداء من الأرض خسف بهم فلا ينجو منهم إلا المخبر عنهم»
قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي في التلخيص.

(١) أقول : ذكر هذه العلامات صاحب عقد الدرر في أخبار المنتظر ص (١١٩، ١٥٧) من رواية جابر الجعفي وهو رافضي كذاب وذكرها أيضاً السفاريني في لوامع الأنوار ٨٠/٢.

(٢) في «س» (في صحيحه).

(٣) مصنف ابن أبي شيبة (كتاب الفتن، مذكر في فتنة الدجال برقم ٣٧٤٧٧) ٤٩١/٧
مسند الإمام أحمد ٢٣٢/٥ وسنن أبي داود (كتاب الملاحم باب في أمارات الملاحم، برقم ٤٢٩٤) ٤٨٢/٤ وقال المنذري: في إسناده عبدالرحمن بن ثابت بن ثوبان، وكان رجلاً صالحاً، وثقه بعضهم وتكلم فيه غير واحد.

مستدرک الحاكم (كتاب الفتن والملاحم، برقم ٨٢٩٧) ٤٦٧/٤
قال الحاكم : هذا الحديث وإن كان موقوفاً فإن إسناده صحيح على شرط الرجال وهو اللائق بالمسند الذي تقدمه.

وقال الذهبي في التلخيص : صحيح موقوف.

الليل المظلم يصبح الرجل فيها مؤمناً ويمسي كافراً ويمسي مؤمناً
ويصبح كافراً القاعد فيها خير من القائم والماشي فيها خير من
الساعي فكسروا قسيكم وقطعوا أوتاركم واضربوا سيوفكم بالحجارة
فإن دخل على أحد منكم فليكن كخير ابني آدم زاد أبو داود بعد
الساعي قالوا: فما تأمرنا؟ قال: كونوا جلاس بيوتكم. (١).

قال ابن الأثير بعد ذكره لهذا الحديث: قطع الليل، طائفة منه
وأراد فتناً مظلمة [سوداء] (٢) تعظيماً لشأنها.

وأراد بقوله: كخير أبني آدم هابيل الذي قتله أخوه قابيل، ومما
قال الله في أمرهما ﴿لئن بسطت إلي يدك لتقتلني﴾ (٣) الآية (٤).

وقول المؤلف: أنظر أيدك الله إلخ

مردود بأن الصحابة وإن كانوا هم المخاطبين فالمراد غيرهم

ممن يأتي بعدهم

ويكون بينهم قتال على غير إجتهد ولاحق، وذلك القتال هو الهرج
الذي ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد روى أبو هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: «لَيَأْتِيَنَّ / على الناس زمان لا
يدري القاتل في أي شيء قتل ولا المقتول في أي شيء قتل، قيل وكيف
ذلك قال: الهرج القاتل والمقتول في النار.» رواه ابن الأثير (٥) في

(١) سنن أبي داود (كتاب الفتن والملاحم باب في النهي عن السعي في الفتنة، برقم
٤٢٥٩) ٤/٥٧ وليس فيه الزيادة التي أشار إليها المؤلف هنا.

وسنن الترمذي (كتاب الفتن باب ما جاء في إتخاذ سيف من خشب في الفتنة، برقم
٢٢٠٣) ٤/٢٥٥ قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب صحيح.

وجامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير، برقم ١٠، ٢٤٦٠ / ٩

(٢) في الاصل و «ت» (سوداً) وما أثبتته من «س» ومن جامع الأصول.

(٣) سورة المائدة من الآية (٢٨).

(٤) جامع الأصول في أحاديث الرسول ١٠، ٩ / ١٠.

(٥) بداية سقط من «س» لوحة رقم ١٣٦، وستأتي الإشارة إليه ص (٩٠٤) هامش رقم

(٤).

جامع الأصول (١).

وفي هذا الحديث تصريح بأن أولئك غير الصحابة، لأن الصحابة وقت قتالهم [كانوا] (٢) يدرون في أي شيء كان قتالهم، وذلك مسلم عند الفريقين.

وقوله : ثم أنظر بعد موته إلى ما وقع منهم إلخ
فيه ما قدمناه من أن ما وقع (منهم) (٣) كان بطريق الاجتهاد على وجه ليس فيه فساد، وإن من أخطأ منهم كان له أجر واحد ومن أصاب منهم كان له أجران (٤)، فرميه بالكفر في ذلك القتال أثم وعدوان، وكيف يكونون كافرين والنبي ﷺ (٥) سماهم مسلمين في قوله في حق الحسن : «إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين» (٦) وقد تقدم ذلك مع أحاديث أخر (روايات) (٧) تصرح بإسلامهم وعلو مقامهم، وما ذكر من هذه الأحاديث لا دليل فيها لما ذكره كما حققنا ذلك، ويحتمل أن يكون مراده ﷺ فيها الحث على الدوام على الإيمان، والتحذير عن الردة، فيكون معناه أثبتوا على ما أنتم عليه اليوم من الإيمان والتقوى ولا ترجعوا إلى الحالة الأولى كفاراً بأن تردوا، فيكون ذلك إشارة إلى ما وقع بعده من ردة الأعراب في زمن أبي بكر.

(١) جامع الأصول في أحاديث الرسول برقم ٧٤٩٨، ٣٨/١٠ وصحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الفتن باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء، برقم ٢٩٠٨) ٢٥١/١٨.

(٢) في الأصل (كان) وما أثبتته من «ت».

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) تقدم في مواضع انظر ص (٥٩٠).

(٥) زيادة من «ت».

(٦) تقدم تخريجه ص (٦٧٥) هامش رقم (٢).

(٧) في «ت» (آيات).

ولا يمكن حمل ذلك على الصحابة الذين تحاربوا بينهم، لأن المسلم لا يكفر بالكبيرة، وقتل المسلم (الآخر) (١)، ولو جعلنا ذلك كفراً لعم ذلك علماً ومن معه والعياذ بالله تعالى، ولا قائل بذلك. ويحتمل أن يكون المراد بذلك كفران نعمة الإسلام فإن من شعب الإسلام محبة أهله، وعن هذا قال ﷺ: «والله لا تؤمنوا حتى تحابوا» (٢).

أو يكون معناه مشبهين بالكفار.

أو المراد به حقيقة الكفر إن استحلوا ذلك بلا تأويل.

وقوله: من أقوى الأدلة في الرد إلخ

مردود، بل ذلك / من أضعف الشبه لما ذكرناه في معنى الحديث، ولما قدمناه من أن علماً لم يكفرهم في حياته، بل ترحم على موتاهم، وحين سئل عنهم أكفار هم قال: «لا إخواننا بغوا علينا» (٣).

[و] (٤) لما قدمناه أيضاً من قوله تعالى ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا﴾ (٥) الآية مع قوله ﴿فَإِنْ بَغَت إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى﴾ فإنه تعالى أثبت لهم الإيمان في حالة بغيتهم، ولغير ذلك مما تقدم بعضه وأما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: «سباب المسلم فسوق وقتاله كفر» (٦).

فالمراد قتال المسلم لأجل الإسلام، أو ذكره للتهديد، وتعظيم

(١) ساقطة من «ت».

(٢) أنظر صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الإيمان باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وأن محبة المؤمنون من الإيمان وأن إفشاء السلام سبب لحصولها رقم الحديث ٩٣) ٣٩٥/٢ ومسند الإمام أحمد ١٦٥/١ وسنن أبي داود (كتاب الأدب باب في إفشاء السلام رقم الحديث ٥١٩٣) ٣٧٨/٥.

(٣) تقدم ص (٥٩٢) وتخريجه هامش (١).

(٤) زيادة من «ت».

(٥) سورة الحجرات من الآية (٩).

(٦) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الإيمان باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر برقم ٤٨) ١١٠/١.

الوعيد، أو المراد الكفر اللغوي، أو المراد إن كان مستحلاً، أو المراد إن قاتل المؤمن من شأن الكافر، وبالغ ﷺ في الزجر في ذلك ليكون رداً على المرجئة (١) القائلين: إنه لا يضر مع التوحيد ذنب، وأعرض عما يقتضيه ظاهرة من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب، إعتماً على الدلائل القواطع الدالة على إبطال مذهبهم، ولما كان القتال أشد من السبب لإفضائه إلى إزهاق الروح، عبر عنه النبي ﷺ بلفظ أشد من لفظ الفسق وهو الكفر، ولم يرد حقيقته التي هي الخروج من الملة، وإنما أطلق عليه الكفر المؤول بما ذكرنا مبالغة في التحذير عما وقع فيه المرجئة كما قررنا (٢).

ومأثله عن ابن المغازلي الواسطي كذب باتفاق أهل الحديث، وقد جمع في كتابه هذا من الكذب ما لا يخفى على من له أدنى معرفة بالحديث، وما ذكره فيه باطل لا يروج إلا على من أعمى الله قلبه من الصم البكم أولى الهوى والجهل، ولهذا دخلت عامة الزنادقة من باب الرفض، وتسلطوا بتلك الأكاذيب على الطعن في الإسلام، وصارت شبيهاً عند الجهال، وضلت بها النصيرية (٣) والإسماعيلية (٤) وكان منشأ ضلالهم

(١) المرجئة : قوم يقولون: لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة، وأوهم الذين يؤخرون العمل عن النية والعقد. انظر الملل والنحل ص (١٣٩) والتعريفات للجرجاني ص (٢٠٨).

(٢) وانظر أيضاً فتح الباري شرح صحيح البخاري ١١٢/١، ١١٣.

(٣) النصيرية: ويقال لهم النميرية، أتباع محمد بن نصير النميري من غلاة الرافضة، الذين يقولون بالوهمية علي بن أبي طالب رضي الله عنه. أنظر مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ٨٦ والملل والنحل للشهرستاني ١٨٨ والتبصير في الدين ١٢٩ والتعريفات للجرجاني ص ٢٤١.

(٤) الإسماعيلية: هم الذين زعموا أن الإمام بعد جعفر الصادق إبنه إسماعيل، ولهذا عرفوا بالإسماعيلية، والباطنية: لزعمهم أن الشريعة لها ظاهر وباطن، الظاهر بمثابة القشور والباطن هو اللب المقصود. انظر مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ١٠٠، والملل والنحل للشهرستاني ١٩١-١٩٨ والتبصير في الدين ٣٨،

تصديقهم الرافضة بيت الكذب فيما ينقلونه من التفسير والفضائل والمثالب / فيشرعون في التوجع لآل محمد، ثم ينتقلون إلى سب الصحابة والقدر فيهم، ثم ينتقلون (إلى القدر) (١) في علي لكونه سكت، ثم إلى القدر في الرسول، ثم في الإله كما رتبته لهم صاحب البلاغ الأكبر والناموس الأعظم (٢)، وإذا ذكرنا ذلك فلنذكر هذه الآيات مع ما قبلها من الآيات المتعلقة بها وشيئاً من تفسيرها في ضمنها فنقول : قال تعالى ﴿أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعَمَى﴾ (٣) إنكار تعجيب من أن يكون هو الذي يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم على الكفر واستغراقهم في الضلال، وذلك أن رسول الله ﷺ كان يتعب نفسه في دعاء قومه، وهم لا يزيدون إلا غياً (فنزلت) (٤) ﴿وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ عطف على العمى باعتبار تغاير الوصفين، وفيه إشعار بأن الموجب لذاك تمكنهم في ضلال لا يخفى ﴿فَأَمَّا نَذْهَبُنَ بِكَ﴾ (٥) أي: فإن قبضناك قبل أن ننصرك عليهم ونشف صدور المؤمنين منهم ﴿فَأِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾ بالعذاب في الآخرة، أو (القتل) (٦) بعدك، وقتل الكفار بعد النبي ﷺ لم يكن متسيراً لعلي رضي الله عنه في زمن خلافته، وإنما حصل قتل كثير منهم في خلافة الخلفاء الثلاثة، لأنهم الذين جاهدوا المشركين وقتلوا الكفرة (٧) والمرتين كما لا ينكر ذلك أحد من المسلمين، ﴿أَوْ

والتعريفات للجرجاني ص ٢٦.

(١) ساقطة من «ت».

(٢) لم أقف عليه ولا أعرف صاحبه.

(٣) سورة الزخرف من الآية (٤٠).

(٤) ساقطة من «ت».

(٥) سورة الزخرف من الآية (٤١).

(٦) في «ت» (بالقتل).

(٧) في «ت» (المتبردين).

فريتك ﴿١﴾ في حياتك ﴿الذي وعدناهم﴾ من العذاب ﴿فإننا عليهم مقتدرون﴾ (لا يفوتنا) (٢) متى شئنا عذبناهم قال أكثر المفسرين: أراد به مشركي مكة انتقم منهم يوم بدر (٣). ﴿فاستمسك بالذي أوحى إليك﴾ (٤) من الآيات والشرائع ﴿إنك على صراط مستقيم﴾ ﴿وإنه﴾ (٥) أي: القرآن ﴿لذكر لك﴾ أي: لشرف لك ﴿ولقومك﴾ من قريش نظيره ﴿لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم﴾ (٦) أي: شرفكم ﴿وسوف تستلون﴾ عن قيامكم بحقه، وروى الضحاك عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل لمن هذا الأمر بعدك؟ لم يجب بشيء، حتى نزلت هذه الآية، وكان بعد ذلك إذا سئل قال: لقريش» (٧).

وروى البغوي بسنده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي إثنان» (٨).

وبسند آخر أنه قال: «إن هذا الأمر في قريش لا يعاديهم أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين» (٩).

(١) هذه وما بعدها إلى قوله تعالى ﴿وسوف تسألون﴾ من سورة الزخرف الآيات ٤١-٤٤.

(٢) في «ت» (لا يفوتنا).

(٣) انظر تفسير البغوي ١٤٠/٤.

(٤) نهاية السقط الذي في «س» والمشار إليه ص (٨٩٩) هامش رقم (٥).

(٥) في «س» ﴿فإنه﴾.

(٦) سورة الأنبياء من الآية (١٠).

(٧) لهذا وما قبله من التفسير الوارد خلال ذكر الآيات انظر تفسير البغوي ١٤٠/٤.

(٨) تفسير البغوي ١٤٠/٤ وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك رقم الحديث ١١٢٢ ص ٥١٧-٥١٨.

قال الألباني: إسناده صحيح على شرط البخاري، وقد أخرجه هو ومسلم وغيرهما من طريق أخرى عن عاصم بن محمد به.

(٩) تفسير البغوي ١٤٠/٤ ومسند الإمام أحمد ٩٤/٤.

وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك رقم الحديث ١١١٢ ص ٥١٤.

(وقال مجاهد : القوم هم العرب والقرآن لهم شرف، إذ نزل بلغتهم، ثم يختص بذلك الشرف الأخص فالأخص حتى يكون الأكثر لقريش و (لبنى) (١) هاشم.

وقيل : ذكر (ذلك) (٢) (شرف لك) (٣) بما أعطاك من الحكمة، ولقومك من المؤمنين بما هداهم الله به. (٤) وعلى ما ذكرناه مختصراً من كلام المفسرين ليتبين بطلان مانقله المؤلف من أن هذه الآيات نازلة في حق علي.

وأما قوله تعالى ﴿قل رب إما تريني ما يوعدون﴾ (٥) الآية فهذه الآية نازلة في حق أهل مكة، وهو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلب من ربه إذا أراه ما يوعدون من العذاب في الدنيا والآخرة أن لا يجعله فيهم وهو مالهضم النفس، أو لأن شؤم الظلمة قد يحيق بمن ورآهم (٦)، كقوله تعالى ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ (٧).

وقد روي عن الحسن: إنه تعالى أخبر نبيه أن له في أمته نقمة، ولم يطلعه على وقتها، فأمره بهذا الدعاء وتكرير النداء (٨). ثم قال تعالى ﴿وإنا على أن نريك مانعدهم لقادرون﴾ (٩).

(١) في «ت» (وبنى).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) في «ت» (لك شرف).

(٤) تفسير البغوي ١٤٠/٤.

(٥) سورة المؤمنون الآية (٩٣).

(٦) أنظره في تفسير البيضاوي المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل ١١١/٢ وانظر

فتح القدير للشوكاني ٤٩٦/٣، ٤٩٧.

(٧) سورة الأنفال من الآية (٢٥).

(٨) تفسير البيضاوي ١١١/٢.

(٩) سورة المؤمنون الآية (٩٥).

أي : لكننا نؤخره علماً بأن بعضهم، أو بعض أعقابهم يؤمنون (أولاً فلا نغضبهم) (١) وأنت فيهم.

وقيل قد أراه، وهو قتل بدر أو فتح مكة (٢).

إذا عرفت ذلك فاعلم أن ما ذكره المؤلف في أن هذه الآيات نازلة في حق علي هي من جملة تحريفات الرافضة التي يحرفون بها القرآن، ويحملونه على غير (محملة) (٣) ويخالفون في ذلك السياق والسباق والمعاني الماثورة، وقد وقع لهم كثير من نحو ذلك، فمن ذلك [ما يقولون] (٤) إن المراد من الصراط المستقيم في آية ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ (٥) حب علي، والمراد من الذين أنعمت عليهم علي وأولاده (٦)، ولا يخفى فساد ذلك، إذ لو أريد حب أحد لكان حب النبي، لأنه أحق بالمحبة، وأيضاً يلزم أن يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مأموراً بالدعاء للهداية إلى حب علي مع أنه لا ربط لذلك أصلاً بنظم / القرآن، ومن ذلك ما يقولون: إن المراد من قوله تعالى ﴿ومن الناس من يقول أئمن بالله﴾ (٧) تسعة أشخاص من العشرة المبشرة، مع أنه قد اتفق المفسرون أنها نزلت في المنافقين عبدالله بن أبي سلول، ومعتب بن

٤٢٧/ب

(١) في تفسير البيضاوي (أو لأننا لا نغضبهم).

(٢) تفسير البيضاوي ١١١/٢ وانظر فتح القدير للشوكاني ٤٩٧/٣.

(٣) في «ت» (محملة).

(٤) في الأصل (مايقول) وما أثبتته من «ت».

(٥) سورة الفاتحة الآية (٦).

(٦) انظر تفسير القمي الرافضي ٢٩٠٢٨/١ ومعاني الأخبار للقمي ٣٣ وعيون أخبار

الرضا للقمي ٣٠٦، ٣٠٥/١.

(٧) سورة البقرة من الآية (٨).

قشير (١) يوجد بن قيس (٢) وأصحابهم، حيث أظهروا كلمة الإسلام ليسلموا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه، واعتقدوا خلافهم، وأكثرهم من اليهود (٣) ومن ذلك ما يقولون: إن المراد من ربك حيث ما وقع في القرآن علي حتى في قوله تعالى ﴿أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون﴾ (٤) وقوله ﴿ولو شاعر بك﴾ (٥) ﴿وتمت كلمه ربك﴾ (٦) وأمثال ذلك وهذا كفروا العياذ بالله تعالى فمهم بهذه التفسيرات غلاة في الحقيقة، ولهذا يقررون أن علياً مالك يوم الجزاء (٧) ويرد ذلك قوله تعالى ﴿مالك يوم الدين﴾ (٨) ﴿لمن الملك اليوم﴾ (٩) ﴿يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله﴾ (١٠) ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن﴾ (١١) إلى غير ذلك من

(١) تقدمت ترجمته ص (٨٧٦) هامش رقم (٣)

(٢) جد بن قيس بن صخر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن غنم بن كعب بن سلمة الأنصاري أبو عبد الله ويقال إن الجد بن قيس كان منافقاً وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة في قوله تعالى ﴿خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم﴾ نزلت في نفر ممن تخلف عن تبوك منهم أبولبابة والجد بن قيس لم يتوب عليهم وقال أبو عمر في آخر ترجمته يقال إنه تاب وحسنت توبته ومات في خلافة عثمان أنظر الإصابة ١/٢٢٨، ٢٢٩

(٣) تفسير البغوي ١/٤٩ وانظر أسباب النزول للواحدي ١٣ ولباب النقول في أسباب النزول ١٧ والدر المنثور في التفسير بالمأثور ١/٦٦

(٤) سورة البقرة من الآية (٤٦)

(٥) سورة الأنعام من الآية (١١٢)

(٦) سورة الأنعام من الآية (١١٥)

(٧) انظر علل الشرائع للصدوق ص ١٦١ - ١٦٦ منشورات المكتبة الحيدرية بالنجف

(٨) سورة الفاتحة الآية (٤)

(٩) سورة غافر من الآية (١٦)

(١٠) سورة الإنفطار الآية (١٩)

(١١) سورة النبأ من الآية (٣٨)

الآيات، وقولهم هذا من جنس قولهم: إن الحساب ووزن الأعمال والسؤال والكتاب وغيرها من أهوال يوم القيامة كلها مخصوصة بغير الشيعة (١)، وقولهم: «محب علي وإن كان كافراً يهودياً أو نصرانياً أو مشركاً لن يدخل النار». ذكره ابن بابويه في علل الشرائع (٢) ونسب روايته إلى أبي عبد الله من طريق مفضل بن عمر (٣).

ورواه أيضاً في معاني الأخبار، والشيعة معتقدون بتواتر هذه المسائل، وعلى ذلك سقط الإيمان بالله تعالى وبرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم، وجميع العقائد الدينية وجميع التكليفات والحدود و (التعزيرات) (٤) والأحكام الشرعية، بل جميع الدين والشريعة، وصارت مهمة محضة، ولم يبق أمر من الأمور الشرعية ضرورياً إلا حب علي، ومن ذلك ما يقولون (وكان الكافر على ربه ظهيراً) (٥).

أي : في أخذ الخلافة (٦)، مع أن المراد من الكافر هاهنا بالقطع عابد صنم بدليل ما قبلها ﴿ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر على ربه ظهيراً﴾

(١) مشارق أنوار اليقين ص ٦٧.

(٢) أنظره في علل الشرائع للصدوق ص ١٦٢ وانظر أيضاً معاني الأخبار ص ٢٣٥ وفضائل الشيعة للقمي ص ١٤٠-١٤١ وأمالى الصدوق ص ١٥-٤٦، ومشارق أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين لرجب البرسي ص ١٢٣.

(٣) المفضل بن عمر الجعفي الكوفي الرافضي، زعموا أنه روى كتاب الهفت الشريف عن أبي عبدالله جعفر الصادق، اختلفت فيه أقوالهم بين ماذح ومكفر. أنظر معرفة أحوال الرجال للكشي ص ٢٠٦-٢١٠ والفهرست للطوسي ص ٢٠١ وتنقيح المقال للمامقاني ٢٣٨/٣.

(٤) في «ت» (والتعزيرات).

(٥) سورة الفرقان من الآية (٥٥).

(٦) انظر تفسير القمي ١١٥/٢.

ومن ذلك ما يقولون: إن معنى ﴿لأن أشركت ليحبطن عملك﴾ (١) أشركت في الخلافة مع علي (٢) ولا يفهمون أن قبيل هذه الآية ﴿ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك﴾ (٣) بحيث يكون قوله ﴿لئن أشركت﴾ مرفوع بأوحي على النيابة للفاعل وهو الموحى إليه صلى الله تعالى عليه وسلم وإلى الأنبياء [صلى الله عليهم وسلم] (٤) معاً فعلى هذا كيف يكون / يتصور في حق الأنبياء السابقين تشريكهم غير علي؟ معه في الخلافة، حتى يصح النهي؟ أو لو كان النهي وارداً لما استخلفوا غير علي ولو أوحى حال نبينا فقط إلى جميع الأنبياء ما كان الحاصل من هذا النداء / (٥) وسياق هذه الآية (وهي ٦٧) قوله ﴿بل الله فاعبد وكن من الشاكرين﴾ (٧) وسباقها وهو قوله ﴿قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون﴾ (٨) صريحان بأن المراد به الإشراك في العبادة لغير الله، وأيضاً من القواعد المقررة للشيعة أن اللفظ الواقع في كلام الشارع يكون محمولاً على المعنى الشرعي دون المعنى اللغوي (٩)، خصوصاً إذا كان المعنى اللغوي محجوباً إلى إضمار لا توجد عليه قرينة أصلاً، ومن ذلك ما يقولون إن المراد من السلطان في قوله تعالى ﴿ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون إليكما بآياتنا أنتما ومن إتبعكما الغالبون﴾ (١٠).

(١) سورة الزمر من الآية (٦٥).

(٢) تفسير القمي ٢/٢٥١.

(٣) سورة الزمر الآية (٦٥).

(٤) زيادة من «ت»

(٥) بداية سقط من «س» لوحه ١٣٧ وستأتي الإشارة إليه من (٩١٤) هامش رقم (١).

(٦) في «ت» (وهو).

(٧) سورة الزمر الآية (٦٦).

(٨) سورة الزمر الآية (٦٤).

(٩) أنظر مبادئ الوصول إلى علم الأصول للحلي ص ٦٣.

(١٠) سورة القصص من الآية (٣٥).

صورة علي، وكلما أراد فرعون إيذاء موسى وهارون أظهرها له صورة علي فيصير مرعوباً^(١)، وقد قال الله تعالى إن غلبتهما بالآيات، والآيات صيغة جمع وأقله آيتان وصورة علي لو كانت آية فواحدة.

وأيضاً حيثما ذكر الله تعالى بيان قصة موسى وآياته، اقتصر على ذكر عصاه وبده البيضاء، كما في سورة طه، والقصص، والأعراف، والنمل، والشعراء، إلا ما قال الله تعالى في سورة النمل، وسورة بني إسرائيل، من تسع آيات قال تعالى ﴿ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فاسئل بني إسرائيل﴾^(٢) وقال تعالى ﴿في تسع آيات إلى فرعون وقومه﴾^(٣).

ولم يعد فيها صورة علي آية، إذ قد روي عن ابن عباس أنها هي العصا، واليد، والقمل، والجراد والضفادع والدم وإنفجار الماء من الحجر، وإنفلاق البحر، ونتق الطور على بني إسرائيل^(٤).

وعن الحسن : الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاثة الأخيرة^(٥). وكذا ذكر في الأعراف بعد ذكر العصا واليد البيضاء خمس آيات حيث قال ﴿فأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات﴾^(٦) الآية.

ولم يعد صورة علي في هذه الآيات أيضاً فذكر هاتين الآيتين الحقيقتين وتفصيل الآيات الآخر وإهمال ذكر الآية العظمى في مقام تعديد الآيات ليس مناسباً لشأن البلاغة، وأيضاً قال تعالى ﴿إنني معكما

(١) لم أقف على مصدر هذا القول من كتب الرافضة.

(٢) سورة الإسراء من الآية (١٠١).

(٣) سورة النمل من الآية (١٢).

(٤) تفسير البغوي ١٣٩/٣ وتفسير البيضاوي ٥٨٣/١، ١٧٢/٢.

(٥) أنظر تفسير البيضاوي ٥٨٣/١ ولم ينسب القول إلى الحسن.

(٦) سورة الأعراف من الآية (١٣٣).

أسمع وأرى^(١) ولم يقل: جعلت معكما صورة علي بن / (أبي طالب)^(٢)، ٤٢٨/ب
 وأيضاً صورة علي كانت تؤثر في نفس فرعون، بحيث يصير مرعوباً
 برؤيتها، ولم يؤثر جسده الحقيقي وصورته الشهودية^(٣) في قلب أبي بكر
 وعمر بشيء أصلاً، بأن يلينا في الجملة إذا رأياها. ومن ذلك ما
 يقولون: إن المراد من ربك في قوله تعالى ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ
 أَرْجَعِي إِلَىٰ رَبِّكَ﴾^(٤) علي، وهذا كفر عظيم والعياذ بالله تعالى لا يخفى
 قبحه على من له أدنى إلمام في دين الإسلام، ومن ذلك ما يقولون: إن
 المراد من الإنس والجان في آية ﴿لَا يَسْطَلُ عَنْ ذَنْبِهِ أُنْسٌ وَلَا
 جَانٌ﴾^(٥) شيعة علي، ولا يكون لشيعة علي سؤال عن ذنب أصلاً، لأن ولاية
 علي ستبدل سيئاتهم بالحسنات وإذا لم يبق سيئات فبأي شيء يسألون؟!
 ذكره ابن بابويه وابن طاوس^(٦) وغيرهما^(٧)، وما فهموا أولاً أن الإنس

(١) سورة طه من الآية (٤٦).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) يقول الجرجاني في كتابه «التعريفات» ص (١٣٤): الشاهد هو في اللغة عبارة عن
 الحاضر، وفي اصطلاح القوم عبارة عما كان حاضراً في قلب الإنسان وغلب عليه
 ذكره.

(٤) سورة الفجر الآية (٢٧، ٢٨).

(٥) سورة الرحمن من الآية (٣٩).

(٦) عرفه الرافضة بقولهم: السيد رضي الدين أبو القاسم علي بن سعد الدين أبي
 إبراهيم موسى بن جعفر بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي عبدالله
 محمد بن محمد بن الطاوس العلوي الحسيني الحسيني ت ٦٦٤هـ.

حاله في العلم والفضل والزهد والعبادة والثقة والفقه والجلالة والورع أشهر من أن
 يذكر...

أقول: هكذا زعموه. وهو ممن خدم هولاكو عندما اجتاحت البلاد الإسلامية وقضى
 على الخلافة في بغداد. أنظر أمل الآمل ٢/ ٢٠٥، ٢٠٦ ومقدمة كتابه الطوائف في
 معرفة مذاهب الطوائف ص ٩-١.

(٧) أنظر معاني الأخبار للابن بابويه ص ١٠٨-١١٠ وبحار الأنوار ٣٩/ ١٩٣-٢١٠.

والجان نكرة في سياق النفي، وذلك يوجب العموم في النكرة فلا وجه لإختصاص النكرة بشيعة علي أصلاً، وقد اختلف المفسرون في هذه الآية فقال الحسن وقتادة: لا يسألون عن ذنوبهم لتعلم من جهتهم، لأن الله عز وجل علمها منهم، وكتبت الملائكة عليهم وهو رواية العوفي عن ابن عباس، وعنه أيضاً لا تسأل الملائكة المجرمين لأنهم يعرفونهم بسيماهم دليله ما بعده وهو قوله [تعالى] (١) ﴿يَعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسِيمَاهُمْ فَيُؤْخَذُونَ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ﴾ (٢) وهذا قول مجاهد، وعن ابن عباس في الجمع بين هذه الآية وبين قوله ﴿فَؤُورُكَ لِنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣) قال: لا يسألهم [هل] (٤) عملتم كذا وكذا، لأنه أعلم بذلك منهم، ولكن يسألهم لم عملتم كذا وكذا؟ وعن عكرمة: أنها مواطن يسأل في بعضها ولا يسأل في بعضها، وعن ابن عباس أيضاً: لا يسألون سؤال (شفاء وراحة) (٥) وإنما يسألون سؤال تقريع وتوبيخ.

وقال أبو العالية: لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم (٦).

وثانياً: إن رجلاً من الشيعة إذا زنى بأمه، أو أخته، أو أتى ابنه، أو أخاه في دبره، وداوم في تمام عمره على شرب الخمر، وأكل الخنزير، وأخذ الربا واستعمل الكذب والغيبة، ونحوها فهل لا يسأل عنها [أصلاً] (٧)، بل توجب هذه الأمور كلها في حقه ثواباً؟! فهذا

(١) زيادة من «ت».

(٢) سورة الرحمن الآية (٤١).

(٣) سورة الحجر الآية (٩٢).

(٤) في الأصل (فهل) وما أثبتته من «ت» ومن تفسير البغوي.

(٥) في تفسير البغوي (شفقة ورحمة).

(٦) من قوله: وقد اختلف المفسرون، إلى هنا أنظره في تفسير البغوي ٢٧٢/٤.

(٧) زيادة من «ت».

المذهب أبعد من مذهب الإباحية^(١) والزنادقة، لأن غاية أمرهم أنهم كانوا يعلمون هذه الأمور مباحة وحلالاً، ولا يخافون على ارتكابها عقاباً، وهؤلاء يتوقعون عليها أجراً وثواباً ويعلمونها^(٢) عبادات فشتان ما^أ ٤٤٨/ بينهما، ومن ذلك ما يقولون: حيث ما وقع في القرآن المجيد الأمر بالصبر أو مدح الصابرين مثل ﴿وبشر الصابرين﴾^(٣) ﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا﴾^(٤) ﴿وإنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾^(٥) أريد به صبر الشيعة إلى خروج المهدي على المشاق التي تمسهم من المخالفين، مع إن المشقة في ارتكاب التقية لا تصل إليهم أصلاً، ومن ينكر من الشيعة هذه التفسيرات التي نقلناها وأمثالها فلينظر في أصح كتبهم وهو الكافي للكليني، وفي تفسير علي بن إبراهيم، وفي تفسير ابن بابويه المنسوب منه إلى الإمام الحسن العسكري، وقد ذكر الشريف المرتضى في كتاب تنزيه الأنبياء والأئمة بعضاً من تلك التفاسير فمن أراد الإطلاع على ذلك فليرجع إليه^(٦).

(١) الإباحية : هي الأذن بإتيان الفعل كيف شاء الفاعل.

والإباحية : إسم من أسماء الباطنية سموا بذلك لأنه استباحوا المحرمات. أنظر الفرق بين للبغدادى ص ٢٦٦-٢٦٧ وفصائح الباطنية للغزالي ص ١١-١٧ التعريفات للجرجاني ص ٨ والتبصير في الدين للإسفرابي ص ١٤٠-١٥٢.

(٢) بداية طمس في الأصل بسبب سوء التصوير لوحة رقم ٤٢٩ وهو ضمن السقط الطويل الذي سبقت الإشارة إليه ص (٩٠٩) هامش رقم (٥) من «س» واعتمدت في نسخة على «ت» فقط.

(٣) سورة البقرة من الآية (١٥٥).

(٤) سورة آل عمران من الآية (٢٠٠).

(٥) سورة الزمر من الآية (١٠).

(٦) أنظر الأصول من الكافي للكليني ٤١٢/١-٤٣٨ وتفسير علي بن إبراهيم القمي ١٢٩/١ وتنزيه الأنبياء ص ١٠٩-٢٣٢ أما تفسير ابن بابويه المشار إليه فلم أطلع عليه.

قال المؤلف : وروى في الجمع بين الصحيحين في مسند أبي الدرداء في الحديث الأول من صحيح البخاري قالت أم الدرداء: دخل على أبو الدرداء وهو (١) مغضب فقلت له: ما (أغضبك) (٢)؟ فقال: والله ما أعرف من أمة محمد شيئاً إلا أنهم يصلون جميعاً. انتهى

أقول : هذا الحديث (٣) مما يدل على ابطال مذهب الرفض، وإنه جار على خلاف السنة المصطفوية، وذلك أنه لما ظهرت البدع وانتشرت حذر عنها الصحابة والتابعون، (وبينوا) (٤) لأهل السنة أن ماجرى عليه المبتدعة مخالف لما [كان] (٥) عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه، وذلك مصداق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: «ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار إلا واحدة. قيل: يارسول الله من هي؟ قال: ما أنا عليه وأصحابي». (٦).

فتبين أن الفرقة الناجية فرقة أهل السنة، لأنهم هم الذين وافقوا الرسول وأصحابه وأن الفرق الهالكة هم الذين خالفوا الرسول وأصحابه، لأنهم سلكوا في غير سبيلهم، ومع تحذيرهم حصل لهم حزن وغضب، فإن أبا الدرداء (٧) الذي هو عند الرافضة من المرتدين

(١) نهاية السقط الذي سبقت الإشارة إليه ص (٩٠٩) هامش رقم (٥) وهو من «س»

(٢) في «ت» (أبغضك).

(٣) انظره في كتاب الجمع بين الصحيحين المخطوط بالجامعة الإسلامية برقم ٥٨٥

لوحه رقم ١٥٤ وصحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الاذان باب فضل صلاة

الفجر في جماعة رقم الحديث ٦٥٠ ١٣٧/٢.

(٤) ساقطة من «س».

(٥) زيادة من «ت».

(٦) تقدم تخريجه ص (٨٨٣) هامش رقم ٦

(٧) أبو الدرداء: عويمر بن زيد بن قيس الأنصاري، مختلف في اسم أبيه، وأما هو

فمشهور بكنيته وقيل اسمه عامر، وعويمر لقب، صحابي جليل أول مشاهده أحد،

لما رأى الأمر جرى على خلاف السنة بظهور المبتدعة غضب ولما استفسر عن سبب غضبه قال: إنه ظهر [أناس] (١) من المبتدعة لم أعرف فيهم شيئاً من أمر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذي بينه لأصحابه، إلا أنهم يصلون جميعاً فهم موافقون (٢) / لأهل السنة في أنهم يصلون جماعة، لكنهم مخالفوهم في الاعتقاد، وقد وقع ذلك من غير أبي الدرداء. أيضاً فقد روى مالك في الموطأ عن عمه أبي سهيل بن مالك عن أبيه أنه قال: ما أعرف شيئاً مما أدركت عليه الناس يعني الصحابة إلا بالنداء [بالصلاة] (٣). (٤).

وقال الزهري: «دخلت على أنس بن مالك بدمشق وهو يبكي فقلت له: ما يبكيك؟ فقال: ما أعرف شيئاً مما أدركت إلا هذه الصلاة، وهذه الصلاة قد ضيعت. ذكره البخاري (٥).

وفي لفظ آخر: ما كنت أعرف شيئاً على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلا قد أنكرته اليوم (٦).

وقال الحسن البصري: سأل رجل أبا الدرداء فقال: «رحمك الله

وكان عابداً، مات في آخر خلافة عثمان، وقيل عاش بعد ذلك. تقريب التهذيب برقم ٥٢٢٨ ص ٤٣٤.

- (١) في «ت» (أمر) وما أثبتته من «س».
- (٢) نهاية الطمس الذي في الأصل وتقدمت الإشارة إليه ص (٩١٣) هامش رقم (٢)
- (٣) في جميع النسخ (الصحابة) والصواب أثبتته من الموطأ.
- (٤) الموطأ (كتاب الصلاة باب ما جاء في النداء للصلاة ذكره بعد رقم ٨) ٧٢/١.
- (٥) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مواقيت الصلاة باب تضييع الصلاة عن وقتها برقم ٥٣٠) ١٣/٢.
- (٦) وإغاثة اللهفان من مصائد الشيطان لابن القيم ٢٣٧/١ وفي صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب مواقيت الصلاة باب تضييع الصلاة عن وقتها برقم ٥٢٩) ١٣/٢ أثر بمعناه ولفظه (ما أعرف شيئاً مما كان على عهد النبي ﷺ قيل: الصلاة. قال: أليس صنعتم ما صنعتُم فيها؟).

لو أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين أظهرنا هل كان ينكر شيئاً مما نحن عليه فغضب واشتد غضبه قال: وهل كان يعرف شيئاً مما أنتم عليه» (١).

وقال المبارك بن فضاله (٢): صلى الحسن الجمعة وقعد يبكي ف قيل له: ما يبكيك يا أبا سعيد؟ فقال: تلومونني على البكاء، ولو أن رجلاً من المهاجرين أطلع من باب مسجدكم ما عرف شيئاً مما كان عليه على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنتم عليه إلا قبلتكم هذه» (٣).

وفتنة البدع هي الفتنة العظمى التي قال فيها عبدالله بن مسعود: «كيف أنتم إذا ألبستكم فتنة يهرم فيها الكبير وينشأ فيها الصغير تجرى على الناس يتخذونها سنة، إذا غيرت قيل: غيرت السنة» (٤).

وهذا كان رأب الصحابة ومن جاء بعدهم من التابعين أنهم إذا رأوا بدعة يغضبون كثيراً وكانوا يرون أن كل عبادة لم يتعبد بها أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم [هي] (٥) بدعة، وقد صرح بذلك حذيفة بن اليمان فقد ورد عنه أنه قال: «كل عبادة لم يتعبد بها أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تعبدوها فإن الأول لم يدع للآخر

(١) إغاثة اللفهان من مصادد الشيطان ٢٣٧/١.

(٢) المبارك بن فضاله بن أبي أمية الحافظ المحدث الصادق الإمام أبو فضالة القرشي العدوي مولى عمر بن الخطاب من كبار علماء البصرة ولد أيام الصحابة وتوفي سنة ١٦٤ وقيل خمس. أنظر سير أعلام النبلاء ٢٨١/٧ وشذرات الذهب ٢٥٩/١ وميزان الاعتدال ٤٣١/٣.

(٣) إغاثة اللفهان من مصادد الشيطان ٢٣٧/١.

(٤) هذه الآثار بداية من قوله: روى مالك في الموطأ... أنظرها في كتاب إغاثة اللفهان ٢٣٧/١ وكلام ابن مسعود هذا أنظره في سنن الدارمي ٧٦،٧٥/١ وكتاب البدع والنهي عنها لابن وضاح القرطبي ص ٣٤ وحلية الأولياء ١٣٦/١ وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكاني ٩٢،٩١/١.

(٥) في الأصل (هو) وما أثبتته من «ت».

مقالاً، فاتقوا يامعشر القراء وخذوا بحرف من كان قبلكم» (١) وذلك لأن تلك العبادة التي لم يتعبد بها الأصحاب إما أن تكون لعدم الحاجة إليها، أو لوجود مانع يمنع من فعلها، أو لعدم تنبه لها أو لتكاسل عنها، أو لكراهة فيها، أو لعدم مشروعيتها وإلا ولأن منتفيان، لأن الحاجة في التقرب إلى الله / لا تنقطع، وبعد ظهور الإسلام لم يكن منها مانع، ولا يظن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عدم التنبيه أو التكاسل فذاك أسوء الظن المؤدي إلى الكفر، فلم يبق إلا كونها بدعة سيئة غير مشروعة وهذا المعنى أراد عبدالله بن مسعود في الخبر الذي نقله أبو عبدالله بن الحاج العبدري (٢) في المدخل عن صاحب الحلية وغيره «عن أبي البختري (٣) أنه أخبر بجماعة كانوا يجلسون بعد المغرب وفيهم رجل يقول: كبروا والله كذا وكذا وسبحوا الله كذا وكذا، وأحمدوا الله كذا وكذا فيفعلون فحضرهم فلما سمع ما يقولون قام فقال:

(١) البدع والنهي عنها لابن وضاح ص ١٠ وشرح أصول اعتقاد أهل السنة للالكائي ٩٠/١ وعبدالله بن الإمام أحمد في كتاب السنة ١٣٩/١ وروى البخاري أثراً بمعناه أنظره في صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الإعتصام بالكتاب والسنة باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ برقم ٧٢٨٢) ٢٥٠/١٣.

(٢) أبو عبدالله بن الحاج العبدري محمد بن محمد بن محمد بن الحاج الفاسي، نزيل مصر فاضل. تفقه في بلاده، وقدم مصر، وحج ... له كتاب (المدخل إلى تنمة الأعمال بتحسين النيات والتنبيه على بعض البدع والعوائق التي انتحلت وبيان شناعتها) مدحه ابن حجر بقوله: وهو كتاب كثير الفوائد، كشف فيه عن معائب وبدع يفعلها الناس ويتساهلون فيها، وأكثرها مما ينكر، وبعضها مما يحتمل. وله كتاب (شموس الأنوار وكنوز الأسرار) (وبلوغ القصد والمنى في خواص أسماء الله الحسنى. توفي في القاهرة ٧٣٧هـ. أنظر الأعلام للزركلي ٣٥/٧ ومعجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص ٣٥٨.

(٣) أبو البختري: سعيد بن فيروز بن أبي عمران الطائي مولاهم، الكوفي، ثقة ثبت فيه تشيع قليل، كثير الإرسال مات سنة ثلاث وثمانين. تقريب التهذيب برقم ٢٣٨٠ ص ٢٤٠.

أنا عبد الله بن مسعود فوالذي لا إله غيره لقد جئتم ببدعة (ظلماء) (١) أو
لقد فقمتم على أصحاب محمد علماً (٢) يعني أن ما جئتم به إما أن يكون
بدعة ظلماء أو أنكم تداركتم على الصحابة ما فاتهم لعدم تنبههم (له) (٣)
أو لتكاسلهم عنه فغلبتموهم من حيث العلم بطريق العبادة.

والثاني : منتف، فتعين الأول وهو كونه بدعة ظلماء، فتبين بذلك أن
من وافق الصحابة هو المتبع لسنة نبيه المصطفى صلى الله تعالى عليه
وسلم وإن من خالفهم، بل طعن فيهم، وقال بارتدادهم إلا خمسة منهم، فذلك
هو الذي سلك في غير سبيلهم (٤)، إذ الحق ما كان عليه الصحابة رضي
الله عنهم، ولا عبرة بكثرة الباطل بعدهم.

قال عمرو بن ميمون الأودي (٥): صحبت معاذاً باليمن فما فارقت
حتى واريته بالتراب في الشام، ثم صحبت بعده أفضه الناس عبد الله بن
مسعود، فسمعته يقول: عليكم بالجماعة فإن يد الله على الجماعة.

(١) في تلبس إبليس لابن الجوزي (ظلماء).

(٢) المدخل لابن الحاج ٧٩/١ وحلية الأولياء ٣٨١/٤ وتلبس إبليس ص ١٨ وقد ورد
هذا الأثر بمعناه من طرق أخرى عن ابن مسعود. أنظر سنن الدارمي (باب كراهية
أخذ الرأي برقم ٢٠٤، ٨٠، ٧٩/١) وكتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي
شامة ص ٦٣-٦٥.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) تقدم نقل نص الرافضة على إعتقادهم ردة الصحابة وكفرهم ص (٩٠).
وفي شأنهم يقول شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه الصارم المسلول ص
٥٨٦ : (وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله عليه الصلاة
والسلام إلا نفرأ قليلاً لا يبلغون بضعة عشر نفساً، أو أنهم فسقوا عامتهم، فهذا
لا ريب أيضاً في كفره، لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم
والثناء عليهم، بل من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره متعين..).

(٥) عمرو بن ميمون الأودي، أبو عبد الله، ويقال: أبو يحيى، مخضرم مشهور، ثقة
عابد، نزل الكوفة، مات سنة أربع وسبعين، وقيل بعدها. تقريب التهذيب برقم
٥١٢٢ ص ٤٢٧.

ثم سمعته يوماً من الأيام وهو يقول : سيلي عليكم ولاية يؤخرون الصلاة عن مواقيتها، فصلوا الصلاة لميقاتها فهي الفريضة، وصلوا معهم، فإنها (لكم) (١) نافلة، قال: فقلت: يا أصحاب محمد: ما أدري ماتحدثونا. قال: وما ذاك؟ قلت: تأمرني بالجماعة وتحضني عليها، ثم تقول: صل الصلاة وحدك وهي الفريضة، وصل مع الجماعة وهي: نافلة: قال: ياعمرو بن ميمون قد كنت أظن أنك من أفقه أهل (هذه) (٢) القرية، تدري ما الجماعة؟ قلت: لا.

قال : إن جمهور الجماعة (الذين) (٣) فارقوا الجماعة (الجماعة) (٤) ما وافق الحق / وإن كنت وحدك. وفي رواية أخرى «فضرب على فخذي وقال: ويحك إن جمهور الناس فارقوا الجماعة وإن الجماعة ما وافق طاعة الله تعالى» (٥).

قال نعيم بن حماد : «يعني إذا فسدت الجماعة فعليك بما كانت عليه الجماعة قبل أن يفسدوا، وإن كنت وحدك فإنك أنت الجماعة حينئذ» (٦)

(١) ساقطة من «ت».

(٢) ساقطة من «س».

(٣) في شرح أصول إعتقاد أهل السنة (هي التي).

(٤) ساقطة من «س» ومن كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث.

(٥) كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ٩٢. شرح أصول إعتقاد أهل السنة ١٠٨/١، ١٠٩ مع إختلاف يسير في بعض ألفاظه. وإغاثة اللهفان لابن القيم ٨١/١.

وقال الألباني : رواه ابن عساكر في تاريخ دمشق بسند صحيح. أنظر مشكاة المصابيح ٦١/١.

(٦) لم أجده في المطبوع من المدخل للبيهقي، وهو في السنن الكبرى للبيهقي ١٢٧/٣ وأنظر أيضاً في إغاثة اللهفان ٨١/١.

ذكره البيهقي في المدخل (١)، وغيره، وروى أبو شامة عن مبارك عن الحسن البصري أنه قال: «السنة، والذي لا إله (٢) إلا هو، بين الغالي والجافي، فاصبروا عليها رحمكم الله، فإن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى، وهم أقل الناس فيما بقي: الذين لم يذهبوا مع أهل الإتراف في إترافهم ولا مع أهل البدع في بدعهم، وصبروا على سنتهم حتى لقوا ربهم، فكذلك إن شاء الله فكونوا». (٣) فإذا علم ذلك فلا بد للمؤمن الحريص على إتباع السنة أن يكون شديد التوقي من محدثات الأمور، وإن اتفق عليه الجمهور، فلا يغرنه إطباقهم على ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم، بل ينبغي له أن يكون حريصاً عن التفتيش عن أحوال الصحابة وأعمالهم، فإن أعلم الناس وأقربهم إلى الله أشبههم بهم وأعلمهم في طريقتهم، إذ منهم أخذ الدين، وهم أصول في نقل الشريعة عن صاحب الشرع فلا بد لك أيها المؤمن أن لا تكثر بمخالفتك لأهل عصرك في موافقتك لأهل عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، إذ قد جاء في الحديث النبوي «إذ إختلف الناس فعليكم بالسواد الأعظم» (٤).

ولهذا سئل إسحاق بن راهويه (٥) عن مسألة فأجاب عنها، فقيل له: إن أخاك أحمد بن حنبل يقول فيها مثل قولك، فقال: «ما ظننت أن أحداً يوافقني عليها» ولم يستوحش بعد ظهور الصواب له من عدم الموافقة،

(١) المدخل إلى السنن الكبرى، طبع على نسخة خطية فيها نقص، في الكويت، عن دار الخلفاء للكتاب الإسلامي حققه: محمد ضياء الأعظمي سنة ١٤٠٥هـ. أنظر معجم المصنفات الواردة في فتح الباري ص ٣٥٨.

(٢) في «س» (قال).

(٣) الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ٧٢ وإغاثة اللهفان ٨١/١.

(٤) تقدم تخريجه ص (٧٨٨) هامش رقم (٥).

(٥) تقدمت ترجمته ص (١٨٩) هامش رقم (١).

فإن الحق إذا لاح وتبين لم يحتج إلى شاهد يشهد به (١). من أهل عصره، بل يلزم الحق، وإن خالف في ذلك جميع أهل عصره، فيكون في ذلك موافقاً لما عليه السوار الأعظم الذي هو سبيل المؤمنين والإجماع الذي من فارقه واتبع سواه ولاه الله ماتولى وأصله جهنم وساءت مصيراً، ويؤيد هذا ماروي عن سفيان أنه قال: «لو أن فقيهاً واحداً على رأس جبل لكان هو الجماعة» (٢) ومعناه أنه [حيث] (٣) قام بما قام به الجماعة كان هو جماعة، ومنه قوله تعالى ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمُ كَانَ أُمَّةً﴾ (٤).

٥
٤٣١/أ قال المؤلف : وفي الجمع بين الصحيحين في الحديث السادس بعد الثلاثين من المتفق عليه من مسند أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «فمثلي كمثلي رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ماحوله جاء بتهافت من الدواب يقعن فيها وجعل يحجزهن ويغلبنه فيقعن فيها، قال: وذلك مثلي ومثلكم أنا آخذ بحجزكم هلموا عن النار، هلموا عن النار فتغلبوني فتقعون فيها.» ونقل الدميري في كتاب حياة الحيوان عن مسلم في صحيحه أنه روى عن جابر رضي الله عنه قال: «سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: إن مثلي ومثلكم كرجل أوقد ناراً فجعل الجنادب والفراش يقعن فيها وهو يذبهم عنها، وأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تتفلقون من يدي» انتهى

أقول : أنظر إلى هذا الرافضي الذي هو أضل (من) (٥) الأنعام كيف يطعن على الصحابة الكرام بهذا الحديث الذي ورد عن سيد.

(١) إغاثة اللفهان ٨٠/١

(٢) شرح السنة للبغوي ٢٧٩/١.

(٣) زيادة من «س» و «ت».

(٤) سورة النحل من الآية (١٢٠).

(٥) في «ت» (عن).

الأنام، ويشير إلى الذم لهم بما لا يستفاد من الكلام، فإن المستفاد من هذه الروايات التمثيل لحال النبي والأمة، أي نبي وأمة كانوا، فليس فيه تخصيص بأمة منظور له أصلاً، فضلاً عن أن يكون التخصيص بأصحابه مقصوداً.

ومما يؤيد ما قلنا رواية أبي هريرة «إن مثلي ومثل الناس كمثل رجل أوقد ناراً» (١) الحديث

فإن لفظ الناس عام شامل للصحابة وغيرهم، والحق أن النفس لقوتها الشهوانية والغضبانية تقود كل شخص إلى النار بحكم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم «حفت النار بالشهوات» (٢) ومواعظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونصائحه التي تقهر النفس تمنعها من ذلك وترشد إلى الجنة ونعيمها، فحال كل نبي بأمة كحال شخص أخذ بنطاق رجل يريد أن يرمي نفسه في النار، وهو يجذبه إلى نفسه شفقة عليه، وطلباً للخير في حقه وهو بهم إحراق نفسه لغلبة الغضب أو الشهوة، وقد لا يكفي جذب النبي في أكثر النفوس التي غلبتها الشهوة والغضب، فيقعون في النار، والمراد من النار ما هو كناية عن المعاصي لا نار جهنم، وإن كانت المعاصي توجب غالباً دخولها، فمعنى التمثيل أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في منعهم عن / المعاصي والشهوات المؤدية إلى النار، وكونهم مقحمين متكلفين في وقوعها مُشبه بشخص مشفق يمنع الدواب عنها، وهن يغلبنه، ففي الحديث إخبار عن فرط شففته على أمة،

(١) صحيح البخاري البخاري مع فتح الباري (كتاب الرقاق باب الانتهاء من المعاصي برقم ٦٤٨٣) ٣١٦/١١ وصحيح مسلم. (كتاب الفضائل باب شففته ﷺ على أمة ومبالغته في تحذيرهم مما يضرهم برقم ٢٢٨٤) ٥٤/١٥-٥٥.

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الرقاق باب حجبت النار بالشهوات برقم ٦٤٨٧) ٣٢٠/١١ صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها برقم ٢٨٢٢) ١٧/١٧.

ولا شك فيه، وليس المراد فيه مازعمة المؤلف من وقوع الصحابة قطعاً في جهنم العياذ بالله تعالى، إذ لو كان المراد ذلك للزم المخالفة الصريحة لقوله تعالى ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها﴾ (١) ولما ورد في الآيات السابقة في حق الأصحاب من الأمور الحسنة والفوز العظيم، ومع هذا لو كان الاستدلال بعموم اللفظ لكان شاملاً لكلهم، فيدخل فيهم علي معاذ الله من ذلك، والمخصصات الخارجية كما تخصص علياً تخصص غيره من أكابر الصحابة، ولو أنهم يتمسكون بخصوص الخطاب يلزم الطعن على الكل بفعل البعض، وينبغي أن يفهم الخلل في المطاعن السابقة أيضاً، وما نقله عن الدميري صحيح، ولكنه ذكر هذا الحديث شاهداً لمثل ما ذكرناه، فإنه بعد أن تكلم على الفراش وأنها تطير وتتهافت في السراج نقل عن الإمام حجة الإسلام الغزالي (٢) (إلى) (٣) أنه قال: واعلم أن جهل الإنسان أعظم من جهلها، بل (الإنسان) (٤) في الإنكباب على الشهوات (٥) والتهافت فيها أعظم جهلاً منها، لأنه لا يزال يرمي نفسه في النار بإنكبابه على الشهوات والمعاصي إلى أن ينغمس فيها، ويهلك هلاكاً مؤبداً، فليت جهل الآدمي كجهل الفراش، فإنها باغترارها بظاهر الضوء إن احترقت تخلصت في الحال، والآدمي يبقى في النار أبد الأبد ومدة مديدة، ولذلك كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «إنكم تتهافتون في النار تهافت الفراش وأنا آخذ بحجزكم»، ثم قال: روى مسلم عن جابر رضي الله عنه

(١) سورة آل عمران من الآية (١٠٣).

(٢) تقدمت ترجمته وبيان حاله ص (٦٩٥) هامش رقم (٢).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في إحياء علوم الدين (صورة الآدمي).

(٥) في إحياء علوم الدين (الدنيا صورة الفراش في التهافت على النار، إذ تلوح للآدمي أنوار الشهوات من حيث ظاهر صورتها ولا يدري أن تحتها السم النافع القاتل..

قال: سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: «إن مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً...» (١)

قال المؤلف : وفي الجمع بين الصحيحين أيضاً في الحديث التاسع والأربعين من مسند أبي هريرة من أفراد البخاري قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة / حتى تأخذ أمتي مأخذ الأول شبراً بشبر وذراعاً بذراع، فقبل يارسول الله كفارس والروم قال: ومن (الناس إلا) (٢) أولئك؟»

وفيه أيضاً من حديث الحادي والعشرين قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «لتتبعن سنن من قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى لو دخلوا جحر ضب لتبعتموهم قلنا يارسول الله اليهود والنصارى؟ قال: ألا فمن؟»

ذكر صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى ﴿ومن لم يحكم بما أنزل الله﴾ (٣) عن حذيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال : «فأنتم أشبه الأمم سيما ببني إسرائيل لتركبن طريقهم حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة غير أنني لا أدري أتعبدون العجل أم لا». وحديث ذات أنواط أخرجه في جامع الأصول أنه كان للمشركين شجرة يسمونها ذات أنواط يعلقون عليها أسلحتهم، فقال المسلمون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إجعل لنا ذات أنواط، فقال: مثل قوم موسى أجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، لتركبن سنة من كان قبلكم».

(١) إحياء علوم الدين للغزالي ٣٣٦/٤ مع تصرف وإختصار في بعض ألفاظه

وحياة الحيوان للدميري ١٤٨/٣ - ١٤٩

وتقدم تخريج الحديث ص (٩٢٢) هامش رقم (١)

(٢) ساقطة من «س».

(٣) سورة المائدة من الآية (٤٤، ٤٥، ٤٧).

وأخرجه الترمذي أيضاً، وزاد فيه «حذو النعل بالنعل والقذة بالقذة حتى إنه كان فيهم من أتى أمه يكون فيكم، فلا أدري أتعبدون العجل أم لا»

وروى في جامع الأصول أيضاً عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية ليكون (في أمتي) (١) من يصنع ذلك»

أقول : لا يخفى على من نظر فيما قدمناه من روايات القوم مما يتعلق بأهل البيت من بيان علو شأنهم، وفضلهم، والنصوص على إمامتهم، (والأمر) (٢) بالإقتداء بهم ومتابعتهم، وأنهم سفينة النجاة (التي) (٣) ينجو من ركب فيها، ويغرق من حاد عنها، وأنهم أحد الثقلين المأمور بالتمسك بهما، وإن من عدل عن التمسك بهما ضل وهلك، وأن حبهم إيمان وبغضهم كفر.

ونحو ذلك مما تقدم، ونظر أيضاً فيما تقدم من الأخبار الدالة على إهانة أهل البيت، وإذلالهم، ونصب الحروب لهم، وأمثال ذلك من الفضائح والمناكر والقبائح التي لا يسترها ساتر، لا يخفى عليه من عني / بهذه الأخبار (ولا) (٤) يذهب عليه أن المقصود بها ليس إلا أولئك الفجار، ومن تابعهم من الفسقة والأشرار، وإذا تأملت في حديث تشبيه هؤلاء الصحابة ببني إسرائيل، والمبالغة لمتابعتهم لهم، لا تجد لما فعلته بنو إسرائيل من عصيان هارون خليفة نبيهم وعكوفهم على عبادة العجل محلاً في هذه الأمة يشبهه إلا التنكب

(١) ساقطة من «س».

(٢) في «س» (والإغراء).

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «س» (ولو).

عن أمير المؤمنين، والعكوف على بيعة أبي بكر كما هو ظاهر (كالعيان) (١) الذي لا يحتاج إلى برهان، وبذلك يظهر لك مافي جواب بعض النصاب في هذا الباب، حيث أجاب عن أخبار الردة الواقعة عن أولئك الأصحاب، وهي الأحاديث المتقدمة في صدر الكلام بحمل المرتدين فيها على الذين قاتلهم أبو بكر زمن خلافته، لأنهم منعوه الزكاة فقتلهم واستباح أموالهم ونسألتهم^{هـ}.

وفيه أولاً : إنا قد قدمنا في مطاعن أبي بكر أن جملة من علمائهم قد صرحوا بأن أولئك المانعين لم يستحقوا هذا الاسم بمجرد منع الزكاة، فإن منعهم لها ليس ناشئاً عن إنكار وجوبها عليهم ليستلزم ذلك، وإنما هو لشبهة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يضعها في فقرائهم، وقيل: إنهم إنما منعوا أبا بكر منها دون الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم، لأن (صلواته) (٢) سكن لهم دون أبي بكر، وفعل أبي بكر فيهم مافعل ليس بحجة، وإنما هو حجة عليه، اذا عُرض على الله سبحانه ووقف بين يديه.

وثانياً : إنه لم يتدبر في مضامين هذه الأخبار وما اشتملت عليه من الزجر والتهديد والتكرار في غير مقام، فإنه من الظاهر البين الظهور أن تكرار هذا الكلام منه ﷺ مرة بعد أخرى، ومقاماً بعد آخر قصد النصيحة والزجر والمنع من (المخالفة) (٣) بعد موته، والتهديد بأن عاقبتهم النار وإنه لا تقبل شفاعته فيهم، إنما يكون لخواص أصحابه إظهاراً للشفقة عليهم، واعداراً وانذاراً إليهم، ومثل هذا لا يصح توجيهه لسكان البادية من الأعراب، مع تسليم مايدعونه عليهم في ذلك الباب.

(١) في «س» (العيان).

(٢) في «ت» (صلاته).

(٣) في «ت» (المنافقين).

وثالثاً : (إنه) (١) قد عرفت أن أكثر ما تلوناه من كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الأخبار (فإنما) (٢) هو بصيغ الخطاب لأولئك الأصحاب، فأى احتمال يقوم هنا للأعراب؟! وبالجملـة فإن المنصف الناظر في / جملة ما تلوناه من هذه الأخبار لا يخفى عليه أن المخاطب بها والمعني بها إنما هو الرؤساء، والأكابر من أولئك الأصحاب، ثم أقول : إنه لا يخفى على من تأمل في سيرة بني إسرائيل الذين هم من أولاد الأنبياء والمولودين على فطرة الإسلام، وتأمل حالهم في نصرة نبيهم عليه السلام على فرعون لا يشك في عظم شأنهم في ذلك الوقت، ولكن لا يمكن أن يدعي براءتهم مما أخبر الله تعالى (به) (٣) عنهم من الإرتداد بعد ذلك، ومتابعة السامري وعبادتهم العجل، وقصدهم بقتل هارون خليفة نبيهم عليهم (فكيف يستبعد في قوم مضت جل أمورهم في عبادة الأصنام وشرب الخمر) (٤) (وارتكاب الفجور) (٥) والاستقسام بالأزلام أنهم يرددون في حافرتهم بعد الإسلام، وقد أخبر صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يقع في أصحابه بعد موته مثل ما وقع في بني إسرائيل، فالمنكر لوقوع الإرتداد في هذه الأمة مكذب له صلى الله تعالى عليه وسلم، ومما يزيد في إيضاح تشبيههم ببني إسرائيل حديث الفرق المتفق عليه: إن أمة موسى افترقت على إحدى وسبعين فرقة، واحدة ناجية والباقيون في النار، وأمة عيسى افترقت على (اثنتين) (٦)

(١) في «ت» (إنك).

(٢) في «س» (إنما).

(٣) ساقطة من «س».

(٤) ما بين القوسين ساقط من «س».

(٥) ساقطة من «ت».

(٦) في «ت» (اثنتين).

سبعين فرقة [واحدة] (١) ناجية والباقيون في النار، وسيأتي الكلام في حديث الفرق، ثم ذكر روايات موضوعة مخترعة مكذوبة، ثم قال: ومن أعجب العجائب وإن كان ليس عجبا من (النصاب) (٢) الذين لا يبالون بمخالفة سنة ولا كتاب، أنهم مع الآيات والأخبار الواضحة المنار في إرتداد جملة من الصحابة الفجار، قد اتفقوا على الحكم بعدالة الصحابة كافة (وتنزههم) (٣) وتفسيق الطاعن فيهم، ولم يستحووا من الله تعالى، ولا من رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الرد عليهما والتكذيب لهما، ولا من الخلق الناظرين في هذه الأخبار فممن صرح بما ذكرناه عنهم إمامهم الغزالي في كتاب قواعد العقائد من كتاب الإحياء حيث قال: «في الأصل التاسع وإعتقاد أهل السنة تزكية جميع الصحابة» انتهى

٣١٧/ت

وقال أبو إسماعيل عبدالله الأنصاري الهروي في كتاب الإعتقاد: «إن الصحابة كلهم عدول رجالهم ونسائهم» / ثم قال: فمن تكلم فيهم بتهمة أو تكذيب فقد لوث على الإسلام بالإبطال» انتهى وفي الصواعق لابن حجر قال ابن الصلاح والنووي: «الصحابة كلهم عدول وكان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مائة [(٤)] وأربعة عشر ألف صحابي عند موته، والقرآن والأخبار مصرحان بعدالتهم وجلالتهم.»

٤٣٣/ب

(١) زيادة من «ت».

(٢) في «ت» (النصب).

(٣) في «ت» (وتنزيههم).

(٤) في «ت» (ألف).

وقال بعض النصاب : مذهب عامة العلماء أنه يجب تعظيم الصحابة كلهم، والكف عن القدح فيهم، لأن الله تعالى عظمهم وأثنى عليهم في غير موضع من كتابه إلى آخر كلامه، وسيأتي نقله بتمامه والجواب عنه في الفصل الأول(١).

ولقد أجرى الله الحق على لسان علامتهم التفتازاني في شرح المقاصد، وإن رام بعد ذلك التستر عن هاتيك المفاصد بما أورده من عذره الكاسد، وكلامه الفاسد، فقال في الكلام المشار إليه: إن ما وقع بين الصحابة من المحاربات والمشاجرات على الوجه المذكور في كتب التواريخ، والمذكور على السنة. الثقات يدل بظاهرة على أن (من) (٢) بعضهم من حاد عن الطريق، وبلغ حدّ الظلم والتفسيق وكان الباعث عليه الحقد والعناد والحسد [واللداد] (٣) وطلب الملك والرئاسة، والميل إلى اللذات، والشهوات (إن) (٤) ليس كل صحابي معصوماً، ولا كل من لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالخير موسوماً، إلا أن العلماء لحسن ظنهم بأصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكروا لها محامل وتأويلات، بها تليق، وذهبوا الى أنهم محفوظون عن التضليل والتفسيق، صوناً لعقائد المسلمين من الزيغ والضلالة في حق كبار الصحابة، سيما المهاجرين منهم، والأنصار المبشرين بالثواب في دار القرار.

أقول : لقد أنصف التفتازاني هنا على رغم أنفه، وصار كحامل حنّفه بكفه، وماتستر به بعد أن كشف الحجاب عن قبائح

(١) الفصل الأول في الجزء الثالث من الكتاب لوجه رقم ٥٥٩/٤ وما بعدها

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) زيادة من «ت».

(٤) في «س» (إنه).

أولئك الأصحاب الذين خالفوا السنة والكتاب، فهو مما لا يخفى
وهنه، وضعفه على أولى العقول والألباب الناظرين فيما قدمناه من
الأخبار والآيات في هذا المضمار [بعين] (١) الحق والصواب /،
وهو هنا لما اعترف بأن أفعالهم التي ظهرت واشتهرت دلت على
ظهور الظلم منهم والفسق، وأنهم قد حادوا عن الطريق، إلى آخر
ما ذكره مما يوجب الوقوع في لجج المضيق فالتستر بما نقله عن
علماء السوء المجبولين على العصبية والعناد، ومخالفة طريق
الحق والرشاد مما لا يسمن ولا يغني من جوع، لأن حسن الظن
الذي جرت عادتهم بالإلتجاء إليه عند ضيق الخناق التترس به في
ميدان التلاق لم يوضحوا لنا وجهه، فإن كان الوجه هو إظهارهم
الإسلام، ففيه أولاً : إن إظهار الإسلام لا يقتضي صفاء الباطن من
الكفر والنفاق، ووجود المنافقين في أصحابه صلى الله تعالى عليه
وسلم مما وقع عليه الإجماع والإتفاق.

وثانياً : إن الإتصاف بالإسلام لا ينافي ارتكاب الذنوب
والكبائر، وإن كان هو مجرد صحبتهم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وروايتهم له، وهو الظاهر من كلامهم وعليه اعتمادهم في
جدالهم وخصامهم، فهو مما لا يجدي نفعاً في المقام، وإن تشبث
به أقوام عند الوقوع في مضيق الإلزام، وكيف لا، وذلك البعض
يريدون التستر بمجرد صحبتته يقول: لو عصيت (لهويت) (٢).

ويقول الله تعالى له في كتابه المجيد ﴿لئن أشركت ليحبطن

(١) في الأصل و «س» (بغير) وما أثبتته من «ت».

(٢) في «ت» (هويت).

عملك ولتكونن من الخاسرين»(١).

ويقول له ﴿قل إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم﴾(٢)
ويقول في حقه ﴿ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه
باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾(٣).
ويقول ﴿فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن
سبيل الله إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد﴾(٤).

فإذا كانت هذه حال الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
الذين يريدون التستر بمجرد صحبتته مع أنه (على) (٥) أبلغ مرتبة
وأرفع منزلة في القرب، والكمال من حضرة ذي الجلال وقربه
وبعده إنما يدور مدار الطاعات له سبحانه والمعاصي، فكيف
بأصحابه وغيرهم من (الأداني ولأقاصي) (٦) ؟ ألا ترى أن أزواجه
صلى الله تعالى عليه وسلم الذين تشرفوا بأمومة المؤمنين، وهم
ألصق به، وأشد صحبة له من / سائر المهاجرين والأنصار كيف
خاطبهم الله تعالى في كتابه العزيز فقال ﴿يانسأ النبي من يأت
منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله
يسيراً﴾ (٧) فجعل سبحانه عذابهن مضاعفاً زيادة على غيرهن،
لمزيد قيام الحجة عليهن بقربهن منه، وصحبتهن له صلى الله
تعالى عليه وسلم، ولم تغن عنهن مجرد صحبتتهن شيئاً، بل صارت

١) سورة الزمر من الآية (٦٥).

٢) سورة الانعام الآية (١٥).

٣) سورة الحاقة الآيات (٤٤-٤٧).

٤) سورة ص من الآية (٢٦).

٥) ساقطة من «س».

٦) في «س» (الأقاصي ولأداني).

٧) سورة الاحزاب الآية (٣٠).

الصحبة موجبه لمزيد عذابهن، وجعل أيضاً ثوابهن مضاعفاً لشرف القرب منه، فقال ﴿ومن يقنت منكن لله وتعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقاً كريماً﴾ (١).

ثم ألا ترى إلى ماوقع منه تعالى في حق الزوجتين اللتين أفشتا سره صلى الله تعالى عليه وسلم كيف وبخهما وضمهما، وأنزل في ذلك سورة تتلى في المحاريب على مرور الأيام، وضرب لهما المثل بأمراةي نوح ولوط الكافرتين، إعلاماً لهما أن مجرد صحبتتهما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم، وقربهما منه لا يغني (عنهما) (٢) شيئاً متى خالفن الله تعالى ورسوله، وقال سبحانه أيضاً مخاطباً لنساء نبيه ﴿لستن كأحد من النساء إن اتقيتن﴾ (٣).

فجعل سبحانه شرفهن، وفضلهن على غيرهن من النساء إنما هو بالتقوى والورع عن محارمه سبحانه، لا مجرد (صحبتهما) (٤) له صلى الله تعالى عليه وسلم والصلوق به، وقد تقدم تصريح صاحب الكشف بصحة ماقلناه، وتأبيد لما ادعيناه، وقد علم من جميع ماذكرناه أن المدار في مدح الإنسان، وحسن الثناء عليه بين الناس، وعدم ذلك، وكذلك في رضاه سبحانه عن العبد وقرب منزلته لديه، أو بعده عنه، واستحقاق السخط عليه كائناً من كان من نبي (مرسل) (٥)، أو ملك مقرب، أو غيرهما من العباد، إنما يدور مدار الطاعة له تعالى وعدمها فما استند إليه ذلك الفاضل في اعتذاره

(١) سورة الأحزاب الآية (٣١).

(٢) ساقطة من «س».

(٣) سورة الأحزاب من الآية (٣٢).

(٤) في «ت» (صحبتهن).

(٥) في «س» (إسرائيل).

(سناد) (١) ماثل عن قراره وقد نشأ من صده عن الحق وفراره .

انتهى

أقول : أنظر إلى هذا المؤلف الذي هو عن دين الرسول بجانب كيف يأتي في طعونه بالعجائب، فإنه حصر جميع الأمة بالصحابة، فأورد هذا الحديث طعنًا / عليهم، ومن تدبر ألفاظ الحديث يهزؤ بعقله، ويحكم أ/٤٣٥ بجهله الذي يؤدي إلى إبطال مذهبه من أصله، إذ الواقع في الحديث لفظ ت/٣١٨ الأمة، لا لفظ الصحابة حيث قال: «حتى تأخذ أمتي» (٢) (و) (٣) لم يقل حتى تأخذ صحابتي، وإن أكثر أمته صلى الله تعالى عليه وسلم الذين ابتدعوا في الدين، خصوصاً الروافض فإنهم هم الذين تشابهوا بكفار فارس، والروم في أكثر العقائد، والأعمال، والأخلاق والأعياد، والرسوم، وذلك ظاهر، (وقد ذكرنا فيما تقدم) (٤) بعض مشابھاتهم لليهود والنصارى والمجوس (٥)، فتبين أن هذا الحديث ومابعده وارد في الرافضة وأمثالهم، وأما حديث ذات أنواط فالذين سألوا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا حديثي عهد بكفر، ولم يكونوا حينئذ قد عرفوا أمور الإسلام، وقد صرح بذلك في رواية البخاري، فقد روى البخاري في صحيحه عن أبي واقد الليثي قال: «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حنين، ونحن حديثوا عهد بكفر، وللمشركين سدره يعكفون حولها، وينوطون بها أسلحتهم يقال لها: ذات أنواط، فمررنا بسدره فقلنا: يارسول الله أجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط، فقال النبي

(١) في «س» (إسناد).

(٢) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الاعتصام بالسنة باب قول النبي ﷺ لتبتعن سنن من كان قبلكم برقم ٧٣١٩، ٧٣٢٠) ١٣/٣٠٠.

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «ت» (وقد تقدم منا فيما تقدم).

(٥) تقدم ص (٥٠٥-٥٠٦).

فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: هذا كما قالت بنو إسرائيل اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة . قال : إنكم قوم تجهلون لتركبن سنن من كان قبلكم»(١).

فانظر إلى هذا المؤلف المضل كيف نقص من هذا الحديث، وحرفه ليروج بذلك بدعته، ويروم أن يطفىء نور الله، والله يأبى إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون، ولما قوي إسلامهم لم (يصدر)(٢) منهم مثل ذلك، بل كانوا أشد تحذيراً عن نحو ذلك، وأعظم محافظة من الوقوع في هاتيك المهالك، وتبعهم على ذلك أهل السنة والجماعة، وقد قدمنا عن بعض أهل العلم من أصحاب مالك أنه قال: «أنظروا رحمكم الله أينما وجدتم شجرة أو سدرة يقصدها الناس ويعظمونها ويضربون بها المسامير والخرق (فهي)(٣) ذات أنواط فاقطعوها»(٤).

وماروي [عن](٥) ابن [وضّاح](٦) في كتابه فقال: «سمعت عيسى بن

(١) أقول : هذا الحديث بلفظه لم أقف عليه في صحيح البخاري، وهو صحيح أخرجه الترمذي في سننه (كتاب الفتن باب ما جاء لتركبن سنن من كان قبلكم برقم ٢١٨٠) ٤١٢/٤١٣ وقال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح . ومسند الإمام أحمد ٢١٨/٥ وكتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك برقم ٧٦، ٣٧/١ ، والسيرة النبوية لابن هشام ٤ / ٨٥، ٨٤، وإغاثة اللهفان ٢٣٥/١ ولعل السويدي أخذ عن ابن القيم وهو عزاه لصحيح البخاري.

(٢) في «س» (يصد).

(٣) في «ت» (فهو).

(٤) القائل : هو الإمام أبو بكر محمد بن الوليد الطرطوشي ت ٥٣٠ هـ رحمه الله تعالى في «كتاب الحوادث والبدع ص ٣٩، ٣٨ . وأنظر كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث ص ١٠٣ وإغاثة اللهفان ٢٣٥/١، ٢٣٦، ٢٤١.

(٥) زيادة من «س».

(٦) في جميع النسخ (صباح) وما أثبتته من كتاب البدع والنهي عنها لابن وضّاح وكتاب الحوادث والبدع للطرطوشي ومن كتاب إغاثة اللهفان.

١ / يونس يقول: أمر عمر بن الخطاب بقطع الشجرة التي ببيع تحتها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم [فقطعها] (١)، لأن الناس كانوا يذهبون فيصلون تحتها فخاف عليهم الفتنة قال: عيسى بن يونس: وهو عندنا من حديث بن عون عن نافع (٢).

وإذا كان هذا فعل عمر بالشجرة التي ذكرها الله في القرآن، وببيع تحتها الصحابة خوفاً من الفتنة، فكيف يكون حكمه فيما عداها؟! ولهذا كان أهل السنة يتحفظون كثيراً من مثل ذلك خوفاً من أن تلحقهم فتنة في دينهم.

نعم ذلك حصل عند الأرفاض، ومن شابههم في هذه الأمة كثيراً، ومن ذلك ما ذكرناه فيما تقدم من العامود المخلق، وعوينة الحمى، والشجرة الملعونة اليايسة، وعين العافية، ونصب دمشق، وصنم نهر القلوط، ونصب الرحبة، والمذبح، والخيمكاه الكائنان في بلد الحسين، والنخلتان اللتان في الخيمكاه اللتان ضرب الأرفاض بها الخرق، وربطوها فيهما، والمنطقة (التي) (٣) في بغداد، وغير ذلك (مما) (٤) بيناه سابقاً (٥).

(١) في الاصل و «س» (فقطعتها) وما أثبتته من «ت» ومن كتاب إغاثة اللهفان.
(٢) البدع والنهي عنها لابن وضاح ص ٤٢ والحوادث والبدع ص ١٤٨ وإغاثة اللهفان ٢٦٠، ٢٤٠/١ والطبقات الكبرى لابن سعد ١٠٠/٢ وصححه سننه ابن حجر في فتح الباري ٤٤٨/٧.

(٣) ساقطة من «س».

(٤) في «س» (فيما).

(٥) هذه الأماكن التي تقدم ذكرها اتخذها العامة والجهال من أهل تلك البلاد مواضع للعبادة والتقرب إلى الله بزعمهم، يصرفون عندها أنواعاً من العبادات لغير الله، وقد ذكرت في بعض كتب السلف التي تحذر من البدع. أنظر كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ١٠١ وكتابة إغاثة اللهفان ٢٤٢، ٢٤١/١.

وأما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: «حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية...» (١) إلخ فهو مما يؤيد أن ذلك الحديث وارد في الرافضة، وأمثالهم من المبتدعة فإن الرافضة لما جوزوا المتعة لابد أن يقع منهم ذلك، وقد بينا ذلك فيما تقدم (٢)، على أن فرقا من فرق الروافض قد قالوا بجواز نكاح المحارم ومنهم النصيرية، والإسماعيلية، بل الإمامية قالوا: بجواز ذلك، لكنهم (أشراطوا) (٣) للجواز أن يكون الناكح مسافرا، وأن يكون وطنه بحائل، وذلك بأن يدرج ذكره بخرقه حرير ويطأ محرمه.

يتبع ما في نسخة
منه الأصل

وقوله أقول: لا يخفى على من نظر فيما قدمناه.... إلخ

فيه أنا نظرنا فيما تقدم من تلك الروايات (٤)، وإذا هي مما توافق مذهب أهل السنة وتهدم مذهب الرفض من أصله، فبيننا ذلك أتم بيان وبمقتضى ما بيناه وفصلناه يظهر أن ليس المقصود بهذه الأخبار إلا الرافضة الفجار، ومن شابههم من المبتدعة الأشرار.

ذُكرت في بعض كتب السلف التي تحذر من البدع. أنظر كتاب الباعث على إنكار البدع والحوادث لأبي شامة ص ١٠١ وكتابة إغاثة اللهفان ٢٤٢، ٢٤١/١.

(١) سنن الترمذي (كتاب الإيمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة برقم ٢٦٤١) ٢٦/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث مفسر غريب لا نعرفه مثل هذا إلا من هذا الوجه والمستدرك للحاكم (كتاب العلم، فصل في توقيف العالم حديث برقم ٤٤٤) ٢١٨، ٢١٩/١ وقال الحاكم: تفرد به عبدالرحمن بن زياد الأفريقي ولا تقوم به حجة. وقال الذهبي في التلخيص: رواه ثابت بن محمد العابد، عن الثوري، عن ابن أنعم الأفريقي عن عبدالله بن يزيد عنه. وأنظر تلبيس ابليس لابن الجوزي ص ١٠ وضعفه المناوي أنظر فيض القدير ٣٤٧/٥.

(٢) تقدم ص (٢٠٨-٢١٠).

(٣) هكذا في الأصل و «س» وفي «ت» (أشراطوا).

(٤) الروايات المشار إليها هنا هي ما يتعلق بأهل البيت وبيان فضلهم وقد تقدم ص ٨٨٣
(→) توضح موقف أهل السنة منهم، وأنهم أنزلوهم منازلهم اللائقة بهم.

فيه أنا تأملناه فوجدنا الأمر على خلاف مازعمه، بل إنا لم نجد لما فعلته لبنو اسرائيل محلاً في هذه الامة يشبهه إلا الرافضة، ومن ضاهاهم من المبتدعة، إذ هم الذين اشبهوا اليهود، والنصارى، والمجوس كما فصلنا بعض ذلك فيما تقدم (١)، وأما عكوفهم على بيعة أبي بكر فلما قدمناه من أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أشار إلى خلافته في أحاديث كثيرة، ومن جملة من بايعه علي بن أبي طالب بطوع منه، وهو وإن تأخر في أول البيعة لكنه في تأخره تحرى واجتهد وبذل الجهد في سبر الآيات والأحاديث، فظهر له أن الحق مع أبي بكر، حيث قدمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة، فأرسل إليه أن تعال نبايعك، فذهب إليه أبو بكر إلى بيته، وعنده بنو هاشم أجمعون، والزبير فبايعه، وبايعه بنو هاشم عن طوع واختيار، وحسن نظر للإسلام وأهله وأصاب وأصابوا، فلو طعن على أحد ممن بايع أبا بكر، لكان علي مطعوناً بذلك قطعاً، ولا أحد يقول بذلك، فإن قال الرافضة: إنما بايع علي تقية.

قلنا: إنه لا يخلو إما أن يكون علي يتقي ويخاف من الروح، أو من العرض، أو من المال وكل ذلك باطل.

أما الأول: فلأنه كان يعلم أنهم لا يقتلونه قبل أوأانه، لأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخبره إنه لا يقتله إلا ابن ملجم (٢).

(١) الأخبار المشار إليها هنا هي ماورد في وصف المبتدعة الذين يميلون عن الحق ويأتون بمثل ما أنت به الأمم السابقة ويشابهونهم، وقد بين المؤلف في عدة مواضع أنها منطقة على الرافضة ومن شابههم من الطوائف. انظر ص (٩٣٥).

(٢) وردت أحاديث كثيرة فيها التصريح بأن اشقى الناس أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك يا علي على هذه - ووضع يده على قرنه - حتى تبل منها هذه وأخذ بلحيته. أنظر كتاب خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب للنسائي وتعليق

وأما المال : فلأنه طلق الدنيا بالثلاث طلاقاً لا رجعة فيه (١).

وأما العرض، فلأن الرافضة لم يبقوا له عرضاً، حيث قالوا: أخذوا خلافته، وأهانوه وأهانوا معه فاطمة حتى أنهم اسقطوا لها ولداً. إلى غير ذلك، وقد اشبعنا الكلام على ذلك فيما تقدم (٢).

وقوله : وبذلك يظهر لك مافي جواب بعض النصاب إلخ
مردود بما قدمناه، وحققناه (٣) فلا حاجة إلى إعادته.

وقوله : وفيه أولاً إلخ

مردود بأن علماء أهل السنة لم يصرحوا بذلك، بل صرحوا بما قدمناه من أن الردة عندهم تطلق على معنى الامتناع عن الحق، ومانعوا الزكاة في زمن أبي بكر رضي الله عنه، وإن انطبق عليهم تعريف البغاة، يصدق عليهم أنهم مرتدون، لامتناعهم عن الحق أو أنه أضيفت الردة إليهم كالمرتدين حقيقة، مع بقاء إيمانهم إرادة لمعناها اللغوي، ولمشاركتهم أهل الردة في منع بعض حقوق الدين.

وقوله : وقيل : إنهم إلخ

فيه : إن هذا هو الذي نقله سابقاً عن ابن قدامه في / كتاب
الزكاة من كتاب المغنى، وقد بينا (هناك) (٤) أنه موافق لما يقوله أهل

أحمد ميرين عليه ص ١٦٢-١٦٤. وكتاب الزهد للإمام أحمد ص ١٦٥.

وسلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني برقم ١٧٤٣، ٤/٣٢٤-٣٢٥.

(١) انظره في الاستيعاب بهامش الإصابة ٤٤/٣.
(٢) تقدم من هذا الكتاب هامش برقم ١٢٧ - ١٢٢ /

(٣) المراد حمل أخبار الردة والأحاديث الواردة في الفتن عند الرافضة على أن المراد بها الصحابة الكرام رضوان الله عليهم وقد ردّ هذه الدعوى المؤلف فيما تقدم ص (٨٨٦-٩٩٠).

(٤) في «ت» (هناك).

السنة (١)، وأن المؤلف ينقل عن أهل السنة في الأغلب ما هو عليه، وقد بينا هناك أيضاً استدلال أبي بكر على قتال ما نعي الزكاة بياناً شافياً، فارجع إليه، فإنك إذا تأملت تَجِدُه حجة على الرافضة إذا عرضوا على الله سبحانه، ووقفوا بين يديه.

وقوله : وثانياً : إنه لم يتدبر إلخ

فيه : إن هذه الأخبار مما تدل صريحاً على ما قاله، كما لا يخفى ذلك على من تدبر ما حققناه آنفاً.

وقوله : وثالثاً : إلخ

فيه أنه لو سلمنا أن المراد بذلك الخطاب الأصحاب، فالمراد الأعراب الذين وفدوا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم ارتدوا زمن أبي بكر، فبارتداهم انسلخ عنهم اسم الصحبة، وإن كانوا قبل ارتدادهم يوصفون بها، إذ شرط الصحابي أن يموت على الإيمان.

ومما يقوى ما ذكرناه أن الصحابة الذين عناهم المؤلف بمقتضى إخبار الله عنهم، ومدحه لهم ووعده بدخولهم الجنة في الآيات المتقدمة وغيرها، لم يدخلوا في هذا الخطاب فظهر أن المراد غيرهم، وليس هم إلا الأعراب، وهذا الكلام الذي ذكره المؤلف كله لا طائل تحته، وإنما هو مجرد تصفيط كلام شبيه بالهذيان، فكيف يكون معارضاً لما تلوناه من الآيات البينات؟!

وقوله : وبالجملـة فإن المنصف إلخ

مردود بما قدمناه من أن الواقع في الحديث لفظ الأمة، لا لفظ الصحابة وإذا كان الأمر كذلك، فكيف يكون المعني بها الرؤساء، والأكابر من الصحابة؟! وما ادعاه من عدم الخفاء صحيح، لكن فيما قلنا لا فيما قاله كما هو ظاهر.

وقوله : ثم أقول : إنه لا يخفى إلخ

فيه إن أراد بكون بني إسرائيل أولاد الأنبياء، أن أولئك
الموجودين وقت نبوة موسى كان أبوهم نبياً فممنوع، وإن أراد إن نسبهم
ينتهي إلى نبي فمسلم، ولكن الصحابة أيضاً كذلك، لأن الصحابة كلهم
عرب والعرب ينقسمون إلى قسمين: عدنانيين، وقحطانيين، والعدنانيون
ينتهي نسبهم إلى نبي الله إسماعيل بن نبي الله إبراهيم الخليل.

والقحطانيون ينتهي نسبهم إلى نبي الله هود، وهو المسمى في
عمود النسب المحمدي، بعابر و (في) (١) عابر هذا يلتقى الحيان عدنان،
وقحطان كما قال القاضي: إلى عابر ألقى معداً وتلقاني (٢).

وقوله : المولدين على فطرة الإسلام.

فيه إن هذه الولادة ليست مخصوصة بهم (ولذا) (٣) (وإنما) (٤) /
يشارك فيها جميع بني آدم المسلم والكافر قال [الله] (٥) تعالى ﴿فطرة﴾
الله التي فطر الناس عليها (٦) وروى البخاري عنه صلى الله تعالى عليه
وسلم أنه قال «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه
أو يمجسانه كمثل البهيمة تنتج بهيمة هل ترى فيها من جدعاء» (٧).

(١) ساقطة من «س».

(٢) أنظر السيرة النبوية لابن هشام ٢٠١/٢٤-٢٠١/٢٤ والبداية والنهاية ١٤٥/٢-١٤٦،
١٨٠-١٨٥ وجمهرة النسب للكلبي ١٧-١٩ وسبائك الذهب في معرفة أنساب العرب
للسويدي ص ٤٥ و ص ٥٩-٦٠.

(٣) في «س» (وإنما).

(٤) في «ت» (ولذا).

(٥) زيادة من «س» و «ت».

(٦) سورة الروم من الآية (٣٠).

(٧) صحيح البخاري مع فتح الباري (كتاب الجنائز باب إذا أسلم الصبي فمات هل
يصلى عليه برقم ١٣٥٨، ١٣٥٩ ٢١٩/٣ وأيضاً في الكتاب نفسه باب ما قيل في

وروى مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله تعالى وسلم قال: «كل إنسان تلده أمه على الفطرة فأبواه بعد يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، فإن كانا مسلمين فسلم» (١).

وروى أبو يعلى في مسنده والطبراني في معجمه الكبير والبيهقي في السنن عن الأسود بن سريع أن النبي ﷺ قال: «كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب لسانه فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه» (٢) فتبين بهذه الروايات أن كل مولود من بني آدم سواء كان من بني إسرائيل أو غيرهم إذا ولد لآب وأب يولد على فطرة الإسلام حتى يعرب لسانه فحينئذ إن ترك بحاله وخلي طبعه ولم يتعرض له من الخارج من يصدّه عن النظر الصحيح من فساد التربية وتقليد الأبوين والآلف بالمحسوسات والإنهماك في الشهوات ونحو ذلك لينظر فيما نصب من الدلائل الجلية على التوحيد وصدق الرسول نظراً صحيحاً يوصله إلى الحق وإلى الرشد، عرف الصواب ولزم ما طبع عليه في الأصل ولم يختار إلا الملة الحنيفة، وإن لم يترك بحاله فإن كان أبواه يهوديين أو نصرانيين فهما اللذان (يصيرانه يهودياً أو نصرانياً، وإن كانا مجوسيين) (٣) فهما اللذان يدخلانه في المجوسية، أو نحو ذلك،

أولاد المشركين برقم ١٣٨٥ (٢٤٥/٣) ٢٤٦٠.

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي (كتاب القدر باب معنى كل مولود يولد على الفطرة،

وحكم مولده أطفال الكفار وأطفال المسلمين برقم ٢٦٥٨) ٤٤٦/١٦ - ٤٤٩.

(٢) مسند أبو يعلى ، والمعجم الكبير للطبراني الأحاديث ٨٢٦-٨٣٥، ٢٨٣/١ - ٢٨٥

والسنن الكبرى للبيهقي ٧٧/٩ ومسند الإمام أحمد ٤٣٥/٣، ٢٤/٤ ومجمع الزوائد

للهيتمي ٣١٩/٥ وقال: رواه أحمد بأسانيد والطبراني في الكبير والوسط...

وبعض أسانيد أحمد رجاله رجال الصحيح.

(٣) ما بين القوسين ساقط من «س».

ولا ينافيه قوله تعالى ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ (١) لأن المراد به لا ينبغي أن تبدل تلك الفطرة (التي) (٢) لا تبدل، أو هو خبر بمعنى النهي، والحاصل أن الإنسان مفطور على التهيء للإسلام بالقوة لكن لا بد من تعليمه بالفعل فمن قدر الله كونه من أهل الإسلام والسعادة قيض الله له من يعلمه سبيل الهدى فصار مهدياً بالفعل ومن خذله وأشقاه سبب له من يغير فطرته ويثني عزيمته والله سبحانه هو المتصرف في عبده كيف يشاء قال تعالى ﴿فَالْهَمُّهَا فُجُورُهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٣).

وقوله : وتأمل حالهم في نصرة نبيهم ... إلخ

فيه أن حال الصحابة في نصرة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم أعظم من حال بني اسرائيل كما هو ظاهر ، / ومن تأمل في قول المقداد بن عمرو للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما استشار أصحابه أن يقاتل قريشاً في غزوة بدر: يا رسول الله امض لما أمرك الله فنحن معك والله لا نقول [لك] (٤) كما قالت بنو اسرائيل لموسى ﴿إِذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا﴾ (٥) الآية، ولكن إذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون، فوالذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغماد يعني الحبشة لجالدنا معك من دونه حتى تبلغه (٦). يتبين له الفرق بين النصرتين.

وقوله : لا يمكن أن يدعي براءتهم ... إلخ

(١) سورة الروم من الآية (٣٠).

(٢) في «ت» (حتى).

(٣) سورة الشمس الآية (٨).

(٤) في الأصل (ذلك) وما أثبتته من «ت».

(٥) سورة المائدة من الآية (٢٤).

(٦) تقدم ص (٨٥٨-٨٥٩) وتخريجه هامش رقم (٧).

فيه أن هذا دليل عليه، لأن عدم ادعاء (١) ذلك إنما كان بسبب ما أخبر الله عنهم، لأن من ادعى براءتهم فقد كذب الله تعالى، والصحابة رضي الله عنهم إنما استبعد منهم ذلك لهذا الدليل بعينه، فإن الله تعالى أخبر عنهم بأنهم مؤمنون وصادقون ومفلحون، وأنه رضي عنهم وجعلهم شهداء على الناس في الآخرة، وجزم بدخولهم الجنة فلو اعتقد أحد ارتدادهم فقد كذب الله تعالى في ذلك وسبق الكفر لهم لا ينافي ذلك، لأنهم لما أسلموا وصحبوا النبي ﷺ لم يلحقهم عار من ذلك، لأن الإسلام يجب ما قبله.

وقوله: وقد أخبر ﷺ إلخ .

فيه ما قدمناه من أن النبي ﷺ أخبر أنه يقع ذلك في أمته لا في الصحابة. ولا يلزم من وقوع ذلك في الأمة وقوعه في الأصحاب .
وقد قدمنا أن ذلك وقع في الروافض وبيننا مشابهتم لليهود والنصارى والمجوس (٢)، فالمؤلف بنقله لهذه الروايات صار كمن بحث عن حقه بكفه وقوله: ومما يزيد في إيضاح تشبيههم ببني إسرائيل حديث الفرق ... إلخ فيه أن النبي ﷺ حين أخبر بافتراق الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة وأن كلها في النار إلا [فرقة] (٣) واحدة بين تلك الواحدة بأنهم الذين على ما أنا عليه وأصحابي. وإذا كانت الفرقة الناجية هي التي توافق ما عليه الصحابة، فكيف يحكم عليهم بالردة؟! إذ لو كانوا مرتدين لكانت الفرقة الموافقة هالكة لا ناجية، وهذا أدل دليل على أن الروافض من الفرق الهالكة الذين هم في النار لمخالفتهم لما عليه

(١) بداية سقط طويل من «س» لوحة رقم (١٧٢) وستأتي الإشارة إليه ص (٩٤٧)

هامش رقم (١)

(٢) تقدم ص (٥٠٥-٥٠٦).

(٣) زيادة من «ت».

الصحابة الأبرار، (وإن) (١) أهل السنة هم الفرقة الناجية، لأنهم وافقوا ما عليه الرسول وأصحابه ويؤيد ما / ذكرنا مارواه الطبراني في معجمه الكبير عن أبي الدرداء وأبي أمامه وواثلة بن الأسقع وأنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: (كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم، قالوا: يارسول الله من السواد الأعظم قال: من كان على (مثل) (٢) ما أنا عليه وأصحابي. (٣).

وروى الحكيم الترمذي والنسائي عن ابن عمر والحاكم عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: لا يجمع الله أمر أمتي على ضلال أبداً اتبعوا السواد الأعظم، يد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار (٤).

(١) في «ت» (وأن).

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) لم أجده في المعجم الكبير للطبراني ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٢١٨/٥ : رجاله ثقات. وانظر كتاب السنة لابن أبي عاصم الضحاك ٤٢، ٤١/١ وقال الألباني: إسناده جيد موقوف رجاله رجال الشيخين. وهي رواية عن بن مسعود رضي الله عنه.

(٤) نوارد الأصول للحكيم الترمذي ص (١٢٨) ولم أقف عليه في سنن النسائي ومستدرک الحاكم (كتاب العلم الأحاديث ٣٩٧-٣٩١) ٢٠٢-١٩٩/١ وهي الأحاديث المروية عن ابن عمر رضي الله عنه، وقد قال الحاكم بعد ذكر هذه الروايات: فقد استقر الخلاف في إسناده هذا الحديث على المعتمر بن سليمان، وهو أحد أركان الحديث من سبعة أوجه، لا يسعنا أن نحكم أن كلها محمولة على الخطأ بحكم الصواب، لقول من قال: عن المعتمر، عن سليمان بن سفيان المدني، عن عبدالله بن دينار.

ونحن إذ قلنا هذا القول نسبنا الراوي إلى الجهالة، فوهناً به الحديث، ولكننا نقول: إن المعتمر بن سليمان أحد أئمة الحديث، وقد روي هذا الحديث بأسانيد يصح يمثلها الحديث، فلا بد من أن يكون له أصل بأحد هذه الأسانيد. ثم وجدنا للحديث

فظهر أن السواد الأعظم هو الجماعة، وأن الجماعة هي إجماع أهل الحق، وأن الصحابة لا يجتمعون على ضلال، ويلزم من كونهم لا يجتمعون على ضلال أن يكونوا على الحق، فمن كان على ما كان عليه ﷺ وأصحابه يكون في الجنة، ومن عداهم يكون في النار، لأن من لم يكن على الحق يكون على الباطل، وماذا بعد الحق إلا الضلال؟! وأيضاً إن الافتراق إنما حدث في آخر عصر الصحابة كما يشير إليه سين الاستقبال في قوله ﷺ في حديث الفرق «ستفرق أمتي»، فعلم أن الفرق التي تكون في الجنة هي التي تعتقد ما يعتقد الصحابة، وليس على عقيدتهم إلا أهل السنة والجماعة، ومن قال بقولهم دون الرفضة والقدرية والمعتزلة وأمثالهم، وسيأتي بقية الكلام على حديث الفرق عند ذكر المؤلف له (١) له وقوله : ومن أعجب العجائب... إلخ

فيه أن العجب العجيب إنما يكون من الرفضة الذين يقرأون في كتاب الله [تعالى] (٢) ويجدون فيه مدح الله للصحابة وثنائه عليهم

شواهد من غير حديث المعتمر لا أدعي صحتها، ولا أحكم بتوهمها، بل يلزمي ذكرها لإجماع أهل السنة على هذه القاعدة من قواعد الإسلام فممن روى عنه هذا الحديث من الصحابة عبدالله بن عباس.

أقول : وقال الحاكم عند ذكر أول روايات هذا الحديث برقم ٣٩١ : خالد بن يزيد القرنى هذا شيخ قديم للبغداديين، ولو حفظ هذا الحديث لحكنا له بالصحة وكذا قال الذهبي في التلخيص.

ورواية ابن عباس المشار إليها جاء ذكرها بعد ذلك برقم ٣٩٨، ٣٩٩ (١/٢٠٢).

وقال فيها إبراهيم بن ميمون العدني.

وقد عدله عبدالرزاق، وأثنى عليه، وعبدالرزاق إمام أهل اليمن، وتعديله حجة، وقد روي هذا الحديث عن أنس بن مالك.

(١) سيأتي ذكره في الجزء الثالث من الكتاب لوجه رقم ٥٢٩/٢

(٢) زيادة من «ت».

وإخباره بإيمانهم وصدقهم وفلاحهم ووعدهم لهم بالجنة في الآيات المتقدمة وغيرها، وهم مع ذلك يحكمون بكفرهم ويتعجبون من أهل السنة كيف يثنون عليهم تبعاً لثناء الله وثناء رسوله الذي ورد عنه في أحاديث كثيرة تقدم بعضها، والأخبار التي ذكرها لا تدل على ما ذكره، بل هي صريحة في زمه وزم إخوانه المبتدعة كما حققنا ذلك.

وقوله: [و] (١) وقد اتفقوا على الحكم بعدالة الصحابة... إلخ. صحيح، وإنما اتفقوا على ذلك، لما قدمناه من الآيات والأحاديث الواردة في الثناء عليهم، حتى أن الرافضة رويوا عن أئمة أهل البيت البناء عليهم بسنداتهم / كما ذكرنا ذلك فيما تقدم (٢)، فأهل السنة إن ^{٤٤٨} قالوا بعدالة الصحابة فهم إنما يستندون في ذلك إلى الكتاب والسنة وأخبار أئمة أهل البيت فكان قولهم حقاً، وإذا كان حقاً فلا ينبغي أن يستحي منه، ولكن الرافضة هم الذين لا يستحيون من الله ورسوله وأهل بيت الرسول حيث كذبوهم واعتقدوا الحق في خلاف قولهم وطعنوا من مدحوه وأثنوا عليه وكفروا من حكموا له بالإيمان والصدق والفلاح ودخول الجنة.

وقوله: فمن صرح بما ذكرناه عنهم... إلخ. نقل صحيح جرى عليه كافة أهل السنة والجماعة وسطروه في كتبهم وهو الحق الحقيق بالقبول، وما سواه مخالف لما عليه الرسول. وقوله: ولقد أجرى الله الحق على لسان علامتهم التفتازاني في شرح المقاصد... إلخ.

فيه أنه لم يفهم كلام العلامة، لأن كلامه مبني على اختلاف الفرق

(١) زيادة من «ت».

(٢) تقدم ص (٨٨٤) - ٨٩٠.

الناجية أهل السنة والجماعة في تعريف الصحابي (١)

ولنذكر ذلك ليتبين ما أراه العلامة المذكور فنقول: ذهب الآخرون ومنهم المحدثون وبعض الأصوليين والإمام أحمد وبعض أصحاب الشافعي إلى أن الصحابي من لقي النبي ﷺ مسلماً ومات على إسلامه. وذهب جمهور الأصوليين إلى أنه من طالت صحبته مدة يثبت معها إطلاق الصحاب عليه عرفاً بلا تحديد لمقدارها.

وقيل مقدار ستة أشهر، وقال ابن المسيب مقدار سنة، أو غزو. ثم اختلفوا في الصحابي الغير الملازم، هل يحتاج إلى التزكية حتى تثبت عدالته أم لا؟

فقال بعضهم بالأول، وهو المفهوم (٢) من كلام الأكثرين.

وقال بعضهم بالثاني، وممن قال بالأول السعد التفتازاني، فبنى كلامه في شرح المقاصد على ذلك، وقد صرح فيما قلناه في كتابه الذي سماه «بالتلويح» (٣) حيث قال فيه: إنهم وإن اختلفوا في تعريف (الصحابي) (٤) إلا أن الجزم بالعدالة يختص بمن اشتهر بطول الصحبة (٥). انتهى

وسبب عدم فهم المؤلف عبارات التفتازاني قلة معرفته بما عليه أهل السنة، ولو عرف ماهم عليه ولاحظ عباراتهم وحمل مطلقها على مقيدها وخص عامها بخاصها لما وقع في مثل ذلك.

(١) أنظره في شرح المقاصد ٣١٠-٣١١ .

(٢) نهاية السقط الذي سبقت الإشارة إليه ص (٩٤٢) وهو من «س» لوحه رقم ١٧٢ .

(٣) التلويح في كشف حقائق التنقيح. تصنيف سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني وهو شرح بالقول شرح فيه تنقيح الأصول للقاضي صدر الشريعة عبيد الله بن مسعود المحبوبي البخاري ت ٧٤٧هـ. طبع في دار الكتب العربية «بمصر».

(٤) في «س» و «ت» (الصحابة).

(٥) التلويح في كشف حقائق التنقيح ٦/٢ .

وكيف يصدر من العلامة مازعمه؟! وهو [نفسه] (١) يقول في شرح

المقاصد قبل هذه العبارة / مالفظة: يجب تعظيم الصحابة والكف
عن مطاعنهم وحمل ما يوجب بظاھرہ الطعن فيهم على محامل وتأويلات
سيما المهاجرين والأنصار وأهل بيعة الرضوان ومن شهد بدرأ
(وأحداً) (٢) والحديبية فقد انعقد على علو شأنهم الإجماع، وشهد بذلك
الآيات الصراح والأخبار الصحاح وتفاصيلها في كتب الحديث والسير
والمناقب ولقد أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بتعظيمهم وكف
اللسان عن الطعن فيهم حيث قال: «أكرموا أصحابي وإنهم خياركم» (٣)
وقال: «لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مدَّ
أحدهم ولا نصيفه» (٤).

وقال: «الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً من بعدي، فمن
أحبهم فحببي أحبهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم» (٥).
وللروافض سيما الغلاة منهم مبالغات في بغض البعض من
الصحابة رضي الله عنه والطعن فيهم بناءً على حكايات وافتراءات لم
تكن في القرن الثاني والثالث، فإياك والإصغاء إليها فإنها تضل

(١) زيادة من «س» و «ت».

(٢) ساقطة من «ت».

(٣) مصنف عبدالرزاق برقم ٢٠٧١٠، ٣٤١/١١ ومشكاة المصابيح برقم ٦٠٠٣ ،
١٦٩٥/٣ وقال الألباني: هو صحيح لا شك فيه.

(٤) فضائل الصحابة للإمام أحمد برقم ٥٣٥٠٥٣٤، ٦٠٥، ٥٠/١-٣٦٥٠٥١ وقال محققه:
إسناده صحيح.

(٥) سنن الترمذي (كتاب المناقب باب في فضل من بايع تحت الشجرة برقم ٣٨٦٢)
٦٥٣/٥ قال أبو عيسى: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، وكثر العمال
لابن حسام الدين الهندي برقم ٣٢٤٨٣، ٥٣٢/١١ وضعفه الألباني في تخريجه
لأحاديث العقيدة الطحاوية ص (٤٧٣) هامش رقم (١).

الأحداث وتحير الأوساط وإن كانت لا تؤثر فيمن له استقامة على الصراط وكفاك شاهداً على ما ذكرنا أنها لم تكن في القرون السالفة ولا فيما بين العترة الطاهرة، بل ثناؤهم على عظماء الصحابة وعلماء السنة والجماعة والمهتدين من خلفاء الدين مشهور في خطبهم ورسائلهم وأشعارهم ومدائحهم (مذكورة) (١) والله الهادي (٢). انتهى

فما ذكره العلامة من أن بعضهم حاد عن الطريق أراد به ممن لم يشتهر بطول الصحبة بناء على ما ذهب إليه، وما نقله عن العلماء من أنهم ذكروا لذلك محامل وتأويلات يريد (به) (٣) أنه بذلك (يعتبرون) (٤) كلهم عدولاً حتى لا يطعن على من صدر منه ذلك، ويؤيد ما قلناه قوله في آخر عبارته: صون لعقائد المسلمين ... إلخ

يعني لو فتح العلماء باب الطعن على الصحابة الذين لم يشتهروا بطول صحبته لربما جر ذلك إلى الطعن في كبار الصحابة الذين بشروا بالجنة والعياذ بالله تعالى، وهذا كله مبني على القول الضعيف الذي ذهب إليه.

وعلى القول الصحيح الذي عليه الأكثر، المحدثون وغيرهم لا حاجة إلي هذا التكلف، بل هم كلهم عدول الذين / طالت صحبتهم والذين لم تطل للآيات والأحاديث التي قدمنا بعضها، فتبين أن جميع ما قاله [هذا] (٥) المؤلف الضال محكوم عليه بالإبطال، وما ذكر من الآيات لا يرد على ما ذهبنا إليه، لأننا لم ندعي العصمة للصحابة، بل نقول: إنهم محفوظون،

(١) ساقطة من «ت» وفي «س» (مذكور).

(٢) شرح المقاصد للتفتازاني ٣٠٣/٥ - ٣٠٤

(٣) ساقطة من «ت».

(٤) في «س» و «ت» (يصيرون).

(٥) زيادة من «ت».

وفرق بين الحفظ والعصمة على أن مذكره متضمن للطعن في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والعيان بالله تعالى ولولا ضيق المقام لاشبعنا على هذه الآيات الكلام.

وما ذكره في نساء النبي قد قدمه أيضاً وفصلنا الكلام عليه فارجع إليه، إذ لا حاجة إلى ذكره ثانياً بعد أن ذكرناه أولاً (١)، على أنه كما قيل: إن النفوس قد جبّلت على معاداة المعادات، والمؤلف لم يبال بالتكرار، فلو تأملت كتابه لرأيت أغلبه مكرراً، منه ماهو باللفظ ومنه ماهو بالمعنى كما لا يخفى ذلك على من له أدنى معرفة فيما هنالك (٢).

(١) تقدم ص ٦٨٣ - ٦٩٤

(٢) تم بحمد الله وتوفيقه الإنتهاء من تحقيق هذا الجزء المسند إليّ تحقيقه.

الفهارس

أولاً: فهرس الآيات.

ثانياً: فهرس الأحاديث.

ثالثاً: فهرس الآثار.

رابعاً: فهرس الأعلام المترجم لهم.

خامساً: فهرس المصادر والمراجع.

سادساً: فهرس الموضوعات.

أولاً فهرس الآيات

سورة الفاتحة

رقم الآية	رقم الصفحة
٤	٩٠٧
٦	٩٠٦

سورة البقرة

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٨	٩٠٦	ومن الناس من يقول ءامنا بالله
٢٦	٧٤	يضل به كثيراً ويهدى به كثيراً
٤٦	٩٠٧	أنهم ملأوا ربهم وأنهم إليه راجعون
٨٨	٨٤٩	وقالوا قلوبنا غلفت
٩٨	٨٧	من كان عدواً لله وملائكته
١١١	٥١٥، ٥١١	وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى
١١٣	٥١١	وقالت اليهود ليست النصارى
١١٧	٢٣٣	بديع السموات والأرض
١٢٥	٢٧٠، ٢٦٩، ٨٤	واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى
١٣٤	٦٨٠	تلك أمة قد خلت
١٣٦	٣٨٠	ءامنا بالله وما أنزل إلينا
١٣٧	٥٦٤	فسيكفيهم الله
١٤٣	١٤٦	وكذلك جعلناكم أمة وسطاً
١٤٣	٦٥٠	لتكونوا شهداء على الناس
١٥٥	٩١٣	وبشر الصابرين
١٧٧	٥٣٣	وءاتى المال على حبه
١٧٨	٦٣٥	يأيها الذين ءامنوا كتب عليكم القصاص
١٨٥	١٠	يريد الله بكم اليسر
١٨٧	٨٧	أحل لكم ليلة الصيام

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا	١٨٩	٣٠٢
وَأَتَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ	١٩٦	٤٩٥
يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ	٢١٥	٥٣٣
الطَّلَاقَ مَرَّتَانِ	٢٢٧	٢٥٠
وَالْوِلْدَانَ يَرْضِعُنَ أَوْلَادَهُنَّ	٢٣٣	٤٨٦، ٤٨٥
مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ	٢٥٥	٣١٣
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ	٢٥٨	٤٨٧
لَمْ يَتَسَنَّهْ	٢٥٩	٥٢٤
وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ	٢٦٧	٢٦٠
وَأِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ	٢٨٤	٦٠
لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ	٢٨٤	٦٠
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ	٢٩١	٣٦٢، ٣٦٠، ٣٥٩
ءَامِنَ الرُّسُولَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ	٢٨٦-٢٨٥	٦١، ٦٠، ١٠

سورة آل عمران

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ الظَّالِمِينَ	٥٧	٦٦٧
وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ	٦٨	٦٦٧
وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ	٧٨	٥١٣
وَاللَّهُ عَلَى النَّاسِ حَكِيمٌ	٩٧	٣٥٧
وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ	٩٧	٦٨٢
وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ	١٠٣	٩٢٣
كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ	١١٠	٦٧٣، ٥٤٨، ١٤٦
		٨٩٢، ٨٨٥
وَلِيَمْحَسَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا	١٤١	٥٤٩

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل	١٤٤	٨٧٩، ٨٦٤، ٤١٦، ٣٣٠
		٨٨٥
ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً	١٤٤	٨٨٦
إذ تصعدون ولا تلوّن على أحد	١٥٣	٨٦٤، ٨٤١
إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان	١٥٥	٨٢٤
ولقد عفا الله عنكم	١٥٥	٨٦٤، ٨٦٣، ٨٢٦
ولو كنت فظاً غليظ القلب	١٥٩	٨٢٨، ٨١٥
فبما رحمة من الله لنت لهم	١٥٩	٨٢٧، ٧٣١
ما كان الله ليذر المؤمنين	١٧٩، ٨٤٣، ٨١٣، ٥٤٩، ١١٩	
كل نفس ذائقة الموت	١٨٥	٣٣٧، ٣٣٠
يأيها الذين ءامنوا اصبروا	٢٠٠	٩١٣

سورة النساء

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فإن خفتم ألا تعدلوا	٣	٢٢٣
ولكم نصف ما ترك أزواجكم	١٢	١٨٢
وعاشروهن بالمعروف	١٩	٦٩٦
وإن أردتم استبدال زوج	٢٠	٢٨٩، ٢٨٧
وءاتيتم إحداهن قنطاراً	٢٠	٢٩٠، ١٠٢، ١٠١
وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً	٢٠	٦٩٦
حرمت عليكم أمهاتكم	٢٣	٢٢٤، ١٩٣
فئاتوهن أجورهن فريضة	٢٤	١٧٨
والمحصنات من النساء	٢٤	٢٢٤، ٢٠١
وأحل لكم ما وراء ذلكم	٢٤	٢٢٤
محصنين غير مسافحين	٢٤	٢٢٤
فما استمتعتم به منهن	٢٤	٢٠٢

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ومن لم يستطع منكم طولاً	٢٥	٢٢٤، ٢٠٣، ٢٠٢
والصاحب بالجنب	٣٦	٦٩٦
أو المستم النساء	٤٣	٢٨٠
يا أيها الذين ءامنوا لاتقربوا الصلاة	٤٣	٣٦١، ٣٥٩، ٢٨٢
فلم تجدوا ماء فتيمموا	٤٣	٢٧٨
إن الله لا يغفر أن يشرك به	٤٨	٦٣٤
وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول	٥٩	١٢
ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم ءامنوا	٦٠	٨٣٤
وقد أمروا أن يكفروا به	٦٠-٦١	٨٣٣
فكيف إذا أصابتهم مصيبة	٦٢	٨٣٤
فلا وربك لا يؤمنون	٦٥	٥١، ١٣٥، ٨٨، ١٢
		٥٥٦
مالك في المنافقين فتنين	٦٦	٨٤٩
ولو أنا كتبنا عليهم	٦٦	٨٣٦، ٨٣٣، ٨١٥
وكان أمر الله مفعولاً	٧٤	٦٤٦
من يطع الرسول فقد أطاع الله	٨٠	٣٣٥، ١٢
ومن يقتل مؤمناً متعمداً	٩٣	٦٣٦، ٦٣٣، ٥٧٨
لايستوى القاعدون من المؤمنين	٩٥	١٤٦
وكلأ وعد الله الحسنى	٩٥	٥٩٣
ولا تكن للخائنين خصيماً	١٠٥	٣١
ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم	١٠٧	٣١
إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً	١٠٧	٤١٨
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى	١١٥	٧٧٢، ٢٦٤، ١٢
وبكفرهم وقولهم على مريم	١٥٦	٥١٤

سورة المائدة

الآية

رقم الصفحة

رقم الآية

٥٥٢،٢٢٨،٣٦،٣٥،٢٢	٣	اليوم أكملت لكم دينكم
٦٢٠،٢٨٥،٢٨٠	٦	أو لمستم النساء
٥١٤	١٧	لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم
٨٧٩	١٨-١٧	وكنتم عليهم شهيدياً
٨٩٩	٢٨	لئن بسطت إلي يدك لتقتلني
٥٢٢	٢٩	وذلك جزاء الظالمين
٩٤٢،٨٥٨،٥١٢	٣٤	فاذهب أنت وربك
١٢٨	٣٩	فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح
٥٠٥	٤٢-٤١	ومن يرد الله فتنته فلن تمك
٩٢٤،٢٢٤،١٨١،١٦	٤٤	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون
٩٢٤،١٨١،١٦	٤٥	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون
٩٢٤،٤٨٦،١٨١،١٦	٤٧	ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون
٤٣٣	٥١	يأياها الذين ءامنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى
٤٣٤	٥٣	ويقول الذين ءامنوا أهؤلاء الذين أقسموا
٨٩١	٥٤	يحبهم ويحبونه
١١٧،١١٦	٦٧	والله يعصمك من الناس
٨١٨،٨١٧،٣٥،٣٠	٦٧	يأياها الرسول بلغ ما أنزل إليك
٥١١	٨٢	لتجدن أشد الناس عداوة
٣٦٣،٣٦٢	٩٠	يأياها الذين ءامنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب
٣٦١،٣٦٠	٩١	إنما يريد الشيطان
٣٥٧-٣٥١	١٠١	يأياها الذين ءامنوا لاتسألوا
١١٢	١١٨	إن تعذبهم فإنهم عبادك
٨٨٥،٨٨٤،١٤٦	١١٩	رضي الله عنهم ورضوا عنه

سورة الأنعام

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١٥	٩٣١	قل إني أخاف إن عصيت ربي
٥٠	٢٩٥	قل لا أقول لكم عندي خزائن الله
١١٢	٩٠٧	ولو شاء ربك
١١٥	٩٠٧	وتمت كلمات ربك

سورة الأعراف

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١٣٣	٩١٠	وأرسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل
١٥٨	١٥٩	فآمنوا بالله ورسوله النبي
١٧١	٣٠٣	وإذ أخذ ربك من بني آدم
١٨٨	٢٩٥	ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير

سورة الأنفال

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١	٨٥٥	يسألونك عن الأنفال
١	٨٤٠	قل الأنفال لله والرسول
٥	٨٧	كما أخرجك ربك
٦	٨٤٠	يجادلونك في الحق
١٦	٧٧٨	إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة
٢٥	٨٨٦، ٩٥	واتقوا فتنةً لا تصيبن الذين ظلموا
٥٨	٦٧٧	إن الله لا يحب الخائنين
٦٤	٣٤٦	يأيها النبي حسبك الله
٦٥	٥٨	يأيها النبي حرّض المؤمنين على القتال
٦٦	٥٨	الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ما كان للنبي أن يكون له أسرى	٦٧	١١٢، ٣٢
الذين ءامنوا وهاجروا وجاهدوا	٧٤	٨٨٩، ٧٧٠

سورة التوبة

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الذين ءامنوا وهاجروا وجاهدوا	٢٠	٨٨٩، ٧٧٠
ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم	٢٥	٧٦٨، ٧٧٧
ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين	٢٦	٧٦٢، ٧٧٧
قاتلهم الله أنى يؤفكون	٣٠	١٣١
إن الذين يكتزون الذهب والفضة	٣٤	٤٥٥، ٢٦٤
يأبىها الذين ءامنوا مالكم إذا قيل لكم	٣٨-٣٩	٨٦٥، ٨٤٠
إلا تتصروه فقد نصره الله	٤٠	٨٦٥
لو كان عرضاً قريباً	٤٢	٨٧٣، ٨٤١
عفا الله عنك لما أننت لهم	٤٣	٨٧٥، ٨٤٢، ٣١
لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر	٤٤-٤٥	٨٧٥، ٨٤٢
ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة	٤٦-٤٨	٨٧٥
ولا أوضاعوا	٤٧-٤٨	٥٢٢
ومنهم من يلمزك في الصدقات	٥٨	٨٤٣، ٨٣٩
قل أبالله وءآياته ورسوله كنتم تستهزون	٦٥	٨٠٤
المؤمنون والمؤمنات بعضهم	٧١	٧٧٦
يأبىها النبي جاهد الكفار	٧٣	٨٢٨، ٨٢٢، ٨١٧، ١١٣
يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا	٧٤	٨١٩، ٨٠٤
استغفر لهم أو لا تستغفر لهم	٨٠	٧٧١، ١١٤
وقالوا لا تتفروا في الحر	٨١	٨٦٨
ولا تصل على أحد منهم مات أبداً	٨٣	١٦٩، ١١٤، ٨٦

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
لكن الرسول والذين ءامنوا معه جاهدوا	٨٨	٨٩١، ٧٧١
ليس على الضعفاء ولا على المرضى	٩٢-٩١	٨٧٢
والسابقون الأولون من المهاجرين	١٠٠	٦، ٧٧١، ٧٧٠، ٥٨٨
		٨٩٠
ومن أهل المدينة مردوا على النفاق	١٠١	٨٤٠-٧٧
وليحلفن إن أردن إلا الحسنى	١٠٧	٨٣٥
الذين اتخذوا مسجداً ضراراً	١٠٧	٨٥١
إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم	١١١	٨٩٢
ما كان للنبي والذين ءامنوا أن يستغفروا	١١٣	١٧٠
لقد تاب الله على النبي والمهاجرين	١١٧-١١٩	٨٣٢
يأياها الذين ءامنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين	١١٩	٣٩٤
لقد جاءكم رسول من أنفسكم	١٢٨	٧٣١، ٢٣٥
فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم	١٩٥	٧٧٠

سورة يونس

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ما من شفيع إلا من بعد إذنه	٣	٣١٣
فقل إنما الغيب لله فانتظروا	٢٠	٥٤٩، ٢٩٥
ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم	٨٨	١١٢

سورة هود

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ليبلوكم أيكم أحسن عملاً	٧	٥٧٥
ولئن أخرجن عنهم العذاب إلى أمة	٨	١١٩-٧٧
هؤلاء بناتي هن أطهر لكم	٧٧	٥١٥

سورة يوسف

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا	٨	٤١
فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون	١٨	٧٠١
وفوق كل ذي علم عليم	٧٦	٢٩١
إنك لفي ضلالك القديم	٩٥	٤١

سورة الرعد

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وما دعاء الكافرين إلا في ضلال	١٤	٧١٦

سورة إبراهيم

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك	٣٦	١١٢

سورة الحجر

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
قال رب بما أغويتني لأزينن لهم في الأرض	٤٣، ٣٩	١٣٠
ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ	٤٧	٥٨٥
وقضينا إليه ذلك الأمر	٦٦	٦٤٦
فوركنا لنسألهم أجمعين	٩٢	٩١٢

سورة النحل

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ومن ثمرات النخيل	٦٧	٣٦١
إنه ليس له سلطان على الذين ءامنوا	٩٩-١٠٠	١٣٠
إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون	١٠٥	٤١٧
إن إبراهيم كان أمةً قانتاً	١٢١	٩٢١

سورة الأسراء

الآية

وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه

قل جاء الحق وزهق الباطل

ولقد ءاتينا موسى تسع آيات بينات

رقم الآية رقم الصفحة

٢٣ ٦٤٥

٨١ ٤٢٩

١٠١ ٩١٠

سورة الكهف

الآية

فلعلك باخع نفسك

وكان الإنسان أكثر شئياً جدلاً

قل إنما أنا بشرٌ مثلكم

من يهد الله فهو المهتد

رقم الآية رقم الصفحة

٦ ٧٣٠

٥٤ ٢٤

١١٠ ٧٤٤

١٧ ٨٨٦

سورة مريم

الآية

وكان أمراً مقضياً

وناديناه من جانب الطور الأيمن

وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً

رقم الآية رقم الصفحة

٢١ ٦٤٥

٥٢ ٣٣٢

٩٢ ٣٤

سورة طه

الآية

إنني معكما أسمع وأرى

إن هذان لساحران

وإني لغفارٌ لمن تاب وءامن

يومنذ لا تتفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن

فنفسي ولم نجد له عزماً

رقم الآية رقم الصفحة

٤٦ ٩١١

٦٣ ٥٢٩،٥١٨

٨٢ ٦٣٤،١٢٨

١٠٩ ٣١٣

١١٥ ٣٣٣

سورة الأنبياء

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم	١٠	٩٠٤
ولا يشفعون إلا لمن ارتضى	٢٨	٣١٣
وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث	٧٨	٢٩٢
كما بدأنا أول خلق نعيده	١٠٤	١٢٨

سورة الحج

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
الذين إن مكناهم في الأرض	٤١	٨٩١، ٧٧٤
إنها لاتعمى الأبصار	٤٦	٢٤٦
وما أرسلنا من قبلك من رسول	٥٢-٥٤	٨٤٨
ليكون الرسول شهيداً عليكم	٧٨	٦٥٠
ما جعل عليكم في الدين من حرج	٧٨	١٠

سورة المؤمنون

والذين هم لفروجهم حافظون	٦٠	٢١٩، ٢٠٦، ١٥٩، ١٢٨
فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك	٧	١٨٩
إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم	٨	١٩٣
ولقد خلقنا الإنسان من سلالة	١٢	٨٥
تبارك الله أحسن الخالقين	١٤	٨٦
ثم إنكم بعد ذلك لميتون	١٥	٤٨
والذين يؤتون ماء اتوا وقلوبهم وجلة	٦٠	٣٧٦
وقل ربي إما تريني ما يوعدون	٩٤، ٩٣	٩٠٥، ٨٨٢
وإنا على أن نريك مانعدهم لقادرون	٩٥	٩٠٥

سورة النور

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٨٧١	٤
٨٧	١٦
٣٥٣	٢٦
٣٧٦	٣٧
٤٣٠	٤٧
٤٣١	٤٨-٥٠
٨٩١،٧٧٣	٥٥
٨٨	٥٨
٣٠٣	٦١
١٢	٦٣

ومن لم يجعل الله له نوراً

سبحانك هذا بهتان عظيم

الخبائث للخبِيثين

يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب

ويقولون ءامنا بالله وبالرسل

وإذا دعوا إلى الله ورسوله

وعد الله الذين ءامنوا منكم

يأليها الذين ءامنوا ليستتذنكم

فإذا دخلتم بيوتاً

فليحذر الذين يخالفون عن أمره

سورة الفرقان

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٦٤٦	٢
٣٤	١٨
٢٢٤	٣٣
٩٠٨	٥٥

فخلق كل شئ بقدره تقديراً

ما كان ينبغي لنا من دونك من أولياء

وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً

وكان الكافر على ربه ظهيراً

سورة الشعراء

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٩١	١٠
٤١	٢٠
٨٩	٨٩،٨٨
٥٢٩	١٨٦

وإذ نادى ربك موسى

قال فعلتها إذا وأنا من الضالين

يوم لا ينفع مال ولا بنون

وإن نظنك لمن الكاذبين

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وأنذر عشيرتك الأقربين	٢١٤	٦٩١
وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون	٢٢٧	١٣١

سورة النمل

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
في تسع آيات إلى فرعون وقومه	١٢	٩١٠
لا أنبئنه	٢١	٥٢٢
قل لا يعلم من في السموات والأرض	٦٥	٥٤٩

سورة القصص

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
إنك لاتهدي من أحببت	٥٦	٥٨٤
ونجعل لكما سلطاناً فلا يصلون	٣٥	٩٠٩

سورة العنكبوت

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وقالوا لولا أنزل عليه آيات من ربه	٥٠	٣٨٥
أو لم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب	٥١	٣٨٥، ٣٨٠

سورة الروم

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فطرة الله التي فطر الناس عليها	٣٠	٩٤١، ٩٤٠، ٥٢٤
وكان حقاً علينا نصر المؤمنين	٤٧	١٤٩

سورة لقمان

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وفصاله في عامين	١٤	٤٨٣

سورة السجدة

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١٨	٥٤٢	أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً

سورة الأحزاب

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٧	٣٣٥	وإذ أخذن من النبيين ميثاقهم
١٢	٨٧٦	وإذ يقول المنافقون
١٣-١٥	٨٧٦، ٨٤٢	وإذ قالت طائفة منهم
١٤	٨٧٨، ٨٧٧	ولو دخلت عليهم من أقطارها
١٦	٨٤٢	قل لا ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت
٢١	٤٩٨	لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة
٢٨، ٢٩	٦٨٧	يأيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الله ورسوله
٣٠	٦٨٢	يانساء النبي من يأت منكن
٣١	٩٣٢	ومن يقنت منكن لله وتعمل صالحاً
٣٢	٩٣٢	لستن كأحد من النساء
٣٣	٧٠٨، ٦٠١، ٥٩٨	وقرن في بيوتكن
٣٣	٦٠١	ولا تبرجن تبرج الجاهلية
٣٣	٢٧	يريد الله أن يذهب عنكم الرجس أهل البيت
٣٤	٧١١، ٧٠٨	واذكرن ما يتلى في بيوتكن
٣٦	١٥٩، ١٢	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
٤٠	٤١٦	ما كان محمد أباً أحد
٤٣	١٠	وكان بالمؤمنين رحيماً
٤٣	٧٧٢	هو الذي يصلي عليكم وملائكته
٤٧	٨٩٠	وبشر المؤمنين بأن لهم من الله
٥٠	٧٠٤	إنا أحللنا لك أزواجك
٥٢	٦٨٨	لا يحل لك النساء من بعد

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وإذا سألتهم من متاعاً	٥٣	٨٥
وما كان لكم أن تؤنوا رسول الله	٥٣	٥٥٢،٥٥١
يأياها الذين ءامنوا لاتدخلوا بيوت النبي	٥٣	٧٠٣
إن تبدوا شيئاً أو تخفوه	٥٤	٥٥٧،٥٥٢
لاجناح عليهن في ءابائهن	٥٥	٥٥٧
إن الذين يؤنون الله ورسوله	٥٧	٥٥٨،٥٥٢،٣٥٥،٤
يأياها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين	٥٩	٥٩٩
يأليتنا أطعنا الله	٦٦	٣٣٥

سورة سباء

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ولا تنفع الشفاعة عنده	٢٣	٣١٣

سورة فاطر

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فلا تذهب نفسك عليهم حسراتٍ	٨	٧٣٠

سورة ص

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
ياداوود إنا جعلناك خليفة	٢٦	٩٣١،٢٩١

سورة الزمر

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
إنما يوفى الصابرون أجرهم	١٠	٩١٣
إنك ميت وإنهم ميتون	٣٠	٣٣٠
والذي جاء بالصدق وصدق به	٣٣-٣٥	٨٨٩
ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض	٤٧	٣٧٦
قل يا عبادي الذين أسرفوا	٥٣	٥٤٥

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
قل أغير الله تأمروني أعبد	٦٤	٩٠٩
لئن أشركت ليحبطن عملك	٦٥	٩٣٠، ٨٨٦
ولقد نُوحِي إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ	٦٥	٩٠٩
بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ	٦٦	٩٠٩

سورة غافر

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
لمن الملك اليوم	١٦	٩٠٧

سورة الشورى

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وأمرهم شورى بينهم	٣٨	٣١٦

سورة الزخرف

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
فاستمسك بالذي أُوحِيَ إِلَيْكَ	٣٤	٨٨٢
أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعَمَى	٤٠	٩٠٣
فإِذَا نَذَّهَبْنَا بِكَ	٤١-٤٤	٩٠٣، ٨٨٢
وإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ	٤٤	٨٨٣

سورة الجاثية

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ	٢٣	٧٩٠

سورة الأحقاف

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وحمله وفصاله ثلاثون شهراً	١٥	٤٨٥، ٤٨٣، ٢٩٨
أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا	٢٠	٣٠٨، ٣٠٢

سورة محمد

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٩	١٨٥	ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله
١٦	٨٤٦، ٨٣٩	ومنهم من يستمع إليك
١٦	٨٤٧	أولئك الذين طبع الله على قلوبهم
١٧	٨٤٧	والذين اهتدوا زادهم هدى
٢٠	٨٤٧، ٨٣٩	رأيت الذين في قلوبهم مرض
٢٣، ٢٢	٧٦٠	فهل عسيتم إن توليتم
٣٠	٧٧	ولو نشاء لأرينكمهم
٣٠	٨٤٠	أم حسب الذين في قلوبهم مرض

سورة الفتح

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٦	١٣٤	ويعذب المنافقين والمنافقات
٩	١٥٩	لتؤمنوا بالله ورسوله
١٢، ١١	٨٥٢، ٨٤٠	سيقول لك المخلفون من الأعراب
١٥	٨٤٠	سيقول لك المخلفون إذا انطلقتم
١٦	٨٥٣	قل للمخلفين من الأعراب
١٨	٧٧١، ٦٧٣، ١٤٥، ١٣٢	لقد رضي الله عن المؤمنين
	٨٩٠، ٧٧٢	
٢٦	٧٧٢	فأنزل الله سكينته على رسوله
٢٩	٧٨٩، ٥٩٣	ليغيظ بهم الكفار
٢٩	٨٨٩، ٧٦٩، ٤١٦، ٥٧	محمد رسول الله والذين معه

سورة الحجرات

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
١-٤	٧٦، ٣٤، ٣٣، ٤٠	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
٢	٣٤	كَجَهْرٍ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ
٤	٨٥٣، ٨٤٠، ١٥٨	إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات
٦	٥٣٦	إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا
٧	٨٩٢، ٨٢٤، ٧٧٣	وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبٌ إِلَيْكُمْ الْإِيمَانِ
٧	١٣١، ٣٣	لَوْ يَطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ
٩	٥٩٢	فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى
١٢	٣٠٣	وَلَا تَجَسَّسُوا
١٣	٣٤٨	إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ
١٨	٦٧٣، ١٤٥، ١٣٢	وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا
	٨٩٠	

سورة النجم

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٤، ٣	٣١، ٧٩، ٧١، ٣١، ٤	وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ
٥	٣١	عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ
٢٦	٣١٣	وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَاوَاتِ
٣٢	٥٤٢	فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ

سورة القمر

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة	الآية
٤٧	٦٤٢	إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسَعَرَ
٤٨	٦٤٣	ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ
٤٩	٦٤٦، ٦٤٤	إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ

سورة الرحمن

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٣٩ ٩١١

لايسئل عن ذنبه إنس ولا جان

٤١ ٩١٢

يعرف المجرمون بسيماهم

سورة الواقعة

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٤٠ ٨٩

ثثة من الأولين

سورة الحديد

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

١٠ ٨٩١

لايستوي منكم من أنفق من قبل الفتح

١٩ ٦٥٠

أولئك هم الصانقون

سورة المجادلة

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٨ ٨٣٩

ألم تر إلى الذين نهو عن النجوى

٢٢ ٦٧٧، ٦٤٦

لاتجد قومًا يؤمنون بالله

سورة الحشر

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٧ ١٢

وما ءاتاكم الرسول فخذوه

٨-٩ ٣٩٤

للفقرء المهاجرين الذين أخرجوا

سورة الصف

الآية

رقم الآية رقم الصفحة

٦ ٤١٦

ومبشرًا برسول يأتي من بعدي

سورة الجمعة

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
وإذا رأوا تجارة أو لهواً	١١	٧٨١

سورة المنافقون

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
إذا جاءك المنافقون	١	٨٣٩
سواء عليهم أستغفرت لهم	٦	٨٦

سورة الطلاق

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
يأيها النبي إذا طلقتم النساء	١	٢٠٥
فطلقوهن لعدتهن	١	٢٠٥

سورة التحريم

الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
يأيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك	١	٦٨٤
وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه	٣	٦٨٦
إن تنوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما	٤	٦٨٧، ٦٨٣
عسى ربه إن طلقن	٥	٦٨٢
يوم لا يخزي الله النبي والذين معه	٨	٨٩٢
يأيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم	٩	٦٨٦
ادخلا النار مع الداخلين	١٠	٦٩٢
ضرب الله مثلاً	١٠	٦٨٢

سورة القلم

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
٤	٧٣٠، ٧٢٣

إنك لعلی خلقٍ عظیم

سورة الحاقة

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
٤٤-٤٧	٩٣٢

ولو نقول علينا بعض الأقاويل

سورة نوح

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
٢٦	٨٢٢

رب لاتنر علی الأرض من الكافرين

سورة المزمل

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
١	٤١٦
٥	٦٢

يأيها المزمل

إنا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً

سورة المدثر

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
١	٤١٦

يأيها المدثر

سورة النبإ

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
٣٨	٩٠٧

يوم يقوم الروح والملائكة

سورة الإنفطار

الآية

رقم الآية	رقم الصفحة
١٩	٩٠٧

يوم لاتملك نفس لنفس شيئاً

سورة الفجر

الآية

يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ

رقم الآية	رقم الصفحة
٢٨، ٢٧	٩١١

سورة الشمس

الآية

فَالْهَمَّهَا فَجُورُهَا وَتَقْوَاهَا

رقم الآية	رقم الصفحة
٨	٩٤٢

سورة البينة

الآية

إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ

رقم الآية	رقم الصفحة
٨-٧	٨٩١

سورة القدر

الآية

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ

رقم الآية	رقم الصفحة
٣-١	٧٢٦، ٧٢٣

سورة الكوثر

الآية

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ

رقم الآية	رقم الصفحة
١	٨٨٧، ٧٢٧

سورة النصر

الآية

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ

رقم الآية	رقم الصفحة
٢، ١	١٣٩

ثانياً: فهرس الأحاديث

رقم الصفحة	طرف الحديث
٦٠٠	أذن لكن أن تخرجن لحاجتكن
٧٩١، ٦٣٠	آية الإيمان حب الأنصار
٨١٣	آية بيننا وبين المنافقين شهود العشاء والصبح
٨١٣	آية ما بيننا وبين المنافقين
١٤	أتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده
٩٦	أبو بكر في الجنة وعمر في الجنة
١٠٩	أبو بكر وعمر مني بمنزلة السمع والبصر من الرأس
١٠٠	أبو سفيان بن الحارث سيد فتيان أهل الجنة
٧١	أتاني جبريل فبشرني أنه من مات
٣٠٠	أتت امرأة من جهينة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٦١	أتريدون أن تقول كما قال أهل الكتابين
١٢٤	أتشهدني أني رسول الله قالت نعم
١٧٠	أتصلي عليه وقد نهاك ربك
٩٩	أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة
٨١٠	أنقل صلاة على المنافقين صلاة
٥٠٤	أجرك على قدر نصبك
٦٣٠	أحبوا قريشاً
٢٥٢	أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجلاً طلق
١١٤	أخر عني يا عمر
٨٥١	أخرج يا فلان فإنك منافق أخرج
٧٦	أخشى أن يقول الناس
١٩٨	أذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة
١٨٧	أذن لنا في المتعة ثلاثاً ثم حرّمها
١١١	أراف أمتي بأمتي أبو بكر

رقم الصفحة	طرف الحديث
٢٥٢	أرأيت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً
٤٨٢	أربعة لا يجتمع حبهم في قلب منافق
١١٠	أرحم أمتي أبو بكر الصديق
٢٦٥	أدوا زكاة أموالكم
٩٣٧	أشقى الناس أحيمر ثمود الذي عقر الناقة
٨٥٩	أشيروا علي أيها الناس
٨٩٥	أصحابي فردّ عليه بأن هؤلاء
١٥٢	أعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعشاء .
١٥٤، ١٥٣	أعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بالعشاء
٥١٠	أعطيت ثلاثة خصال
٤٥٤	أعيرته بأمه إنك أمرؤ فيك جاهلية
٣٣٦	أقبل أبو بكر على فرسه من مسكنه بالسنع
٩٤٨	أكرموا أصحابي وإنهم خياركم
٥٦٦	ألا أستحي ممن تستحي
٧٩٩	ألا أن غيبتني التي أوي إليها
٨٨٧	ألا إنه سيجاء برجال
٨٨٧، ٨٨٠	ألا أي شهر تعلمونه أعظم حرمة ؟
٦٤٧	ألا إن الفتنة هاهنا
٨٧٩	ألا إنه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم
١٣٢	ألست نبي الله حقاً
٣٢٣	ألهاهم الصفق بالأسواق
٧٧٦	أما أنا أكل وأنام وأتزوج
٧٩٩	أما بعد أيها الناس فإن الناس
٩٦	أمرت أن أقاتل الناس
٤٧٣	أن الله أوحى إلي أن أزوج كريمتي
٤٢٠	أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن عين أبا بكر في جيش أسامة

طرف الحديث

رقم الصفحة

٢٧٥

أن بلالا كان يؤذن

٢٧٧

أن رجلاً أتى عمر (أما كبريتي) أن تفرج بيد رجل على الأرض...

٢٦٦

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث معاداً إلى اليمن

٢٦٦

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما وجهه إلى اليمن

لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره

٢٧٢

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه الأذان

٩٢

أن عمر بن الخطاب أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نبطية من

التوراة

٣٨٩

أن عمر بن الخطاب مر برجل يقرأ كتاباً

٣٨٩

أن لعن المسلم كقتله

٨٨٦، ٨٧٩

أنا فرطكم على الحوض من ورد شرب

٦٧٢

أنت وشيعتك في الجنة

٦٩٥

أنزل الله عذري

١٧٩

أنزلت آية المتعة في كتاب الله وفعلناها

١٧٨

أنزلت المتعة في كتاب الله وفعلناها

أنه قال لعائشة رضي الله عنها لما قالت لها اليهودية

١٣

أهلك حب يهود

٣٩٤

أوصيكم بالأنصار

٧٩٩

أوصيكم بالأنصار فإنهم كرشي

٧٥٦

أول من سيبدل سنتي

٢٥٧

أيما رجل طلق امرأته عند الأقراء

١٩٦

أيما رجل وأمرأة توافقا

٨٧٢

أين المتصدق بهذه الليلة ؟

٨٨

اختصم رجلاً إلى الرسول صلى الله عليه وسلم

٤٩، ٤٨

إدعي لي أباك وأخاك

٩٢٠

إذا اختلف الناس فعليكم بالسواد الأعظم

رقم الصفحة	طرف الحديث
٤٥٢	إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً
٤٩٩	إذا تأهل المسافر في بلاد فهو من أهلها
٦٦٩	إذا رأيتم الذين يسبون أصحابي
٧٠٣	إذا غسلتموني
٨٠٤	إذا فتحت عليكم خزائن فارس
٤٨١	إذا مات أبو بكر وعمر وعثمان
٧٤٩	إذا ملكت فأحسن
٣٧٢	إرتجاز النبي صلى الله عليه وسلم عند بناء مسجده
٦٩٤	إن أبا بكر دخل يوماً على النبي صلى الله عليه وسلم
٣٩٩	إن أباه توفي وترك ثلاثين وسقاً
٣٩٧	إن أباه قتل يوم أحد شهيداً فاشتد
٦٣	إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً
٩٢٧	إن أمة موسى افترقت على إحدى وسبعين
٢٩٦	إن امرأة خرجت من بيتها لتدرك الجماعة
٧٤٧، ٦٧٦	إن ابني هذا سيد
٩٠٠	إن ابني هذا سيد ولعل الله أن يصلح به بين فئتين
٨٩٤	إن الأنبياء يتباهون أيهم أكثر
٧٩٩	إن الأنصار قد قضوا الذي عليهم
١٠٠	إن الجنة تشاق إلى أربعة
١٠٠	إن الجنة تشاق إلى ثلاثة
٨٠٧	إن الرجل يقول: أثم بركة
٣٦٦	إن الرسالة والنبوة قد انقطعت
٧٤٥	إن الرسول صلى الله عليه وسلم دعا الله سبحانه أن لا يستجيب دعائه
٧١	إن الشيطان لم يلق عمر منذ أسلم
١٠٥، ٣٦٨	إن الشيطان ليفرق منك يا عمر
١٠٥	إن الشيطان يخاف منك يا عمر

رقم الصفحة	طرف الحديث
٥٣٣	إن الصدقة على المساكين صدقة
٢٨٤	إن الصعيد الطيب طهور المسلم
٥١٠	إن الله أعطى أمتي ثلاثاً
٢٧٣	إن الله احتجر التوبة على صاحب كل بدعة
٦٦٨، ٦٦٧	إن الله اختارني
٤٨٢	إن الله افترض عليكم حب أبي بكر
٨٦١	إن الله تعالى اطلع إلى أهل بدر فقال
١٠٣	إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه
٧١	إن الله قد حرم النار على من قال لا إله إلا الله
١٠٧	إن الله وضع الحق على لسان عمر يقول به
١١٩، ٨٤٣	إن المدينة تنفي الناس كما
٤٨٠	إن الملائكة لتستحي من عثمان
٦٦٩	إن الناس يكثرُونَ وأصحابي يقلُونَ
٧٩٩	إن الناس يَهْجُرُونَ إليكم ولا تهْجُرُوا إليهم
٤٧٢	إن النبي صلى الله عليه وسلم جمع ثيابه حين دخل عثمان
١٩٦	إن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة
٤٢٤	إن النبي صلى الله عليه وسلم لا يورث إنما ميراثه في
٥٠٨، ٥٠٩	إن اليهود قوم حسد
٨٩٨	إن بين يدي الساعة فتناً كقطع الليل المظلمة
٣٥١	إن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم من أبي ...
٢٨٢	إن رجلاً أجنب فلم يصلي
٢٢٦	إن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٠٧	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء
٧٢٣	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى بني أمية على منبره
٢٧	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى فاطمة سبع دراهم
٢٩٧	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر علياً بإقامة الحد

٣٩٥	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد قریش
٦٨٩	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خير نسائه
١٩٦	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها
٢٤	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب إلى بيت علي والبيوت
٦٨٤	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم الأيام بين نسائه
٦٣٤	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم
٤٠٦	إن سالمًا شديد الحب في الله
٤٧٨	إن عثمان في حاجة الله وحاجة رسول الله
٤٧٣	إن عثمان لأول من هاجر بأهله إلى
٦٢٧، ٦٢٦	إن لكل نبي حوارٍي
٨٣٨	إن لكل نبي وزيران
٤٨٠	إن لله سيفًا مغمودًا في غمد مادام عثمان
٨٣٨	إن لي وزيران من أهل السماء
٩٢٢	إن مثلي ومثل الناس كمثل رجل
٩٢١	إن مثلي ومثلكم كرجل أوقد نارًا
٩٢٤	إن مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نارًا
١٨٦	إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم
٢٨٨	إن من خير النساء
٨١٢	إن هاتين الصلاتين يعني العشاء والصبح
٣٣٧، ٩٠٤	إن هذا الأمر في قریش لا يعاديهم
٣٩٣	إن يطع القوم أبو بكر وعمر يرشدوا
٥٠٧	إن يكن في أمتي خسف
٢٥٤	إنما أبانا طلق أمراته ألفا
٩٢٣	إنكم تتهافون في النار تهافت الفراش
٤٧٤	إنما نشبه عثمان بأبينا إبراهيم
٧٣٦	إنه أتى بمال من البحرين فقال : انثروه

رقم الصفحة	طرف الحديث
٤٠٦	إنه أمين هذه الأمة
٦٧٩	إنه شهد بدر
٢٣١	إنه صلى التراويح بالجماعة
١٩٦	إنه من أنن لكم أن تستمتعوا
٥١٤	إنهم ليظرونك كما أطرت
٨٨٧	إني لأدور على حوض رجالاً
١٠٥	إني لأنظر إلى شياطين الجن والأنس
٣٦٨	إني لأنظر إلى شياطين الإنس والجن
٧٢١	إني لم أبعث لعناً ولكن بعث داعياً ورحمة
٩٢٤	اجعل لنا ذات أنواط
٦٦٨	احفظوني في أصحابي
٨٢٥	احموا ظهورنا
٨٠٢	استوصوا بالأنصار خيراً
٣١٢	اشهدوا هذا الحجر
٣٩٣، ٣٩٠، ٧٣٧	اقتدوا بالذين من بعدي أبو بكر وعمر
٢٤٠، ٢٢٩،	
٤٠٨، ٣٩٤، ٣٣٧	الأئمة من قريش
٨٠٠	الأنصار شعار والناس ديتار ولو أن
٨٠٠	الأنصار كرشى وعييتي وأن الناس
٣٢٢	الإستندان ثلاثة
٨٩٣	التائب من الذنب كمن لا ذنب له
٦٢٧	الزبير ابن عمتي وحواري
١٠٤	الصدق بعدى مع عمر حيث كان
٥٣٣	الصدقة على المساكين صدقة
٦٤٧	الفتنة ها هنا الفتنة ها هنا
٦٤٠	القدرية هم الذين يقولون

رقم الصفحة	طرف الحديث
٩٤٨	الله الله في أصحابي لا تتخذوهم
٣٤٥	اللهم أشدد الإسلام بعمر بن الخطاب
٣٤٥	اللهم أعز الإسلام بأحب
٣٤٤	اللهم أعز الإسلام بعمر
٧٤٨	اللهم اجعله هاديًا مهديًا
٨٢١	اللهم اغفر لقومي أو اهدي قومي
٥٩٢	اللهم اهده واهدي به
٦٤٧	اللهم بارك لنا في شامنا
٤٠١	اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك
٦٤١، ٦٤٢	المكذبون بالقدر مجوس هذه الأمة
٦٦٥	النجوم أمانة للسماء
٤٠٨	الولاية من قرّش ما أطاعوا الله
٦٣٥	بايعوني على ألا تشركوا بالله
٥٩، ١٠	بعثت بالحنفية السمحة
١٥٦	بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني العنبر
١٠٧	بيننا أنا نائم رأيت الناس يعرضون علي
٥٤٥	بيننا أنا رديف النبي صلى الله عليه وسلم
٨٨٧، ٨٨٠	بيننا أنا قائم إذا زمرة من أصحابي
٣٠٧	بيننا أنا نائم أتيت بقدح من لبن
١٠٧	بيننا أنا نائم إذ أوتيت بقدح لبن
٧٢٧	بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد إذا أغفى غفأة
٨٤٣	بيننا نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٦٠	بينما أنا نائم أوتيت بقدح من لبن
١٥٧	ترضون أن يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو
٧١٤	تقتلك الفئة الباغية
١٧٧	تمتعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٠٤،٢٠٠

تمتعا مع رسول صلى الله عليه وسلم وأنزل فيها

٣٩٣

توفي أبي وعليه كين

٢٨٨

تأسروا في الصداق

٢٨٥

جاء النبي صلى الله عليه وسلم وبيوت أصحابه ~~هذه البيوت عن المسجد~~

٦٣٠

حب قرش إيمان

٩٣٦

حتى إن كان منهم من أتى أمه علانية

٥٨٣

حربك حربي وسلمك سلمي

٩٢٢

حفت النار بالشهوات

٦٢٧

حواري الزبير من الرجال

٥٥٦

خاصم الزبير رجلاً ~~في الزبير ثم أرسل ماء~~

٧٣٨

خنوا شطر دينكم عن الحميراء

٣٧٢

خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق ~~لهم في الجيوش~~

٢١٧

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك

٩٣٣

خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل حنين ~~هذه المقامات بنو سري~~

٣٣

خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب في غزوة تبوك

٢٧٢

خمس صلوات كتبهن الله على العبد

٦٦٦

خير أمتي قرني الذي

٦٦٥

خير القرون قرني

~~في القرون من قبل~~

٧٣٠،٧٠٠

دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً

٣٧٩

دخل عمر بن الخطاب على النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب فيه

٧٤٦

دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك ~~أجل ما يوعك~~ رجلاً منك

٣

دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بصحيفة عند موته

٧٣٢

دعا على صبي قطع عليه الصلاة

١

دعا عند موته بصحيفة ليكتب فيها

٣٨

دعوني فالذي أنا فيه خير

رقم الصفحة	طرف الحديث
٧٢٦	ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بني إسرائيل حمل السلاح
٦٤٣	(نوقوا مس سقر) الآية في أناس من أمتي
٥٧٩	رأس الكفر ها هنا من حيث يطلع
٦٤٨	رأس الكفر ها هنا
١٠٥	رأيت شياطين الأنس والجن
٨٠٢	رحم الله الأنصار وأبناء الأنصار
٢٠٦	رخص النبي صلى الله عليه وسلم في عام أوطاس
٢٩٩	رفع القلم عن ثلاثة
٤٧٩	زوجوا عثمان ولو كان لي ثلاثة
٣١٩	سأل عمر بن الخطاب أبا واقد اليثبي ما كان يقرأ رسول الله في الأضحى
	والفطر
٣١٨	سألت عمر بن الخطاب عما يقرأ به رسول الله يوم العيد
٣٥٥	سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها
٩٠١، ٨٨٢	سباب المسلم فسوق وقتاله كفر
٩١٤، ٨٨٣	ستفترق هذه الأمة إلى ثلاث وسبعين فرقة
٧١٤	ستقاتل بعدي الناكثين
٢٥٥	سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً طلق البتة
١٩١	سمعت ابن عباس يسأل عن متعة النساء
٩٩	سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة
٢٥٤	سمعت رسول الله يقول يا معاذ بن جبل
٦٥٥	سيأتي من بعدي قوم لهم نبز
١٠٠	شباب أهل الجنة خمسة
٦٢٨	طلحة والزبير جاراي
٤٧٣	عثمان أحيا أمتي وأكرمها
٤٧٦	عثمان في الجنة
٤٧٩	عثمان من أشبه أصحابي بي خلقاً

رقم الصفحة	طرف الحديث
٤٧٦	عثمان ولي في الدنيا وولي في الآخرة
٧٨٨	عليك بالسواد الأعظم
١٧٥	عليكم بسنتي
٧٣٧	عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي
٨٩٨	عمران بيت المقدس خراب يثر
١٠٤	عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي مع عمر
١٧٨	عن ابن عمر وقد سئل رجل من أهل الشام
١١٨	عن عائشة رضي الله كانت تحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم سهر ذات ليلة
٤٣٤	عن مثلها من حال تخذلنا وتخرج
٥٦٢	عهد إلي عهدًا
٩٢٤	فأنتم أشبه الأمم سيما ببني إسرائيل
٤٠١	فتنة الرجل في أهله وماله
٣٥٩	فخرج مغضبًا يجر رداءه ورفع
٢٨٣	فضرب عمر بيده بين يديه
٩٢١	فمثلي كمثل رجل استوقد نارًا
٢٦٠	فيما سقت السماء العشر
٥٨٦	قاتل ابن صفية في النار
٢٧٢	قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال المؤمن
٣٥٧	قال يا رسول الله أفي كل عام؟ قال لا يا رسول الله
٥٧٩	قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبًا فأشار
٢٠٦	قد كان في الأمم قبلكم محدثون
٥٦	قد كان في الأمم من قبلك محدثون
١٠٧	قد كان فيما قبلكم من الأمم
٣٠٦	قد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل
١٧٤، ١٧٣، ١٧٢	قسم رسول الله قسمًا

٢٧٣	قلت يا رسول الله علمني سنة الأذان
٤٣، ٤٢	قولي له أن أبا بكر إذا قام في مقام
٣٤، ٢	قوموا عني ولا ينبغي عند التنازع
٧٩٨	قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو أتيت عبد الله بن أبي
٦٠	قيل يا رسول الله أي الأديان أحب إلى الله
٣٨٠	كان أهل الكتاب يقرأون التوراة بالعبرانية
٩٠٤	كان إذا سئل لمن هذا الأمر بعدك
٢٤٥	كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤٥٩	كان الناس يسألون رسول الله عن الخير
٨١	كان النبي صلى الله عليه وسلم قاعدًا بين نفر
٢٢٩	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرغب في قيام
٢٢٨، ٢٣٨	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في رمضان
٣٠٨	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت ليالي متتابعة
٣٢٠	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين
٢٢٦	كان عثمان ينهى عن المتعة
٢٢٦	كانت المتعة في الحج
٧٤٣	كانت عند أم سليم يتيمة فراها
٣٨٥	كفى ضلالة قوم أن يرغبوا عما
٩٤٠	كل إنسان تلده أمه على الفطرة
٢٣٧، ٢٢٨	كل بدعة ضلالة
٧٤٥	كل يمينك قال لا يستطيع
٤٢٥	كل مال النبي صدقة إلا ما أطعمه أهله
٩٤١، ٩٤٠	كل مولود يولد على الفطرة
٩٤٤	كلهم على الضلالة إلا السواد الأعظم
٦٩	كنا قعودًا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
٨٩٧	كنا نتحدث عن حجة الوداع

- ٢٠ كنت أسمع أنه لا يموت نبي حتى يخير
- ٧٢٩ كنت ألعب مع الصبيان فجاء رسول الله أذهب فادع لي معاذة
- ٧٠٥ كنت أنا وأبو بكر وعمر
- ٦٩٩ كنت لك كأبي زرع لأم زرع
- ٢٦٣ كيف أنتم إذا لم تجبوا
- ٤٥٢ كيف أنتم وأئمة من بعدي يستأثرون
- ٤٥٢ كيف تصنع إذا أخرجوك منه
- ٨٨٢ لأفنيكم ترجعون بعدي كفاراً يضرب بعضكم
- ٨٧١ لا أجد ما أحملكم عليه
- ~~٨٠٥ لا أخير أسماً سمائيه~~
- ٢٧٥ لا تثوب في شيء من الصلاة
- ٨٩٦، ٨٨٢ لا ترجعوا بعدي كفار يضرب بعضكم رقاب بعض
- ٩٤٨ لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق
- ٣٨٠ لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكتبوهم
- ٦٨٧ لا تطلقها فإنها صوامة قوامة
- ٢٨٠ لا تعذبوا بعذاب الله
- ٩٢٤ لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتي مأخذ
- ٢٩٣ لا حدّ على معترف بعد بلاء
- ٧١١ لا نورث ما تركناه صدقة
- ٤٢٥ لا نورث ما تركناه فهو صدقة
- ٧٨٥ لا يأتيني إلا أنصاري
- ٦٢٩ لا يفيض الأنصار رجل مؤمن
- ٩٤٤ لا يجمع الله أمر أمتي على ضلال أبداً
- ٦٢٩ لا يحب الأنصار إلا مؤمن
- ٧٧٢ لا يدخل أحد ممن بايع بحب
- ٩٠٤ لا يزال هذا الأمر في قریش ما بقي إثنان

٧٥٨

لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ يَعْنِي بَنَ أَبِي سُلَيْمٍ فَاجِرِي بِ اللَّهِ

٢٩٦

لَمَّا طَلَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِقْطَاعَ مَعْدِنِ الْمَلْحِ

٧٩٥

لَمَّا قَالَ عَلَى الْمَنْبَرِ مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ رَجُلٍ

٧٩١

لَمَّا كَانَ يَوْمَ حَنْيْنٍ أَقْبَلَ هَوزَانَ أَبْدَلًا

٧٩٦

لَمَّا نَزَلْتُ بِرَأْتِي قَامَ رَسُولُ اللَّهِ

٧٠٣

لَمَّا هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ أَقَامَ بِبَعْضِ دُورِهَا

٨٦١، ٦٧٩

لَنْ يَدْخُلَ اللَّهُ النَّارَ رَجُلًا شَهِدَ بَدْرًا

٦٠٢

لَنْ يَفْلَحَ قَوْمٌ

٨٦٢

لَنْ يُلْجَ النَّارَ أَحَدٌ شَهِدَ بَدْرًا

٤٨٠

لَوْ أَنَّ لِي أَرْبَعِينَ ابْنَةً لَزَوَّجْتُكَ

١٠٨، ٣٦٤

لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيًّا لَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ

٨٠٠، ٨٠١

لَوْلَا الْهَجْرَةُ لَكُنْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ

٤٦٦

لَوْلَا يَأْتِينِي رَجُلٌ صَالِحٌ لِأَكْمَلَهُ كَلَامًا

٩٢٥

لِيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمَّتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ

٨٩٩

لِيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَدْرِي

٦٧٩

لِيَدْخُلَ حَاطِبُ النَّارِ

٤٧٧

لِيَدْخُلَنَّ بِشَفَاعَةِ عِثْمَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا

٨٨٧

لِيَرِدَنَّ عَلَى الْحَوْضِ رَجَالٌ

٨٨٠

لِيَرِدَنَّ عَلَى الْحَوْضِ رَجُلٌ مِمَّنْ صَاحِبَنِي حَتَّى

٨٩٤

لِيَرِدَنَّ عَلَيَّ أَقْوَامٌ أَعْرِفُهُمْ

٤٥٥

لَيْسَ فِيهَا دُونَ خَمْسَةِ أَوْسُقٍ صَدَقَةٌ

٦٤٢

مَا أَشْرَكَتْ أُمَّةٌ إِلَّا

٤٣

مَا أَنَا فِيهِ خَيْرٌ

٨٠٥

مَا اسْمُكَ؟ قَالَ: اسْمِي حَزْنٌ

٧٠٨، ٧٠٣

مَا بَيْنَ قَبْرِي وَمَنْبَرِي

٨٦١

مَا تَعْدُونَ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا فَكَيْفَ؟ قُلْتُ:

رقم الصفحة	طرف الحديث
١١١	ما تقولون في هؤلاء ؟
٥١٠	ما حسدتكم اليهود على شيء
٥٠٩	ما حسدتكم اليهود ما حسدتكم على
١٢٣	ما حملت على ما فعلت
٣٥٦	ما رأيت في الخير والشر كالיום قط
٤٧٤	ما زوجت عثمان أم كلثوم إلا بوحي
٤٦٨	ما ضر عثمان ما عمل بعد هذا
١٠٦، ٣٦٨	ما في السماء ملك إلا وهو يوقر عمر
٣٣٩	ما قبض الله شيئاً إلا
١٠٩	ما قدمت أبا بكر وعمر ولكن الله قدمهما
٧٩٢	ما كان حديث بلغني عنكم
١٠٦	ما لقي الشيطان عمر إلا خراً لوجهه
٧١٠	ما مات نبي إلا يدفن حيث يقبض
٦٦٧	ما من أحد من أصحابي
٨٣٨، ٣٩٠	ما من نبي إلا له وزيران
٨٢	ما من نفس منقوسة
٣٣٩	ما هلك نبي إلا يدفن حيث يقبض روحه
٦٤٢	ما هلك أمة قط إلا بالأنواء
٨١٣	ما يشهدهما منافق
١٦٧	ما يغني عنه قميصي ولا صلاتي
٢٥٢	مالك وبنت قيس
١٠٨	ما من نبي إلا وله وزيران من أهل السماء
٦٦٧	مثل أصحابي مثل الملح في الطعام
٤٨٠	مر بي عثمان وعندي ملك من الملائكة فقال
٣٥١	من أبي ؟ قال حذافة فسأله آخر
٨٥٤	من أتى مكان كذا فله من النفل كذا

رقم الصفحة	طرف الحديث
٦٣٠	من أحب الأنصار أحبه الله
٢٢٨	من أحدث في أمرنا ما ليس فيه
٤٦٤	من أحدث في المدينة حدثاً فعليه
٧٦٠	من أخاف أهل المدينة ظلماً
٢٧٩	من بدل دينه فاقتلوه
٤٩٩	من تأهل ببلدة فليصلي صلاة المقيم
١٢٥	من حلف بغير الله فقد أشرك
٧٨٧، ٧٨٦، ٧٨٣	من دخل دار أبي سفيان فهو آمن
٣١٠	من رأى منكم منكراً
٨٧	من زوجكها يا رسول الله قال: الله
٦٦٨	من سب أصحابي
٦٩٧	من صبر على سوء خلق امرأته
٢٣٨	من قام رمضان
١٢٥	من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله
٦٤٢	من كذب بالقدر فقد كذب بما
٦١٦، ٤٣٤، ١٥٢	من كذب علي متعمداً فليتبوأ
٤٣٢	من لي بابن الأشرف
٧٩٤	من يبلغني من رجل قد بلغ أذاه في أهل بيتي
٢٥٨	منعت العراق درهمها
٧٨٠	نادى يا معشر الأنصار يا أصحاب
١٩٦	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة
٢١٧	نهى عنها في حجة الوداع
٢١٦	نهى يوم الفتح عن متعة النساء
٩٣٤	هذا كما قالت بنو إسرائيل اجعل لنا إلهاً
٧٢٨	هذا مني وحسين من علي
٤٧٨	هذا يومئذ على الهدى

رقم الصفحة	طرف الحديث
٨٥٧	هذه غير لقريش فيها أموال فاخرجوا
٧٨٦	هل ترون أوباش قريش ؟
١١٥	هل عرفت أحدا منهم
٤١،١٥،١	هلموا أكتب لكم كتابا
٨١١،٨٠٩	والذي نفسي بيده لقد هممت
٨٧٢	والله لا أحملكم على شيء
٩٠١	والله لا تؤمنوا حتى تحابوا
٣١٢	والله ليبعثه الله يوم القيامة
٦٩٨	وجرى بينه صلى الله عليه وسلم وبين عائشة كلام
٤٢٧	وطفق صلى الله عليه وسلم يعطي رجالاً المائة من الإبل
١٠٨	وعرض عليّ عمر بن الخطاب وعليه قميص يجره
٢٧٤	وعلمني الإقامة مرتين مرتين
٧٦١	وعليه لعنة الله والملائكة
٦٩٨	وعنها فأنهن يضعن أكثر من ذلك
٣٧٢	وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء الأنصار
٧٩٧	ولما جاءني الوحي ببراءتها
٢٧٢	ولما سأل الإعرابي النبي صلى الله عليه وسلم
١٤٠	ولن يضيعه الله أبداً
١٥٢	وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله على الصلاة
٨٦١	وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال
١١٥	وما يغني عنه قميصي وصالتي
٧٢٨	ويل لأمتي من فلان
٧٣٦	ويل لأمتي من معاوية ذي الإستاه
٨٠٣	ياأبي الله والمؤمنون إلا أبا بكر
٦٧٠	يا أبا الحسن أما إنك وشيعتك في الجنة
٤٣٥	يا أبا الكباب ما نفست به من اليهود

٤٥٨	يا أبا ذر قلت: لبيك يا رسول الله وسعديك
٤٥٥	يا أبا ذر ما أحب أن لي مثل أحد ذهبًا
٣٧٣	يا أنجشة رفقًا بالقوارير
٢٨٩	يا أهل الكوفة لا تزوجوا <u>بناشر</u>
٢١٦، ١٩٧	يا أيها الناس إني قد كنت قد أذنت لكم
٣٧٩	يا ابن الخطاب أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى
٢٥٥	يا ابن عمر ما هكذا أمرك الله تعالى
١٣٦	يا رسول الله ألسنا على الحق
٣٦١	يا رسول الله أفتنا في الخمر فإنها مذهب
٢٥٢	يا رسول الله إني طلق امرأتي
٤٠٤	يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر
٧٠٢	يا عائشة إن كنت اقترفتي شيئًا
٨١٣	يا عائشة لولا قومك حديثوا
٥٦٤	يا عثمان تقتل وأنت
٤٧٤	يا عثمان إن الله مقمصك قميصًا
٥٩٤، ٥٧٠	يا عثمان لعل الله يقمصك قميصًا
٤٧٤	يا عثمان هذا جبرائيل أخبرني أن
٢٦	يا علي خذ هذا السيف
٥١٥	يا علي فيك من
٦٩١	يا فاطمة بنت محمد
٥٩٢	يا معاوية إذا وليت فأحسن
٧٨٥	يا معشر الأنصار قالوا: لبيك يا رسول الله
٢١٥	يا معشر الشباب
٨٩٧	يخرج رجل يقال له السفيناني في عمق دمشق
٦٤١	يخرج في آخر الزمان قوم يكذبون بالقدر
٦٧٠	يظهر في أمتي في آخر الزمان

رقم الصفحة	طرف الحديث
٥٦٤	يقتل عثمان وهو يقرأ
٤٧٨	يقتل فيها هذا مظلوماً
٥٦٤	يقتل هذا مظلوماً وأشار إلى
٦٧٣، ٦٧١، ٦٦٩	يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة
٦٤١	يكون في أمتي أو في آخر الزمان
٦٤٠	يكون مكذبون بالقدر
٥٦٥	يلحد رجل من قریش بمكة عليه
٦٣١	يمرقون من الدين
٢٨٨	يمن المرأة تيسير خطبتها
٥٧١	يوم يموت عثمان يصلي عليه

ثالثاً: فهرس الآثار

رقم الصفحة	قاتله	طرف الأثر
٤٣٠	عثمان	أنت رسول الله فسأله أرض كذا وكذا
١٢٨	ابن عباس	أبغض الأمور إلى الله
٣١٧	عمر	أبى الله أن تجتمعوا
٤٠٣	عمر	أحجب نسائك
٤٧٠	شريك	أحمل العلم عن كل من لقينه إلا الرافضة
٣٨٧	معاوية	أخبرني ما شئت أمر المسلمين وجماعتهم
٤٧١	الأعمش	أدركت الناس وما يسمونهم إلا الكذابين
٥٣٢	الحسن	أرزاق دارة وخير كثير
٣٩٥	أبو بكر	أرقبوا محمداً صلى الله عليه وسلم في بيته
٤٣٨	عثمان	أرى أن أجمع الناس على مصحف واحد
٥٣١	عبد الله بن الزبير	أغزانا عثمان سنة
٣٤١	أبو بكر	ألا إن محمداً قد مات ولا بد لهذا
٤٠٧	سعيد بن زيد	أما إنك لو أشرت برجل من المسلمين
٧٧٠	عائشة	أمرتم بالإستغفار لأصحاب النبي
٣٠٢		أن عمر كان يعسّ ليلة فمر بدار
٥٣١	أبو مخنف	أن مروان ابتاع خمس إفريقية
٥٧٤	على بن ابي طالب	أنا ألعن قتلة عثمان
٤١٥	أبو بكر	أنا ولي رسول الله
٤١٩	أبو بكر	أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم
٧١٥	معاوية	أنت تنازع علياً
٤٢٣	عمر بن الخطاب	أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم

طرف الأثر قتله عثمان بن عفان رقم الصفحة

أنشدكم بالله ولا أنشد إلا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 ٤٧٧ أبي عبد الرحمن السلمي

٤٨٧ سعيد بن المسيب أنه شهد عثمان وعليًا بين مكة والمدينة

٩١٢ عكرمة أنها مواطن يسأل في بعضها

٥٦٥ حذيفة بن اليمان أول الفتن قتل عثمان وآخر الفتن

٢٩٣ ابن عباس أول من أعمال الفريضة عمر بن الخطاب

٣٤٧ ابن عباس أول من جهر بالإسلام عمر

٧٧٥ عروة بن مسعود أي قوم والله إن رأيت ملكاً يعظمه

٨٢٦ البراء أي قوم، الغنيمة، ظهر أصحابكم

٤٩٩ عثمان بن عفان أيها الناس إني تأملت بمكة

٤٩٢ سعيد بن المسيب اجتمع علي وعثمان بعسفان وكان

٤٨٨ عبد الله بن عمر إذا صلى مع الإمام صلاها أربعاً

١٧١ الشافعي إذا نطق السفية فلا تجبه

٢٩٠ عمر امرأة أصابت ورجل أخطأ

٣٢١ عمر إن أبا موسى استأذن علي عمر

٤٠٣ عائشة إن أزواج النبي كن يخرجن بالليل

٨٣٥ الحسن إن أظهرتم ما في قلوبكم

٣٦٤ القاضي عبد الجبار إن أفضل الصحابة

٥٦٧ أبي سمرة إن الإسلام كان في حصن حصين

٢ عمر إن الرجل ليهجر

٧ عمر إن الرجل ليهذي أو ليهجر حسبنا كتاب الله

٥٩٢ علي إن الله جعل سيوفنا لهم طهراً

٨٥٣ ابن عباس إن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إليهم سرية

وأمر

١٧ عمر إن النبي ليهجر

٥٦٧ علي إن بني أمية يزعمون

رقم الصفحة	قاتله	طرف الأثر
٤٩٥	سعيد بن المسيب	إن رجلاً من أصحاب رسول الله أتى عمر
٧٥٧	عمر بن عبد العزيز	إن رجلاً قال معاوية
٤٣	عمر	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل ولم يمت
٣٣٠	عائشة	إن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات
٤٧٩	عثمان بن عفان	إن رسول الله عهد إلي عهداً فأنا صابر
٤٨٩	عثمان بن عفان	إن رسول الله وأبو بكر وعمر كانوا إذا حجوا
٥٦٧	أبي سمرة	إن عبد الله بن سلام كان
٣٠١	محمد بن بابويه	إن علياً كان يأمر بأقامة السرقة
٢٧٨	عمر	إن عمر بن الخطاب أمر
١٢١	علي	إن عمر ناصح لله
٥٥٤	سعيد المقبري	إن في بعض كتب الله : أن لله عبداً
٢٣٧	الشافعي	إن ما أحدث وخالف كتاباً
١٧٨	ابن عباس	إن ناساً أعمى الله قلوبهم
٣٢٦	عمر	إننا إذ أدخلونا قلنا ما يقول الناس في بيوتهم
١٩٤	ابن عباس	إنما كانت المتعة في أول الإسلام
٢٣٩	علي	إنه صلى بهم في شهر رمضان
٤٦٧	عثمان	إني استجزت رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٣٢	الحسن البصري	إني شهدت منادي غسان ينادي
٦٣٣	عمار بن ياسر	إني لأعلمكم أنها زوجة نبيكم
٢٨٢	عمر	أتق الله يا عمار
٣١٧	عمر	احفظوا عني ثلاثة أشياء
٦١٢	زرارة	استأذن لي على صاحبك
١٨٠	جابر بن عبد الله	استمتعنا على عهد رسول الله
٤٠٨	عياض	اشتراط كون الإمام قرشيّاً

طرف الأثر	قائله	رقم الصفحة
اشترى عثمان الجنة من النبي صلى الله عليه وسلم	أبي هريرة	٤٧٩
البدعة أحب إلى إبليس من المعصية	سفيان الثوري	١٢٨
البدعة بدعتان بدعة محمودة وبدعة مذمومة	الشافعي	٢٣٣
التقيت أنا ومسروق بن أويس	عبد الله بن عباس	٣٢٥
الحمد لله الذي لم يجعل قتلي	عمر	٥١٨
الخلفاء ثلاثة	سعيد بن المسيب	٧٦٤
الرافضة شر خليفة، قال أصحابه	الشافعي	٨٨٤
السنة والذي لا إله إلا هو بين الغالي والجافي	الحسن البصري	٩٢٠
القلوب أربع : قلب أجرد فيه سراج	حنيفة	٨٤٨
اللهم أنهم ملوني وملتهم	علي	٥١٢
اللهم إني أسلك شهادة في سبيلك	عمر	٤٥
اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء	عمر بن الخطاب	٣٦٠
بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جذع	عمر	٣٣٥
بأبي أنت وأمي يا رسول الله	عمر	٨٢٢
باللهم أني أعوذ بك من رأس الستين	أبو هريرة	٧٥٧
بعث عثمان يعني في جيش العسرة	حنيفة	٨٦٨
بلغني أن عثمان أتى بإمرأة ولدت	مالك	٤٨٥
جاء عثمان بن عفان بألف دينار	عبد الرحمن بن سمرة	٨٦٧
جاءة إمرأة إلى عمر	عمر	٣٠٤
حج النبي صلى الله عليه وسلم فأقام بمنى ثلاثاً	أبو جعفر	٤٩
حرصنا على أن ينزل الحجاب	عائشة	٤٠٥
حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير	قتادة	٨٦٧
دخلت على أنس بن مالك بدمشق	الزهري	٩١٥
دخلت على عائشة فقلت	ابن عمر	٥٧٩

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
٣٠٨	جابر	رأى عمر بن الخطاب لحماً معلقاً
٥٧٢	ابن عباس	رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام على برنون
٤٠٩	عمر بن ميمون	رأيت عمر بن الخطاب قبل أن يصاحب
٣٥٦	عمر بن الخطاب	رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً
٩١٥	الحسن البصري	سأل رجل أبا الدرداء
٥٢٥	سواد بن سيب	سألت بن الزبير عن المصحف
٨٥٥	أبوأمامة الباهلي	سألت عبادة بن الصامت عن الأنفال
٥٥٥	محمد بن سيرين	سألت عبيدة عن آية من القرآن
٣٥٦	أنس	سألوا النبي حتى أجفوه في المسألة
٨٨٣	علي	ستفترق هذه الأمة إلى ثلاث وسبعين
٣٤٧	عمر بن الخطاب	شاهت الوجوه من أراد أن تتكلمه أمه
٤٦٩	عبد الرحمن بن خباب	شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحث على
٤٩٨	حفص بن عاصم	صحبت ابن عمر في طريق مكة
٤٩٨	عبد الله ابن عمر	صحبت رسول الله فكان لا يزيد في السفر
٤٨٧	عبد الله بن عمر	صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة المسافر
٤٨٨	عبد الرحمن بن يزيد	صلى بنا عثمان بن عفان أربع ركعات
٣٣٠	عائشة	عن أنس إنه سمع خطبة عمر بن الخطاب
٣٥١	عمر	غطي قرطك فإن قرابتك من رسول الله
٤٢٤	عمر بن الخطاب	فأنشدكم بالله هل دفعتها إليها
٩٨	سعيد بن المسيب	فأولتها قبورهم
٨٢٩	كعب بن مالك	فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
٢	الحميدي	فاختلف الحاضرون عند النبي صلى الله عليه وسلم
٢٣٥	زيد بن ثابت	فنتبعت القرآن أجمعه
٤٢٢	عمر بن الخطاب	فجئت أنت تطلب ميراثك من
٥٧٢	سهم بن خنيس	فلما أمسينا قلت لئن تركتم صاحبكم
٣٩١	عمر بن الخطاب	فما أجد أحق بهذا الأمر من هؤلاء النفر
٢٤٢	علي	قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم
٥٦٦	الحسن	قتل عثمان وعلي غائب
١٧٩	عمر	قد علمت أن النبي صلى الله عليه وسلم فعله وأصحابه
٨٢٠	وهب بن منبه	قرأت في أحد وسبعين كتاباً
٣٤٦	ابن مسعود	كان إسلام عمر فتحاً وكانت هجرته
٤٠٢	عائشة	كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ليلاً
٤٩٣	عبد الله بن شقيق	كان عثمان رضى الله عنه ينهى عن المتعة وكان
٢٩٩	سعد بن المسيب	كان عمر يتعوذ
٣٠٨	عائشة	كان يأتي علينا الشهر ما توقد فيه نار
٨٣٣	جابر	كانت الطواغيت التي يتحاكمون إليها
٤٩٦	أبي ذر	كانت المتعة في الحج لأصحاب رسول الله
٨٦٦	عمران بن حصين	كانت نصارى العرب كتبت إلى هرقل
٣٦٧	علي بن أبي طالب	كنا أصحاب محمد لا نشك أن السكينة
٤٣١	ابن عمر	كنا نخير بين الناس في زمن النبي
٤١٢	عائشة	كنت أريده لنفسى
٢٤٩	ابن عباس	كنت عند ابن عباس فراه رجل
٧٥٨	عمر بن عبد العزيز	كنت عند عمر بن عبد العزيز

رقم الصفحة	قاتله	طرف الأثر
٥٧٩	عائشة	كنت يوماً أصيب ماء على يد رسول الله
٣١١، ٣٠٣	عمر	لأعلم أنك حجر
٣١٢		
٩٧	أبو موسى الأشعري	لأكونن بواباً للنبي صلى الله عليه وسلم
٤١٠	عمر	لئن سلمني الله لأدعن أرامل أهل
٩٠١، ٥٩٢	علي	لا . إخواننا بغوا علينا
١٠٢، ٢٩٠	عمر	لا تغالوا في مهور النساء
٤٣٨	علي بن أبي طالب	لا تقول في عثمان إلا خيراً
٤٧٠	مالك	لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون
٩١٢	ابن عباس	لا يسألون سؤال شفاء وراحة
٩١٢	أبو العالية	لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم
٦٣٩	ابن عباس	لعلك تبقى حتى تدرك
٥٧٣	علي بن أبي طالب	لعن الله قتل عثمان
١٩٣	سعيد بن جبير	لقد سارت بفتياك الركبان
٤٧٠	الشافعي	لم أرى أحد أشهد بالزور من الرافضة
٨٢٢	زيد بن سعة	لم يبق من علامات النبوة شيء إلا
٣٤٧	صهيب	لما أسلم عمر ظهر الإسلام ودعا
٣٤٦	ابن عباس	لما أسلم عمر قال المشركون
٣٤٧	حذيفة	لما أسلم عمر كان لإسلام كالرجل المقبل
٤٣٣	السدي	لما أصيب أصحاب النبي
٥٣١	أم بكر بنت المسور	لما بنى مروان داره بالمدينة
٥٢٥	بن عبد الأعلى	لما فرغ من المصحف أتى به عثمان
٣٤٠	أنس	لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتمع
٢٩٣	علي	لما كان في ولاية عمر وأتى بإمرأة حامل
٨٦٥	سعد بن أبي وقاص	لما كان يوم بدر قتل أخي عمير

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
٤٣٤	السدي	لما كانت واقعة أحد
٣٩١	معاوية	لو أن عمر استخلف
٢٨١	ابن مسعود	لو رخصت لهم في هذا
٥١٢	علي	لو قدرت لبعثكم بأهل السام
٤٦٠	عمر	لو كان أبو عبيدة بن الجراح حيًا
٤٠٦	عمر	لو كان سالم مولى حذيفة حيًا
٥٦٦	ابن عباس	لو لم يطلب الناس بدم عثمان
٣٧٧	عمر	لو نادى مناد من السماء
٢٩٤، ٢٩٣	عمر	لولا علي لهلك عمر
٤٩٠	ابن مسعود	ليت حظي من أربع ركعات
٧٣٣	أبو موسى الأشعري	ما أشكل علينا رسول الله
٩١٥	أبو مالك	ما أعرف شيئًا مما أدركت عليه الناس
٤٩٣	علي	ما تريد إلى أمر فعله رسول الله
٥٧٩	ابن عباس	ما حملك على ما صنعت
٨٥٠	أنس	ما خفي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول
٨٢٧	عائشة	ما رأيت رجلاً أكثر إستشارة لرجل
١٤٩	عمر	ما زلت أتصدق وأصوم
٣٤٦	ابن مسعود	ما زلنا أعزة منذ أسلم عمر
٣٠٧	عائشة	ما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز
٩٢٠	إسحاق بن راهوية	ما ظننت أحدًا يوافقني عليها
٣٤٧	علي بن أبي طالب	ما علمت أحدًا هاجر إلا مختفيًا
١٨١	الشافعي	ما علمت شيئًا حرم مرتين
٩١٥	الزهري	ما كنت أعرف شيئًا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
٥٧٣	الحسن بن علي	ما كنت لأقاتل بعد رؤيا رأيته
٣٤٢	أبو بكر عكرى الشافعي	ما مات رسول الله ولا يموت حتى
٤١٧	عمر بن الخطاب	متعتان كانتا على عهد رسول الله
٣٠٢		مر عمر بشاب
٣٠٨	جابر	مر عمر على مزبلة
٤٥٧	زيد بن وهب	مررت بالبريدة فإذا أنا بأبي ذر
٣٧٦	ابن عباس	مضى النبي صلى الله عليه وسلم وهو عنك
		راضي
٦٣١	علي	من الكفر فروا
٢٤٢	عمار بن ياسر	من فضل علي أبي بكر وعمر أحدا
٦٤٠	ابن عباس	من هم القدرية
٣٩٤	أبو بكر الصديق	نحن الأمراء وأنتم الوزراء
٢٣٦، ٢٣٣	عمر	نعمت البدعة
٣٧٤	عبد الله بن عمر	هل تدري ما قال أبي لأبيك؟ قال
٥٥٨	ابن عباس	هم اليهود والنصارى والمشركون
٨٢٦	الحسن	هو قبولهم من الشيطان ما وسوس
٣٠٥	عمر	واستدعي عمر امرأة يسألها عن حالها
٣٩٦	أبو بكر	والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله
٩١٤	أبو الدرداء	والله ما أعرف من أمة محمد شيئا إلا أنهم
٧٥٨	عبد الله بن حنظلة	والله ما خرجنا على يزيد
١٥٤	عائشة	وذلك قيل أن تفشوا السلام
٦	عمر	ولقد أراد في مرض موته أن يصرح به فمنعه
٦٠٥	علي	ولك ما قتلت عثمان
٤٠٥	أبو بكر	ولن تعرف العرب هذا الأمر
٣٠٣	عمر	يا ابن عباس من ظن أنه يرد
٤٤٣	عائشة	يا بني لا يعتب بعضنا على بعض

رقم الصفحة	قائله	طرف الأثر
١١٤	عمر	يا رسول الله أتصلي على ابن أبي
٩٤٢	المقداد بن عمرو	يا رسول الله امضي لما أمرك الله فنحن معك
٤٧٠	يزيد بن هارون	يكتب عن كل مبتدع إذا لم يكن
١٥،٦،٢	ابن عباس	يوم الخميس وما يوم الخميس
٣٣٤		لما توفي النبي كان أبو بكر غائبًا

رابعاً: فهرس الأعلام المترجم لهم

رقم الصفحة	الأسماء
١٠٤	أبو عبد الله
٧٢٥	المزي
٨٦٢	ابن قانع
٥٢٨	المبرد
١٨	القاضي عياض
٩١١	أبو القاسم علي بن سعد الدين
٥٤٩	السماطي
٣٢٦	السبكي
٣٦٥	الكلاباذي
٧١٨	شيخ الكلام
١٢٨	البيهقي
٢٤٩	الأثرم
٥٢٣	ابن الأثير
٥٢٥	ابن أشتة
١٩١	النحاس
٤٩٩	الطحاوي
١٣٧	أبو جندل قيل اسمه عبد الله
٤٢٨	أبو دجانة
٧٨٠	أبوسفيان بن الحارث
٥٣٩٠٨ ٥٠	أبو سفيان
٩١٧	أبو عبد الله
٨٠	الحميدي
٧١٨	الجبائي
٤٣٥	أبو لبابة الأنصاري المدني
	أبو النجار محمد بن محمود بن الحسن
	أبو الحجاج جمال الدين يوسف
	أبو الحسين عبد الباقي
	أبو العباس محمد بن زيد
	أبو الفضل عياض بن موسى
	أبو القاسم علي بن سعد الدين
	أبو القاسم علي بن محمد
	أبو النصر عبد الوهاب
	أبو النهر أحمد بن محمد بن الحسن
	أبو الهذيل محمد الهذيل
	أبو بكر أحمد بن الحسن
	أبو بكر أحمد بن محمد بن هاني
	أبو بكر بن القاسم بن بشار
	أبو بكر محمد بن عبد الله
	أبو جعفر أحمد بن إسماعيل
	أبو جعفر أحمد بن محمد سلامة
	أبو دجانة الأنصاري الساعدي
	أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب
	أبو سفيان صخر بن حرب
	أبو عبد الله بن الحاج العبدلي
	أبو عبد الله محمد بن أبي نصر
	أبو علي محمد بن عبد الوهاب

رقم الصفحة

(1.0)

رقم الصفحة

(1. . 7)

الاسم

الأسـم	رقـم الصفحة
سعد بن عبادة الأنصاري	٣٩٥
سعد بن معاذ الأنصاري	٥٥
سعيد بن فيروز بن أبي عمران	٩١٧
سفيان بن سعيد بن مسروق	١٨٨
سلمة بن الأكوع الأسلمي	٢١٦
سلمة بن صخر بن سلمان	٥٥٣
سليمان بن حرب	٢٥٦
سليمان بن مهران الكاهلي	٤٧١
سنان بن مقرن المزني	٨٧١
سهل بن حنيف الأنصاري	٤٢٨
سهم بن خنيس	٥٧٢
سودان بن حمران	٦٦٠
سويد بن غفلة الجعفي	٤٣٨
شريف بن سابق	٦١٥
شريك بن عبد الله	٤٧٠
شريك بن عبد الله بن أبي نمير	٩٨
شقيق بن سلمة الأسدي	٤٣٩
صخر بن حرب	١٥٠
صفية بنت حيي بن أخطب	٥٩٩
طلحة بن عبد الله	٤٥
طلحة بن عبد الله بن خلف	٥٨٦
عابس بن ربيعة النخعي	٣١١
عامر أبو جهم بن حذيفة	٥٧١
عامر بن شراحيل	٨٦٥
عبادة بن الصامت الأنصاري	٤٣٥
عبد الحميد بن هبة ابن محمد بن الحسين	٥١

الأسماء

رقم الصفحة	الاسم
٣٤١	عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار
٦٦٠	عبد الرحمن بن عديس البلوي
٤٥	عبد الرحمن بن عوف
٨٦٩	عبد الرحمن بن كعب المزني
٨٧١	عبد الرحمن بن مقرن المزني
٥١٨	عبد الرحمن بن ملجم المرادي
٢٧٤	عبد الرزاق بن همام الصنعاني
٦١١	عبد السلام بن رغبان بن حبيب الكلبي
٨٥٧	عبد العزيز بن عبد المطلب
٦٦٩	عبد الله أحمد بن محمد
٣٢١	عبد الله بن أبي أوفى
١١٣	عبد الله بن أبي بن سلول
٤٣٥	عبد الله بن أبي بن مالك
٥٣٦	عبد الله بن أرقم
٦٠٠	عبد الله بن الزبير
١٩٤	عبد الله بن المأمون بن هارون الرشيد
٨٢٥	عبد الله بن جبير
٧٥٨	عبد الله بن حنضلة بن أبي عامر
٥٨٦	عبد الله بن خلف بن عامر
٧٨٤	عبد الله بن رباح الأتصاري
١١٢	عبد الله بن رواحة
٦٤٠	عبد الله بن زياد بن سمعان
٥٤	عبد الله بن سبأ اليهودي بن السوداء
٤٤٧	عبد الله بن سعد بن الحارث
٣٥	عبد الله بن عباس
٨٧٠	عبد الله بن عمر المزني

الأسئلة

رقم الصفحة	الأسـم
٢٠٠	عبد الله بن عمر بن الخطاب
٨٦٣	عبد الله بن قمنة الليثي
٢٠٣	عبد الله بن قيس
٣٤٠	عبد الله بن محمد بن عبد الله
٨٧٠	عبد الله بن مغفل
٢١٦	عبد الله بن وهب
٦١٤	عبد الله مسكان السجستاني
٦٧١	عبد الملك بن محمد بن عبد الله
٥٧٢	عبد الوهاب بن الضحاك
٣٨٤	عبد بن عمر الشيرازي
٦٥٧	عبلة بن كعب
٥١٣	عبيد الله بن زياد
١٥	عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
٣٢٨	عبدة بن عمر السلماني
٥٣٩	عتاب بن أسد بن أبي العيص
٣٦٣	عتبان بن مالك بن عجلان
٧٧٥	عروة بن مسعود بن متعب
٦٠	عطاء بن رباح
١١١	عقيل بن أبي طالب
٤٤	عقيل بن أبي طالب الهاشمي
٨٧١	عقيل بن مقرن المزني
٥٢١	عكرمة أبو عبد الله
٨٦٩	علبة بن زيد
٢٥	علي بن ابراهيم بن هاشم (الرافضي)
١٦٣	علي بن الحسن بن علي بن فضال
٢٦	علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
	ابن عمر
	بن قمنة
	أبو موسى الأشعري
	ابن أبي الدنيا
	ابن مغفل
	أبو محمد المصري
	ابن مسكان
	ابن بشران
	البيضاوي
	الأسود العنسي
	أبو حفصة
	أبو عبد الله المدني
	المرادي
	أبو عبد الرحمن
	عروة بن مسعود بن متعب
	عطاء بن رباح
	عقيل بن أبي طالب
	عقيل بن أبي طالب الهاشمي
	عقيل بن مقرن المزني
	عكرمة أبو عبد الله
	علبة بن زيد
	علي بن ابراهيم بن هاشم (الرافضي)
	علي بن الحسن بن علي بن فضال
	علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب

الأســـــــــــــــــــــــــــــــــم

الأسـم	رقـم الصـفـحـة
علي بن الحسين بن موسى	المرتضى ٢٥
علي بن عمر الحربي السكري	٥٩
علي بن محمد القوشجي	٤٤٥ علاء الدين
عمار بن ياسر العنسي	٤٥٠ أبو اليقضان
عمر بن أبي سلمة	٥٩٩
عمر بن أحمد البغدادي	٦٧١ ابن شاهين
عمر بن الحمام	٨٧٠
عمر بن سفيان السلمي	٥٤١ أبو الأعور
عمر بن عبد العزيز	٤٦٠
عمر بن ميمون الأودي	٩١٨ أبو عبد الله
عمران بن حصين	٢٠٤
عمران بن طلحة	٥٨٥
عمرو بن عبيد	٦٣٦
عمرو بن غنمة بن عدي	٨٧٠
عويمر بن زيد بن قيس الأنصاري	٩١٤ أبو الدرداء
عيسى بن عبد الله بن نبهان	٨٨ أبو جعفر
عيننة بن حصين بن حذيفة	١٥٦
قتادة بن دعامة السدوسي	٦٢
قيس بن عباد	٥٦٦ أبو عبد الله البصري
كعب بن الأشرف	٤٣٢
كعب بن سور الأزدي	٣١٤ قاضي البصرة
كعب بن عمر عباد السلمي	٨٥٥ أبو اليسر
كعب بن مالك	٨٢٨
كعب بن مانع الحميري	٤٥٦ كعب الأحبار
كنانة بن بشر	٦٦٠
كنانة بن خزيمة بن مدركة	٥٢٧

الأَسَدُ

ماريّة القطبية

أم ولد الرسول صلى
الله عليه وسلم

مالك بن أنس ٥٧١

مالك بن الحارث بن مسلمة الأستر ٤٤٢

محمد بن أبي عثمان الهمداني

٧٢٥ الدواليبي محمد بن أحمد بن حماد

محمد بن أحمد بن محمد القاضي أبو عاصم ٢١٣

١٤١ محمد بن إسحاق الكليني

محمد بن ابراهيم بن المنذر أبو بكر النيسابوري ٢٠٥

محمد بن الحسن الصفار

٦٠٩ محمد بن الحسن العسكري

محمد بن الحسين بن محمد البغدادى أبو يعلى القاضى ٧٥٩

محمد بن السائب أبو النضر ١٤٢

٤٢ صاحب الصحيح محمد بن حبان بن أحمد

محمد بن خازم أبو معاوية ٤٧١

٤٧. محمد بن سعيد بن سليمان ابن الأصبهاني

محمد بن سلمة بن سلمة ٣٤٨

محمد بن سيرين الأنصاري ابن سيرين ٤٥٤

محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ٧٦٩

محمد بن عبد الرحمن بن محمد الكشميني ١٧

محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشہرستانی ۶۴

محمد بن علي بن أبي طالب أبو القاسم ٢٦

محمد بن علي بن أبي طالب ابن الحنفية ٦٥٨

محمد بن علی بن الحسین ابن بابویه ۶۱۶

محمد بن علی بن الحسین بن موسی ابن بابویه ۲۷

محمد بن علي بن عثمان أبو الفتح ٦٢٢

الأسـم	رقـم الصـفـحـة
محمد بن عمر الأسلمي	٣٧٨
محمد بن عمر الخوارزمي	٢٢٢
محمد بن محمد الغزالي	٦٩٥
محمد بن محمد الفضائلي الرازي	٨٦٨
محمد بن محمد بن النعمان	٦١٦
محمد بن مسعود السمرقندي	٦١٤
محمد بن مسلم بن عبيد الله	١٥٣
محمد بن موسى بن عيسى	٦٣٨
محمد بن هارون الروياني	٢٤١
محمد بن يوسف	٢٣٩
محي الدين يحيى بن شرف	٧٤٢
مرارة بن الربيع الأنصاري	٨٢٨
مرة بن شراحيل الهمداني	٥٥٤
مرثد بن عبد الله اليزني	٦٢٧
مروان بن الحكم بن العاص	٣٨٣
مسعود بن عمر بن عبد الله	٤٤٤
مسلم بن عقيل بن أبي عقيل	٥١٣
مسور بن مخرمة	٥٧١
مصعب بن عمير	٨٦٣
مضر بن نزار بن معد بن عدنان	٦٤٨
معاذ بن جبل	١١١
معشوب بن قشير بن بليل	٨٧٦
معقل بن مقرن المزني	٨٧١
معقل بن يسار بن عبد الله المزني	٨٧٠
مقاتل بن سليمان	٦٣
مكرز بن حفص بن الأحنف	١٣٧

رقم الصفحة		الأســـــــــــــــــم
١٠٦	بن عدي	موسى بن عبد الرحمن الثقفي
٦٠٨	الميثمي	ميثم بن التمار
٨٧٠		هرمي بن عبد الله بن رفاعه
٥٩٩	أم سلمة	هند بنت أبي أمية
٢٩٦		وائل بن حجر بن مسروق
٨٢٠	أبو عبد الله	وهب بن منبه
٤٢١		ياقوت الحموي
٢٧٥		يحيى بن معين
٨٧٨	أبو روح	يزيد بن رومان المدني
٣٨٣		يزيد بن معاوية بن سفيان
٤٧٠	أبو خالد الواسطي	يزيد بن هارون السلمي
٧٥٤	سبط ابن الجوزي	يوسف بن قزعلي بن عبد الله التركي

خامساً: فهرس المصادر والمراجع

أولاً : فهارس كتب أهل السنة

الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة.
لعبيد الله بن محمد بن بطله العكبري .
تحقيق رضا نعتان - دار الراية للنشر والرياض.
ط الأولى ١٤٠٩هـ

إتحاف السادة المتقين للزبير بن
شرح الحافظ العراقي
طبع المطبعة المحمدية ، القاهرة ، عام ١٢١١هـ

إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر

الاعتقان في علوم القرآن .
لجلال الدين السيوطي .
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
ط المكتبة العصرية للطباعة والنشر - بيروت - ١٤٠٨هـ

آثار المدينة للأنصاري .
طبع المكتبة العلمية المحمدية ، القاهرة ، عام ١٤٦٦هـ

الأحاديث المختارة بتحقيقه / عبد الله بن عبد الوهيد دمشقي ط / الأولى عام ١٤١٠هـ
مكتبة النهضة العربية مكة المكرمة .

الإحسان بترتيب صحيح بن حبان .
لأبي الحسين الأمير علاء الدين علي بن بلبان .
قدم له وضبط نصه كمال يوسف الحوت - دار الكتب العلمية .
بيروت - ط الأولى ١٤٠٧هـ .

الأحكام السلطانية والولايات الدينية
للماوردي
ط دار الكتب العلمية - بيروت .

الأحكام في أصول الأحكام .
لسيف الدين الأمدى .
دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ط الأولى ١٤٠١هـ .

أحوال الرجال
للجوزجاني
بتحقيق صبحي السامرائي
ط مؤسسة الرسالة - بيروت ط الأولى ١٤٠٥هـ

إحياء علوم الدين
لأبي حامد الغزالي
دار الكتب العلمية بيروت لبنان ط الأولى ١٤٠٦هـ .

أسباب النكبات

لابن الجوزي

دار المعارف

الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد .

لعبد الملك الجويني

تحقيق أسعد تميم - نشر مؤسسة الكتب الثقافية.

بيروت لبنان ط الأولى ١٤٠٥هـ .

إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل .

لمحمد ناصر الدين الألباني

المكتب الإسلامي - بيروت ط الثانية ١٤٠٥هـ.

أسباب النزول

لعلي بن أحمد الواحدي النيسابوري .

ط دار المعرفة - بيروت.

الإستعاب

لابن عبد البر

مطبوع بهامش الإصابة ط الأولى ١٣٢٨ هـ

دار إحياء التراث العربي - بيروت

أسد الغابة في معرفة الصحابة.

لابي الحسن علي بن ابي الكرم محمد بن محمد الشيباني المعروف بابن الاثير.
مطبعة الشعب - مصر.

الإصابة في تميز الصحابة

لابن حجر العسقلاني

ط دار إحياء التراث العربي - بيروت

الطبعة الأولى ١٣٢٨ هـ.

الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار للحازمي

نشر وتعليق وتصحيح راتب حكيم

ط الأولى ١٣٨٦ هـ مطبعة الأندلس - حمص

الإعتصام

لابراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي.

ضبطه وصححه أحمد عبد الشافي ط الثانية ١٤١١ هـ

دار الكتب العلمية - بيروت لبنان .

الأعلام

لخير الدين بن محمود الزركلي .

دار العلم للملايين بيروت ط التاسعة ١٩٩٠م.

أعلام النبوة للماوردي راجعه وقدم له عبد الرؤوف سعد

نشر مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٩١ هـ.

أعيان القرن الثالث عشر لحليل مردم بيل ط / الأولى عام ١٩٧١م

إعراب القرآن

للنحاس

إغاثة اللهفان من مصايد الشيطان .

لابي عبد الله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية.

تحقيق بشير عيون ط دتر البيان - دمشق . .

اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم .

لشيخ الاسلام ابن تيمية.

تحقيق محمد حامد الفقي

دار المعرفة بيروت.

الإمامة والرد على الرافضة .

لحافظ أبي نعيم الأصفهاني .

تحقيق وتعليق د. / علي ناصر فقيهي .

مكتبة العلوم والحكم المدينة المنورة ط الأولى ١٤٠٧هـ.

الإمامة والسياسة (تاريخ الخلفاء) لابن قتيبة بتحقيق د / طه محمد الزيني

ط دار المعرفة بيروت

الأمر بالاتباع والنهي عن الابتداع .

لجلال الدين عبد الرحمن السيوطي .

تحقيق د/ ذيب القحطاني.

الاموال لأبي عبيد القاسم بن سلام

تحقيق وتعليق محمد خليل هراس

ط دار الفكر للطباعة والنشر - القاهرة ط الثالثة ١٤٠١ هـ

الأنساب .

لابي سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني .

تقديم وتعليق عبد الله عمر البارودي

دار الجنان - بيروت ط الأولى ١٤٠٨ هـ .

أنساب الأشراف للبلاذري

بتحقيق محمد باقر المحمودي منشورات العلمي بيروت

الإنصاف للباقلاني

الأوائل للعسكري

ط دار الكتب العلمية - بيروت ط الأولى ١٤٠٧ هـ

أوائل المقالات في المذاهب والمختارات

الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث لابن كثير

ط دار التراث - القاهرة ط الثالثة ١٣٩٩ هـ

الباعث على إنكار البدع والحوادث .

لابي شامة: عبد الرحمن اسماعيل.

تحقيق مشهور حسن سليمان دار الراية للنشر والتوزيع ط الأولى ١٤١٠هـ .

البحر المحيط .

لمحمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي .

نشر مكتبة ومطابع النصر الحديثة بالرياض .

بدائع الصنائع.

البداية والنهاية

لابي الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقي.

تحقيق د/ أحمد بن ملح ورفاقه

ط دار الكتب العلمية - بيروت ط الخامسة ١٤٠٩هـ.

البدع والنهي عنها .

لابن وضاح محمد (وضاح) القرطبي.

تحقيق محمد أحمد دهمان

ط دار البصائر دمشق

البرهان في علوم القرآن.

الزركشي

ط دار المعرفة - بيروت ط الأولى ١٤١٠هـ.

بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة.

لجلال الدين السيوطي .

تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم

ط المكتبة العصرية للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت

بلوغ الأرب.

للاكوسي

تاج العروس من جواهر القاموس للزبيدي

ط دار مكتبة الحياة - بيروت

تاريخ ابن خلدون

منشورات دار الكتاب اللبناني للطباعة والنشر ١٩٥٦ م

التاريخ الإسلامي وطبقات المشاهير والاعلام

للذهبي

بتحقيق حسام الدين المقدسي

ط مطبعة القدس. نسخة مصورة عن دار الكتب المصرية

تاريخ بغداد أو مدينة السلام .

لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي.

دار الكتب العلمية - بيروت لبنان .

تاريخ الثرات العربي

تاريخ الخلفاء

لجلال الدين السيوطي .

تحقيق الشماخي والعثماني

تاريخ الطبري « تاريخ الأمم والملوك »

ط دار الكتب العلمية - بيروت

ط الثالثة ١٤١١ هـ

التاريخ الكبير

لأبي عبدالله بن اسماعيل البخاري .

دار الكتب العلمية ، بيروت لبنان.

تاريخ بغداد

للخطيب الغدادي

ط. دار الكتاب العربي - بيروت

تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر

بتحقيق سكيئة الشهابي

نشر مكتبة العلوم والحكم

ط. دار الفكر

تاريخ مدينة دمشق المخطوط

مصور من مكتبة الجامعة الإسلامية برقم ١٣٤٣

تبصرة الحكام في أصول الأقضية والأحكام
لابن فرحون مطبوع بهامش فتح العلي المالك في فتوى الإمام مالك
لمحمد عlish
ط. دار المعرفة - بيروت

التبصرة في الدين وتميز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة
للإسفرائيلي
بتحقيق يوسف الحوت
ط عالم الكتب - بيروت ط / الأولى ١٤٠٣ هـ

تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذى .
لعبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري .
دار الفكر.

تذكرة الحفاظ .
للذهبي .
دار احياء التراث العربى بيروت .

التعريفات .
لعلى بن محمد الجرحاني .
دار الكتب العلميه ، بيروت ط الأولى ١٤٠٣ هـ.

التعليق المغنى على سنن الدراقطني

مطبوع بهامش سنن الدرا قطني

تفسير ابن أبي حاتم

تحقيق د/ أحمد الزهراني

ط. هجر للطباعة والنشر والتوزيع - القاهرة ط/ الأولى ١٤٠٨ هـ

تفسير البغوي (معالم التنزيل)

بتحقيق خالد العك ومروان سرور

ط. دار المعرفة - بيروت ط/ الأولى ١٤٠٦ هـ

تفسير البيضاوي (أنوار التنزيل وأسرار التأويل)

ط. دار الكتب العلمية - بيروت.

تفسير الثعالبي (جواهر الحسان في تفسير القرآن) منشورات الأعلمي - بيروت
[وجدت هذه المعلومات على غلاف الكتاب، ولم أجد فيه ما يدل على أنه للثعالبي
المشهور ومقدمته تدل على أنه مؤلف متأخر، لأنه ينقل عن النووي ومن بعده.]

تقريب التهذيب .

أحمد بن علي بن حجر العسقلاني .

دراسة وتقديم محمد عوامه

طبع دار الرشيد - حلب ط/ الثالثة ١٤١١ هـ.

تلبيس إبليس

لابن الجوزي

ط دار القلم - بيروت ط / الأولى ١٤٠٣هـ

تلخيص الحبير في تخريج الرافي الكبير
ط. شركة الطباعة الفتية - القاهرة

تلقيح فهم أهل الأثر
لابن الجوزي
مصور للطبعة الهندية

التلويح في كشف حقائق التنقيح
سعد الدين التفتزاني
ط. دار الكتب العربية - مصر

التمهيد
لابن عبد البر
الطبعة المغربية

التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع
تقديم وتعليق الكوثري
مصور عن طبعة قديمة ولم يذكر له تاريخ نشر

تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة
ط / الأولى نشر شركة مكتبة القاهرة

تهذيب تاريخ دمشق

لابن بدران

ط. دار إحياء التراث العربي - بيروت ط / الثالثة ٣١٩٠ هـ

تهذيب التهذيب

لابن حجر

ط. دار الفكر - بيروت ط / الأولى ١٤٠٤ هـ.

تهذيب اللغة

للأزهري

التوضيح والتبين لمسائل العقد الثمين

لمحمد أمين السويدي

بعضه مخطوط ومنه جزء حقق رسالة دكتوراه لم تطبع

الثقات

لابن حاتم

مصور عن الطبعة الهندية مكتبة مدينة العلم - مكة المكرمة

ثقات التابعين

للعجلي

جامع الأصول في أحاديث الرسول

لابن الأثير

ط. دار الفكر - بيروت ط / الثانية ١٤٠٣ هـ

جامع البيان عن تأويل أي القرآن «تفسير الطبري» .
لابي جعفر محمد بن جرير الطبري .
دار الفكر ، بيروت ١٣٩٨هـ .

جامع بيان العلم وفضله
لابن عبد البر
ط. مطبعة العاصمة - القاهرة - ط / الثانية ١٣٨٨هـ

الجرح والتعديل .
لابن أبي حاتم .
دار الفكر - بيروت - ط / الأولى بدائرة المعارف العثمانية - بحيدر آباد الدكن
١٣٦١هـ .

الجمع بين الصحيحين للحميدي .
مخطوط .
في مكتبة الجامعة الإسلامية / برقم / (١٠٨١،٥٨٦،٥٨٥) .

جمهرة النسب
للكتبي
بتحقيق د/ ناجي حسن
طبعة عالم الكتب. مكتبة النهضة ط / الأولى ١٤٠٣هـ

جمهرة أنساب العرب .
لابن حزم .
طبعة دار الكتب العلمية بيروت ط / الأولى ١٤٠٣هـ .

حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح
لابن قيم الجوزية
ط. دار الكتب العلمية ط/ الأولى ١٤٠٣هـ

حاشية محب الدين الخطيب على كتاب العواصم من القواصم لابن العربي
طبع المكتبة السلفية - القاهرة - ط/ الخامسة ١٣٩٩هـ

الحجة في بيان المحجة وشرح عقيدة أهل السنة لأبي القاسم إسماعيل محمد بن الفضل
الأصبهاني بتحقيقه / محمد بن سبيع ط/ الأولى عام ١٤١١هـ دار الراية للنشر والتوزيع والراية
والتوزيع الرياض

حلية الأولياء وطبقات الأصفياء
لأبي نعيم الأصبهاني
نشر دار أم القرى - القاهرة -

حلية البشر في تاريخ القرن الثالث عشر لعبد الرزاق البيطار بتحقيقه محمد هجيت البيطار
نشر مجمع اللغة العربية بدمشق عام ١٣٨٠هـ

الحوادث والبدع .
للطرطوشي
ضبطه وعلق عليه علي بن حسن الأثري
ط. دار بن الجوزي للنشر والتوزيع - الدمام - ط/ الأولى، ١٤١١هـ

حياة الحيوان

للدميمري

ط. دار الفكر - بيروت -

خزانة الأدب : لعبد القادر بن عمر البغدادي. مكتبة الخانجي - القاهرة - .

خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه

للامام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي .

تحقيق أحمد ميرين

ط. مكتبة المعلا - الكويت -

خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال

للخزرجي نشر مكتبة المطبوعات الإسلامية - حلب - ط / الثانية ، ١٣٩١هـ

الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة.

لابن حجر العسقلاني .

تحقيق محمد سيد جاد الحق - نشر دار المدني - مصر - ط / الثانية ١٣٨٥هـ.

الدرر المفترقة في رجال القرن الرابع عشر للهجرة
بمحققه جمال الدين الألويسي وعلمه العالم الجليلي

دفع المظلوم عن الوقوع في عرض هذا المظلوم

لمحمد أمين السويدي / مخطوط

دلائل النبوة ومعرفة أصول صاحب الشريعة

لابي بكر أحمد بن الحسين البيهقي .

ط. دار الكتب العلمية - بيروت. ط / الأولى ١٤٠٥هـ.

ديوان السري الموصلي ^{الرخار} ٢٥٥ نشر مكتبة القدس القاهرة

ديوان الشافعي

نشر المطبوعات الحديثة - جدة -

ديوان المتنبي بشرح مصطفى سبيتي طبع دار الكتب العلمية بيروت ط / الأولى ١٤٠٦هـ

ديوان عامر بن الطفيل ط / دار صادر بيروت عام ١٩٥٦م

ديوان عبيد الله بن قيس الرقيات

بتحقيق د / محمد يوسف نجم

ط. دار صادر - بيروت - ١٣٧٨هـ

ديوان كثير عزة . جمع شرح د / صلاح عيسى طبع بيروت عام ١٩٧١م

جمعه وشرحه د. إحسان عباس .
نشر وتوزيع دار الثقافة . بيروت - سنة (١٩٧١).

الذرية الطاهرة النبوية
للحافظ بن أبي بشر الدولابي
بتحقيق سعد المبارك حسن
ط. الدار السلفية - الكويت - ط١ / الأولى ١٤٠٧هـ

ذيل تاريخ بغداد
لابن النجار

ربيع الأبرار
للزمخشري

الرد على الجهمية
لابن سعيد الدارمي
بتحقيق زهير الشاويش وتخريج الألباني
ط. المكتب الإسلامي - بيروت - ط١ / الرابعة، ١٤٠٢هـ

الرد على المنطقيين
لشيخ الإسلام ابن تيمية
نشر

الرد على من كذب بالأحاديث الصحيحة الواردة في المهدي
ومعه كتاب عقيدة أهل السنة والآثار في المهدي المنتظر

للشيخ عبد المحسن العباد
ط. مطابع الراشيد بالمدينة المنورة ط / الأولى، ١٤٠٢هـ

الرسالة المستطرفة لبيان كتب السنة المشرفة.
للكتاني محمد بن جعفر
ط. دار البشائر الإسلامية - بيروت - ط / الرابعة، ١٤٠٦هـ.

الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية
للسهيلي
ط. دار المعرفة

روضة الناظر وجنة المناظر .
لعبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي .
ومعه شرحه نزهة خاطر العاطر
لابن بدران
ط. مطبعة المعارف الرياض ط / الثانية، ١٤٠٤هـ

الرياض النظرة في مناقب العشرة المبشرين بالجنة
للمحب الطبري
ط. دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الأولى، ١٤٠٥هـ

زاد المعاد في هدي خير العباد.
لابن القيم .
ط. مطبعة البابي الحلبي - القاهرة -

الزهد

للإمام أحمد

نشر دار الريان للتراث - القاهرة - ط / الأولى ١٤٠٨هـ

سبائك الذهب في معرفة أنساب العرب

للسويدي

سلسلة الأحاديث الصحيحة .

للشيخ محمد ناصر الدين الألباني .

ط. المكتب الإسلامي ومكتبة دار المعارف - الرياض - .

سلسلة الأحاديث الضعيفة

لمحمد ناصر الدين الألباني .

ط. المكتب الإسلامي ومكتبة دار المعارف - الرياض - .

سنن ابن ماجه

تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي

ط. عيسى البابلي الحلبي - القاهرة -

سنن الترمذي

بتحقيق أحمد شاكر

ط. دار الكتب العلمية - بيروت -

سنن الدارمي

للاحافظ عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي .

نشر إحياء السنة النبوية - بيروت - .

السنن الكبرى .

للحافظ أحمد بن الحسين البيهقي .

تصوير دار الفكر - بيروت - .

سنن النسائي

بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي .

ط. دار الكتب العلمية - بيروت -

السنة .

للإمام أحمد بن هارون الخلال .

دراسة وتحقيق د. عطية بن عتيق الزهراني دار الراية للنشر والتوزيع الرياض
ط الأولى ١٤١٠هـ.

السنة .

لعبد الله بن أحمد بن حنبل .

تحقيق ودراسة د/ محمد بن سعيد القحطاني دار ابن القيم الدمام ط الأولى
١٤٠٦هـ.

السنة .

لأبي بكر عمرو بن أبي عاصم الضحاك.

بتخريج الألباني

ط. المكتب الاسلامي - ط الأولى ١٤٠٠هـ.

سير اعلام النبلاء .

للحافظ محمد بن أحمد الذهبي .

ط / الأولى مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠١هـ.

السيرة النبوية .

لأبي محمد عبد الملك بن هشام .

ط. دار الفكر للطباعة والنشر - القاهرة - .

شذرات الذهب في أخبار من ذهب .

لأبي الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي .

ط. المكتب التجاري للطباعة والنشر - بيروت -

شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة .

لأبي القاسم هبة الله بن الحسن اللالكائي .

تحقيق الدكتور أحمد سعد حمدان.

نشر دار طيبة للنشر والتوزيع الرياض .

شرح الأصول الخمسة

للقاضي عبد الجبار المعتزلي

تحقيق د/ عبد الكريم عثمان

نشر مكتبة وهبة - القاهرة - ط / الثانية، ١٤٠٨هـ

شرح السراجية

للجرجاني

ط. وزارة الأوقاف - بغداد -

شرح معاني الآثار
للطحاوي

شرح المقاصد .

لسعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني .

تحقيق د. عبد الرحمن عميره ، الناشر عالم الكتب - بيروت - .

شرح المواهب اللدنية

للزرقاني

ط. الزهرية ١٣٢٥ هـ

شرح النووي لصحيح مسلم.

لابي زكريا يحيى بن شرف النووي .

ط. دار القلم - بيروت - نشر مكتبة المعارف - بالرياض ط / الأولى ١٤٠٧ هـ.

الشريعة للأجري

شعب الإيمان .

لابي بكر أحمد بن الحسين البيهقي .

تحقيق أبي هاجر محمد السعيد بن بسيوني .

دار الكتب العلمية بيروت ط الأولى ١٤١٠ هـ.

الشفاء بتعريف حقوق المصطفى .
لابي الفضل عياض بن موسى اليحصبي .
تحقيق علي محمد البجاوي - دار الكتاب العربي - بيروت .

الشمائل المحمدية والخصائل المصطفوية
للترمذي بتحقيق سيد عباس الجليمي
طبع ونشر مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت - ط / الأولى ١٤١٢ هـ

الصارم المسلول على شتائم الرسول
لشيخ الإسلام ابن تيمية
بتحقيق محمد محي الدين
ط . دار الكتب ١٤٠٢ هـ

صب العذاب على من سب الأصحاب .
لمحمود شكري الألوسي .
رسالة ماجستير في الجامعة الإسلامية بتحقيق الطالب / عبدالله البخاري لم تطبع.

الصالح .
لإسماعيل بن حماد الجوهري .
تحقيق أحمد عبد الغفور عطار .
ط . الثانية ١٤٠٢ هـ .

صحيح البخاري مع فتح الباري .
لابي عبدالله محمد بن اسماعيل البخاري - دار الفكر .

صحيح مسلم مع شرح النووي
ط. دار القلم - بيروت - ط / الأولى ١٤٠٧ هـ

صفوة الصفوة
لابن الجوزي
ط. دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الأولى ١٤٠٩ هـ

الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة.
لأحمد بن حجر الهيتمي .
دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الثانية ١٤٠٥ هـ.

الضعفاء الصغير .
للبخاري .
ط. دار الوعي - بحلب - .

الضعفاء والمتروكين .
للدرا قطني.
دراسة وتحقيق موفق عبد الله
نشر مكتبة المعارف - بالرياض - ط / الأولى ١٤٠٤ هـ

ضعيف الجامع الصغير
للألباني
ط. المكتب الإسلامي ط / الثالثة، ١٤٠٦ هـ

الطبقات الكبرى

لابن سعد

ط. دار صادر - بيروت -

طبقات الشافعية .

لابي نصر عبد الوهاب السبكي .

بتحقيق عبد الفتاح ، ومحمود الطناحي

مطبعة عيسى البابي الحلبي ط / الأولى ، وطبعة دار الباز.

طبقات الشافعية

للأسنوي

بتحقيق عبد الله الجبوري

طبقات القراء

لابن الجوزي

طبقات المعتزلة

للمرتضي

ظلال الجنة في تخريج أحاديث السنة
للألباني - مطبوع - مع كتاب السنة لابن أبي عاصم
ط. المكتب الإسلامي ط / الأولى ١٤٠٠هـ

العدة

لأبي يعلى الفراء
تحقيق د / أحمد المبارك ط / دار التراث

العذب الفائض شرح عمدة الفارض
لإبراهيم الفرضي
ط. دار الفكر ط / الثانية، ١٣٧٢هـ

عقد الدرر في أخبار المهدي المنتظر

العقد الفريد

لابن عبد ربه

تحقيق د / محمد مفيد قميحة
ط. دار الكتب العلمية - بيروت -

عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي
د / صالح بن عبد الله العبود
ط. المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية

عقيدة أهل السنة والأثر في المهدي المنتظر

للشيخ عبد المحسن العباد

ط. مطابع الرشيد بالمدينة المنورة ط / الأولى، ١٤٠٢هـ ط / الأولى / ١٤٠٨هـ

علل الشرائع

للصدوق

منشورات المكتبة الحيدرية - بالنجف - عام ١٣٨٥هـ

العلل المتناهية في الأحاديث الواهية

لأبي الفرج بن الجوزي

ط. مطبعة المكتبة العلمية باكستان ط / الأولى ١٣٩٩هـ

عيون أخبار الرضى

لمحمد بن علي بن بن بابويه القمي - الملقب بالصدوق -

نشر رضا مشهدي شهريور - إيران - ١٣٦٣هـ

عيون الأثر في فنون المغازي والسير

لابن سيد الناس

عيون المعجزات

لابن الجزري

تلخيص

فتاوى بن الصلاح

بتحقيق د/ عبد المعطي أمين قلعجي

ط. دار المعرفة - بيروت -

فتح الباري شرح صحيح البخاري .

لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني .

ط. دار الفكر.

فتح القدير

لمحمد بن علي بن محمد الشوكاني.

ط. الفكر - بيروت .

فتح المجيد شرح كتاب التوحيد

لعبد الرحمن حسن آل شيخ

نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة ط/ السادسة ١٣٦٩هـ

الفردوس بمأثور الخطاب

تحقيق سعيد بسيوني

ط. دار الكتاب العلمية - بيروت -

الفرق بين الفرق

للبيгдаي .

بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد

ط. دار المعرفة - بيروت -

الفصل في الملل والأهواء والنحل.

لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم .

تصوير دار المعرفة - بيروت - ط / الثانية ١٤٠٣هـ.

فضائل

فضائل الباطنية

للغزالي

بتحقيق عبد الرحمن بدوي

ط. مؤسسة الكتب الثقافية - الكويت -

فضائل الصحابة

للامام أحمد بن حنبل .

تحقيق وحي الله محمد عباس ط / مؤسسة الرسالة - بيروت - ط / الأولى ١٤٠٣هـ.

فضائل القرآن .

لأبي عبد القاسم بن سلام

بتحقيق محمد تجاني جوهري - رسالة ماجستير من جامعة الملك عبد العزيز

عام ١٣٩٣

الفقيه والمتفقه

ط. دار الإفتاء السعودية

الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة.

لمحمد بن علي الشوكاني .

تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي.

ط. المكتب الاسلامي ط / الثانية ١٣٩١هـ.

الفهرست

لابن نديم

الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر - بيروت -

فيض القدير شرح الجامع الصغير

لمحمد بن عبد الرؤوف المناوي

الناشر المكتبة التجارية الكبرى - مصر ط / الأولى ١٣٥٦هـ

القاموس المحيط .

لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز أبادي .

ط. مؤسسة الرسالة - بيروت - ط / الثانية ١٤٠٧هـ.

قواعد الأحكام في مصالح الأنام

لأبي محمد عبد العزيز بن عبد السلام

نشر دار الكتب العلمية - بيروت -

قيام رمضان

للألباني

الكامل في التاريخ .

لأبي الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني المعروف بابن الأثير.

ط. دار المنيرية - مصر -

الكامل في ضعفاء الرجال .

لابن عدي الجرجاني .

ط. دار الفكر - بيروت - ط / الثالثة ١٤٠٩هـ

الكشاف

للزمخشري

ط. دار المعرفة - بيروت - نشر مكتبة المعارف - الرياض

كشف الأستار عن زوائد البزار .

للهيثمي

تحقيق عبد الرحمن الأعظمي

ط. مؤسسة الرسالة ط / الثانية ١٤٠٤هـ

كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس .

لإسماعيل بن محمد العجلوني .

تصحيح وتعليق حمد الفلاش

طبع ونشر مؤسسة الرسالة - بيروت - ط / الثالثة ١٤٠٣هـ.

كشف الظنون .

لمصطفى بن عبد الله الشهير بحاجي خليفه .

الناشر مكتبة المثنى - بغداد .-

الكافية في علم الرواية

للبيгдаي

الكنى
للحاكم

الكنى والأسماء
للإمام مسلم

كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال.
لعلاء الدين علي المتقي الهندي.
طبع مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٣٩٩هـ

الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري
للكرماني
ط. المطبعة البهية المصرية ١٣٥٦هـ

لسان العرب .
لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي
ط. دار صادر . بيروت ١٣٨٨هـ

لسان الميزان .
لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني .
تصوير مؤسسة الأعلمي للمطبوعات - بيروت -

لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية

للسفاري

ط. المكتب الإسلامي - بيروت - نشر مكتبة أسامة - الرياض - ط / الثانية، ١٤٠٥هـ

المبسوط

للسرخسي

ط. دار المعرفة - بيروت -

مجلة المورد العراقية

العدد الثالث الجلد الثاني لعام ١٩٣٨م

مجمع الأمثال .

لأبي الفضل أحمد بن محمد النيسابوري

بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد

ط. دار الفكر - بيروت - ط / الثالثة ١٣٩٣هـ.

مجمع البحرين بزوائد المعجمين

للهيتمي

تحقيق عبد القدوس بن محمد نزيل

نشر مكتبة الرشد - الرياض - ط / الأولى، ١٤١٣هـ

مجمع الزوائد ومنبع الفوائد .

لنور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي.

ط. دار الكتاب العربي - بيروت - ط / الثالثة ١٤٠٢هـ.

مجموع الفتاوى.

لشيخ الإسلام ابن تيمية .

جمع وترتيب عبد الرحمن بن محمد قاسم الحنبلي - مصورة عن ط / الأولى ١٣٩٨هـ.

المجموع شرح المذهب

للنووي

ط. دار الفكر

مختصر التحفة الاثني عشرية .

لمحمود شكري الألويسي .

ط. المكتبة السلفية ١٣٧٣هـ.

المختصر من كتاب الموافقة بين أهل البيت والصحابة

لدارقطني - الذي اختصره الزمخشري - مخطوط بالجامعة الإسلامية. فيلم.

برقم (٧٠٣)

المدخل إلى السنن الكبرى

تحقيق محمد ضياء الأعظمي

ط. دار الخلفاء للكتاب الإسلامي ١٤٠٥هـ

○ المدخل

لابن الحاج الطهري الأزهري عام ٩٣٤٨
مدارج السالكين .

لابن القيم .

ط. دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الأولى ١٤٠٣هـ.

مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان

لليافعي

تحقيق عبد الله الجبوري ، وإيضاح النسخة المصرية له الأستاذة الهندية

مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان

لليافعي

المصدر عن الطبعة الهندية :

مسائل الإمام أحمد وإسحاق بن راهويه

رسالة علمية مطبوعة على الآلة في مكتبة الدراسات العليا بالجامعة الإسلامية

المستدرك على الصحيحين .

للحاكم

بتحقيق مصطفى عبد القادر عطا

ط. دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الأولى، ١٤١١هـ.

المستقصى من علم الأصول

لابي حامد الغزالي .

بتحقيق محمد مصطفى أبو العلا

طبع شركة الطباعة الفنية المتحدة - القاهرة -

شركة

المستقصى في أمثال العرب

للزمخشري

المسك الأزفر
لمحمود شكري الأوسي

يصل
مسند أبي يعقوب
بتحقيق حسين سليم أسد
ط. دار المأمون - دمشق -

مسند الإمام أحمد.
ط. المكتب الإسلامي ط / الخامسة ١٤٠٥هـ..

مسند الطيالسي
ط. دار المعرفة - بيروت - نشر مكتبة المعارف - الرياض -

مشكاة المصابيح
للخطيب التبريزي
بتحقيق الألباني
ط. المكتب الإسلامي - بيروت - ط / الثالثة

المصاحف
لأبي بكر عبد الله بن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني
ط. مؤسسة قرطبة للتوزيع والنشر - مصر - ط / الأولى ، ١٤٠٥هـ

المصباح المنير في غريب الشرح الكبير
للرافعي
ط. المكتبة العلمية - بيروت -

مصاييح السنة .

لابي الفراء حسين بن مسعود البغوي .

بتحقيق د/ يوسف عبد الرحمن المرعشلي

ط. دار المعرفة - بيروت - ط/ الأولى

مصنف ابن أبي شيبة

ط. ونشر الدار السلفية - بمباي الهند -

المصنف .

للحافظ أبي بكر عبد الرزاق الصنعاني .

بتحقيق حبيب الرحمن الأعظمي

ط. نشر المجلس العلمي بكراتشي الباكستان ط/ الأولى، ١٣٩١هـ

المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية

لابن حجر العسقلاني

تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي

ط. دار المعرفة - بيروت -

معجم الطبراني الكبير

بتحقيق حمدي عبد الحميد السلفي

ط. وزارة الأوقاف العراقية بالدار العربية للطباعة والنشر - بغداد -

ط/ الأولى، ١٣٩٩هـ

معجم الطبراني الأوسط

بتحقيق د/ محمود الطحان

نشر مكتبة المعارف - الرياض - ط / الأولى، ١٤٠٥هـ

معجم الطبراني الصغير (الروض الداني إلى المعجم الصغير للطبراني)

بتحقيق محمد شكور محمود الحاج

ط. المكتب الإسلامي - بيروت - ط / الأولى، ١٤٠٥هـ

معالم السنن .

لابي سليمان حمد بن محمد الخطابي .

المكتبة العلمية - بيروت - ط / الثانية ١٤٠١هـ.

معجم الأدباء

لياقوت الحموي
دار المأثور للطباعة والنشر، القاهرة ط / الثانية ١٣٥٧هـ

معجم البلدان .

لابي عبد الله ياقوت الحموي.

بتحقيق فريد عبد العزيز الجندي

طز دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الأولى ١٤١٠هـ

معجم الدراسات القرآنية

د / إبتسام

معجم المصنفات الواردة في فتح الباري

لابي عبيدة مشهور بن حسن ورائد صبري

ط. دار الهجرة - الرياض - ط / الأولى ١٤١٢ هـ

المؤلفين

معجم المؤلفين

معرفة الصحابة .

لابي نعيم .

تحقيق الدكتور / محمد راضي بن حاج عثمان.

ط مكتبة الدار بالمدينة ومكتبة الحرمين بالرياض ط الأولى ١٤٠٨ هـ.

معرفة القراء الكبار

للذهبي

المعرفة والتاريخ

ليعقوب بن سفيان الفسوي

بتحقيق د / أكرم ضياء الغمري

ط. مطبعة الإرشاد - بغداد العراق ١٣٩٤ هـ

المغني

لابن قدامة المقدسي

بتحقيق د / عبد الله التركي، د / عبد الفتاح الحلو

ط. دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان - القاهرة - ط / الأولى ١٤٠٦ هـ

المغني في أبواب التوحيد والعدل
للقاضي عبد الجبار المعتزلي
ط. مطبعة مخيمر، الدار المصرية للتأليف والترجمة

المغني عن حمل الأسفار
للعراقي
ط. عيسى الحلبي

○ المغني في الضمائر .

المفردات في غريب القرآن
لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني
ط. دار المعرفة - بيروت -

المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة.
لأبي الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي.
نشر مكتبة الخانجي للطبع والنشر والتوزيع ط / الثانية ١٤١٢هـ.

مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين .
لأبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري .
تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد - مكتبة النهضة المصرية - القاهرة ط /
الثانية ١٣٨٩هـ.

ملحق ديوان بن رؤية

بتصحيح وليم الورد

ط. مطابع دور غلين - برلين - ألمانيا

الملل والنحل .

لأبي الفتح محمد عبد الكريم الشهرستاني.

تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل

ط. دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع - بيروت - لبنان.

مناقب الإمام أحمد

لابن الجوزي

ط / دار الأفاق الجديدة - بيروت - عام ١٣٩٣هـ

مناقب الإمام الشافعي.

لاحمد بن الحسين البيهقي .

بتحقيق أحمد صقر

ط. دار النصر للطباعة - مصر - / ط الأولى ١٣٩١هـ.

مناقب الشافعي لمحمد بن عمر

الرازي بتحقيقه

أحمد جازي طبع مكتبة الكليات الأزهرية - القاهرة - عام ١٤٠٦هـ

مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

لابن الجوزي بتحقيقه / دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الثانية عام ١٤٠٦هـ

عام ١٤٠٧هـ

منحة الجليل بتحقيق شرح ابن عقيل


لمحي الدين عبد الحميد

ط. دار إحياء التراث العربي

من فضائل الصحابة ومناقبهم وقول بعضهم في بعض
للدرا قطنكي - مخطوط في مكتبة المخطوطات بالجامعة الإسلامية

مناهج السنة النبوية

لشيخ الإسلام بن تيمية

ط. دار الكتب العلمية - بيروت - 

مناهج السنة النبوية

لشيخ الإسلام ابن تيمية .

تحقيق د. محمد رشاد سالم

ط. طبع جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ط / الأولى ١٤٠٦هـ.

الموافقات في أصول الأحكام

للشاطبي

ط. مكتبة محمد علي صبيح وأولاده - القاهرة -

المواقف في علم الكلام .

لعضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الأيجي.

ط. عالم الكتب - بيروت .

المواهب

ال مواهب اللدنية بالمنح المحمدية

للقسطلاني

تحقيق صالح أحمد الشامي

ط. المكتب الإسلامي - بيروت - ط / الأولى ١٤١٢هـ

الموطأ.

للإمام مالك بن أنس .

بتعليق محمد فؤاد عبد الباقي

ط. دار إحياء الكتب العربية

الموضوعات

لابن الجوزي

تحقيق عبد الرحمن بن عثمان

ط. مطابع المجد - القاهرة - ط / الأولى ١٣٨٦هـ.

ميزان الاعتدال في نقد الرجال.

للحافظ محمد بن أحمد الذهبي .

تصوير دار المعرفة - بيروت - عن ط / الأولى، ١٣٨٢هـ

الناسخ والمنسوخ في كتاب الله عز وجل واختلاف العلماء في ذلك

ط. مؤسسة الرسالة

الناسخ والمنسوخ

القاسم به

الناسخ والمنسوخ

لأبي عبيد القاسم بن سلام

بتحقيق محمد صالح المديفر

ط. مكتبة الرشد - الرياض - ط / الأولى، ١٤١١هـ

شيم محمد

النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة لابن تغري بردي بتحقيق محمد عز الدين محمد
طبع المؤسسة العربية العامة للتأليف والنشر القاهرة عام ١٩٨٣

نزهاء النظر في شرح نخبة الفكر في مصطلح أهل الأثر

لابن حجر

ط. المكتبة العلمية

نصب الراية

للزليعي

لباب النقول في أسباب النزول

للسيوطي

ط. دار إحياء العلوم - بيروت - ط / الرابعة ١٤٠٣هـ

النكت على كتاب ابن الصلاح

لابن حجر العسقلاني

تحقيق الدكتور ربيع بن هادي المدخلي.

ط. المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ط/ الأولى ١٤٠٤هـ.

النكت والعيون (تفسير الماوردي).

للماوردي: علي بن حبيب.

ط. دار الكتب العلمية

نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب .

للقلقشندي: أحمد بن علي أحمد عبد الله.

ط. دار الكتب العلمية - بيروت ط/ الأولى ١٤٠٥هـ.

نهاية الإقدام في علم الكلام .

لعبد الكريم الشهرستاني .

ط. مكتبة المثنى - القاهرة - .

النهاية في غريب الحديث والأثر .

لأبي السعادات المبارك بن محمد الجزري ابن الأثير .

تحقيق طاهر أحمد الراوي ، ومحمود محمد الطناجي ،

ط. دار الفكر - بيروت -

نوادير الأصول في معرفة أحاديث الرسول.

للحكيم الترمذي .

تحقيق مصطفى عبد القادر عطاء

ط. دار الكتب العلمية - بيروت - ط/ الأولى ١٤١٣هـ .

نواسخ القرآن .

لابي الفرج عبد الرحمن بن الجوزي.

تحقيق محمد أشرف علي

ط. المجلس العلمي (الجامعة الإسلامية) ط / الأولى ١٣٨٢هـ.

هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين.

لإسماعيل باشا البغدادي .

مصورة عن طبعة استنبول ١٩٥١م. الناشر مكتبة المثنى - بغداد - .

وفاء الوفا

السمهودي

المجلد

الوفا بأحوال المصطفى

لابن الجوزي

الإعلان

وفيات الأعلام

لابن خلكان

وفيات الأعيان وأنبياء أبناء الزمان لأحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان بحقيقته راجع عباس .
طبع دار الثقافة في بيروت
راجع عباس

ثانياً : فهارس كتب الرافضة

الإرشاد .

لمحمد بن محمد بن النعمان المفيد .

ط. طهران ايران ١٣٥١هـ.

الاستبصار فيما اختلف فيه من الأخبار.

لمحمد بن الحسن الطوسي .

ط. دار الأضواء - بيروت -

الإستغاثة في بدع الثلاثة

لأبي قاسم الكوفي

ط. النجف - العراق - ١٤٠٠هـ

أصل الشيعة وأصولها

لمحمد حسين آل كاشف الغطاء

ط. مكتبة الثقافة الإسلامية / دار الغدير طهران

الأصول الأصلية والقواعد الشرعية.

لعبد الله شبر .

ط. منشورات مكتبة المفيد - قم ايران ١٤٠٤هـ.

الأغاني

لأبي الفرج الأصفهاني

ط. - بيروت -

الإقتصاد فيما يتعلق بالاعتقاد
لمحمد بن الحسن الطوسي

الألفين في إمامة أمير المؤمنين (علي بن أبي طالب).
لجمال الدين بن المطهر الحلي .
المكتبة الحيدرية ومطبعتها النجف - العراق ط / الثانية ١٣٨٨هـ.

الأمالي .
لابن بابويه القمي المعروف بالصدوق
ط. طهران ١٣٦٢هـ.

الأمالي = أو غرر الفوائد ودرر القلائد
لعلي بن الحسين (المعروف بالشريف المرتضى
تحقيق أبو الفضل إبراهيم
ط. إحياء الكتب العربية - بيروت - ط. الثانية ١٣٨٧هـ.

أمل الأمل في تراجم جبل عامل .
لمحمد الحسين الحر العاملي .
تحقيق أحمد الحسيني
ط. مكتبة الأندلس - بغداد -

الانتصار
للمرتضى طبع دار الأضواء ببيروت عام ١٤٠٥هـ

الأنوار النعمانية .

لنعمة الله الموسوي الجزائري.

شركة جاب ، تبريز ايران .

بحار الأنوار الجامع لدرر أخبار الأئمة الأطهار.

لمحمد بن باقر المجلسي .

مؤسسة الوفاء بيروت ط / الثانية ١٤٠٣هـ.

تاريخ اليعقوبي

ط. دار صادر - بيروت -

تجريد الاعتقاد

لنصير الدين الطوسي

منشورات مؤسسة الأعلمي - بيروت - ط / الأولى ١٣٩٩هـ

تحرير الرسالة

للخميني

منشورات مكتبة الاعتماد - طهران -

تصحيح الاعتقاد

للمفيد

ط. دار الكتاب الإسلامية - بيروت - ط ١٤٠٣هـ

تفسير العياشي .

لمحمد بن مسعود عياش .

ط. المكتبة العلمية الاسلامية - طهران - ايران

تفسير فرات الكوفي .

لفرات بن ابراهيم بن فرات الكوفي .

المطبعة الحيدرية - النجف - العراق .-

تفسير القمي

لابي الحسن علي بن ابراهيم القمي .

بتحقيق وتعليق السيد طيب الموسوي الجزائري

مطبعة النجف ط الثانية ١٣٨٧هـ .

تنزيه الانبياء

للمرتضى

منشورات الشريف الرضي - قم - ايران

تنقيح المقال في علم الرجال .

لعبد الله المامقاني .

المطبعة المرتضوية النجف سنة ١٣٥٢هـ.

تهذيب الأحكام

لمحمد بن الحسن الطوسي .

ط. دار الكتب الإسلامي ، طهران ايران ط / الثالثة ١٣٩٠هـ.

جامع الرواة .

لمحمد بن علي الأردبيلي .

ط. دار الاضواء - بيروت -

الحكومة الاسلاميه .

لاية الله الخميني .

منشورات المكتبة الاسمية الكبرى ط / الثانية - طهران -

دلائل الإمامة .

لابي جعفر محمد بن جرير بن رستم الطبري الراضي.

منشورات المطبعة الحيدرية في النجف العراق ١٣٦٩هـ.

رجال الطوسي

لمحمد بن الحسن الطوسي

ط. المطبعة الحيدرية بالنجف - العراق ط / الأولى ١٣٨١هـ

رجال العلامة الحلي .

لابن المطهر الحلي .

منشورات المطبعة الحيدرية بالنجف.

ط الثانية ١٣٨١هـ.

رجال النجاشي

ط. مطبعة الأحمدى - طهران - ١٣٤٢هـ

السقيفة .

لسليم بن قيس الكوفي .

دار الفنون للطباعة - بيروت - لبنان ١٤٠٠هـ.

شرح الخطبة الشقشقية

لمحمد رضا الحكمي

ط. مؤسسة الوفاء - بيروت - ط / الأولى ١٤٠٢هـ

الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف .

لعلي بن موسى بن طاووس .

مطبعة الخيام قم إيران ١٤٠٠هـ.

عرائس الجنان ونفائس الجنان

لمحمد صالح البحراني

منشورات الأعلى للمطبوعات - بيروت - ط / الثانية ١٤٠١ هـ

عقائد الإمامية الاثني عشرية .

لابراهيم الموسوي الزنجاني .

ط. دالر الزهراء - بيروت - لبنان ١٤٠٢هـ.

عقائد الإمامية الاثني عشرية

للمظفر

مطبوعات النجاح - القاهرة -

عقد الدرر في بقر بطن عمر

لعلي بن حسين الكركي

مخطوط

✓ غرر الفوائد ودرر القلائد
تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم
ط. دار إحياء الكتب العربية - بيروت -

الغدير في الكتاب والسنة والأدب
لعبد الحسين الأمين
ط. دار الكتاب العربي - بيروت - ط / الخامسة ١٤٠٣ هـ

الغيبة
لابن أبي زينب
منشورات الأعلـمى - بيروت - ط / الثانية ١٤٠٣ هـ

الغيبة .
لمحمد بن الحسن الطوسي .
مطبعة النعمان النجف العراق - منشورات بصيرتي قم ايران ١٣٨٥ هـ.

الفتوح
لأبي أعتـم الكوفي
ط. دار الكتب العلمية - بيروت - ط / الأولى ١٤٠٦ هـ

فرق الشيعة .
لأبي محمد الحسن بن موسى النوبختي .
ط. دار الأضواء - بيروت - لبنان ١٤٠٤ هـ.

فصل الخطاب في إثبات تحريف كلام رب الارباب .

لحسين بن محمد تقي النوري الطبرسي .
مصورة عن الطبعة الحجرية.

الفصول المهمة في معرفة الأئمة .
علي بن محمد الشهير بابن الصباغ .
مطبعة العدل - النجف العراق .

فضائل الشيعة

لمحمد بن غلي بن الحسين القمي المعروف بالصدوق
ط. مطبعة الآداب - بالنجف - العراق

فهرست اسماء مصنفي الشيعة.
لابي العباس أحمد بن علي النجاشي .
طبعة مكتبة الدواري . قم ايران ، وطبعة دار الأضواء بيروت.

الفهرست

لمحمد بن الحسين الطوسي .
منشورات المكتبة المرتضوية ومطبعتها النجف العراق.
وطبعة الوفاء - بيروت - لبنان ط / الثالثة ١٤٠٣هـ.

الكافي

لابي جعفر محمد بن يعقوب الكليني .
تصحیح وتعليق علي أكبر الغفاري - دار الكتب الإسلامية - طهران.

الكافي

الكليبي

ط. دار الأضواء - بيروت -

كشف الأسرار

لاية الله الخميني.

دار عمار للنشر والتوزيع، عمان الأردن

كشف الغمة في معرفة الأئمة .

لابي الحسين علي بن عيسى الأربلي .

المطبعة العلمية - قم ايران . نشر مكتبة بني هاشم بتبريز ايران ١٣٨١هـ.

كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد.

لابن المطهر الحلي .

منشورات مؤسسة الاعلمي بيروت لبنان ط الأولى ١٣٩٩هـ.

لؤلؤة البحرين .

ليوسف بن أحمد البحراني .

مطابع النعمان ، النجف العراق ط الثانية ١٩٦٩م.

حققه وعلق عليه محمد صادق بحر العلوم.

مبادئ الوصول إلى علم الأصول .

للحلي. جمال الدين الحسن بن يوسف

عبد الحسين محمد علي البقال - دار الأضواء بيروت لبنان ط الثانية ١٤٠٦هـ.

المتعة وأثرها في الإصلاح الاجتماعي

مجمع البحوث الإسلامية في مصر
طبع دار إحياء التراث العربي في بيروت عام ١٤٧٩ هـ

لتوفيق الفكيكي

بتحقيق وتعليق هشام شريف همدر

ط. دار الاضواء - بيروت - ١٤٠٥ هـ

مشارك أنوار اليقين في أسرار أمير المؤمنين .

لرجب البرسي.

ط. مؤسسة الأعلمي - بيروت - ط / العاشرة

مشارك الشموس الدرية في أحقية مذاهب الاخباريه .

لعنّان البحراني .

منشورات المكتبة العدنانية ، البحرين ط الأولى ١٤٠٦ هـ.

مصاييح الجنّات .

لمحسن آل عصفور .

معاني الأخبار .

لابن باويبه الصدوق .

الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت لبنان ١٣٩٩ هـ.

معرفة أخبار الرجال .

لمحمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي .

ط. المطبعة المصطفوية - بمبي - الهند

مفتاح الجنان .

نشر مكتبة الماجوزي - المنامة - البحرين.

مناقب آل أبي طالب .

لابي جعفر محمد بن علي بن شهر آشوب .

المطبعة العلمية قم ايران نشر دار الاضواء .

نفحات اللاهوت في لعن الجبت والطاغوت

لعبد الله الكركي

مخطوط

تهج البلاغة
الشرح

للشريف الرضي مع شرح ابن أبي الحديد

ط. دار الأندلس - بيروت -

الهداية الكبرى للحسين بن حمدان الخصيصي

ط. مؤسسة البلاغ - بيروت - ط / ١٤٠٦ هـ

وسائل الشريعة لتحصيل مسائل الشريعة

للحرر المتعلمين .

تصحيح عبد الرحمن الرباقي الشيرازي

ط. دار إحياء التراث العربي - بيروت -

سادساً: فهرس الموضوعات

أولاً: فهرس القسم الدراسي

الموضوع	رقم الصفحة
المقدمة	٧-١
أسباب إختياري للموضوع	٤
منهجي في التحقيق	٧-٥
تمهيد يشتمل على ثلاثة مطالب	
المطلب الأول: نبذة مختصرة في ترجمة المؤلف	٩-٨
المطلب الثاني: وصف النسخ الخطية التي اعتمدت عليها في تحقيقي لهذا الجزء من الكتاب	١١-٩
المطلب الثالث: عرض موجز لمحتوى هذا الجزء من الكتاب	١٦-١١

ثانياً: فهارس الكتاب المحقق

الموضوع	رقم الصفحة
مطاعن الرافضي في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه	١٣-١
قول الرافضي أن عمر بن الخطاب منع النبي صلى الله عليه وسلم من كتابة كتاب عند موته	١
إيراد الرافضي لرويات حديث (هلموا أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً ...)	٤-١
دعوى الرافضي أن عمر هو الذي قال إن الرجل ليهجر.	٢
إحتجاج الرافضي بقول ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس وقوله الرزية كل الرزية وما حال بين الرسول صلى الله عليه وسلم وكتابه	٢

- ٤ إيراد الرافضي بعض الآيات يزعم أنها تشهد على عمر بن الخطاب
ومن حضر معه في الدار بالكفر والعصيان
- ٦ دعوى الرافضي أن عمر بن الخطاب أوصى بقتل من رشحهم
للخلافه إذا لم يتفقوا على واحد منهم....
- ٦٨-١٤ الرد على مطاعن الرافضي في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب
رضي الله عنه
- ١٥-١٤ رد المؤلف على ما أورده الرافضي من روايات لحديث الكتاب الذي
أراد أن يكتبه النبي صلى الله عليه وسلم عند موته برواية البخاري
لذلك الحديث ...
- ١٩-١٦ مناقشة الرافضي في استدلاله بتلك الرويات ...
- ٢١-١٩ تفسير معنى الهجر في اللغة
- ٢١-٢٠ بيان حرص عمر وبقية الصحابة رضوان الله عليهم على راحة
النبي صلى الله عليه وسلم
- ٢٢ بيان وقت نزول قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم ...)
- ٢٣-٢٢ دقة فهم عمر بن الخطاب وحرصه على صلاح أمور الأمة
- ٢٤-٢٣ موافقات عمر للوحي مراراً
- ٢٤ قوله صلى الله عليه وسلم لعلي وفاطمة: قوما فصليا. فقال علي:
والله لا نصلي إلا ما كتب الله لنا....
- ٢٥-٢٤ ذكر الكتاب الذي جرى بين النبي صلى الله عليه وسلم وكفار
قريش في صلح الحديبية واقتناع علي من محو لفظ رسول الله ..
- ٢٦ حديث مارية أم إبراهيم رضي الله عنها وإكثار الناس عليها في ابن
عم لها قبطي
- ٢٨-٢٧ رواية ابن بابويه والديلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أعطى فاطمة سبعة دراهم وقال: أعطها علياً....
- ٢٨ مناقشة المؤلف لهذه الرواية

- ٢٩ بيان مشابهة علي بن أبي طالب لعمر بن الخطاب فيما طعن به عليه هذا الرافضي
- ٣٠-٢٩ تقسيم أوامر النبي صلى الله عليه وسلم إلى قسمين: (١) على سبيل العزيمة. (٢) أمر على سبيل الاختيار
- ٣٣-٣٠ بيان أن أمره في الكتاب لم يكن للجواب وأمثلة على ذلك... وحديث أسارى بدر
- ٣٨-٣٣ توجيه المؤلف لما حدث في الحجرة المباركة من ترفع الأصوات ورد دعوى الرافضي أن، عمر رفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم
- ٤٠-٣٩ مبايعة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب لأبي بكر واعتداره عن تخلفه...
- ٤٠ بيان أن الطعن في عمر في ذلك الأمر طعن في ^{من} حضر من الصحابة ومنهم علي والعباس
- ٤٢ معنى قوله صلى الله عليه وسلم (لن تصلوا
- ٤٣ تكذيب دعوى الرافضي أن النبي صلى الله عليه وسلم عزل أبوبكر عن الصلاة
- ٤٤-٤٣ قول علي: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل ولم يمت فجأة....
- ٤٦-٤٤ تكذيب دعوى الرافضي أن عمر أوصى بقتل أعيان الصحابة إن لم يتفقوا على واحد....
- ٤٦ بيان أن عمر لم يمنع النبي صلى الله عليه وسلم من كتابة الكتاب.
- ٤٦ دعوى أن الكتاب في خلافة علي رجم بالغيب
- ٤٧-٤٦ إشارة إلى دعوى الرافضة النص على إمامة علي يوم غدير خم
- ٤٨-٤٧ دعوى غيبة الإمام المهدي
- ٤٩-٤٨ إشارة إلى أن الكتاب الذي أراد أن يكتبه كان لأبي بكر، وذكر روايات حديث الإستخلاف.....

- ٥١ تكذيب دعوى الرافضي اعتراف عمر بمنعه الرسول صلى الله عليه وسلم ...
- ٥٢-٥١ بيان حديث ابن أبي الحديد.....
- ٥٣-٥٢ قرائن الحال تؤيد خلافة أبي بكر الصديق..
- ٥٣ توجيه تأسف ابن عباس....
- ٥٣ بيان معنى الهجر وعدم تبين كلام النبي صلى الله عليه وسلم لبحة الصوت
- ٥٣ رد دعوى الرافضي أن المنافقين لم يبق منهم أحد في ذلك الوقت...
- ٥٤ تأثير المنافقين ودور عبد الله بن سبأ في تفريق الأمة...
- ٥٥ جواز الإجتهد في حضور النبي صلى الله عليه وسلم
- ٥٥ قصة حكم سعد بن معاذ في بني قريظة...
- ٥٦ ما ثبت لعمر من العلم والفضل لم يثبت لأحد غير أبي بكر
- ٥٦ حديث (قد كان في الأمم قبلكم محدثون) وأحاديث في فضائل عمر
- ٥٧ منع الإجتهد مخالف للكتاب والسنة...
- ٥٨ أمثلة على وقوع النسخ...
- ٥٩ شفقة عمر بن الخطاب على الأمة...
- ٥٩ حديث (بعثت بالحنفية السمحة) والحكم عليه...
- ٦٠ المراد (بالسمحة) في الحديث...
- ٦٢-٦٠ تفسير (لا يكلف الله نفساً إلأوسعها...)
- ٦٣-٦٢ تفسير (إنا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً)
- ٦٤ أصل الخلاف في الأمة كان من مخترع مذهب الرافضة ابن سبأ واخوانه.....
- ٦٤ توجيه ما نقله الرافضي عن المبيدي والشهرستاني....
- ٦٥ انتقاص الرافضة للأنبياء وتفضيلهم علي بن أبي طالب عليهم...
- ٦٦ الأثر (إحسان الأبرار سيئات المقربين)
- ٦٦ الكلام في خبر الآحاد...

الموضوع	رقم الصفحة
الكلام في عصمة الأنبياء...	٦٦-٦٧
تفضيل الرافضة لعلي بن أبي طالب على الأنبياء والملائكة ووصفه بصفات الألوهية وشواهد شعرية على ذلك...	٦٧-٦٩
قول الرافضي في طعنه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب: وثانياً رده لأمره صلى الله عليه وسلم لما أرسل أبا هريرة بنعنه يبشر من لقيه مستيقناً بشهادة أن لا إله إلا الله بالجنة...	٦٩-٧٩
رد المؤلف على الرافضي فيما زعم أنه مطاعن على عمر بن الخطاب رضي الله عنه وإيراده لرويات حديث أبي هريرة المتقدم	٧٩-٨٤
كلام المؤلف على زيادات الحميدي على ما في الصحيحين...	٧٩-٨١
إيراد المؤلف لرواية الإمام مسلم لحديث أبي هريرة...	٨١
مناقشة المؤلف لدعوى الرافضي أن عمر رد أمره صلى الله عليه وسلم...	٨١-٨٢
حديث (ما من نفس منقوسة إلا وقد كتب الله مكانها في الجنة أو النار...	٨٢
إحتجاج المؤلف بهذا الحديث لصواب رأي عمر.....	٨٢
توجيه لموافقة النبي صلى الله عليه وسلم لرأي عمر....	٨٣
تكذيب المؤلف للرافضي في دعوى رجوع أبي هريرة شاكياً باكياً...	٨٣
ذكر الحميدي أن الحديث مما انفرد به مسلم....	٨٤
توجيه لرد عمر لأبي هريرة وأنه رأى المصلحة في عدم البشارة...	٨٤
ذكر أن هذه من جملة موافقات عمر بن الخطاب للوحي...	٨٤
قول علي بن أبي طالب (أن في هذا القرآن لرأياً من رأي عمر)	٨٤
ذكر بعض موافقات عمر للقرآن والرويات في ذلك...	٨٤-٨٩
ما ذكره الرافضي وعده طعناً على عمر يكون عند المصنف مدحاً وقد وقع لعلي مثل ذلك...	٨٩-٩٠

الموضوع	رقم الصفحة
أهل السنة والجماعة يعتقدون عدالة علي وصحة إمامته بعد عثمان.	٩٠
ما أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم وإن كان وحياً تجوز فيه المراجعة...	٩٠
رجوع النبي ليلة أسري به إلى ربه تسع مرات...	٩١
مراجعة موسى عليه السلام لربه...	٩١
رد النبي صلى الله عليه وسلم لعمر لما أتى بورقة من الثوراة...	٩٢
وكم من عائب قولاً صحيحاً * وأفته من الفهم السقيم	٩٣
إرجاع عمر لأبي هريرة من باب المراجعة وليس من باب الإنكار.	٩٣
الأعمال بخواتيمها...	٩٣
حديث (إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً....	٩٣-٩٤
من دأب أهل السنة الجمع بين الرويات الصحيحة المتعارضة إن أمكن...	٩٤
الرافضة يأخذون الرويات القادحة فقط....	٩٤
موافقة النبي صلى الله عليه وسلم لعمر دليل على موافقة الله تعالى...	٩٤
أهل السنة ذكروا أن ذلك يدل على علو منزلة عمر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ...	٩٥
الرافضي لا يرى في مرآته إلا ما هو من أشكاله...	٩٥
النبي صلى الله عليه وسلم كان يكتفي من الأعراب بمجرد التلفظ بكلمتي الشهادة...	٩٦
ما وقع في الحديث من الإقتصار على الشهادة بالتوحيد فهو من باب الإكتفاء بإحدى الشهادتين عن الأخرى...	٩٦
حديث العشرة المبشرين بالجنة....	٩٦-٩٧
حديث: بئر أريس وبشارة النبي صلى الله عليه وسلم للخلفاء الثلاثة بالجنة...	٩٧-٩٩

الموضوع	رقم الصفحة
قول النبي صلى الله عليه وسلم لبلال سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة...	٩٩
حديث: أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت...	٩٩
حديث: إن الجنة تشاق إلى ثلاثة علي وعمار وسلمان	٩٩-١٠٠
حديث: إن الجنة تشاق إلى أربعة	١٠٠
حديث: شباب أهل الجنة خمسة	١٠٠
حديث: أبو سفيان بن الحارث سيد فتيان أهل الجنة	١٠٠
دعوى الرافضي تنتقض برفع السيف عن المنافقين مع أن باطنهم غير ظاهرهم	١٠١
الصحابه كانوا يرجعون الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يقول من الوحي وغيره...	١٠١
قول عمر رضي الله عنه كل الناس أعرف منه.. تواضعاً منه...	١٠١
منقبة عظيمة لعمر...	١٠١-١٠٢
قدح الرافضي في عمر مردود بمدح الرسول صلى الله عليه وسلم وإخباره بجودة رأيه....	١٠٢
إتخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وزيراً...	١٠٢
قوله صلى الله عليه وسلم دعوني في الذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه	١٠٣
القرائن تدل على أنه لو كتب لكان لأبي بكر رضي الله عنه...	١٠٣
إخبار النبي صلى الله عليه وسلم أن الشياطين يفرون من عمر...	١٠٣-١٠٨
وأحاديث فضائل عمر	
أحاديث فضائل أبي بكر وعمر...	١٠٨-١١٠
الغلظة التي في عمر لم تكن منمومة...	١١٠
قوله صلى الله عليه وسلم (..وأشدهم في الحق عمر...)	١١٠-١١١
مشابهة عمر لبعض الأنبياء في الشدة...	١١١

الموضوع	رقم الصفحة
حديث مشابهة أبو بكر وعمر لأتبياء الله ... في قصة أسارى بدر..	١١٢
كان صلى الله عليه وسلم لأمر متعلقة بالدين...	١١٣
قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن سلول: أهلكك حب يهود... وقصة موته	١١٣-١١٥
مكافأة النبي لعبد الله بن أبي سلول لإلباسه العباس قميصه حين أسر يوم بدر...	١١٥
روي أنه أسلم ألف من قومه لما رأوه تبرك بقميص رسول الله صلى الله عليه وسلم عند موته.....	١١٥
قصة الذين هموا أن يقتلوا النبي صلى الله عليه وسلم في العقبة... لم يأمر حذيفة بقتلهم وإنما أمره بضرب وجوه راحلتهم	١١٥-١١٦
الرسول صلى الله عليه وسلم لم يخف لا من عمر ولا من غيره..	١١٦
لو لم يقتله لغضب عليه لو كان مخالفاً له...	١١٦-١١٧
موافقته صلى الله عليه وسلم تدل على رضاه لقوله (خلهم) الآيات التي يوردها الرافضي نازلة في شأن المشركين....	١١٨
لو كان عمر منافقاً لما قبل النبي صلى الله عليه وسلم....	١١٩
حديث: إن المدينة تنفي الناس....	١١٩-١٢٠
قول عمر في شأن عبد الله بن أبي: دعني أضرب عنق عبد الله..	١٢٠
النفاق انقطع قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم ...	١٢٠٠
بظهور عبد الله بن سبأ وأصحابه رجع النفاق إلى الأمة	١٢٠
الرافضة يسمون النفاق الآن بالتقية...	١٢٠
القول بنفاق عمر كفر...	١٢١
لأنه يلزم منه تكذيب الرسول حيث أثبت عليه...	١٢١
فضائل عمر كثيرة لا يتسع هذا الموضع لذكر عشر عشر عشرها...	١٢١
لو عدة أحاديث فضائل أبي بكر وعثمان لبلغ مجلداً ضخماً	١٢١
الإنكار والكذب من دأب الرافضة...	١٢٢

الموضوع	رقم الصفحة
ضرب عمر لأبي هريرة بين ثديه دون موضع آخر دليل على عدم إقباله لأمره...	١٢٢
إعتقاد عمر أن أمره صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة غير حازم..	١٢٢
مناقشة ألفاظ الحديث تدل على وجهة نظر عمر رضي الله عنه في إرجاعه...	١٣٢
مناقشة لما فعله عمر من دفعه لأبي هريرة ليرجع...	١٢٣
لو كان ما فعله عمر ذنباً فإنه لا يقاوم القدر العظيم من حسناته...	١٢٣
شهادة الرسول له بالجنة دليل على عدم المؤاخذه...	١٢٣
صدر من علي ضرب من لا جنابة له في قصة الأفك فضرب بريرة...	١٢٣
طرق من حديث الإفك....	١٢٣
أهل السنة يحملون ما فعل علي في بريرة على محامل حسنة	١٢٤
القسم بغير الله من الشرك الأصغر...	١٢٥
حديث: من حلف بغير فقد أشرك...	١٢٥
حديث: من كان حالفاً فلا يحلف إلا بالله...	١٢٥
الصحابه يشهدوا لأبي هريرة بكثرة الرواية والصدق والعدل	١٢٥-١٢٦
لا يضر تهمة الرافضة له بالكذب...	١٢٦
وقد اتهم علي بن أبي طالب بالكذب وهو أصدق من أبي هريرة وأفضل....	١٢٦
خطبة علي في أهل النهروان...	١٢٧
أهل السنة تابعين فيما ذهبوا إليه للسنة...	١٢٨
عن ابن عباس قال: أبغض الأمور إلى الله تعالى البدع	١٢٨
قال بعض السلف البدعة أحب إلى إبليس من المعصية	١٢٨-١٢٩
تفسير قوله تعالى (قال ربي ما أغويتني)	١٢٩-١٣٠
من اعتصم بالله وأخلص واتبع سنة نبيه وسنة الخلفاء الراشدين لا يقدر الشيطان على إغوائه وإضلاله...	١٣٠

الموضوع	رقم الصفحة
لا يلزم من مراجعة إنسان لأعلم منه في مسألة ورجوع ذلك لأعلم إلى قوله: أن يكون إقراراً بالجهل...	١٣٠
قول معاذ: إنا لنأخذ الحق ولو كان من كافر	١٣٠
قوله صلى الله عليه وسلم لعائشة: انصري إلى ما قال ولا تنظري إلى من قال...	١٣٠-١٣١
الأدلة من القرآن على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشاور الصحابة ويطيعهم في بعض الأمور	١٣١
الرافضي يطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم...	١٣١
قوله (وما ينطق على الهوى) مخصوصة بالقرآن	١٣١
الرافضة باتباعهم ابن سبأ صاروا على المسلمين أضر من الكفار والمشركين....	١٣١
قال الرافضي وثالثها: رده على النبي صلى الله عليه وسلم في قضية صلح الحديبية...	١٣١-١٣٥
رد المؤلف على الرافضي في طعنه على عمر عند معارضته في صلح الحديبية...	١٣٥-١٥٢
حديث الحميدي صحيح ولكن لا دلالة له على ما ذكره المؤلف...	١٣٥
سؤال عمر كان لطلب كشف ما خفي عليه وحثاً على إذلال الكفار..	١٣٥
قول عمر بعد إسلامه: قلت يا رسول الله ألسنا على الحق...	١٣٦
مدحه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك وسماء الفاروق...	١٣٦
عمر لما سئل النبي صلى الله عليه وسلم في صلح الحديبية ولم يوافقه علم أنه أخطأ...	١٣٦
زاد عمر لأجل ذلك في أعماله الصالحة...	١٣٦-١٣٧
ذكر الكتاب الذي تم يوم الحديبية وما حدث من الجدل	١٣٧-١٣٨
قصة أبو جندل...	١٣٨
التصريح برجوع عمر إلى ما قاله الرسول...	١٣٨
ذكر العلماء المصلحة المترتبة على إتمام الصلح....	١٣٨-١٣٩

الموضوع	رقم الصفحة
رواية البخاري لقصة صلح الحديبية...	١٣٩-١٤٠
سبب نزول سورة الفتح...	١٤٠
رواية الثعلبي عند أهل السنة غير مقبولة ولقبوه بحاطب الليل...	١٤٠-١٤١
أكثر روايات الثعلبي عن الكلبي للرافضي الداعي إلى رفضه..كان يقول: إن علي بن أبي طالب لم يمت...	١٤١-١٤٢
مراتب اليقين....ومراتب الشك	١٤٢-١٤٤
توصية موقف عمر على أساس هذه المراتب...	١٤٤
الرافضة يقولون بارتداد الصحابة الأربعة...	١٤٥
تكفير الصحابة تكذيب لصريح الآيات القرآنية والأحاديث النبوية...	١٤٥
الرافضة شر الفرق المبتدعة بل شر الخليقة...	١٤٧
مراجعة عمر في صلح الحديبية مما اختلج في ذهنه من أن هذا الصلح فيه ذلة للمسلمين...	١٤٧
رجوعه إلى أبي بكر كان لأجل أن يعلم حاله هل وقع له مثل ما وقع له؟	١٤٧
قد يجعل غير المنكر كالمنكر وشاهد ذلك من شعر العرب...	١٤٨
رجوع عمر عن تسأله إلى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم...	١٤٨
الذين ظنوا أن الله لا ينصر الرسول والمؤمنين هم أهل النفاق بالمدينة وأهل الشرك بمكة...	١٤٩
عمر كان متيقناً النصر...	١٤٩
عمر لم يفر لا في يوم أحد ولا في غيره من المواطن...	١٤٩
ذكرنا فيما تقدم أنه أشجع من علي...	١٤٩
ثبات عمر وأربعة عشر من الصحابة يوم أحد...	١٤٩-١٥٠
ناداهم أبو سفيان لم يجسر أن يجيبه أحد منهم إلا عمر...	١٥٠
الإشارة في الحديث إلى وجود الحرج في صدر عمر فضلاً عن أن يكون صريحاً...	١٥١

الموضوع	رقم الصفحة
ما ذكره الرافضي عن النظام على تقدير صحته لا يضر لأنه من المعتزلة..	١٥١
الرافضة أخذوا أغلب أصولهم عن المعتزلة...	١٥١
قول الرافضي: ورابعها ما رواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الحديث الرابع والثلاثين من مسند عائشة من المتفق على صحته من حديث عروة عنها قالت: أعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعشاء حتى ناداه عمر فقال عمر: نام النساء والصبيان...	١٥٢
رد المؤلف على الرافضي وبيان كذبه وافتراؤه على رسوا الله صلى الله عليه وسلم ...	١٥٢-١٥٧
بيان تعدد هذا الرافضي الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ...	١٥٢
حديث: من كذب علي متعمداً...	١٥٢
ما نقله عن ابن شهاب لم يذكره أحد من كبار المحدثين...	١٥٢-١٥٣
ما ذكره الحميدي في رواية ابن شهاب (أن تنزروا) فأيدها الرافضي بقوله: (لؤنوا)...	١٥٣
الرواية التي عند البخاري ليس فيها ما زعمه الرافضي...	١٥٣
توجيه الرواية التي ذكرها الرافضي...	١٥٣-١٥٤
ما ذكره من الآيات التي في سورة الحجرات لا يؤيد ما ذكره...	١٥٤
المنهي عنه رفع الصوت فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم...	١٥٤-١٥٥
غاية ما في الحديث أن عمر استدعى النبي صلى الله عليه وسلم ليصلي بهم العشاء...	١٥٥
قصة سرية بني العنبر...	١٥٥-١٥٧

الموضوع	رقم الصفحة
قال الرافضي: وخامسها: ما روى الحميدي في الجمع في الصحيحين من التفق عليه من مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب في الحديث الخامس والتسعين أنه قال: لما توفي عبد الله يعني بن سلول جاء ولده عبد الله بن عبد الله إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه قميصه يكفن فيه أباه...	١٥٧-١٦٠
رد المؤلف على الرافضي في مطاعنه على الفاروق رضي الله عنه وبيان أن ما قاله الرافضي طعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم...	١٦٠-١٧٢
بيان طعن الرافضي في رسول الله صلى الله عليه وسلم ...	١٦٠-١٦١
تكذيب الرافضي في دعوى تكفير عمر على أئمة أهل البيت...	١٦١
بيان حال رواة الرافضة...	١٦٢
تعريف الصحيح عند الرافضة...	١٦٢
أمثله لرواة الرافضة الذين ينقلون لهم دينهم...	١٦٣-١٦٦
رقاع ابن بابويه المكنوبة على الأئمة...	١٦٤
علماء الرافضة يصحفون في أسماء الرجال وأمثلة على ذلك...	١٦٦
نزول الوحي يوافق رأي عمر...	١٦٧
ما فعله عمر عند قيام النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة على عبد الله بن أبي بن سلول لتصلبه في الدين...	١٦٧
ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة والتكفين إكراماً منه لابنه الصالح...	١٦٧
فعل النبي صلى الله عليه وسلم معه كان سبباً لإسلام ألف من قومه	١٦٧
الكلام على زيادة الحميدي على ما في الصحيحين...	١٦٨
رواية الشيخين لقصة موت عبد الله بن سلول	١٦٨-١٦٩
مناقب عمر أظهر من الشمس في رابعة النهار...	١٦٩
ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم كان لحكمة ظهرت بعد ذلك...	١٧٠
الرافضي يجهل جهلاً مركباً...	١٧٠

الموضوع	رقم الصفحة
تحقير المؤلف لكلام الرافضي ووصفه بالهنيان...	١٧١
تذكير المؤلف بالسبب الذي دعاه للرد على هذا الرافضي...	١٧١
قال الرافضي وصادسها: ما رواه مسلم في صحيحه قال: قال عمر بن الخطاب: قسم رسول الله قسماً فقلت: والله يا رسول الله لغير هؤلاء كان أحق...	١٧٢
رد المؤلف على ما طعن به هذا الرافضي وبيان جهله وقلة معرفته في أمور الدين...	١٧٢-١٧٥
كان الصحابة يسألون ويطلبون ما خفي عليهم وهو تارة يبين لهم وتارة يسكت ينتظر الوحي...	١٧٢
مراجعة عمر الرسول لزيادة تقريبه إياه...	١٧٢
عمر أراد بغيرهم أهل الصفة...	١٧٣
ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من إعطاء أولئك كان لمصلحة..	١٧٣
بيان جهل الرافضي بمعاني الأحاديث...	١٧٤-١٧٥
قال الرافضي ومنها إقدامه على الدين والشريعة في وقت خلافة بالبذع الشنيعة...	١٧٥
الرد على هذه الدعوى... وبيان أمره صلى الله عليه وسلم بالتمسك بسنته وسنة الخلفاء الرشدين...	١٧٥-١٧٦
طعن الرافضي في النبي صلى الله عليه وسلم...	١٧٦
ثناء علي بن أبي طالب على عمر...	١٧٦
صلاة علي خلف عمر الأوقات الخمسة ولو كان يرى فيه أدنى شيء لما صلى خلفه...	١٧٦
قال الرافضي: والذي يحضرني من ذلك مواضع الأول تحريمه متعتي النساء والحج...	١٧٧-١٨٥
رد المؤلف على الرافضي وكشف شبهاته التي ذكرها في شأن المتعة...	١٨٥-٢٢٧
إستدلال الرافضي بالرويات المنسوخة...	١٨٥

الموضوع	رقم الصفحة
الرافضة يطلقون نساءهم ويأخذون بالمتعة لأنها عندهم أكثر ثواباً...	١٨٥
تجوز الرافضة أن يتمتع أثنى عشر رجلاً في ليلة واحدة بأمره	١٨٦
واحدة...	
إذا جات بولد منهم أقرعوا فمن خرجت قرعته كان الولد منه وله...	١٨٦
من أمارات الساعة كثرة أولاد الزنا...	١٨٦
تحريم المتعة بنص الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك...	١٨٧
إعلان عمر لتحريم المتعة سببه أن بعض الناس لم يبلغهم التحريم...	١٨٧-١٨٨
عمر لم يمنع متعة الحج بل كان يرى أفراد الحج والعمرة أولى من القران والتمتع...	١٨٨
رأي عمر هذا عليه كثير من المجتهدين...	١٨٨-١٨٩
معاقبته على فعلها لما علم من تشده في الأمور الدينية...	١٨٩
إن السلطان ليزع أكثر مما يزع القرآن	١٩٠
تحريف الرافضي لرواية الحميدي...	١٩٠
رأي ابن عباس في المتعة... ورجوعه عن ذلك	١٩٠
موقف القاضي يحيى بن أكثم من المأمون لما نادى في بعض أسفاره بحل المتعة	١٩٤
إفراط المأمون في التشيع...	١٩٤-١٩٥
تحريم المتعة ورواية ذلك عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب...	١٩٦
روايات رجوع ابن عباس عن القول بالمتعة...	١٩٦
روايات تحريم المتعة عن جمع من الصحابة...	١٩٦-١٩٩
تقديم رواية البخاري ومسلم على غيرهما...	٢٠٠
ما روي في إباحة المتعة معارض بروايات أخرى تحرمها...	٢٠٠-٢٠١
توجيه معاني الآيات التي احتج بها الرافضي	٢٠٢-٢٠٣
الكلام في رواية أبي موسى وأنها في متعة الحج...	٢٠٣-٢٠٤
تحريف الرافضي للفظ النسك بالنساء...	٢٠٤

الموضوع	رقم الصفحة
كلام المؤلف على الروايات الواردة في شأن المتعة...	٢٠٤
كذب الرافضي على ابن عباس رضي الله عنه...	٢٠٥
الدليل من كلام ابن عباس على خلاف ما يقوله الرافضي عنه...	٢٠٥
كذب الرافضي على الطبري وابن الأثير...	٢٠٦
روايات عن الصحابة تشرح شأن المتعة...	٢٠٦-٢٠٧
المرأة عند الرافضة تزني بعشرين رجلاً في يوم وليلة باسم المتعة...	٢٠٨
المتعة الدورية عند الرافضة...	٢٠٨
وصف بعض مدن الرافضة التي انتشرت فيها المتعة...	٢٠٩
المتعة هي الزنا بعينه...	٢٠٩
المتعة سبب اختلاط الأنساب وضياع الحقوق الشرعية...	٢٠٩-٢١١
تحريم المتعة دين محمد صلى الله عليه وسلم تدين به عمر وغيره من المسلمين...	٢١١
بيان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب لأمر من الشرع منها المتعة...	٢١١-٢١٣
ليس في الإسلام شيء أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم إلا المتعة...	٢١٣
المتعة لم تحل قط في حال الحضر...	٢١٣-٢١٤
كلام في ملحظ ابن عباس في المتعة قبل رجوعه وأراء العلماء في ذلك...	٢١٤-٢١٥
أراء العلماء في وقت تحريم المتعة...	٢١٥-٢١٨
قول عمر لا يلزم منه أنها متصفة بوصف الحل...	٢١٨-٢١٩
الاستدلال من القرآن على تحريم المتعة...	٢١٩
الإحتجاج على الرافضي برواية علي بن أبي طالب بتحريم المتعة...	٢١٩
الإستدلال على أن إمراة المتعة ليست زوجة من كتب الرافضة...	٢٢٠-٢٢٢
الرافضي يخالف علماء مذهبه في شأن امراة المتعة...	٢٢٢

الموضوع	رقم الصفحة
عدم تسليم استدلال الرافضي على دعواه بكلام الزمخشري...	٢٢٢-٢٢٣
إستدلال ابن عباس على تحريم المتعة...	٢٢٣
آيات من القرآن تدل على تحريم المتعة...	٢٢٤-٢٢٥
دعوى الرافضي أن عمر حرم متعة الحج محض افتري...	٢٢٥
أحاديث في شأن متعة الحج...	٢٢٦
رد دعوى الرافضي أن المراد بالمتعة في الحديث متعة الحج لا متعة النساء...	٢٢٧
قال الرافضي: الثاني ما ابتدعه من صلاة الجماعة في التراويح في شهر رمضان...	٢٢٧-٢٣١
الرد على الرافضي في دعواه وبيان أن صلاة التراويح سنة...	٢٣١-٢٤٥
الدليل على أن صلاة التراويح سنة...	٢٣١
قاعدة: الحكم إذا كان معطلاً بعلّة في نص الشارع فإذا ارتفعت العلة يرتفع الحكم...	٢٣٢
عمر سماء بدعة باعتبار معناها اللغوي...	٢٣٢-٢٣٣
تقسيم البدعة إلى سيئة وحسنة...	٢٣٣-٢٣٥
توجيه معنى حديث (من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد) القرآن باعتبار نزوله وصف بالمحدث...	٢٣٥-٢٣٦
توجيه لمعنى حديث من أحدث في أمرنا...	٢٣٦
ما شهد له شيء من قواعد الشرع وأدلتة ليس ببدعة...	٢٣٧
إستدلال الرافضي بحديث يهدم مذهبه من أساسه...	٢٣٧-٢٣٨
صلاة التراويح كانت في زمن الرسول وتركها خشية الإفتراض...	٢٣٨
الإستدلال على صحة فعل عمر في صلاة التراويح بمتابعة علي له بعد ذلك في أيام خلافته...	٢٣٩
بيان معنى حديث اقتدوا بالذن من بعدي...	١٤١-٢٤٢
تشبيه أحوال الصحابة قبل الإسلام بالأرض الطيبة المعطلة عن الحرث...	٢٤٢

الموضوع	رقم الصفحة
تعارض مزاعم الرافضي مع تركية الله ورسوله للصحابه...	٢٤٢
تعليل النبي صلى الله عليه وسلم وترك التراويح بخشية الإقتراض..	٢٤٣
عدم صلاة الصديق للتراويح لأشغاله بمحاربة أهل الردة...	٢٤٣
المتعة حرمت في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لكن الصحابة لم يطلع على التحريم...	٢٤٣
توجيه استدلال أبو بكر الصديق بحديث (الأئمة من قریش) على الأنصار...	٢٤٤
قول الرافضي: الثالث بدعته في الطلاق...	٢٤٥-٢٤٦
الرد على دعوى الرافضي وبيان معنى حديث (كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمن أبي بكر وسنتين من خلافة عمر الثالث واحدة فقال عمر: إن الناس استعجلوا في أمر كانت لهم فيه أناة فلوأ مضينا عليهم ثلاثة فأمضاه...)	١٤٦-٢٥٧
بيان المعنى المرجح في الحديث المتقدم...	٢٤٦-١٥٠
طعن أهل السنة في الحديث المتقدم...	٢٥٠-٢٥١
قول بعض أهل السنة: إن هذا الحديث يخالف أصول الشرع...	٢٥١-٢٥٢
إعتماد الشافعي على حديث الملاعة وفيه أنه طلقها ثلاثاً...	٢٥٢-٢٥٣
أحاديث في بيان وقوع طلاق من طلق ثلاثاً وألزامه ذلك...	٢٥٣-٢٥٧
قول الرافضي: الرابع ما أحدثه في الزكاة التي قرنها الله بالصلاة	٢٥٧-٢٥٨
الرد على شبهات الرافضي وبيان حسن نظر عمر في أمور الأمة..	٢٥٩-٢٦٥
بيان أن ما ضربه عمر من الخراج على أملاك الكفار داخل في شريعة النبي المختار...	٢٥٩
الصحيح عند أهل السنة اجتماع العشر والخراج في الأرض الخراجية...	٢٦٠-٢٦١
الخلاف في أرض مصر هل هي خراجية أم لا...	٢٦١-٢٦٢
إعراض الرافضي عن ذكر الحديث بتمامه لأنه شاهد عليه...	٢٦٢-٢٦٣

- ٢٦٣ توجيه الحديث ببيان معناه...
- ٢٦٤ بيان أنه لا ضرر على المالكين ولا فوت على المستحقين إن طبق ما رآه عمر في ذلك لأنه سنة سيد المرسلين...
- ٢٦٥-٢٦٤ من تأمل كتب الرافضة يرى أنهم هم الذين ابتدعوا في الزكاة...
- ٢٦٥ قول الرافضي: الخامس حكمه في أهل الذمة بخلاف حكم النبي صلى الله عليه وسلم ... ودعواه أنه هو الذي ميز بين أغنيائهم وأوساطهم...
- ٢٦٦-٢٦٨ الرد على دعوى الرافضي وبيان أن النبي صلى الله عليه وسلم يميز بين أغنياء وفقراء الكفار لضعف الإسلام
- ٢٦٨-٢٦٩ قال الرافضي: السادس تغير مقام إبراهيم ورفعته عن مكانه الأصلي...
- ٢٦٩-٢٧٢ الرد على هذه الدعوى وبيان مشابهة الرافضي لليهود...
- ٢٦٩ كذب الرافضي على عمر بدعوى تغير مقام إبراهيم...
- ٢٦٩-٢٧٠ سيل أم نهشل وذهابه بالمقام عن مكانه...
- ٢٧٠ معنى كلمة مقاط... وعلم موضع المقام من البيت...
- ٢٧٠ نقض كلام الرافضي حول المقام من البيت...
- ٢٧٢-٢٧٣ قال الرافضي: السابع زيادته في الآذان (الصلاة خير من النوم)
- ٢٧٣-٢٧٦ رد المؤلف على الرافضي وبيان أن تلك الزيادة ثابتة عن الرسول صلى الله عليه وسلم...
- ٢٧٧-٢٧٩ قول الرافضي: ومنها جهله بالأحكام على وجه تكرار اعترافه بين الأنام...
- ٢٧٩-٢٨٦ رد المؤلف على دعوى الرافضي وبيان أنه قصر بالأحكام على ما ورد به السمع ولم يجوز معرفتها بالإستنباط والأجتihad...
- ٢٨٠ لا طعن في الخطأ الاجتهادي...
- ٢٨٠-٢٨٣ مسألة تيمم الجنب إجتهادية... والأراء في ذلك...
- ٢٨٣-٢٨٦ تفسير قوله تعالى (يا أيها الذين ءامنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى)

الموضوع	رقم الصفحة
الواجب على المجتهد أن يفتي بما أدى إليه اجتهاده...	٢٨٦
توجيه ما قاله عمر وعمار في شأن تيمم الجنب...	٢٨٦
مسألة التيمم وابتداع الرافضة فيها...	٢٨٧-٢٨٦
قول الرافضي: أن عمر بن الخطاب أمر على المنبر أن لايزيد في مهور النساء...	٢٨٧
رد المؤلف على هذه الدعوى وبيان أن قول عمر مبني على أحاديث صحيحة تؤيد ما ذهب إليه...	٢٨٧-٢٩٢
حكم داود وسليمان في شأن الغنم التي نفشت في الحرث...	٢٩٢
قول الرافضي: ومن ذلك أيضاً ما رواه الخورازمي في كتابه المناقب عن علي قال: لما كان في ولاية عمر أتى بأمرأة حامل فسألها عمر فاعترفت بالفجور فأمر بها أن ترجم...	٢٩٣
الرد على ما طعن به الرافضي وبيان عدم صحة طعنه على عمر فيما ينقله عن الخورازمي الرافضي...	٢٩٣-٢٩٨
الإطلاع على بواطن المور ليس شرط في الحكم وإنما الحكم على الظاهر...	٢٩٤-٢٩٦
طعن النواصب على علي بن أبي طالب بمثل ما طعن الرافضي به على عمر...	٢٩٧
قول المؤلف: من ذلك في الجميع بين الصحيحين: أن عمر أمر برجم امرأة ولدت لستة أشهر فذكره علي...	٢٩٨
الرد على الدعوى وبيان أنه لايطعن في ذلك على عمر...	٢٩٨
غاية ما في الأمر أن عمر لم يفهم المسألة وفهمها علي وأخبره...	٢٨٩
قال الرافضي: ومن ذلك ما رواه أحمد بن حنبل في مسنده عن قتادة عن الحسن البصري أن عمر بن الخطاب أراد أن يرجم مجنونة...	٢٩٩
الجواب عن رجم المجنونة كالجواب عن رجم الحبلى: أي أن عمر لم يكن يعلم بجنونها...	٢٩٩

الموضوع	رقم الصفحة
طعن الرافضي في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من خلال حديث المنع من الغلاة في مهور النساء	٣٠٢
طعن الرافضي في أمير المؤمنين عمر من خلال الرواية التي نقلها من الشارح بأن عمر كان يعس ليلة فمر بدار فسمع صوتاً فارتاب فقتل فوجد رجلاً عند امرأة وزق خمر...	٣٠٢
طعن الرافضي في عمر في قصة المرأة التي جاءت تشكوا زوجها...	٣٠٤
قول عمر كل الناس أفتة من عمر تواضعاً منه...	٣٠٦
ما ثبت لعمر من علم وفضل لم يحصل لأحد غير أبي بكر...	٣٠٦
ذكر بعض الرويات في فضل عمر وعلمه...	٣٠٦-٣٠٧
دأب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصالحين في أنهم يجتنبون اللذات في الدنيا وذكر بعض الروايات في ذلك...	٣٠٧-٣٠٨
رد محاولة الرافضي الطعن على عمر بن الخطاب رضي الله عنه في إرادته لرواية التسور وبيان أن مافعله عمر ليس بتجسس...	٣٠٩
تصريح علماء أهل السنة بجواز ذلك لغير الإمام والدليل على ذلك...	٣٠٩
بيان ما ورد في الحجر الأسود من روايات...	٣١١-٣١٤
رد المؤلف على الرافضي في شأن قصة المرأة التي جاءت تشكوا زوجها وأن ذلك ليس بطعن... وبيان أن لو كان طعناً لكان يطعن بمثله في الأنبياء...	٣١٤
وصف الرافضي أمير المؤمنين عمر بالجهل والبلادة.	٣١٨-٣١٩
الرد على ذلك وبيان حرص عمر على متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم...	٣١٩-٣٢٠
طعن الرافضي في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في حديث استئذان أبي موسى الأشعري على عمر...	٣٢١
الرد على ذلك وبيان أنه لا طعن في ما ذكره الرافضي...	٣٢٢-٣٢٤

الموضوع	رقم الصفحة
لا يمكن لأحد من الصحابة الإحاطة بجميع ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم .	٣٢٢
ومن ذلك أنه لما التقت عنده الفرائض في الميراث (قال والله لأدري أيكم آخر الله وأيكم قدم)	٣٢٤-٣٢٥
ذكر الإجماع في مسألة العول.	٣٢٥
علي بن أبي طالب وابن عباس يقولان بالعول.	٣٢٥-٣٢٦
عمر رضي الله عنه أعال الفرائض بعد مشورة الصحابة.	٣٢٦-٣٢٧
وصف الرافضي أمير المؤمنين عمر بالجهل والتداجة في مسألة إنكاره موت النبي صلى الله عليه وسلم .	٣٢٩-٣٣١
الرد على ذلك وبيان أن إنكار عمر لموت النبي صلى الله عليه وسلم كان من شدة الموقف وصعوبته.	٣٣١-٣٤٢
بيان أن الصحابة لما مات النبي صلى الله عليه وسلم طاشت عقولهم.	٣٣٢
أبو بكر الصديق كان أثبت الصحابة في موت النبي صلى الله عليه وسلم .	٣٣٢
ومنها مادل على رذالته وخبث أصله وذلك في رواية إرسال عمر محمد بن سلمة إلى عمرو بن العاص وكان والياً على مصر...	٣٤٢
الرد على ذلك وبيان أن عمر كان من أشرف قريش... وذكر الأدلة على ذلك.	٣٤٣-٣٥٠
الرافضة تطبعوا بطباع اليهود.	٣٤٧
ومن أغرب ذلك وصفهم له بكونه ابن زنا مع ماروي أن ولد الزنا لا ينجب ومع هذا يدعون له النجاسة...	٣٥٠-٣٥٢
الرد على ذلك وبيان بطلانه.	٣٥٠-٣٥٩
زواج عمر من بنت علي رضي الله عنه المسماة بأم كلثوم دليل على بطلان دعوى الرافضة...	٣٥٣

الموضوع	رقم الصفحة
زواج النبي صلى الله عليه وسلم من حفصة بنت عمر رضي الله	٣٥٣
عنهما دليل على كذب الرافضة...	
بيان طعن الرافضي في النبي صلى الله عليه وسلم وفي علي	٣٥٣
رضي الله عنه.	
بيان طهارة عمر وأباه.	٣٥٤
سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين ءامنوا لاتسألوا عن أشياء إن	٣٥٩-٣٥٦
تبد لكم تسؤكم)	
اتهم الرافضي أمير المؤمنين عمر بشرب الخمر.	٣٥٩-٣٦٠
الرد على ذلك وبيان أن عمر لم يشرب الخمر قط .	٣٦٠-٣٦٩
قول عمر لهم بين لنا في الخمر بيان شفاء.	٣٦٠-٣٦٢
سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين ءامنوا لاتقربوا الصلاة وأنتم	٣٦٢
سكارى)	
سبب نزول قوله تعالى (يا أيها الذين ءامنوا إنما الخمر والميسر	٣٦٣
والأتصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان... الآية	
زعم الرافضي أن عمر كان يسمع الغناء، ويعطي المغنين الأموال	٣٦٩-٣٧١
على ذلك...	
الرد على ذلك وتفصيل القول في مسألة الغناء الجائز والمحرم...	٣٧١-٣٧٤
ومنها ما يدل على شكه في نفسه ويؤذن بنفاقه.	٣٧٤-٣٧٥
الرد على ذلك وبيان علو درجة إيمان عمر رضي الله عنه.	٣٧٥-٣٧٦
طعن الرافضي في أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من خلال ما	٣٧٦-٣٧٧
ذكره الحميدي في كتاب الجمع بين الصحيحين من مسند عبد الله	
بن عباس في قصة طعن عمر . في قوله (ما ترى من جزعي فهو	
من أجلك وأجل أصحابك)	
الرد على ذلك وبيان خيانة الرافضي في النقل...	٣٧٧-٣٧٩
بيان أن الحديث الذي استدل به الرافضي في الطعن على عمر بن	٣٧٧-٣٧٨
الخطاب أنه محذوف منه الكثير.	

الموضوع	رقم الصفحة
اتهام الرافضي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بقتل الحياء وسوء الأدب مع النبي صلى الله عليه وسلم فيما نقله عن السيوطي، وبيان أن ذلك جرى على عادة عمر معه صلى الله عليه وسلم ...	٣٨٠-٣٨٦
تفسير معنى التهوك الذي ورد في الحديث.	٣٨٦
ومنها ما لا يظبطه عنوان ولا يحيط به قلم البيان إلا أن نذكر ما تيسر حسب الإمكان. فمن ذلك ما أحدثه في الشورى من الدغل والنفاق ما أورث النزاع في الأمة وأوجب الفتن والشقاق....	٣٨٧-٣٨٨
الرد على ذلك وبيان اجتهاد عمر لمصلحة الأمة...	٣٨٨-٣٩٧
بيان أن الشورى ليس فيها إلا النصح للمسلمين.	٣٨٩-٣٩٠
ومن ذلك فرار الشيخين في خيبر وأحد وحنين.	٣٩٧-٣٩٨
الرد على ذلك وبيان أنهما لم يفرا لا في خيبر ولا أحد ولا غيرهما من المواضع. تقدم فلا حاجة إلى تكراره...	
إيراد الرافضي قصة جابر مع غرماء أبيه، ومحاولة الطعن في إيمان عمر لقوله صلى الله عليه وسلم له في الحديث ...إسمع يا عمر...	٣٩٧
الرد على ذلك وإيراد الروايات الصحيحة التامة للحديث ، وفيها دليل على قوة إيمان أبوبكر وعمر رضي الله عنهما...	٣٩٨-٤٠٠
مدح حذيفة لعمر في أمر الدين وانتظام كلمة المسلمين.	٤٠١
الحوار الذي جرى بين حذيفة وعمر عن حديث الفتنة.	٤٠١-٤٠٢
ذكر الرافضي أن عمر يريد أن يستخلف بعده من هو ليس بأهل للخلافة.	٤٠٦-٤٠٧
الولاية من قریش .	٤٠٨
رد المؤلف على الرافضي في قوله اعترى القاضي عبد الجبار.	٤٠٩
ذكر حادثة استشهاد عمر رضي الله عنه.	٤١٠
ذكر الصحابة لمحاسن عمر بعد أن تبيينوا أنه ميت.	٤١١
إستدنان عمر أن يدفن مع صاحبيه وإثار عائشة في ذلك.	٤١١-٤١٢

الموضوع	رقم الصفحة
وصية عمر للخليفة من بعده	٤١٣
إختيار الخليفة ومبايعته	٤١٣-٤١٤
ذكر الرافضي حديث إرتفاع العباس وعلي إلى عمر وطلب الميراث	٤١٥
طعن الرافضي الضال في أبي بكر وعمر ومحاولة التشكيك في صدق حبهما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه لهما بأوصاف قبيحة...	٤١٥-٤١٨
رد المؤلف على الرافضي في قوله _ أنا ولي رسول الله فقبضها أبو بكر _	٤١٨-٤١٩
رد المؤلف على الرافضي في قوله _ تطلب إرتك من ابن أخيك _	٤٢٠
إثبات المؤلف لصحة الحديث الذي احتج به أبو بكر	٤٢٤
زعم الرافضي أن عمر قضى في الجد سبعين قضية، وأنه يفضل في العطاء	٤٢٦
الرد عليه وكشف شبهاته....	٤٢٦-٤٢٩
مطاعن الرافضي في أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه	٤٣٠
زعم الرافضي الضال أن عثمان قد ارتد عن الإيمان بقوله تعالى (يقولون ءامنا بالله وبرسوله)	٤٣٠-٤٣١
بيان المؤلف لتفسير الآية التي استدل بها الرافضي	٤٣١-٤٣٣
زعم الرافضي أن قد حبطت أعمال عثمان وطلحة وأنهما نافقا رسول الله	٤٣٣-٤٣٦
ذكر المؤلف القصة الصحيحة لتفسير قوله تعالى (يأبها الذين ءامنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء)	٤٣٤-٤٣٦
زعم الرافضي أن عثمان ضرب عبد الله بن مسعود وعمار بن ياسر	٤٣٦-٤٣٧
مشورة عثمان للصحابه لجمعهم على مصحف واحد	٤٣٧
رد المؤلف على زعم الرافضي في ضرب عبد الله بن مسعود....	٤٣٩

- ٤٤٣-٤٤٦ الرد على زعم الرافضي في قوله _ وممن صرح بذلك من علمائهم _ وبيان حذفه لبعض العبارات من قولهم لينأتى له الطعن...
- ٤٤٧ دعوى الرافضي أن عثمان وهب مروان خمس إفريقية...
- ٤٤٧ الرد عليه وبيان منشأ الغلط في هذه القصة
- ٤٤٩ زعم الرافضي أن عثمان ضرب عمار بن ياسر حتى غشي عليه...
- ٤٤٩ رد المؤلف على ذلك وبيان ما حدث لعمار وبراءة عثمان من ذلك
- ٤٥٠ توضيح المؤلف عما نقله عن الإستيعاب لابن عبد البر وإن صح فهو غير مخالف لبراءة عثمان
- ٤٥١ رد المؤلف على الرافضي في قول بني مخزوم
- ٤٥١ رد المؤلف على الرافضي في قوله: ما توعدوا به من القتل، وقول المؤلف بأن ذلك كذب
- ٤٥١ قول المؤلف بأن الطعن على عثمان لأجل عمار لا وجه له
- ٤٥١ زعم الرافضي بأن عثمان نفى أبي ذر إلى الربرة
- ٤٥٢ إيراد الرافضي لحديث كيف أنتم وأئمة من بعدي... الحديث
- ٤٥٣ رد المؤلف على ذلك وقوله بأن الرافضي يغير القصص المنقولة عن العدول
- ٤٥٣ بيان المؤلف بأن الرافضة عندهم التقية _ ديني ودين آبائي _
- ٤٥٤ بيان المؤلف بأن أبي ذر رجل سليط اللسان وذكره توبيخ الرسول لأبي ذر عندما عير بلال بأمه
- ٤٥٥ بيان المؤلف أن أبا ذر ذهب إلى أن إنفاق كل مال فرض
- ٤٥٥ فهم الصحابة بغير ذلك وأن المراد إنفاق قدر الزكاة
- ٤٥٦ خلاف الصحابة رأي أبي ذر في إنفاق الأموال التي تركها عبد الرحمن بن عوف
- ٤٥٦ حكم أبو ذر على عبد الرحمن بن عوف بأنه من أهل النار لما تركه من مال

الموضوع	رقم الصفحة
إستشارة أبو ذر لعثمان ونصحه له...	٤٥٧
نصح عثمان لأبي ذر أن يخرج بعيد عن مجامع الناس	٤٥٧
ذكر المؤلف بأن أبا ذر كان يأتي المسجد النبوي ويزور عثمان	٤٥٧
قدوم أبي ذر إلى الربرة وما دار بينه وبين أميرها	٤٥٨
تكذيب المؤلف للرافضي الضال في ذكر قصة أبا ذر ونقله عن الواقدي	٤٥٩
بيان معنى حديث حذيفة والفصل بينه وبين حديث أبي ذر ...	٤٥٩
الفتن التي قصدت في حديث حذيفة هي التي وقعت في أيام علي بسبب مكر عبد الله بن سبأ	٤٦٠
إتهام الرافضي لعثمان بأنه رد طريد رسول الله (الحكم بن أبي العاص) إلى المدينة	٤٦١
إستدلال المؤلف بأن ما فعله عثمان بإجازة رسول الله له	٤٦٥
ذكر المؤلف حديث _ ما ضر عثمان ما عمل بعد هذا اليوم _	٤٦٨
ثم العلماء للرافضة	٤٦٩-٤٧١
بيان المؤلف أن ما فعله عثمان ليس بخارج من السنة	٤٧٢
بعض الروايات الواردة في فضائل عثمان رضي الله عنه	٤٧٢
زعم الرافضي بأن عثمان قتل امرأة مسلمة باجتهاد باطل	٤٨٣
ذكر المؤلف لقصة المرأة التي وضعت لستة أشهر ورد ما افتراه الرافضي	٤٨٥
ذكر الرافضي نهى عثمان عن المتعة، وإتمامه الصلاة في أيام منى	٤٨٧
ذكر المؤلف حديث سعيد بن المسيب الذي اجتمع فيه علي وعثمان بعسفان	٤٩٢
ذكر المؤلف أنساك الحج وبيان الخلاف في أفضلها	٤٩٥
عند تعارض الروايات الصحيحة يطلب الترجيح بينهما	٤٩٨
بيان المؤلف أن ما نقله علماء السلف يدل على دينهم وورعهم وأنهم لا يتعصبون لأحد مثل للرافضة	٥٠٠

- ٥٠١ بيان موافقة عثمان رضي الله تعالى عنه للشريعة أتم وفاق ولا يطعن فيه إلا معند مشاقي
- ٥٠١ رد السويدي على الرافضي في زعمه أن عثمان رضي الله عنه زاد في الصلاة
- ٥٠١ مذهب أهل السنة أن الطعن في صحابي واحد طعن في الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل بيته
- ٥٠١ بيان موافقة مذهب الرافضة لما عليه ابن سبأ وأصحابه الكفرة في الطعن في الصحابة
- ٥٠٢ اقتداء الصحابة بعثمان رضي الله عن الجميع في الصلاة التي زادها ومن بينهم علي رضي الله عنه وأن اقتدائه به لم يكن نقيّة
- ٥٠٢ بيان هلاك من طعن في عثمان وفي غيره من الخلفاء الراشدين
- ٥٠٢ أغلب أصول الرافضة مأخوذة من المعتزلة
- ٥٠٣ من شرط قصر المسافر عدم اقتدائه بتمم
- ٥٠٣ إذا اقتدى مسافر بمقيم وجب عليه الإتمام
- ٥٠٤ بيان كذب الرافضي على بن مسعود رضي الله عنه وبطلان ذلك
- ٥٠٤ إطباق أهل السنة على مشروعية القصر واختلافهم فيه بين الوجوب وعدمه
- ٥٠٥ الرافضة من أشقى الفرق الضالة لأنهم اتخذوا دينهم الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه
- ٥٠٥ لا يجتمع في قلب مؤمن حب علي وبغض أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم
- ٥٠٥ بيان مشابهة الرافضة لليهود وضلالتهم وقبائحهم
- ٥٠٦ بهتان الرافضة للصديقة عائشة رضي الله عنها بلإفك ومشابهيهم لليهود في ذلك
- ٥٠٧ بيان أثر التكذيب بالقضاء والقدر في هذه الأمة
- ٥٠٨ مشابهة الرافضة لليهود في تركهم الجمعة والجماعات

الموضوع	رقم الصفحة
بيان ضلال وزيف الرافضة في تركهم السلام دبر الصلاة وبيان مشابھتهم لليهود في ذلك	٥٠٨
حسد اليهود للمسلمين في رد السلام وإقامة الصفوف وقولهم آمين	٥٠٩
مشابھة الرافضة لليهود في جمعهم بين المرأة وعمتها وبينها وخالتها	٥١١
مكر الرافضة في أهل بيت الرسول صلى الله عليه وسلم	٥١٣
كذب الرافضة على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم	٥١٥
بيان مشابھة الروافض للنصارى وضلالاتهم	٥١٤
مباذعة الروافض للنساء حال الحيض في أدبارهن	٥١٥
زعم الرافضة أن لا يدخل الجنة إلا من كان إثني عشرية !	٥١٦
بيان مشابھة الروافض للمجوس وضلالاتهم	٥١٦
إعتقاد الروافض بأن الشيطان خالق للشر ومشابھتهم للمجوس في ذلك	٥١٦
تعظيم الروافض للنيروز حتى أنهم جعلوه أفضل من عيد الأضحى والفطر	٥١٧
رضى الروافض بقتل عمر وثنائهم عليه وأنهم شابهوا الخوارج في ذلك	٥١٧
زعم الرافضي أن في القرآن لحنا واتهامه للصحابه في ذلك	٥١٨
الرد على الرافضي المبهوت في زعمه أن في القرآن لحنا	٥٢٠
التوجيهات التي قيلت في قوله تعالى (إن هذان لساحران)	٥٢٧
طعن الرافضي في عثمان وزعمه أنه ينفق على أهله من بيت مال المسلمين	٥٣٠
بيان قبح قول الرافضي المزعوم والرد عليه بإجمال	٥٣١
الإتفاق على الأقارب صدقة وصلة	٥٣٣
الرد على الرافضي الخبيث _ بالتفصيل _	٥٣٤

٥٣٤

بيان أن الذي ينقله الرافضي من كتب أصحابها من الدجالين
والوضاعين والكذابين وأن ما ينقله ليس منقولاً ولا محفوظاً إلا من
قبلهم

٥٣٦

طعن الرافضي في عثمان رضي الله عنه حيث استعمل بني أمية

٥٣٩

إستعمال النبي صلى الله عليه وسلم لبني أمية

٥٤٠

عزل عثمان رضي الله عنه للوليد بن عقبة لما تبين له فسقه

٥٤١

رجوع الوليد بن عقبة وتوبته عن فسقه - شرب الخمر -

٥٤٢

إجماع أهل السنة والجماعة على تركية كل صحابي وإثبات العدالة
له

٥٤٢

بيان أن وقوع الذنب من الصحابي لا ينافي عدالته

٥٤٣

سبب نزول قوله تعالى (ياها الذين ءامنوا إن جاءكم فاسق بنبأ ،

وبيان أن المقصود عموم اللفظ لا خصوص السبب

٥٤٦

بيان أن غاية ما يعاب به الصحابة إما تغتف فهو معفو عنه وإما
كثير من ذلك مكنوب عليهم

٥٤٦

انقياد عمال عثمان له ومحبتهم له وطاعتهم إياه

٥٤٦

نص كتاب علي بن أبي طالب إلى ابن عمه

٥٤٨

موعظة الإمام علي بن أبي طالب إلى منذر بن جارود العبدي أحد
عماله

٥٤٩

بطلان أن الأئمة يعلمون ما كان وما يكون وبيان أن هذا أمر

مختص به سبحانه وتعالى

٥٥٢

طعن الرافضي الضال في طلحة وعثمان رضي الله عنه وزعمه

أنهما أروا نكاح أزواج النبي من بعده

٥٥٣

الرد على الرافضي الضال وبيان اتفاق العلماء على تعديه أسباب
النزول

٥٥٧

برأة عثمان رضي الله عنه مما نسب إليه الرافضي الضال وبيان

أن ما نسبته إلى طلحة كان قبل زمن التحريم

- ٥٥٨ قبح وبطلان قول الرافضي أن آية (إن الذين يؤمنون بالله) نزلت في عثمان
- ٥٥٨ معنى إيذا الله ورسوله صلى الله عليه وسلم من قوله تعالى (إن الذين يؤمنون بالله ورسوله)
- ٥٥٩ زعم الرافضي الملعون أن الصحابة رضوا بقتل عثمان رضي الله عنه وأرضاه
- ٥٦٠ زعم الرافضي أن الصحابة لم يجمعوا على خلافة عثمان وأنه لم يبايعه إلا عبد الرحمن بن عوف فقط
- ٥٦١ رد المؤلف على هذا الزعم الباطل والكذب الصريح والهذيان القبيح
- ٥٦٧ براءة علي بن أبي طالب من قتل عثمان
- ٥٦٤ بيان أن عثمان يقتل مظلوماً وما ورد في ذلك
- ٥٦٩ ذكر قصة مقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وأرضاه...
- ٥٧١ حضور ملائكة الرحمن لمشاهدة دفن عثمان والصلاة عليه...
- ٥٧٣ لعن علي وعائشة لقتلة عثمان ...
- ٥٧٤ بيان انعقاد الإجماع على مبايعة عثمان رضي الله عنه...
- ٥٧٥ طعن الرافضي الخبيث في عائشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم وتكفيره لهم...
- ٥٧٦ نقله الإفتراءات والأكاذيب على عائشة رضي الله عنها...
- ٥٧٦ إدعاؤه أن عائشة رضي الله عنها خالفت أمر الله تعالى...
- ٥٧٦ إحتجاجة بحديث لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة
- ٥٧٦ نقله من ضعيف الأخبار، وتحريفه للمعنى ليوافق هواه قبحه الله
- ٥٧٧ إدعاؤه أن أخبار أهل السنة غير ملزمة لأهل الشيعة
- ٥٧٧ إيراد حديث لم يثبت بذلك اللفظ وتكفيره لمن حارب عليا...
- ٥٧٨ إستمراره في رواية الأكاذيب على أم المؤمنين عائشة...
- ٥٧٩ خيانتة في نقله عن البخاري من صحيحه

الموضوع	رقم الصفحة
طعن الرافضي في الإسلام الذي كان عليه الصحابة...	٥٨٠
إنكاره على أهل السنة في اعتذارهم عن أصحاب الجمل وصفين وأنهم مجتهدون	٥٨١
بيان السويدي أن أهل السنة هم الذين أنصفوا في حق علي...	٥٨٤
الرد من عدة وجوه على الرافضي الضال في تكفيره لعائشة وطلحة والزبير ...	٥٨٤
بيان أن خروج معاوية وأصحابه على علي كان لشبهة.	٥٩٠
بيان أن نقل الرافضي الخبيث عن الشارح ليس بمقبول	٥٩٤
بيان كذب الرافضي على عائشة وأنه وبهتان عظيم	٥٩٥
بيان أن الأمر باستقرار نساء النبي صلى الله عليه وسلم في البيوت والنهي عن الخروج منها ليس مطلقا	٥٩٧
الرد على اتهمه لعائشة رضي الله عنها بمنازعتها علي الخلافة	٦٠١
إيراد الرافضي لحديث صحيح لا يؤيد مدعاه	٦٠١
ضعف ما نقله على الماوردي والديلمي وعلى تقدير صحة فليس فيه طعن على عائشة رضي الله عنها	٦٠٢
الرد على الرافضي الخبيث في بعض افتراءاته على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها	٦٠٤
بيان أن رواية أخبار الرافضة غير مقبولين بخلاف رواية أخبار أهل السنة والجماعة	٦٠٥
بيان حال رواية الرافضة	٦٠٥
تردد جماعة منهم عند الأئمة الأطهار كي يحسبهم الجاهل أنهم من تلامذة الأئمة	٦٠٥-٦٠٩
افتتاح باب التزوير فرووا الأكاذيب الكثيرة في الأصول والفروع والأخبار	٦١٠-٦١١
إعتماد الرافضة في هذا الزمان على أربعة كتب فيها روايات المجسمة وبعض اللواعين والكذابين	٦١١

الموضوع	رقم الصفحة
تضارب أخبارهم واختلافها بنوع يصعب الجمع والتطبيق بينهما	٦١٦
عدم اعتدالهم بالقرآن الكريم	٦١٨
عدم اعتدالهم بالخبر والإجماع والعقل	٦٢٠
طعن الرافضي في رسول الله صلى الله عليه وسلم	٦٢٤
إبطال بعض أقوال الرافضي	٦٢٥
عدم ثبوت حديث (حربك حربي وسلمك سلمي) عند علماء الحديث بهذا اللفظ	٦٢٥
الرد على الرافضي الخبيث في تكفيره لعائشة وطلحة والزبير ومن قاتل علياً رضي الله عنهم أجمعين	٦٢٦
الرد على الرافضي السفيه في رده لحديث (خذوا عن عائشة ثلث دينكم)	٦٣٢
بيان كذب الرافضي الخبيث على عائشة رضي الله عنها...	٦٣٢
إستدلال في غير محله بقوله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم....)	٦٣٣
بيان أن هذه الآية نزلت في حق من قتل مؤمناً، وبعد قتله ارتد ولحق بالمشركين، إن قاتل المؤمن عمداً يقبل الله توبته، وأن الذي يقتل المؤمن متعمداً غير كافر...	٦٣٣
بيان قبح ما أورده من الشعر في عائشة رضي الله عنها والرد عليه	٣٣٨
بيان أن النقل عن الزمخشري غير مقبول وأنه معتزلي تفضيلي	٣٣٩
بيان كذب ما نقله عن بعض أصحابه عن ابن عباس وعن عائشة	٦٣٩
بيان مذهب الرافضة في قدر الله تعالى وأنهم يهود هذه الأمة ونصارها ومجوسها، ومجرموها، ومشركوها ومارقوها	٦٣٩
الرد على شيخ الرافضة النصير الطوسي المنجم في تحريفه للآيات الواردة في القضاء والقدر	٦٤٥
بيان خيانة الرافضي الخبيث في نقله من صحيح البخاري	٦٤٦

- ٦٥٠ بيان أن متابعة بعض الصحابة لعائشة رضي الله عنهم ومساعدتهم لها دليل على جواز ما فعلته
- ٦٥٤ وجوب التمسك بما كان عليه الصحابة الكرام رضي الله عنهم
- ٦٥٥ علامة الرفض عند أهل السنة والجماعة
- ٦٥٦ بيان ما وصلت إليه سخافة الرفض في الصلاة جنباً
- ٦٥٧ تفصيل الكلام في أهل الردة - مانعي الزكاة -
- ٦٥٩ الرد على الرفض الضال في زعمه أن رأس الفتنة على عثمان هم طلحة والزبير وعائشة وبيان أن الرأس هو عبد الله بن سبأ اليهودي
- ٦٦٥ نبذة من الأحاديث الواردة في فضل الصحابة ونم سابهم
- ٦٧٦ تحقيق معجزة النبي صلى الله عليه وسلم في صلح الحسن مع معاوية
- ٦٧٧ إجتماع المحبة والعداوة مع اتحادهما في الجنس واختلافهما في النوع الخ
- ٦٧٩ ذكر فضيلة من شهد بدرأ
- ٦٨١ اتهام الرفض لعائشة وحفصة زوج الرسول صلى الله عليه وسلم
- ٦٨٣ الرد على هذا الزعم المبثور.
- ٦٨٦ نقض زعم الرفض في أن المتئين الذين في سورة التحريم لعائشة وحفصة...
- ٦٨٧ ذكر زوجات النبي صلى الله عليه وسلم اللاتي اجتمعن معه واخترن الله ورسوله والدار الآخرة...
- ٦٩٠ بيان فضيحة الرفض وعدم أمانته في النقل وطعنه في أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها...
- ٦٩٦ الرد على الرفض وبيان سوء نقله لما جرى في حادثة الإفك...
- ٧٠٢ طعن الرفض في عائشة واتهامها بأنها جعلت بيت النبي صلى الله عليه وسلم مقبرة لأبيها ولعمر.

الموضوع	رقم الصفحة
بيان المؤلف أن هذا الطعن ما هو إلا ضلالات من الرافضي وعدم فهمه لأمر الشريعة.	٧٠٥
رد المؤلف على الرافضي في اتهام عائشة بجعل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مقبرة...	٧٠٥
بيان أن الحسن استأذن عائشة من أن يدفن بجوار جدة صلى الله عليه وسلم فأذنت له.	٧٠٦
بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم ملك حجرات الأزواج لهن.	٧٠٧
بيان أن أزواج النبي كن يملكن حجراتهن ولهن فيها كامل التصرف	٧٠٨
رد المؤلف على استدلال الرافضي برواية (ما بين بيتي ومنبري)	٧٠٨
رد المؤلف على استدلال الرافضي برواية الطبراني وقال هذا غير صحيح	٧٠٩
قول المؤلف أنه حاشا لأهل السنة والجماعة أن يوصفوا بهذا	٧١٢
بيان المؤلف أن أهل السنة في أمور دينهم مستفيضين جازمين	٧١٣
المطعن الثاني من مطاعن الرافضي في معاوية	٧١٤
بيان أن الطعن في معاوية لقتاله علي باطل	٧١٤-٧١٦
ذكر المؤلف لأراء مجموعة من الطوائف في الفتنة التي وقعت بين علي ومعاوية رضي الله عنهما	٧١٧-٧١٩
ذكر المؤلف حديث حذيفة وأن أكثر السابقين اعتزل الفتنة	٧١٩-٧٢٠
بيان مقالات الخوارج والرافضة والنواصب والأمرية	٧٢٠
بيان قوله تعالى (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)	٧٢١
ذكر المؤلف الكتاب الذي كتبه علي إلى معاوية في البيعة	٧٢٢
ذكر الرافضي قول السيوطي في تفسيره المترجم بالدر المنثور	٧٢٣
رد المؤلف على ذلك وبيان أن الحديث الذي استدل به منكر	٧٢٣-٧٢٥
ذكر المؤلف السبب الصحيح لنزول سورة القدر والكوثر	٧٢٦-٧٢٨
استدلال الرافضي بحديث (ويل لأمتي من فلان ذي الإستهاء)	٧٢٨-٧٣٤
وتعقيبه عليه	

الموضوع	رقم الصفحة
رد المؤلف على الرافضي في حديث (ويل لأمتي...) وبيان أن المقصود به ليس معاوية	٧٣٤-٧٣٥
رد المؤلف على قول الرافضي (لاريب أن عطاء الرسول....)	٧٣٥-٧٣٦
بيان المؤلف أن ما رواه الحميدي صحيح وتعجب الرافضي نشأ من جهله	٧٣٧
بيان المؤلف أن عائشة رضي الله عنها لا تخرع نقلاً وأنها من مكثري الحديث	٧٣٨
رد المؤلف على استدلال الرافضي بعدم صحة حديث عائشة	٧٣٩-٧٤٠
بيان المؤلف الرافضي أن صحاح أهل السنة ليست ككتب الشيعة التي هي من موضعات يهودي يريد تخريب الإسلام	٧٤١-٧٤٢
بيان المؤلف أن الخبر لم تنفرد به عائشة وحدها بل رواه غيرها	٧٤٣
رد المؤلف على قول الرافضي الثالث	٧٤٤
رد المؤلف على قول الرافضي الرابع	٧٤٤
رد المؤلف على قول الرافضي الخامس	٧٤٥
رد المؤلف على قول الرافضي السادس	٧٤٦
بيان المؤلف أن كيف يكون معاوية ملعون هو صحابي	٧٤٦
بيان المؤلف أن أهل السنة لم تعد معاوية إماماً إلا بعد عام الجماعة	٧٤٧-٧٤٨
ذكر المؤلف بعض الأحاديث الواردة في فضل معاوية	٧٤٨-٧٤٩
بيان المؤلف أن معاوية أول الملوك وأفضلهم واستدلّاه من أقوال العلماء على ذلك	٧٥٠-٧٥٢
نقل المؤلف لقول ابن حجر الهيتمي في الصواعق في ملك يزيد بن معاوية	٧٥٣-٧٦٣
قالت طائفة إنه كافر لقول سبط بن الجوزي	٧٥٤-٧٥٥
الاستدلال ببعض الأحاديث وأقوال السلف على أنه أقل من يبدل سنة رسول الله	٧٥٦-٧٥٨
خلع أهل المدينة ليزيد بن معاوية وإرساله إليهم الجيش	٧٥٨-٧٥٩

الموضوع	رقم الصفحة
اختلاف العلماء في جواز لعنه بخصوص اسمه	٧٥٩-٧٦٣
استدلال من قال بجواز لعنه بخصوص اسمه	٧٥٩-٧٦٠
استدلال من قال بعدم جواز لعنه بخصوص اسمه	٧٦٠-٧٦٣
الناس في يزيد ثلاثة فرق	٧٦٣
بيان أنه لا يجوز الطعن في معاوية ولا تكفير يزيد	٧٦٣
رد المؤلف على الرافضي في قوله (ثم ساق بعد ذلك أحاديث في حقية الدولة الأموية	٧٦٤
نقل المؤلف عن ابن حجر لأقوال الصحابة والتابعين في عمر بن عبد العزيز	٧٦٤-٧٦٧
بيان المؤلف أن الرواية المشهورة كذب لأصل لها	٧٦٧
قول الرافضي الثالث عن جملة من الأصحاب وبيان أن أكبر كبائرهم الفرار من الزحف يوم حنين	٧٦٨
رد المؤلف على ذلك	٧٦٨-٧٦٩
دليل المؤلف على حقية مذهب أهل السنة ونم الرافضة ومن كان في قلبه غل لأحد من الصحابة	٧٦٨-٧٦٩
الناس ثلاثة منازل	٧٦٩-٧٧٠
استدلال المؤلف على أن الصحابة باقون على الإيمان	٧٧١-٧٧٤
استدلال المؤلف على أن الصحابة أحرص الناس على اتباع النبي صلى الله عليه وسلم	٧٧٤-٧٧٧
بيان المؤلف أن الفرار لم يكن فرار في الحقيقة ومع ذلك كانوا من طلقاء مكة ومسلمة الفتح	٧٧٧
بيان المؤلف أن إذا صدر ذنب من الصحابة ثم محي بالتوبة والإستغفار لا يكون محلاً للطعن	٧٧٨
بيان المؤلف لكذب الرافضي في قوله لم يتخلف مع رسول الله إلا سبعة أنفس	٧٧٩-٧٨٠

الموضوع	رقم الصفحة
زعم الرافضي أن الصحابة أساؤا الألب مع رسول الله في صيامه وعند مراقبتهم له في حال الصلاة معه وسماع الخطبة	٧٨١
رد المؤلف على مزاعم الرافضي	٧٨٣-٧٨١
بيان الرافضي أن القصة لاطعن فيها لأنها وقعت في بدء زمان الهجرة	٧٨٢-٧٨١
بيان المؤلف أن الذين كانوا يستقبلون العير بما ذكر الرافضي أهل الجاهلية	٧٨٧-٧٨٢
استدلال الرافضي بما رواه الحميدي عن أبي هريرة في فتح مكة وقوله على الأنصار إنه لا يجوز ممن تنور قلبه بالإيمان به صلى الله عليه وسلم أن يعترض عليه	٧٨٤-٧٨٣
رد المؤلف على ذلك	٧٩٠-٧٨٤
ذكر المؤلف بالحديث الذي استدل به الرافضي بالرواية الصحيحة وبيان كذب الرافضي	٧٨٧-٧٨٤
كلام المؤلف على بعض ألفاظ الحديث وبيان أن هذا الحديث ذكر في مدح الأنصار لافي منهم	٧٩٠-٧٨٧
استدلال الرافضي بما ذكره الحميدي في مسند أنس (أن أناساً من الأنصار قالوا يوم حنين...	٧٩٠
رد المؤلف عليه وكشف خيائته	٧٩٤-٧٩٠
بيان المؤلف أن الحديث الذي ذكره الرافضي صحيح وأنه حذف منه بعض العبارات ليتأتى له الطعن وذكر المؤلف لرويات الحديث	٧٩٣-٧٩١
توضيح المؤلف لما ورد في الحديث من مدح الأنصار	٧٩٤-٧٩٣
اتهام الرافضي للأنصار بعدم احترامهم للنبي صلى الله عليه وسلم وعدم تمكينهم من ذلك المنافق في حادثة الإفك	٧٩٥-٧٩٤
رد المؤلف على ذلك	٨٠٣-٧٩٥
الموضوع	رقم الصفحة

الموضوع	رقم الصفحة
بيان المؤلف أنه لو كان على الأنصار طعن لكان في القصة التي نزلت فيها (وإن طائفتان من المؤمنين) وتوضيحه أن القرآن أتى عليهم في آيات كثيرة	٧٩٨-٧٩٥
ذكر المؤلف للأحاديث الواردة في فضائل الأنصار	٨٠٢-٧٩٨
بيان المؤلف أن الذين هموا بقتله صلى الله عليه وسلم في العقبة هم من المنافقين	٨٠٣
مطاعن الرافضي في عبد الرحمن بن عوف	٨٠٥-٨٠٤
قول الرافضي انظر إلى هذه المخافة في هذا الأمر السهل من هذا السهل من هذا الصحابي فيما لا يضره... إلى قوله فكيف يستعبد من أمثال هؤلاء مخالفة بعد موته	٨٠٥
الرد على ذلك وبيان معنى الحديث	٨٠٩-٨٠٥
الذين يتحاسدون ويتدابرون ويتباغضون قوم آخرين غير المهاجرين والأنصار	٨٠٦-٨٠٥
مطاعن الرافضي في الصحابة من خلال حديث أبي هريرة والذي فيه أن النبي صلى الله عليه وسلم هم بإحراق بيوت الذين يتخلفون على الصلاة	٨١٠-٨٠٩
رد المؤلف على الرافضي بأن الحديث دار في حق المنافقين	٨١٠
ذكر بعض الروايات لهذا الحديث	٨١٣-٨١٠
طعن الرافضي في الصحابة من خلال ما روى من حديث عائشة من قوله صلى الله عليه وسلم لولا قومك حديثوا عهد بكفر.. الحديث	٨١٦-٨١٣
الرد على ذلك	٨٣٩-٨١٦
بيان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم (لولا قومك)	٨١٩-٨١٦
الصحابة أكمل إيماناً من غيرهم من الأنام	٨٢٣
سبب نزول قوله تعالى (إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا...) الآية	٨٢٧-٨٢٥

الموضوع	رقم الصفحة
بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم يصدر منه غضب وغلظة على كثير منهم ولايزيدهم ذلك إلا محبة للرسول واتباعا له	٨٢٨
قصة الثلاثة الذين خلفوا عن غزوة ثبوك	٨٢٨-٨٣٢
سبب نزول قوله تعالى (ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم ءامنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت)	٨٣٣
حديث ما من نبي إلا وله وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض	٨٣٨
محاولة الرافضي في الطعن في بقية الصحابة من حيث العموم ووصفه لهم بالنفاق وغيره بقوله: ومنها استفاضة الآيات القرآنية بالذم والتوبيخ لتلك الصحابة والقدح فيهم أبدا والدلالة على نفاق الكثير منهم وتألم النبي صلى الله عليه وسلم في غير موضع منهم قال عز وجل (ومنهم من يلزمك في الصدقات) الآية وقوله ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى الآية وقوله (إذا جاءك المنافقون) وقوله (ومنهم من يستمعون إليك) وقوله (رأيت الذين في قلوبهم مرض) وقوله (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) وقوله (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق) وقوله (سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا) وقوله (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات)	٨٣٩
الرد على ذلك وبيان معاني الآيات التي أوردها	٨٤٣-٨٧٨
بيان ان هذه الآيات كلها نازلة في أهل النفاق	٨٤٣
حديث (أن المدينة تنفي الناس) من الأدلة على بطلان كلام الرافضي	٨٤٣
سبب نزول قوله تعالى (ومنهم من يلزمك في الصدقات)	٨٤٣-٨٤٥
سبب نزول قوله تعالى (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى	٨٤٥
بيان أقسام القلوب والأدلة على ذلك	٨٤٧-٨٥٠
بيان من المراد بقوله تعالى (ومن أهل المدينة مردوا على النفاق)	٨٥٠

الموضوع	رقم الصفحة
تفسير قوله تعالى سيقول لك المخلفون من الأعراب	٧٥٢
شهادة النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة لأهل بدر وذكر بعض الروايات في ذلك	٨٦٠-٨٦٢
غزوة العسرة _ سببها وما كان لعثمان وغيره فيها من الخير العظيم	٨٦٦-٨٧٣
زعم الرافضي ارتداد جملة من الصحابة بعد موته صلى الله عليه وسلم...	٨٧٨
ذكر شبهات الرافضي التي زعم الاستدلال بها على تكفير الصحابة	٨٧٨-٨٨٣
ومنها قوله تعالى (وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ...) الآية	٨٧٨-٨٨٢
ومنها: قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الحوض وفيه أنه قال وليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم إلى أن قال: سحقاً سحقاً لمن بدل بعدي	
وقوله صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عباس أنه قال لي إنه سيجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول يارب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك.. الحديث	
وقوله صلى الله عليه وسلم من حديث أنس أنه قال ليردن علي الحوض رجال ممن صاحبنني.. الحديث	
وقول النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع ألا أي شهر تعلمونه أعظم حرمة قالوا ألا شهرنا هذا إلى أن قال وترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض	
وقول النبي صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر	
الرد على ذلك وتوجيه معاني هذه الآيات والآحاديث	٨٨٣-٩٠٤
بيان أن الرافضة أشد ضرراً على الدين من اليهود والنصارى	٨٨٣
الحكم على الصحابة بالردة يلزم منه الحكم على الأمة بالردة	٨٨٣-٨٨٤
أقوال بعض العلماء في الرافضة	٨٨٤

بيان أن الله تعالى راض عن أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم والأدلة على ذلك

٨٨٧-٨٩٥ بيان أن الذين ارتدوا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ليسوا من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم والأدلة على ذلك

٨٩٥-٨٩٦ بيان مراد النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سحقاً سحقاً لمن بدل، وفي قوله أصحابي

٨٩٦-٩٠٠ الرد على حديث لا ترجعوا بعدي كفاراً

٩٠٦ رد المؤلف على حمل الرافضي القرآن على غير محمله وبيان كذبه على رسول الله صلى الله عليه وسلم

٩١٣ بيان أن مذهب الرافضة أشنع من مذهب الإباحية والزنادقة

٩١٤ زعم الرافضي أن حديث أبي الدرداء حجة له وطعنه به على أمة محمد صلى الله عليه وسلم

٩١٤ بيان أن حديث أبي الدرداء حجة على الرافضي وبيان المحمل الصحيح للحديث

٩١٥ انكار السلف ظهور البدع واثرها السيئ في الأمة وبيان أن الخير في الإتيان

٩١٩ بيان أن الجماعة ما وافق الحق ولو كنت وحداً

٩٢١ بيان جهل الرافضي وتهافته في الاستدلال وإيراده ما لا يكون حتى في الإحتمال من اتهمه الصحابة الكرام مشيراً بالذم لهم بما لا يستفاد من الكلام

٩٢٢ براءة الصحابة من اتهام الرافضي لهم في كونهم معنيين

بخصوصهم في قوله صلى الله عليه وسلم إن مثلي ومثلكم كمثل رجل أوقد نار وبيان الوجه الصحيح من الحديث

٩٢٤ تضليل الرافضي لجملة الصحابة وأنهم إتبعوا بعد وفاة نبيهم أهل الكتاب وأنهم أرادوا أن يتخذوا ذات أنواط وتفسيقه لهم

٩٢٦ دفاع الرافضي عن أهل الردة واتهامه لأبي بكر الصديق في شأنهم

- ٩٢٨ اتهام الرافضي لعلماء الإسلام ووصفه لهم بأنهم نصاب في تعديلهم للصحابة الكرام وثوتيقم لهم كافة
- ٩٣٣ الرد على زعم الرافضي وطعنه في الصحابة وبيان أن الرافضة أحق الناس بالطعن لدخولهم في معنى هذا الحديث وأنهم أكثر الناس مشابهة لفارس الروم في العقائد والأخلاق والأعمال والأعياد
- ٩٣٣ بيان أن حديث ذات أنواط كان في أناس حديثي عهد بكفر ودليل ذلك
- ٩٣٤ موقف أهل السنة والجماعة مما يتبرك به من الحجر والشجر
- ٩٣٥ بيان أن الرافضة هم الذين وقعوا في قولهم وجعلهم لهم ذات أنواط
- ٩٣٧ بيان أن بيعة علي لأبي بكر الصديق كانت عن طوعية منه، وحسن تدبر في الآيات والأحاديث
- ٩٣٨ بيان موقف أهل الإسلام من البغاة أهل الردة
- ٩٤٠ بيان أن الفطرة هي الإسلام وأن كل مولود يولد على الفطرة
- ٩٤٤ بيان أن السواد الأعظم هو ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام
- ٩٤٦ تعديل أهل السنة والجماعة للصحابة الكرام تبعاً واستناداً لكلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن الإجماع انعقد على علو شأنهم
- ٩٤٧-٩٤٩ بيان سوء فهم الرافضي لكلام العلامة التفتازاني وتوضيح كلامه
- ٩٤٩ بيان عدالة الصحابة وأنهم محفوظون غير معصومون
- ٩٥١-٩٧٢ فهرس الآيات
- ٩٧٣-٩٩٢ فهرس الأحاديث
- ٩٩٣-١٠٠٢ فهرس الآثار
- ١٠٠٣-١٠١٤ فهرس الأعلام
- ١٠١٥-١٠٧٢ فهرس المصادر والمراجع
- ١٠٧٣-١١١٥ فهرس الموضوعات